



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



موسوعة فقهاء

جلد - ۶

إقامة - انسحاب

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۶

إقامة — انسحاب

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قوہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۴-۳۹	اقامت	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	معنی اول کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۲
۳۹	الف: مسافر کا مقیم ہونا	۲
۳۹	ب: مسلمان کا دارالخربہ میں مقیم ہونا	۳
۴۰	معنی دوم کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۴
۴۰	اقامت صلاۃ سے متعلق الفاظ	۴
۴۰	اقامت کا شرعی حکم	۵
۴۱	اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ اور اس کی حکمت	۶
۴۱	اقامت کی کیفیت	۷
۴۲	اقامت میں صدر	۸
۴۳	اقامت کا وقت	۹
۴۳	اقامت کے کافی و درست ہونے کی شرطیں	۱۰
۴۳	اقامت کہنے والے کے لئے شرائط	۱۱
۴۵	مستحبات اقامت	۱۲
۴۷	مکروہات اقامت	۱۶
۴۷	غیر مؤذن کی اقامت	۱۷
۴۸	ایک مسجد میں اقامت کا اعداد	۱۸
۴۹	دو نمازیں جن میں اقامت کہی جاتی ہے	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰	مسافر کی نماز کی اقامت	۲۰
۵۰	لوٹتی جانے والی نماز کی اقامت	۲۱
۵۰	دو نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی	۲۲
۵۱	سامع کا اذان و اقامت کہنے والے کا جواب دینا	۲۳
۵۱	اذان و اقامت کے درمیان فصل	۲۴
۵۳	اذان و اقامت کی اہمیت	۲۵
۵۴	نماز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت	۲۶
۵۲-۵۶	اقتباس	۴-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	انواع	۲
۵۵	شرعی حکم	۳
۸۱-۵۶	اقتداء	۴۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: اتہام، اتباع، تاسی، تقلید	۵-۲
۵۷	اقتداء کی اقسام	۶
۵۷	اول: نماز میں اقتداء	۷
۵۸	امام کی شرائط	۸
۵۸	اقتداء کی شرائط	۲۵-۹
۶۹	مقتدی کے احوال	۲۶
۷۱	اقتداء کی کیفیت	۲۹
۷۱	پہلی بحث: انحال نماز میں	۲۹
۷۲	دوسری بحث: قول نماز میں اقتداء	۳۰
۷۳	مقتدی اور امام کی صفت کا اختلاف	۳۱
۷۳	وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۳	اعضا کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۲
۷۴	فرض پڑھنے والے شخص کا نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۳
۷۵	فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۵
۷۵	مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا عکس	۳۶
۷۶	صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا	۳۷
۷۶	کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا	۳۸
۷۷	کاری کا آدمی کی اقتداء کرنا	۳۹
۷۸	گاد کا عاجز کی اقتداء کرنا	۴۰
۷۸	فاسق کی اقتداء	۴۱
۷۹	اللہ سے بہرے اور کوٹنے کی اقتداء کرنا	۴۲
۸۰	جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا	۴۳
۸۱	دوم: غیر نماز میں اقتداء	۴۴
۸۱	اقتراض	
	دیکھئے: استئذانہ	
۸۵-۸۴	اقتصار	۱۰-۱
۸۴	تعریف	۱
۸۴	مطلقۃ القاطعۃ: انتساب، استناد، استناد اور اقتصار کے درمیان فرق، تمیز	۱۰-۳
۸۸-۸۶	اقتضاء	۶-۱
۸۶	تعریف	۱
۸۶	مطلقۃ القاطعۃ: اقتضاء، استیفاء	۲
۸۷	دلائل الاقتضاء	۳
۸۷	اقتضاء بمعنی طلب	۵
۸۷	اقتضاء الحق	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۸-۸۹	اقتناء	۳-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	اقتناء کا حکم	۲
۸۹-۹۰	اقتیات	۳-۱
۸۹	تعریف	۱
۹۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۹۰	اقرء	
	دیکھئے متر	
۹۱-۹۲	اقرء	۶-۱
۹۱	تعریف	۱
۹۱	متعلقہ الفاظ: قرأت و تلاوت، مدرستہ، ادارہ	۲
۹۱	اجمالی حکم	۵
۹۲-۱۳۸	اقرار	۷-۱
۹۲	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: اعتراف، انکار، دعویٰ، شہادت	۲
۹۳	شرعی حکم	۶
۹۳	مشروعیت قراری و میل	۷
۹۵	اقرار کا اثر	۸
۹۵	اقرار کا حجت ہونا	۹
۹۶	اقرار کا سبب	۱۰
۹۶	رکن اقرار	۱۱
۹۷	پہلا رکن: مقرر اور اس کی شرائط	۱۲-۲۵
۱۰۲	مرض الموت میں مریض کا اقرار	۲۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۵	مریض کا دیون کو ذین سے بری الذمہ کرنے کا قرار کرنا	۲۵
۱۰۶	دوسرا رکن: مقررہ اور اس کی شرائط	۲۶-۲۳
۱۱۰	تیسرا رکن: مقررہ	۳۳-۳۹
۱۱۵	چوتھا رکن: صیغہ	۴۰
۱۱۷	اطلاق و تنقید کے اعتبار سے صیغے	۴۱
۱۱۷	الف: قرار کو مشیت پر مطلق کرنا	۴۳
۱۱۸	ب: قرار کو کسی شرط پر مطلق کرنا	۴۴
۱۱۹	ج: قرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا	۴۵
۱۱۹	د: قرار میں استثناء	۴۶
۱۲۰	ه: جنس مخالف کا استثناء	۴۷
۱۲۱	و: قرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان	۴۸
۱۲۱	ز: قرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا	۴۹
۱۲۲	ح: قرار میں استدراک (غلطی کی ترمیم)	۵۰
۱۲۳	صحت قرار کے لئے قبول شرط نہیں	۵۱
۱۲۳	صورت کے اعتبار سے قرار	۵۲
۱۲۴	قرار کے لئے وکیل بنانا	۵۳
۱۲۵	قرار پر شبہ کا اثر	۵۴
۱۲۷	قرار پر طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ	۵۷
۱۲۷	قرار سے رجوع	۵۹
۱۳۰	کیا قرار جب ملک ہو سکتا ہے	۶۱
۱۳۱	نسب کا قرار	۶۲
۱۳۲	قرار نسب کی شرطیں	۶۳
۱۳۵	قرار بالنسب سے رجوع	۶۷
۱۳۶	بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا قرار کرنا	۶۸
۱۳۶	مہراز و جیت کا قرار	۶۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۷	والدین اور شوہر سے متعلق عورت کا اقرار	۷۰
۱۳۷	موت کے بعد نسب کی تصدیق	۷۱
۱۳۸	اقراض	
	دیکھئے بقرض	
۱۳۸	اقراء	
	دیکھئے بقرء	
۱۳۹-۱۴۰	اقط	۴-۱
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	جہلی حکم	۲
۱۴۰	بحث کے مقامات	۴
۱۴۸-۱۴۰	اقطاع	۲۵-۱
۱۴۰	تعریف	
۱۴۰	محتاجۃ النظارۃ، حیاء، اموات، اعطیات السلطان، حجب، ارضاء	۵-۲
۱۴۱	شرعی حکم	۶
۱۴۱	اقطاع کی انواع	۷
۱۴۱	پہلی نوع: اقطاع لہ رفاق	۷
۱۴۳	دوسری نوع: اقطاع تملیک	
۱۴۳	انسام، احکام	۲
۱۴۳	اقطاع اموات	۳
۱۴۴	آباد زمین کا مالک بنانا	۵
۱۴۵	کانوں کی تملیک	۷
۱۴۵	سرکاری زمینوں میں تصرف	۹
۱۴۶	منافع کا اقطاع	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۶	فتاویٰ وزمینوں کو سرمایہ یا عاریت پر لینا	۲۱
۱۴۷	۱. قطاعات کو بیس لینا	۲۲
۱۴۷	جائیدہ لی زمین کو آب، نہ نہ لینا	۲۳
۱۴۷	جائیدہ میں دی ہوئی زمینوں کا وقف	۲۴
۱۴۷	عوض کی شرط کے ساتھ فتاویٰ وزمین لینا	۲۵
۱۴۸-۱۴۹	۱. قطع	۶-۱
۱۴۸	تعریف	
۱۴۸	جہاں حکم "بحث کے مقامات	۲
۱۴۹-۱۵۰	۱. قضاء	۲-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۵۰	جہاں حکم	۲
۱۵۱-۱۵۲	۱. وقف	۳-۱
۱۵۱	تعریف	
۱۵۱	شرعی حکم	۲
۱۵۳-۱۵۶	۱. قفل جمع	۹-۱
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	الف: پنجویں اور صرفیوں کی رائے	۲
۱۵۳	ب: اصولیہیں اور فقہاء کی رائے	۳
۱۵۴	ج: علمائے اہل سنت کے رائے	۴
۱۵۴	اس قاعدہ پر متفق ہونے والے احکام	۵
۱۵۴	۱. اول: فقہاء کے نزدیک	۵
۱۵۶	دوم: اصولیہیں کے نزدیک	۸
۱۵۶	بحث کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۶-۱۵۶	اُقل ماقیل	۳-۱
۱۵۶	تعریف	۱
۱۵۶	اجمالی حکم	۲
۱۵۷	بحث کے مقامات	۳
۱۵۷-۱۵۹	استحصال	۹-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	اجمالی حکم	۲
۱۵۸	نجس چیز کا سرمد استعمال کرنا	۳
۱۵۸	حالت احرام میں سرمد لگانا	۴
۱۵۸	روزہ کی حالت میں سرمد لگانا	۵
۱۵۸	بیوہ عورت طہارت و نجات میں سرمد لگانا	۶
۱۵۹	مختلہ عورت طہارت و طلاق میں سرمد لگانا	۷
۱۵۹	حالت اعتکاف میں سرمد لگانا	۸
۱۵۹	یوم عاشورہ میں سرمد لگانا	۹
۱۶۰-۱۶۱	اکتاب	۶-۱
۱۶۰	تعریف	
۱۶۰	مختلہ، اناظر، کسب، ارتفاق یا عمل	۲
۱۶۰	شرعی حکم	۳
۱۶۱	جو مائے کے مکلف نہیں	۵
۱۶۱	حصول رزق کے طریقے	۶
۱۶۳-۱۶۴	اککدریہ	۳-۱
۱۶۴	تعریف	
۱۶۴	مسئلہ اککدریہ میں علماء کے مسائل	۲

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۶۳	مسئلہ انکوریٹکا دھرم کے منتخب مسائل سے تعلق	۳
۱۶۳-۱۸۰	اکرام	۲۵-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: رصاصہ و اختیار	۵
۱۶۷	کرہ کا حکم	۶
۱۶۷	کرہ کی شرطیں	۲-۷
۱۷۱	کرہ کی تقسیم	۳
۱۷۱	اہل ذرہ و حق	۳
۱۷۱	دھرم: کرہ و بغیر حق	۵
۱۷۱	کرہ کی ممانعت اور کرہ کی ممانعت	۶
۱۷۲	کرہ کا اثر	۸
۱۷۳	حقیقہ کے تحت: ایک کرہ کا اثر	۹
۱۷۶	مالکیہ کے تحت: ایک کرہ کا اثر	۲۲
۱۷۷	شافعیہ کے تحت: ایک کرہ کا اثر	۲۳
۱۷۷	اہل ذرہ کی قول پر کرہ	۲۳
۱۷۸	ب: ذرہ کی فعل پر کرہ	۲۳
۱۷۹	حنابلہ کے تحت: ایک کرہ کا اثر	۲۴
۱۸۰	دھرم کے تحت: بچہ کو مجبور کر کے کرہ	۲۵
۱۸۱-۱۸۲	اکرام	۲-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	متعلقہ الفاظ: امر اہل دھرم	۳-۲
۱۸۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۸۳-۲۰۲	انکلی	۲۹-۱
۱۸۳	جو بیچ کھانی جاتی ہے وہ اس کا حکم	

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۸۳	کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام	۲
۱۸۵	قربانی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا	۳
۱۸۶	نذر اور کنارات میں سے کھانے کا حکم	۶
۱۸۸	ولیہ کا کھانا اور مہمان کے ساتھ کھانا	۷
۱۸۸	کھانے کے آداب	۸
۱۸۹	الف: کھانے سے پہلے کے آداب	۸
۱۹۵	ب: کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب	۲۲
۱۹۵	ج: کھانے کے عام آداب	۲۳
۱۹۸	تھمد و شرمی: تحریری احوال فی لاکل (کھانے میں حال میں نی ٹکر نہ تھو) کے اثرات	۲۶
۱۹۸	الف: مجبور کا حکم	۲۶
۱۹۹	ب: دوسرے کے ہانٹ اور اس کی ہمتی سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا	۲۷
۲۰۱	شادی، غیہ و میں بنائی ہوئی چیزیں کالینا	۲۸
۲۰۲	رہرو و ر کے کھانے کا وقت	۲۹
۲۰۳-۲۰۲	اکولہ	۳۰
۲۰۲	تعریف	
۲۰۳	محتاجہ، اناط	۲
۲۰۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۲۲۳-۲۰۴	اکبہ	۲۹-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	شرعی حکم	۲
۲۰۶	لباس کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۶	لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم	۴
۲۰۶	دردوں کے چڑوں کا پہننا	۵
۲۰۷	خوبصورت کپڑوں کا پہننا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۸	رنگ: اصل اور صفت، نئے فساتوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے حکام	۷
۲۰۸	الف: غیہ رنگ	۷
۲۰۸	ب: سرمہ رنگ	۸
۲۱۰	ج: سیاہ رنگ	۹
۲۱۰	د: زرد رنگ	۱۰
۲۱۱	ه: بنہ رنگ	
۲۱۱	و: رنگین، حارثی، اور لباس کا استعمال	۲
۲۱۱	ز: م یا مکرود لباس	۳
۲۱۱	الف: مکرود لباس جس میں نقش، منکار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں	۳
۲۱۲	ب: زعفران، اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے	۴
۲۱۳	ج: باریک یا میہ ساتر کپڑے کا پہننا	۵
۲۱۳	د: عام روئے کے خلاف لباس	۶
۲۱۶	ه: پنجس لباس	۷
۲۱۶	و: غصب کردہ لباس	۸
۲۱۶	مخصوص مواقع پر اور مخصوص اشخاص کے لئے خاص لباس اختیار کرنا	۱۹
۲۱۶	الف: عید اور مجالس کا لباس	۱۹
۲۱۹	ب: حج کے احرام کے کپڑے	۲۰
۲۱۹	ج: سوگ منانے والی عورت کا لباس	۲۱
۲۱۹	د: علماء کا لباس	۲۲
۲۲۰	ه: میوں کا لباس	۲۳
۲۲۰	جو لباس نفقہ واجبہ میں کافی ہو	۲۴
۲۲۰	جو لباس قسم کے کفارہ میں کافی ہے	۲۵
۲۲۰	نماز کے لئے لباس خریدنا یا کرایہ پر لینا	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۱	دیوالیہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا	۲۷
۲۲۱	مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس	۲۸
۲۲۲	کپڑے پہننے کے ضمن میں آداب اور اس کی مستثنیات عام میں	۲۹
۲۲۳-۲۲۴	التباس	۳-۱
۲۲۴	تعریف	۱
۲۲۴	اجمالی حکم	۲
۲۲۵-۲۲۶	الترام	۵۷-۱
۲۲۵	تعریف	
۲۲۵	محتاجۃ التماس: تقدیر عمدہ، تصرف، التزام، مہم، حق، حد	۲
۲۲۷	اسباب التماس	۹
۲۲۷	اختیاری تصرفات	۱۰
۲۲۹	مضرت رساں انحال (یا ما حار انحال)	۱۲
۲۳۰	تفحش انحال (یا بشر، بلا سب)	۱۳
۲۳۱	شرع	۱۴
۲۳۳	التام کا شرعی حکم	۶
۲۳۳	الترام کے ارکان	۱۷
۲۳۴	اول: صیغہ	۱۸
۲۳۵	دوم: ملتزم	۱۹
۲۳۵	سوم: ملتزم ملہ	۲۰
۲۳۶	چہارم: مکمل التزام (ملتزم بہ)	۲۱
۲۳۷	امف: غرر، مہم، جہالت کا نہ ہونا	۲۲
۲۳۸	ب: مکمل کا حکم تصرف کے لائق ہونا	۲۸
۲۳۹	آج راتہ ام	۲۹
۲۴۱	ثبوت ملک	۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	حق جہس	۳۰
۲۴۲	تسليم اور واپس	۳۱
۲۴۳	حق تصرف کا ثبوت	۳۲
۲۴۵	حق تصرف کی ممانعت	۳۶
۲۴۵	جاں و مال کی حفاظت	۳۷
۲۴۶	ضمان	۳۸
۲۴۷	الترام کو پورا کرنے نیز اس کے متعلقات کا حکم	۳۹
۲۴۸	وہ التزامات جن کو پورا کرنا واجب ہے	۴۰
۲۴۹	وہ التزامات جن کا پورا کرنا واجب نہیں، البتہ مستحب ہے	۴۲
۲۵۱	وہ التزامات جن کا پورا کرنا حار ہے، واجب نہیں	۴۴
۲۵۲	وہ التزامات جن کو پورا کرنا حرام ہے	۴۵
۲۵۳	آثار التزام کو بدل دینے والے اوصاف	۴۷
۲۵۴	”دل: خیارات	۴۷
۲۵۵	”م: شرط و ط	۴۸
۲۵۷	”سوم: عمل	۴۹
۲۵۸	”الترام کی توثیق	۵۰
۲۵۸	”کتابت، شہادہ، تحریر، وادعا	۵۱
۲۵۹	”رکن	۵۲
۲۵۹	”ضمانت، رکعات	۵۳
۲۶۰	”الترام کی منتقلی	۵۴
۲۶۱	”الترام کا اثبات	۵۵
۲۶۱	”الترام کا اختتام	۵۶
۲۶۲-۲۶۳	المصالح	۵-۱
۲۶۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	جمالی حکم	۲
۲۶۳	بحث کے مقامات	۵
۲۶۴-۲۶۵	انتہات	۴-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: حرف	۲
۲۶۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۳
۲۶۶	القاء، التناہین	
	دیکھئے: ہجلی	
۲۶۶	اللقاء	
	دیکھئے: لقاء	
۲۶۶-۲۶۷	التماس	۴-۱
۲۶۶	تعریف	
۲۶۶	جمالی حکم	۲
۲۶۷-۲۶۹	الطلب	۳-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	متعلقہ الفاظ: آرٹ	۲
۲۶۷	جمالی حکم	۳
۲۶۹	الاجاء	
	دیکھئے: آراء	
۲۶۹-۲۷۳	الاجاد	۱۰-۱
۲۶۹	تعریف	
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: ردت، نفاق، رمدق، دہرہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۰	زندق، نفاق، ہوس، بیت اور اٹنا، کے درمیان فرق	۶
۲۷۱	حرم میں اٹنا	۷
۲۷۲	میت کا اٹنا	۸
۲۷۳	دین میں اٹنا	۹
۲۷۳	اٹنا پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰
۲۷۶-۲۷۴	الحاق	۸-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قیاس	۲
۲۷۵	اجمالی حکم	۳
۲۷۵	۱۔ دل: دیکھو خدا نور کے نشین کا اٹنا اس کی ماں کے ساتھ رہا	۵
۲۷۵	۲۔ زکاۃ میں چھوٹے سائند جانوروں کا بڑے سائند جانوروں کے ساتھ اٹنا	۶
۲۷۶	۳۔ بی بی میں بی بی کے ساتھ اس کے ذریعہ کو اٹنا رہا	۷
۲۷۶	بحث کے مقامات	۸
۲۷۹-۲۷۷	انصرام	۶-۱
۲۷۷	تعریف	
۲۷۷	متعلقہ الفاظ: بیجا، اجبار، اکرا، اکتام	۲
۲۷۸	اجمالی حکم	۵
۲۷۹	بحث کے مقامات	۶
۲۸۲-۲۸۰	إلغاء	۹-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	متعلقہ الفاظ: بیخال، بیخ، بیخ	۲
۲۸۱	اجمالی حکم	۵
۲۸۱	شرائط میں إلغاء	۶
۲۸۱	تصرفات کا إلغاء	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۲	قریشی الغاء	۸
۲۸۲	اصل اور فرق کے درمیان فرق کرنے والی موثر مثنیٰ کا الغاء	۹
۲۸۲-۲۸۴	الغاء الفارق	۱-۴
۲۸۲	تعریف	
۲۸۳	مناقضہ القاطعہ: نتیجہ منطوقہ: تقسیم	۲
۲۸۳	اجمالی حکم	۳
۲۸۳	بحث کے مقامات	۴
۲۸۴-۲۸۵	الہام	۱-۴
۲۸۵	تعریف	
۲۸۵	مناقضہ القاطعہ: دوسرہ تحریر	۲
۲۸۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۲۸۶	أولوا رحام	
	دیکھئے: أرحام	
۲۸۶-۲۹۱	أولوا مر	۱-۶
۲۸۶	تعریف	
۲۸۷	مناقضہ القاطعہ: أولیاء امور	۳
۲۸۷	دوسرے: أولوا مر میں معنی ہیں	۴
۲۸۸	أولوا مر کے لئے رعایا: مر: اریاں	۵
۲۹۰	أولوا مر کی مر: اریاں	۶
۲۹۳-۲۹۴	اکیۃ	۱-۲
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	اکیہ	دیکھئے: بیان
۲۹۳	ایماہ	دیکھئے: رق
۲۹۵-۲۹۴	امارۃ	۱-۷
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	متعلقہ، تناظر، میل، علامت، منفی، قریب	۲
۲۹۴	بدامالی حکم	۶
۳۰۲-۲۹۶	امارت	۱-۲۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۶	متعلقہ، تناظر، خلافت، سلطنت	۲
۲۹۶	مارت کی تقسیم، اس کا اثر، حکم	۴
۲۹۷	مارت استلفاء	۵
۲۹۷	مارت استلفاء کی شرطیں	۶
۲۹۷	مارت استلفاء کے اعتبار، کامیابی، ناکامی	۷
۲۹۸	اپر، استلفاء کے تعریفات کا فرق	۸
۲۹۸	مارت استیلاء	۹
۲۹۹	مارت خاصہ	۱۰
۲۹۹	مارت حج	
۲۹۹	مارت حج کی قسمیں	۲
۲۹۹	الف: مارت تسبیح الحج	۲
۳۰۰	جارج کے درمیان فیصلہ نما	۳
۳۰۰	جارج کے درمیان حد ہو قائم کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۰	امیرانج کی ولایت کی ابتداء	۵
۳۰۱	بنا اقامت حج کی مارت	۱۶
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کی مارت کی ابتداء	۱۷
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کے اعمال کا ارد	۸
۳۰۱	حدود تمام رہا	۱۹
۳۰۱	تجارت کے درمیان فیصلہ کرنا	۲۰
۳۰۱	مارت سفر	۲
۳۰۲	امام	
	دیکھئے: امامت	
۳۲۰-۳۰۲	امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)	۳۲-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۳	محتاجۃ، النظارۃ، قدود، اقتداء، متاسی	۲
۳۰۳	امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت	۳
۳۰۳	امامت کی شرائط	۵
۳۰۹	امامت کا زیادہ حق دار	۴
۳۱۲	امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف	۹
۳۱۳	امام کے کھڑے ہونے کی جگہ	۲۰
۳۱۵	ہن کی امامت مکروہ ہے	۲۳
۳۱۶	نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام	۲۵
۳۱۷	۱۰۰ بار نماز امام کی ۱۰۰ بار	۲۶
۳۱۸	نماز سے فریخت کے بعد امام پیارے	۳۰
۳۱۹	امامت کی اہمیت	۳۲
۳۲۲-۳۲۱	امامت کبریٰ	۳۰-۱
۳۲۱	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۱	متحاۃ الخاۃ خلافت، امارت، سلطہ، حکم	۲
۳۲۲	شرعی حکم	۶
۳۲۳	امام کے جائزۃ الاماء	۷
۳۲۳	امام کو اس کے تمام شخصیت سے بچنا	۸
۳۲۳	امامت طلب کرنے کا حکم	۱۱
۳۲۴	شریعت امامت	۱۰
۳۲۵	امامت کا وہ امام ہوتا ہے	۱۲
۳۲۷	اختیار امامت کا طریقہ	۱۳
۳۲۷	اہل بیعت	۱۳
۳۲۸	اہل اختیار کی شریعت	۱۴
۳۲۸	امام دہلی علیہ السلام	۱۵
۳۳۰	غائب کو دہلی عہد مقرر کرنا	۱۶
۳۳۰	ولایت عہد کی صحت کی شریعت	۱۷
۳۳۱	سوم: حاکمیت کے کل پتہ اور حدود	۱۸
۳۳۲	افضل کے ہوتے ہوئے مفضل کا انتخاب	۱۹
۳۳۳	دو اماموں کے لئے بیعت کرنا	۲۰
۳۳۴	امام کی طاعت	۲۱
۳۳۴	امام کی موت سے معزول ہوئے اور	۲۲
۳۳۵	امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا	۲۳
۳۳۸	امام کے واجبات و فرائض	۲۴
۳۳۸	امام کے اختیارات	۲۵
۳۳۹	امام کے تصرفات پر اس کی گرفت	۲۶
۳۴۰	دوسرے کے لئے امام کی طرف سے ہدایا	۲۷
۳۴۰	امام کا یہ قبول کرنا	۲۸
۳۴۰	امام کے لئے کفر میں کی طرف سے ہدایا	۲۹
۳۴۲	امام کی خصوصی ولایت پر اس کے فتنہ کا اثر	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۳-۳۴۵	امان	۹-۱
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	معاذہ النظارہ نہ، جزیہ	۲
۳۴۳	جمالی حکم	۴
۳۴۴	طریقہ امان	۵
۳۴۴	شرط امان	۶
۳۴۴	ماہ: پنے صاحب کس کو ہے	۷
۳۴۴	ماہ: پنے والے کی شرط	۸
۳۴۵	بحث کے مقامات	۹
۳۴۹-۳۴۵	امانت	۴-۱
۳۴۵	تعریف	
۳۴۵	ماہ: بمعنی مہی جو امین کے پاس ہو، جو ہو	
۳۴۶	ماہ: بمعنی مدف	
۳۴۶	جمالی حکم	۲
۳۴۹	بحث کے مقامات	۴
۳۴۹	امثال	
	ماہ: کچھ: حاجت	
۳۵۱-۳۵۰	انتظام	۴-۱
۳۵۰	تعریف	
۳۵۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۵۲-۳۵۱	انتزاع	۲-۱
۳۵۱	تعریف	
۳۵۱	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۵۲	امتحان	۳-۱
۳۵۲	تعریف	۱
۳۵۲	معاذ، اناط، الخفاف، التمانت	۲
۳۵۳	جمالی حکم	۳
۳۵۸-۳۵۳	امر	۱۵-۱
۳۵۳	تعریف	
۳۵۳	امر کے مینے	۲
۳۵۵	امر کے صریح صیغوں کی دلالت	۳
۳۵۵	غیر وجوب کے لئے امر کا آما	۵
۳۵۵	امر کا قاضی ٹکرار	۶
۳۵۶	امر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام، یعنی	۷
۳۵۶	حکم، یعنی حکم دینا	۸
۳۵۶	امر کی ٹکرار	۹
۳۵۶	امر کے حکم کی قبیل سے یہی لفظ ہوا	۱۰
۳۵۷	امر، نہیں دیا یا نہیں متاخر	
۳۵۷	جمالی فقہی نظام	۲
۳۵۷	امر کی قبیل	۲
۳۵۷	تہ، ہم کا حکم دینا	۳
۳۵۸	امر کا ضمان	۴
۳۵۸	صیغہ امر کے ساتھ ایجاب یا قبل	۵
۳۶۰-۳۵۹	امراؤ	۲-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۶-۳۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۷-۱
۳۶۰	تعریف	۱
۳۶۱	محتاجۃ النظارۃ حسبہ	۲
۳۶۱	شرعی حکم	۳
۳۶۲	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ارکان	۴
۳۶۳	اول: امر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	دوم: بحال امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	سوم: وہ شخص جس کو حکم یا حائے یا منع یا جائے	۴
۳۶۳	چہارم: بدعات تو امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۴
۳۶۳	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے درجات	۵
۳۶۵	امر بالمعروف و نہی عن المنکر انجام دینے کی اہمیت	۷
۳۶۸-۳۶۶	امرو	۸-۱
۳۶۶	تعریف	
۳۶۶	محتاجۃ النظارۃ: امر و نہی	۲
۳۶۷	امرو سے متعلق اجمالی احکام	۳
۳۶۷	اول: دیکھنا اور خلوت کرنا	۴
۳۶۷	دوم: امر و نہی سے مصافحہ کرنا	۵
۳۶۸	سوم: امر و نہی کے چھوٹے سے بڑے کاٹنا	۶
۳۶۸	چہارم: امر و نہی کی اہمیت	۷
۳۶۸	پنجم: امر و نہی کے ساتھ معاملات اور اس کا علاج کرنے میں کامل لحاظ امور	۸
۳۷۲-۳۶۹	امساک	۹-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	محتاجۃ النظارۃ: احتیاس	۲
۳۶۹	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۶۹	ہل: مساک صید	۳
۳۷۰	وہم: ریزہ میں مساک	۵
۳۷۰	سوم: تناس میں مساک	۷
۳۷۱	چہارم: طاق میں مساک	۸
۳۷۲	امضاء	
	دیکھئے: اجازۃ	
۳۷۲-۳۷۳	املاک	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۸-۳۷۹	ائم	۱۴-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم	۲
۳۷۳	والدین کے ساتھ حسن سلوک	۲
۳۷۴	ماں کا حرام ہونا	۳
۳۷۴	ماں کو بیٹنا اور اس کے ساتھ رہنا	۴
۳۷۵	انفک	۵
۳۷۵	حنانات	۶
۳۷۵	میراث	۷
۳۷۶	وصیت	۸
۳۷۶	ولایت	۹
۳۷۷	ماں پر جہد اور تعزیر یا نذر	۱۰
۳۷۷	تناس	
۳۷۷	ماں کے حق میں ابلاؤ کی کوئی اور اس کے برعکس	۲
۳۷۷	جہاد کے لئے ماں کا اپنے بچے کو اجازت دینا	۱۳
۳۷۸	ماں کا اپنی ابلاؤ کو سرزنش کرنا	۱۴

صفحہ	عنوان	نمبر
۳۹۱-۴۰۰	اسمین	۱-۱۹
۳۹۱	تعریف	۱
۳۹۱	متعلقہ الفاظ: امان، خوف، احصار	۲
۳۹۲	اسمین کی انسانی ضرورت اور اس کے تین امام کا فیض	۵
۳۹۳	عادات کی «انگی» کے تعلق سے اسمین کی شرط کا اظہار	۶
۳۹۳	اول: طہارت میں	۷
۳۹۴	دوم: نماز میں	۸
۳۹۴	سوم: حج میں	۹
۳۹۴	چہارم: ہر مہرہ مفید: نجی من ائکر میں	۱۰
۳۹۵	محرمات سے اجتناب کے تعلق سے اسمین کی شرط	۱
۳۹۶	بیوی کی رہائش گاہ میں اسمین کی شرط	۲
۳۹۶	حان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں اسمین کی شرط	۳
۳۹۷	شرکت یا مضاربیت یا ودیعت کا بل ساتھ لے کر سفر کرنے والے کے لئے اسمین کی شرط	۴
۳۹۸	قرض میں راستہ کے اسمین سے فائدہ اٹھانا	۶
۳۹۹	محرم کے تعلق سے اسمین کا وجود	۷
۳۹۹	غیر مسلموں کے لئے اسمین ہونا	۸
۴۰۱	امت	
	بکیمے: رق	
۴۰۱-۴۰۳	امہال	۱-۶
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	متعلقہ الفاظ: اعذار، تجیم، بلوم، برہمن	۲
۴۰۲	اجمالی حکم	۳
۴۰۳	بحث کے مقامات	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۳	اموال	دیکھئے: مال
۴۰۳	اموال حربیین	دیکھئے: اقبال
۴۰۳	امیر	دیکھئے: امارت
۴۰۳	امین	دیکھئے: امانت
۴۰۴	اماء	دیکھئے: آئیہ
۴۰۴	امایہ	دیکھئے: پایہ، قوپ
۴۰۴	انبات	دیکھئے: بلوغ
۴۰۴	انبیاء	دیکھئے: نبی
۴۰۴	انہاد	دیکھئے: اثر پہ
۴۰۵-۴۲۲	انتخاب	۱-۳۰
۴۰۵		تعریف
۴۰۵		۲ متعلقہ الفاظ و نحو و معنی

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	اتحاد کی اصل	۴
۴۰۶	مفتی طریقہ پر خوشی کی مثالیں	۵
۴۰۶	اول: مہاج چیز سے مراد نہ کرنا	۵
۴۰۷	دوم: قدرت کے مابہرہ جو قدرت نہ کرنا	۶
۴۰۷	سوم: مابہرہ طاعت نہ کرنا	۷
۴۰۷	ہس: کاشفی حکم	۸
۴۰۸	اول: موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا	۹
۴۰۹	دوم: تجا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا	
۴۱۱	سوم: راز کاش ہوئے کے بار سے خوشی نہ کرنا	۲
۴۱۱	کسی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مارا ہوا	۳
۴۱۳	انساب کا دوسرے کو اپنی جان مارے کا حکم دینا	۸
۴۱۳	خود کشی کے لئے ارادہ	۹
۴۱۵	خود کشی کرے ۱۰ لے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا	۲۲
۴۱۷	خود کشی پر مرتب ہوئے والے اثرات	۲۵
۴۱۷	اول: خود کشی کرنے والے کا ایمان یا کفر	۲۵
۴۱۹	دوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی مراد	۲۶
۴۲۰	سوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کو تسلیم دینا	۲۸
۴۲۰	چہارم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی نمار جتا رو پڑھنا	۲۹
۴۲۲	پنجم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی بھیجیں ہر مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین	۳۰
۴۲۲-۴۲۴	انتساب	۷-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	انتساب کی قسمیں	۲
۴۲۲	الف: والدین سے انتساب	۲
۴۲۳	ب: دلا و عتاق سے انتساب	۳
۴۲۳	ج: مولا و مولات سے انتساب	۴

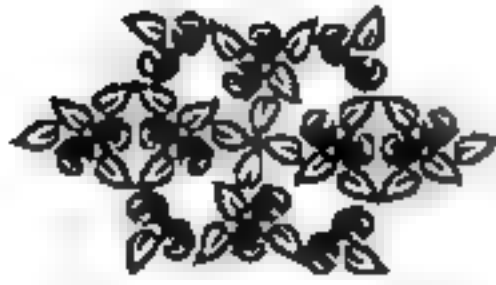
صفحہ	عنوان	نمبر
۴۲۳	۱ چٹہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب	۵
۴۲۳	۲ الحان کرنے والی عورت کے بچہ کا انتساب	۶
۴۲۴	۳ واماں کی طرف سے قرابت کی طرف انتساب	۷
۴۲۴	انتساب	
	دیکھئے: مکر مجہد	
۴۲۶-۴۲۴	انتساب	۵-۱
۴۲۴	تعریف	
۴۲۴	۱ متخاضہ، متخاضہ، استغاضہ، استغاضہ	۲
۴۲۴	۲ جمالی حکم	۳
۴۲۶	۳ بحث کے مقامات	۵
۴۴۴-۴۴۶	انتفاع	۴۸-۱
۴۴۶	تعریف	
۴۴۷	۱ حق انتفاع اور ملک منفعت کے مابین موازنہ	۳
۴۴۸	۲ ثانی حکم	۵
۴۴۹	۳ سہاب انتفاع	۹
۴۴۹	۴ اول: اہانت	۱۰
۴۴۹	۵ دوم: فخر	۱۳
۴۴۳	۶ سوم: مشہد	۲
۴۴۴	۷ انتفاع کی شکلیں	۲۲
۴۴۴	۸ (پہلی حالت) استعمال	۲۲
۴۴۴	۹ (دوسری حالت) استعمال	۲۳
۴۴۴	۱۰ (تیسری حالت) استعمال	۲۴
۴۴۵	۱۱ انتفاع کے حدود	۲۵
۴۴۶	۱۲ انتفاع کے خصوصی احکام	۲۹

صفحہ	عنوان	نمبر
۴۳۶	اول: انتخابات میں شرائط کی قید لگانا	۲۹
۴۳۷	دوم: انتخابات میں وراثت جاری ہونا	۳۱
۴۳۸	سوم: انتخابات میں بیجے کا نفع	۳۳
۴۳۹	چہارم: انتخابات کا عنوان	۳۵
۴۴۰	پنجم: سامان انتخابات کو پہنچانا	۳۸
۴۴۱	انتخابات کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا	۴۰
۴۴۲	اول: انتخابات کو ختم کرنا	۴۲
۴۴۳	دوم: انتخابات کا ختم ہونا	۴۶
۴۴۸-۴۴۴	انتخابات	۱-۱۲
۴۴۴	تعریف	
۴۴۴	متعلقہ تناظر: راول	۲
۴۴۵	شرعی حکم	۳
۴۴۵	انتخابات کی انواع	۵
۴۴۵	الف - انتخابات حسبی	۵
۴۴۶	ب - انتخابات بنی	۶
۴۴۶	ج - انتخابات بیت	۷
۴۴۶	د - انتخابات حقوق	۸
۴۴۸	ه - انتخابات احکام	
۴۴۸-۴۵۱	انتخابات	۱-۹
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	متعلقہ تناظر: انتخابات، غصب، تلوی	۲
۴۴۹	انتخابات کی قسمیں	۵
۴۴۹	شرعی حکم	۶
۴۵۱	انتخابات کا اثر	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱-۴۵۲	اثمیں	۳-۱
۴۵۱	تعریف	۱
۴۵۱	اجمالی حکم	۲
۴۵۲	جانور کے حصے کا	۳
۴۵۲	انحصار	
	دیکھئے: حصہ	
۴۵۳-۴۵۴	انحلال	۴-۱
۴۵۳	تعریف	
۴۵۳	متعلقہ، متعلقہ، متعلقہ، انحصار	۲
۴۵۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۵۳	قسم پونے کے اسباب	۴
۴۵۵-۴۵۶	انحصار	۴-۱
۴۵۵	تعریف	
۴۵۵	متعلقہ، متعلقہ، متعلقہ، انحصار	۲
۴۵۵	شرعی حکم	۳
۴۵۶	قیم کے دوران نماری کا احصاء (جملہ)	۴
۴۵۷-۴۶۰	اندر اس	۶-۱
۴۵۷	تعریف	
۴۵۷	متعلقہ، متعلقہ، متعلقہ، انحصار	۲
۴۵۷	اجمالی حکم	۳
۴۵۷	انف: مساجد کا اندر اس	۴
۴۵۸	ب: وقف کا اندر اس	۵
۴۵۹	ج: مردوں کی قبریں کا اندر اس	۶
۴۵۹	مدرس (غیر آباد) کو آباد کرنا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۴-۴۶۵	انذار	۸-۱
۴۶۵	تعریف	
۴۶۵	متعلقہ القاطنہ انذار، سید، مناشدہ	۲
۴۶۱	جمالی حکم	۵
۴۶۲	طریقہ انذار	۶
۴۶۳	حق انذار کس کو حاصل ہے	۷
۴۶۳	بحث کے مقامات	۸
۴۶۶-۴۶۷	انزال	۹-۱
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	متعلقہ القاطنہ: سب لاجل	۲
۴۶۷	جمالی حکم	۳
۴۶۶	بحث کے مقامات	۴
۴۶۹-۴۶۶	انزال	۹-۱
۴۶۶	تعریف	
۴۶۶	متعلقہ القاطنہ: استبراء	۲
۴۶۶	اسباب انزال	۳
۴۶۷	جمالی حکم	۴
۴۶۷	استبراء کے سبب انزال	۵
۴۶۷	احتیام کے سبب انزال	۶
۴۶۸	انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم	۷
۴۶۸	عورت کا انزال	۸
۴۶۸	مرض یا سہمک وغیرہ کے سبب انزال	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۱-۴۶۹	اسحاب	۶-۱
۴۶۹	تعریف	۱
۴۶۹	متعلقہ ائمہ: اسحاب، انحرار	۲
۴۷۰	جمالی حکم	۴
۴۷۰	انف: اصولیں کے، یک اسحاب	۴
۴۷۰	ب: فقہاء کے، یک اسحاب	۵
۴۷۱	بحث کے مقامات	۶
۴۹۹-۴۷۵	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

میں سے روزے نہ رکھنے کی اجازت کا حکم ہو جائے کہ اور فاقی کر
میقات کے اندر یا حرم کے اندر اقامت اختیار کر لے تو اس کے سے
وہی حکم ہوگا جو میقات یا حرم کے اندر مستقل رہنے والے کا حکم
ہوتا ہے، یعنی حرام، طواف، دو رکعت، طواف قدیم، وقرآن، جمع کے
احکام میں دو قیم کی طرح ہوگا۔

ان تمام چیزوں کی تفصیلات قرآن، جمع، حج، و حرام کی
اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

اقامت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے لفظ ”اقامت“ ”اقام“ کا مصدر ہے، اقام
بالمكان کا معنی ہے، قیام کرنا، ٹھہرنا، اقام الشيء کی چیز کو (ایک
جگہ) جماد یا درست کرنا، اقام الرجل الشرع، ین کو غالب کرنا،
اقام الصلاة نماز پابندی سے ادا کرنا، اقام للصلاة الامة: نماز
کے لئے پکارنا، بلدا (۱)۔

اصطلاح شرع میں ”اقامت“ دو معنوں کے لئے آتا ہے:

۱- اقامت اختیار کرنا، جو سفر کی ضد ہے۔

۲- نماز ادا کرنے کے لئے آئے ہوئے لوگوں کو مخصوص الفاظ
و مخصوص انداز میں نماز کے لئے کھڑے ہونے کی خبر دینا (۲)۔

معنی ۱ کے اعتبار سے اقامت کے احکام:

سفر- مسافر کا قیم ہونا:

۲- مسافر جب اپنے وطن پہنچ جائے یا مقبلا کے بیان کردہ شرائط
کے مطابق کسی جگہ اقامت کی نیت کر لے تو دو قیم ہو جاتا ہے، اور اس
کی وجہ سے اس کے سے سفر کا حکم قیم ہو جاتا ہے، دو قیم کے احکام اس
پر جاری ہو جاتے ہیں، مثلاً نماز میں تہ سے رک جانا، رمضان کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ۵: ۱۵۸ (قوم) تفسیر الطبری ۱۵/۲۹۰ طبع مصطفیٰ
کس۔

(۲) کتب الفتاویٰ، ۲۰۹، فتح القدیر، ۱۷۸، طبع دار المعادین۔

(۱) البدیع، ۱۷۷۔

(۲) سورۃ نساء، ۷۷۔

اقامت ۶-۷

سے ایک شعار کا اظہار ہو (۱)۔

اقامت کی کیفیت:

۷۔ تمام مکاتب فقہ کافی جملہ اس پر اتفاق ہے کہ اقامت کے الفاظ وہی ہیں جو اذان کے الفاظ ہیں، البتہ اقامت میں ”حییٰ علی الصلاح“ کے بعد ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے، اسی طرح تمام فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ الفاظ اقامت کے درمیان ترتیب وہی ہے جو الفاظ اذان کے درمیان ہے، البتہ الفاظ کی تکرار و عدم تکرار کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو درج ذیل ہے:

”اللہ اکبر“

ابتداءً اقامت میں الحمد ثلاثہ کے نزدیک دوبارہ کہا جائے گا، اور حنفیہ کے نزدیک چار بار۔

”اشھد ان لا اله الا اللہ“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”اشھد ان محمداً رسول اللہ“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاہ“

ام ثلاثہ کے نزدیک ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاح“

ام ثلاثہ کے نزدیک ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

ن کے نزدیک سنت سے مراد وہ سنتیں ہیں جو شعار اسلام میں سے ہیں، لہذا مسلمانوں کے لئے اقامت ترک کر دینے کی گنجائش نہیں ہے، جو ترک کرے گا وہ مر کرے گا کیوں کہ جس سنت کا ثبوت قیاس سے ہو اس کا ترک باعث سناہ ہے، اگرچہ وہ شعار اسلام میں سے نہ ہو تو ذہب کا ہرچہ اولیٰ یہ حکم ہے، امام ابو حنیفہ نے سنت کی تفسیر و جواب سے کی ہے، اس لئے کہ تارکین اقامت کے سلسلہ میں امام موصوف فرماتے ہیں کہ انہوں نے سنت کی خلاف ورزی کی اور یہ سب گنہگار ہوئے اور گناہ صرف ترک وجوب کی وجہ سے لازم ہوتا ہے (۲)، ان حضرات نے سنت کے ثبوت کے لئے اس حدیث نبوی سے استدلال کیا ہے جس میں اعرابی سے جو کہ نماز صحیح طور سے ہو نہیں کر رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”افعل کنکما وکذا“ (۳)، آپ ﷺ نے اذان و اقامت کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کو بیان فرمایا، اگر اقامت واجب ہوتی تو اس کا ذکر ضرور فرماتے۔

اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ، اس کی حکمت:

۶۔ اقامت اور اذان کی مشروعیت کی تاریخ ایک ہی ہے۔ (دیکھئے: اذان)۔

اس کی حکمت یہ ہے کہ اللہ و اس کے رسول کے تمام امانت دار فلاح و کامیابی کا اقرار ہر نماز کے وقت روزانہ بار بار ہو، تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں یہ تیز بیٹھ جائے ”را فضل ترین شعار میں“

(۱) بدائع الصلاح، ص ۳۰۳ طبع خاصہ، موابہ، الجلیل، ص ۳۶۱ طبع لیبیا، المجموع، ص ۱۳۳۔

(۲) حدیث: ”العسی و صلاہ“ کی روایت بخاری (۲۳۷/۲) فتح طبع، مشرق اور موسم، ص ۲۹۸ طبع لیبیا کے ہے۔

(۱) فتح القدیر، ص ۱۶۱، موابہ، الجلیل، ص ۲۳۳، المجموع، ص ۱۳۳، نہایت، ص ۸۳۔

اقامت ۸

”قد قامت الصلاة“

حنفی، شافعی، حنابلہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قول کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

”اللہ اکبر“

مذہب اربعہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”لا اِلهَ اِلاَّ اللہ“

مذہب اربعہ کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

مذہب مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک اقامت کے الفاظ ایک بار دہرائے جاتے ہیں اور مصیبت کے نزدیک دوبار جیسا کہ بیان ہوا۔

انہوں نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَيُؤْتَرُ الْإِقَامَةُ“ (حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ ان میں الفاظ کو دوبارہ کریں اور قیامت میں ایک بار، اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ ”نبی ﷺ کے زمانہ میں اذان کے الفاظ دو مرتبہ کہے جاتے تھے اور قیامت کے ایک ایک بار“ (۱)۔

حنفی کے نزدیک اقامت ان کی طرح ہے، البتہ وہ ”حیٰ علیّ الصّلاح“ کے بعد دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ

(۱) حدیث السنن ”أَمْرٌ بِهَلَالٍ أَوْ يَشْفَعُ الْأَذَانُ وَيُؤْتَرُ الْإِقَامَةُ“ کی روایت بخاری، سنن ۲۷۷۷، طبع استنبیہ، نور مسلم (۲۸/۱) طبع المکتبۃ العظمیٰ کے ہے اور بخاری (۸۲/۳) کے میں ”إِقَامَةُ“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث: ”إِنَّمَا كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً“ کی روایت ابو داؤد (۳۵۰/۱) طبع عزت عہد دعاس اور سنن (۲۱/۲) طبع المکتبۃ التجاریہ کے ہے اور یہ حدیث ہے متعدد طرق کی وجہ سے ثابت ہے انھیں الخیر (۱۹۱/۱) طبع دار الفکر کے۔

کرتے ہیں (۱)۔ اور حنفیہ نے عبداللہ بن زید انصاریؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک شخص کھڑے ہوئے اور اس پر دس چار سو تیرہ سو ایک سو پچاس کھڑے ہوئے اور اس نے اذان دی، دو مرتبہ اور اقامت کہی، دو مرتبہ عبداللہ بن زید سے اسی طرح روایت کی گئی ہے۔ فرشتہ نے قبلہ کا رخ کیا اور کہہ: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اچھے! اس تک، عبداللہ بن زید کہتے ہیں کہ وہ پھر تھوڑی دیر کا اور کھڑے ہوئے پھر اسی طرح کہہ جیسے پہلے کہہ تھا، تقابلاً فرق تھا کہ ”حیٰ علیّ الصّلاح“ کے بعد یہ کہا: ”قد قامت الصلاة“، ”قد قامت الصلاة“ (۲)۔

مالکیہ ”قد قامت الصلاة“ کے دو بار کہنے کے قائل نہیں ہیں، بلکہ اس کا مشہور قول ایک مرتبہ ہی کہنے کا ہے، اس حضرات نے حضرت انسؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ ”حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے چھ بار پڑھیں اور اقامت کے ایک ایک بار“ (۳)۔

اقامت میں حد:

۸- حد کا معنی ہے: جلدی کرنا اور رنہ کرنا۔

متابع کا اس پر اتفاق ہے کہ قیامت میں حد (رنہ) ہو، اور اذان میں ترسل (یعنی گھبراہٹ) نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے: ”إذا

(۱) فتح القدیر ۱/۱۶۹، محل علی شرح صحیح، ۳۰۱ طبع ایوان التراث، مہربان لکھنؤ، ۲۰۱۱ طبع لیبیا، المصنف، ۲۰۱۱ طبع المیزان۔

(۲) عبداللہ بن زیدؓ کی روایت ابو داؤد (۳۳۷/۱) طبع عزت عہد دعاس کے ہے اور ابن عبد البرؒ نے اس کو حصر ”ابو جہشہ کہ صحیح بخاری (۸۱/۲) طبع استنبیہ میں موجود ہے۔

(۳) شرح الترمذی ۱/۱۲۲ طبع دار الفکر، مہربان لکھنؤ، ۲۰۱۱ طبع دار الفکر، اور حضرت انسؓ کی حدیث کی ترجیح بھی کدری کے ہے۔

۱۱ مقام

طور پر بیاباں رہیں گے۔ جن کو مزید تفصیلات کی ضرورت ہو وہ ”ڈال“ کی سطح پر بیٹھیں، اس ٹرک میں سے اولین یہ ہیں۔

نہ۔ مسجد منقوبہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت نہیں ملے
 کا مسجد ہو شرط ہے، یہی وجہ ہے کہ کافر اور مرتد کی اقامت
 درست نہیں ہے۔ یوں کہ اقامت عبادت ہے اور یہ دونوں اس کے
 مل نہیں ہیں۔^(۱)

بسمِ ربہونا: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت کا اذان دینا و مردوں کی جماعت کے لئے اس کا اقامت کرنا جائز نہیں ہے۔ اس سے کہ اذان دراصل اعلان ہے اور عورت کے لئے اعلان شروع نہیں ہے، اور اس کے لئے بلند آواز کو بلند کرنا شروع ہے۔ عورت کو آواز بلند کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ لہذا جن کے حق میں اذان شروع نہ ہو اس کے لئے اقامت بھی شروع نہیں ہے، لہذا شرع عورت تہیہ و صرف عورتوں کی جماعت یہود اس سلسلہ میں مختلف رہنمائی ہیں۔

وُس: تم تھب ہے، یہ مالکِیدہ مرثا فعیہ کی رائے ہے۔ اور یہی ایک رہ بہت مٹا پدہ کی بھی ہے۔

اہم ذمہ ہے، تمام احمدیوں کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

ماہمہ نکرہ دے، یہ مشیہ کی ہے (۲)۔

ج۔ عقل کا ہونا: تمام فتنہ مندوں کے مقابلاً، اسے صراحت کی ہے کہ مجنوں، مجبوط احوال اور شر میں مبتلا شخص کی "ان واقعات باطل میں"، اور نہیں سے کہا ہے کہ اس کی "ان کا اعادہ واجب ہے،

اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ بعض حنفیہ نے نشہ میں مبتلا شخص کے سلسلہ میں اختلاف کیا ہے، ان لوگوں نے کہا ہے کہ نشہ میں مبتلا شخص کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور ان کا اعادہ مستحب ہے۔ (۱)

د۔ بلوغ: بچہ کی اقامت کے سلسلہ میں فقہاء کی تین رائے ہیں:
 اول: بچہ کی اقامت درست نہیں ہے خود بچہ یا بچہ کا ثمور ہو یا بے ثمور
 یہی ایک رائے حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔

وہم نہ پچھو با شہور اور عاقل ہے تو اس کی اقامت درست ہے،
مذکورہ تمام مذاہب کی وجہی رائے یہی ہے۔

سہم: اگر بچہ ہی شعور ہو تو اس کی اقامت تو درست ہے لیکن
نہایت کے ساتھ، حنفیہ کی ایک رائے یہی ہے^(۴)۔

جہ - عدالت: فاسق کی حکامات کے سلسلہ میں تین اقوال
میں (۳)۔

ہذا قول یہ ہے کہ فاسق کی ضمانت کا مقصد یہ ہوگا، حقیقہ و مناجہ
کی ایک رائے یہی ہے۔

اور قول یہ ہے کہ غاسق کی اقامت مکرر ہے۔ منہ، شام، صبح، اور
مالکیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ فاسق کی اقامت درست ہے اور اس کا عہدہ مستحب ہے، خفیہ اور متبادلہ ایک رائے بھی ہے۔

”ا۔ن“ کی اصطلاح میں اس کی تفصیل اور توجیہ دیکھی جائے۔
 ۱۔ طبہارت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدث اصغر کے ساتھ

(۱) من ملایم، ۲۳ طبع بیروت، المکتبۃ المندلیه، ۱۳۳۳، خطاب، ۳۳۳
طبع لیبیا، حاضریۃ الدسوق، ۱۹۵۰، المجموع، ۱۰۰، النسخ، ۳۲۹۔

(۲) من مایه یی در ۲۳۳، لعلاب در ۲۲۵، کمر خ در ۱۰۰، معنی ۲۲۹.

(۳) محمد باقر علی البحر الرائق، ۱۳۷۷ھ، ج ۱، ص ۱۳۴ طبع المیزان، قم، ایران

۱/۲۳، ۱۳۰۱/۱۰

(۲) ابن عبدین / ۴۶۳، البحر الرائق / ۴۷۹، المحل / ۴۰۲، سنن ابی یوسف / ۴۹۳
الکلیع / ۹۹، الخطاب / ۴۳۳، جامعہ المدینہ / ۱۵۱، الفی / ۴۹۳

(۳) تمیمی احقالتی، ۹۳، الفتاویٰ الہدیہ، ۵۳ طبع یو. اے. اے. ۱۹۲۲ طبع

البريد، القاهرة / ١٩٣٠، جامعة الدول العربية / ٢٠٠٠ طبع دار الكتب المصرية

مجلسین ۴۳، ۴۴، ۴۵

اقامت ۱۳-۱۵

قبلہ بھی ہے، اللہ انہوں نے ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے وقت میں ہر دو میں مسہ گھمانے کو مستحب قرار دیا ہے، اقامت میں یہ غلطیوں کے وقت اوقات (چہرہ کا گھمانا) ہوگا یا نہیں؟ اس میں تفسیر آراء ہیں:

۱۔ اقامت میں غلطیوں کے وقت اوقات مستحب ہے۔

۲۔ ہم: جگہ وسیع ہو تو اوقات مستحب ہے، اگر جگہ تنگ ہو یا جماعت چھوٹی ہو تو اوقات مستحب نہیں ہے۔ مذکورہ دونوں راویوں حنفیہ اور شافعیہ کی ہیں (۱)۔

سوم: اوقات اصلاً مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ احتیاب اذان میں غائبین کو مطلع کرنے اور اقامت میں نماز کے لئے موجود غائبین کو متوجہ کرنے کے لئے ہے، لہذا اگر وہ گھمانا مستحب نہیں ہے، یہ رائے حنا بد کی ہے، حنفیہ اور شافعیہ کی ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ کے کلام سے یہ غلطیوں میں اوقات کا جواز سمجھ میں آتا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ ابتدا میں استقبال قبلہ مستحب ہے (۲)۔

۱۴۔ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ تفتی ہو، سنت سے واقف ہو، نماز کے اوقات کو جاننے والا ہو، آواز اچھی ہو اور بغیر گائے اور سرنگالے اس کی آواز بلند ہو، اس کی تفصیل ان کی بحث میں ہے۔

۱۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر اقامت کہے، بلا مذکر بیٹھے اقامت نہ بنا سکے، اگر سرگزر ہو تو کوئی حرج نہیں، حسن العبدی فرماتے ہیں:

(۱) البحر الرائق ۱/۲۷۴، المجموع الموعود ۳/۱۰۷۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۷۴، کتاب الصلاة والاکلیل ۱/۲۳۱، طبع لیبیا، حلیہ مدینہ ۱۵۶، طبع دار الفکر، الخرجی مع حلیہ الموعود ۱/۲۳۲، طبع دار صادر، المجموع الموعود ۳/۱۰۷، المغنی ۱/۲۶۱، طبع المراسی، کتاب الصلاة ۱/۲۱۷، طبع دار الفکر۔

اس میں نے جو زیور صحابی رسول میں اس کو دیکھا کہ اس کے پاؤں میدان جماع میں متاثر ہو گئے تھے تو وہ بیٹھ کر ذوال ویتھے تھے، ”کثیر روایت ہے“ ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، والبلدة من فعل فيهم، فادن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود أحضض من الركوع“ (۲) (صحابہ کرام رسول ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور نماز کا وقت ہو گیا، اس وقت میں ”ہم“ سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین نہ تھی، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی، اور آپ ﷺ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے، اسی طرح چلنے والے شخص کی اور سوار شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلا مذکر ہو رہی ہے، اس سے کہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے: ”ادن وهو راكب، ثم نزل وقام عني الأذنين“ (۳) (اسوں نے سوار ہونے کی حالت میں اذان دی پھر پیچھے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

اور ایسا اس لئے ہے کہ اگر آدمی پیچھے نہ ترے تو اقامت اور نماز ٹھیک کرنے میں ہر دو کی وجہ سے فصل، قیام ہوگا، یہ مکرہ ہے، اور

(۱) حسن العبدی کے قول ”روایت لما روي صاحب رسول الله ﷺ ہذا لافاضل“ کو تصحیح (۳۹۲/۱) نے بیان کیا ہے اس کی سند حسن ہے تصحیح ابن حجر (۳۰۳/۱) طبع دار الفکر۔

(۲) حلیہ ۲/۴۰۷، ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير کی روایت ترمذی (۲۶۷/۲) طبع اٹلی، اور تصحیح (۲۳۷/۲) طبع دار الفکر، حنفیہ (۳۰۳/۱) نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) حضرت بلالؓ کے امہ: ”اذن بلال وهو راكب ثم نزل“ کی روایت تصحیح نے اپنے سنن (۳۹۲/۱) طبع دار الفکر، حنفیہ (۳۰۳/۱) نے کہا ہے کہ اس کی وجہ سے اس کو مطول کہا ہے۔

اقامت ۱۸

فمده وری ہی منجم وے جو ان کی دہ واری انجام دیتا ہو، ان حضرات سے زیادہ اس حارث الصدائ کی اس روایت سے استدلال یہ ہے: ”بعث رسول اللہ ﷺ بلالاً االی حاجة له فامرہ فی ان اودن فادست، فجاء بلال واراد ان یقیم، فبہا عن ذلک وقال: ان احا صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اپنی کسی ضرورت کے تحت میں بھیجے تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں ڈن کہوں، چنانچہ میں نے اذان کہی، پھر حضرت بلالؓ آئے اور انھوں نے چاہا کہ اقامت کہیں تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے روک دیا ورنہ فرمایا: صدائی بھائی نے اذان دے دی ہے اور جو ان دے ہی اقامت کہے گا۔

ان حضرات کی دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں عمل دہریوں سے ہیں ورنہ ز سے مقدم ہیں، لہذا مستنون یہ ہے کہ ان دونوں کا دہریہ ایک ہی ہو، جیسا کہ وہوں خطبہ دہریہ ایک ہی شخص ہوا کرتا ہے، نہ حنفیہ نے ان حضرات کی اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ مؤذن کو کسی دوسرے شخص کے اقامت کہنے سے تکلیف ہو، کیوں کہ مسلمان کو تکلیف پہنچانا مکروہ ہے (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک شخص ڈن کہے اور دہریہ اقامت کہے اس لئے کہ امام ابو یوسفؒ نے حضرت عبداللہ بن زید کی یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے جواب میں ان کی بھیجی تو وہ حضور اقدس ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئے

(۱) حدیث: ”ان احا صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم“ کی روایت ابن ماجہ (۲۳۷۷ طبع مجلس) کے ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (مطالعہ) ابن حجر (۲۰۹۱ طبع دارالمطبعین)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۲۳ طبع المصنف، المنی ۱/ ۲۱۵ طبع المریض، المجموع

اور وہ صحابیانِ نبیاء آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الفہ عسی بلال، فالفہ علیہ، فاذن بلال، فقال عبداللہ: فہا رایتہ وانا کنت اربلہ قال اقم انت“ (۱) (یہ بلال کو بتاؤ: تو انہوں نے حضرت بدرؓ کو بتایا کہ حضرت مالؓ نے ”اں“ ہی حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے عرض کیا کہ چونکہ میں نے ہی خوب میں دیکھیں تھیں اس سے میں چاہتا تھا کہ خود ہی اذان دے، تو آپ ﷺ نے کہا کہ تم اقامت کہو)۔

اور اس لئے بھی کہ اس سے متصور حاصل ہو جاتا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اذان و اقامت کی فمده واری دونوں نے ایک ہی ساتھ انجام دی، اگر حنفیہ نے اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ دہریوں کو دوسرے کے اقامت کہنے سے تکلیف نہ ہو (۲)۔

ایک مسجد میں اقامت کا اعادہ:

۱۸- اگر کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو کیا اس مسجد میں دوبارہ اذان و اقامت کہنا مکروہ ہوگا؟ اس مسئلہ میں تین راے ہیں:

اول: پہلی رائے حنفیہ کی ہے اور مالکیہ کی بھی یک رائے یہی ہے، اور یہی شافعیہ کا صغیر قول ہے، کہ جب مسجد میں دہریہ اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو بعد میں ”اے“ لوں کے لئے ”اں“ اقامت کہنا مکروہ ہے۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے جو اذان دیں اور نماز پڑھیں وہ اہل مسجد یعنی اس کے محلہ کے لوگ ہوں، لہذا پہلی جماعت کی ڈن و اقامت بعد میں آنے والوں کے لئے بھی اذان و اقامت ہوگی۔

دوم: دوسری رائے جو مالکیہ اور شافعیہ کا راجح قول ہے یہ ہے کہ

(۱) حدیث عبداللہ بن ربیع کی تخریج (مقرہ ۷۱۷) میں کہہ چکی ہے۔
(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۲۳ طبع المصنف، المصنف ۱/ ۲۱۵ طبع المریض، یعنی ۳۰ طبع المریض۔

اقامت ۱۹

مستحب یہ ہے کہ دوسری جماعت کے لئے "ان" و اقامت کہی جائے، اس شرط کے ساتھ کہ اس کی آواز اتنی بلند ہو کہ وہ جو لوگ سن لیں، زیادہ بلند نہ ہو، ورنہ حنفیہ میں حضرات کی اس رائے کی مخالفت اس شرط کے ساتھ کرتے ہیں کہ مسجد سرراہ ہو اور اس مسجد کے متعین نمازی نہ ہوں یا اس میں کسی دوسری جگہ کے نمازی نے "ان" و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی ہو تو پھر حلقہ، گلوں کے لئے جائز ہے کہ "ان" و "ان" اور اقامت کہیں۔

سوم: تیسری رائے جو ناجد کی ہے یہ ہے کہ اختیار ہے۔ چاہے تو "ان" و اقامت کہے اور پست "ان" میں کہے اور چاہے تو بغیر "ان" و اقامت کے نماز پڑھ لے۔^(۱)

۱۰ نمازیں جن میں اقامت کہی جاتی ہے:

۱۹۔ پنج فرض نمازوں کے لئے اقامت کہی جاتی ہے، خواہ حالت سر ہو یا حضر، نفر، کی ہو یا جماعت کے ساتھ یا جمعہ۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ "نمازیں" اگر ایک وقت میں جمع کی جائیں تو ہر نماز کے سے الگ الگ اقامت کہی جائے گی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب و عشاء کی نماز کو مزدلفہ میں جمع کیا ہے اور ہر نماز کے سے اقامت کہی ہے^(۲)، اور اس لئے بھی کہ یہ "نمازیں" ہیں جو ایک وقت میں جمع کی جاتی ہیں، اور ہر نماز الگ الگ پڑھی جاتی ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے مستقل اقامت ہو^(۳)۔

(۱) بدائع الصالحات ۱/۱۸۳، حاشیہ الرسوا ۱/۱۹۸، المجموع ۳/۵۵، انہی ۳/۲۲

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ جمع المغرب۔۔" کی روایت بخاری، تصحیح ۵۲۳، طبع انتہیہ، نے کی ہے۔

(۳) بدائع الصالحات ۱/۱۹۸، طبع الخامس، المجموع ۳/۸۳، طبع الحسین پور انہی ۳/۲۲، حاشیہ رسول ۲/۲۰۰۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ نوافل شد و نمازوں کے سے بھی اقامت کہی جائے گی، یہاں کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "انہ حبس شغلہم الکفار یوم الاحزاب عن أربع صلوات أمر بلال لا یؤذن ویقیم لكل واحدة منهن، حتی قالوا: اذن و اقام و صلی الطھر، ثم اذن و اقام و صلی العصر، ثم اذن و اقام و صلی المغرب، ثم اذن و اقام و صلی العشاء" (۱) (جب غزوہ ۶۔ اب کے موقع پر کفار نے چار نمازوں سے مشغول رکھا تو آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ہر نماز کے لئے ذن و اقامت کہیں، یہاں تک کہ بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ آپ ﷺ نے "ان" و "ان" اور اقامت کہی "و رطبہ کی نماز" کی، پھر "ان" و اقامت کہی "و رطبہ کی نماز" پر بھی پھر "ان" و اقامت کہی "و رطبہ کی نماز" پر بھی۔

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ منفر کے سے اقامت مستحب ہے، خواہ گھر میں نماز ہو کرے یا مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں، حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرما رہے تھے کہ: "یحب ربک من راعی غنم فی رفس الشظیۃ للحمل یؤذن ویقیم للصلاۃ ویصلی، فیقول اللہ عزوجل: انظروا! الی عبدی ہذا یؤذن ویقیم الصلاۃ ینخاف منی، فذلک عقرت لعبدی

(۱) المجموع للروای ۳/۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، طبع بولہ بدائع الصالحات ۳/۱۹۸۔

عبدی الی سحیۃ" حبس شغلہم الکفار یوم الاحزاب عن أربع صلوات" کی روایت امام ترمذی (۸۶/۱) طبع مکتبۃ الکلیات لاہور (۱) نے کی ہے احمد شاہ کریم نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کی تصحیح کی ہے (۳۳۸/۱) طبع المکتبۃ۔

وَالْحُسْنُ الْحَقُّ (۱) (تیسرے پروردگار کو پیار کی چوٹی پر) ان سے
والا، اقامت کہتے والا، نماز پڑھنے والا بکری کا چہرہ، البتہ پسندیدہ
ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ یہ ان سے
رہا ہے اور نماز ادا کر رہا ہے اور مجھ سے ڈر رہا ہے، بعد ازیں نے اپنے
اس بندہ کو عرفِ ربوبہ اور اس کو انت میں داخل کر دیا۔

یہ سن کر وہ مجھ کی "ا" اقامت پر اکتفاء کر لے تو کافی ہے،
اس سے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے
حضرت عائشہؓ اور حضرت سوہلوؓ کو بغیر "ا" اقامت کے نماز پڑھانی
اور فرمایا کہ تمہارے سے محلہ کی "ا" اقامت کافی ہے (۲)۔

مسافر کی نماز کی اقامت:

۲۰- اذان و اقامت سفر میں منفرد اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے
والے دونوں کے لئے مشروع ہے جیسا کہ حضر میں مشروع ہیں۔
خواہ سفر قصر کا ہو یا غیر قصر کا (۳)۔

عنائی جانے والی نماز کی اقامت:

۲۱- مسجد کی وجہ سے وقت کے اندر لوٹائی جانے والی نماز کی اقامت

(۱) حدیث: "مُعْجَبٌ وَبِكَ" کی روایت سنائی (۲۰۴) طبع المکتبۃ
النجاریہ (اور ابو داؤد (۲۰۴) طبع عزت حیدر دہلوی) نے کی ہے، اور منذری
نے کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷ طبع المصاحف، جامعۃ المدینۃ، ۱۴۰۵ھ، مواب
بخاری ۱/۵۱ ص ۱۰۱ طبع ابن ماجہ ۱/۴۶۵، المجموع للحدادی ۱/۵۵، الخ
۲۰۱ ص ۳۰۱ کے بعد کے صفحات طبع المباحث، کتبات الخزانہ، ۱۱ ص ۱۱۱ حضرت
محمد اللہ بن مسعود کے اثر "لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ قَوْمٍ" کی روایت ابن ماجہ نے اپنی
مصنف (۲۰۱) طبع المدونہ انتقائیہ میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷ طبع ابن ماجہ ۱/۴۶۵، مواب البخاری ۱/۵۵
جامعۃ المدینۃ، ۱۴۰۵ھ، المجموع للحدادی ۱/۵۵، کتبات الخزانہ، ۱۱ ص ۱۱۱،
بخاری ۱/۵۵

کے سلسلہ میں متبادلی اور میں ہیں:

اول: خبیث کی رائے ہے کہ غاصد ہونے والی نماز وقت کے مدد
بغیر "ا" اقامت کے لوٹائی جائے گی اور اگر وقت کے بعد تفت کی
آئی تو اس کے مدد و دوسری مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ لوٹائی
جائے گی (۱)۔

۲۰- دوسری رائے مقلدین کی ہے کہ کتاب یا لب و لہجہ سے لوٹائی
جانے والی نماز کے لئے اقامت کہی جائے گی، اس سلسلہ میں ثنائیہ و
جتاہدہ کے مسلک کی صراحت نہیں ملتی، البتہ ان کے اصول فقہ کی
روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی رائے اس دوسری رائے سے حد
نہیں (۲)۔

۲۱- نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی:

۲۲- مثلاً، "ا" اقامت پر اتفاق ہے کہ بیچ وقت فرض نماز میں اور جمعہ کے
مدامہ مارمل کے لئے اقامت مستنون نہیں ہے، چنانچہ بخاری، ترمذی،
نوائلی، عیدین، سوف، صوف، درستی، کی نمازوں کے لئے نہ
اذان ہے اور نہ ہی اقامت (۳)، کیونکہ حضرت جابر بن سمرہؓ سے
روایت ہے: "صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِيدَ عِزْرَةَ وَلَا مَوْتِیَ
بَغِيرِ اَذَانٍ وَلَا اِقَامَةٍ" (۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید

(۱) ابن ماجہ ۱/۴۶۵، ۲۶۱۔

(۲) الخرشنی ۲۳۶ طبع دار احیاء التراث العربی، ۱۹۹۱ طبع النجاشی، تہذیب التناج
۱/۳۸ طبع المکتب الاسلامی، ۱۴۰۱ طبع المباحث۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷ طبع ابن ماجہ ۱/۴۶۵، کتاب الخزانہ، ۱۱ ص ۱۱۱
حدادی علی الخرشنی ۱/۴۶۵، کتبات الخزانہ، ۱۱ ص ۱۱۱، المجموع للحدادی ۱/۵۵، الخ
۲۰۱ ص ۳۰۱

(۴) حدیث جابر بن سمرہؓ "صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِيدَ عِزْرَةَ وَلَا
مَوْتِیَ بَغِيرِ اَذَانٍ وَلَا اِقَامَةٍ" کی روایت مسلم (۲/۶۰۳ طبع النجاشی) نے
کی ہے۔

اقامت ۲۳-۲۴

کی نماز غیر اذان و اقامت کے بار پڑتی ہے، حضرت عائشہ سے مروی ہے: "حسبت الشمس على عهد رسول الله ﷺ ليثبت مناديا ينادي: الصلاة جامعة" (۱) (رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے ایک منادی بھیجا کہ وہ طواف کرے: "الصلاة جامعة" (یعنی نماز کی جماعت شروع ہونے والی ہے)۔

ساعت کا وزن و اقامت کہنے والے کا جواب دینا:

۲۳- فقہائے جوہ میں زبان سے کہے جانے والے الفاظ کی صراحت کی ہے، چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ سننے والا اقامت سننے والے کی طرح کہے گا، لہذا "حی علی الصلاة" "حی علی الخلاء" کی جگہ "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہے گا، اور "قد قامت الصلاة" کے کہنے پر "اقامها الله وادامها" (یعنی اللہ اس کو قائم و دائم رکھے) کا اضافہ کرے گا، اس لئے کہ ابو داؤد نے بعض صحابہ کرام سے اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے: "ان هلالا احدا في الإقامة فلما ان قال: قد قامت الصلاة، قال النبي ﷺ: قامها الله وادامها" (۲) (حضرت بابرؓ اقامت کہہ رہے تھے، جب انہوں نے "قد قامت الصلاة" کہا تو بن کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ اس کو قائم و دائم رکھے، اور پوری اقامت میں اسی طرح کہے گا جیسا کہ وزن کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کی اس روایت میں ہے جس کو حضرت جعفر بن عاصم نے اپنے باپ عاصمؓ سے اور انہوں نے حضرت عمر بن

الخطاب سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر" (۱) (جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور تم میں سے بھی کوئی اللہ اکبر کہے) (تفصیل "ال" کی اصطلاح میں ہے)۔

زمان سے جواب دینے کا حکم ماقبہ میں فقہاء نے درج کیا ہے کہ ایک یہ ہے کہ مسنون ہے، اور خلیفہ کے ایک جواب دینے کا حکم صرف اذان میں ہے، اقامت میں نہیں (۲)۔

اذان و اقامت کے درمیان فصل:

۲۴- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نماز کے وقت مستحب کا حد کرتے ہوئے مغرب کے بعد و قیام نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان سے یا بیچہ ریاستہ وقت سے جس میں کہ نماز کی ضرورت ہو نہیں فصل ربما مستحب ہے۔

فقہاء کے ایک اذان کے بعد بغیر کسی فصل کے متصلا اقامت کہنا مکروہ ہے، یوں کہ بن کریم ﷺ نے حضرت بابرؓ سے فرمایا: "اجعل بين أذانك وإقامتك نفسا حتى يفصلي المتوصلني حاجته في مهل، وحتى يفرغ الأكل من أكل طعامه في مهل" (اذان و اقامت کے درمیان اتنا فصل کرو کہ وضو کرنے والا طہیّتان سے اپنی ضرورت پوری کر لے اور کھانے والا طہیّتان سے اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے)۔

ایک روایت میں ہے: "ليكن بين أذانك وإقامتك

(۱) حدیث مائتہ ۱۳۱۱ الصلاة جامعة کی روایت بخاری (۱/۲۷۲) طبع مستقیبہ اور مسلم (۲/۱۲۰) طبع مجلسی کے کی ہے۔

(۲) حدیث: ان ملا۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (۳/۱۲۲) طبع عزت عید دہلی کے کی ہے سند کی کتاب ہے اس کی سند میں ایک مجہول رووی ہے مختصر سنن ابی داؤد (۲/۸۵) طبع کردہ دار المعرفہ۔

(۱) حضرت عمرؓ کی حدیث: إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر، قال أحدكم: الله أكبر، الله أكبر، روایت مسلم (۲/۲۸۹) طبع مجلسی کے کی ہے۔
(۲) ابن ماجہ (۱/۲۴۱)، جامع الصحاح (۲/۲۲۲)، الترمذی (۲/۲۲۲)، دار الکتب العلمیہ (۲/۲۲۲)۔

اقامت ۲۴

مقدار ما یصرغ الاکل من اكله ، والشارب من شربه ،
والمعتصر إذا دخل لفشاء حاجته^(۱) (۱) ان اقامت کے
درمیان تنہا فصل ہونا چاہئے نہ کھانے والا اپنے کھانے سے
پینے والا اپنے پینے سے اور سنبھالنے والا اپنے استیلاء سے قارٹ ہو
جائے۔

اور اس سے بھی نہ وہ اس سے مقصود لوگوں کو بوقت نماز کی اطلاع
دینا ہے تاکہ لوگ طہارت حاصل کر کے نماز کی تیاری کریں اور مسجد
جائیں ، حصول اقامت کہنے میں یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اور بہت
سے مسلمانوں کی جماعت بھی فوت ہو جائے گی (۲)۔

بعض فقہاء سے اذان و اقامت کے درمیان فصل کی تحدید بھی
منقول ہے ، چنانچہ حسن بن زید : نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ فجر
میں تنہا فصل ہو کر بیس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، ظہر میں اتنی مقدار
فصل ہو کر چار رکعتیں نماز ہو سکتی ہوں اور ہر رکعت میں تقریباً
دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، اور عصر میں دو رکعت کے بقدر فصل ہو
اور ہر رکعت میں تقریباً دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں (۳)۔

البتہ مغرب کے سلسلہ میں فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت
جدید کی گئی جائے ، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”بہن کل

أذاین صلاة لمن شاء إلا المغرب“^(۱) (۱) وہ اذانوں کے
درمیان نماز ہے سوائے مغرب کے ، اس لئے کہ مغرب کی نماز کی
بنیاء تعمیل پر ہے ، اور اس لئے بھی کہ حضرت ابوایوب انصاریؓ نے
رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا : ”لی نوال
لعمی بخیر ما لم یؤخروا المغرب إلی اشتیاک
النجوم“^(۲) (۲) (میری امت اس وقت تک خیر پر قائم رہے گی جب
تک کہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے باجماع مل جانے کے وقت تک
مؤخر نہ کرے گی) ، اسی بنیاء پر فقہاء کی رائے ہے کہ اس و اقامت
کے درمیان تھوڑی اور فصل کرنا مستحب ہے ، لیکن اس تھوڑی اور فصل
کی تحدید میں چند راہیں ہیں :

۱۔ امام ابوحنیفہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مغرب میں کھڑے
روز تین آیات پڑھنے کے بقدر فصل کرے لیکن نماز کے درمیان فصل نہ
کرے ، اس لئے کہ نماز کے درمیان فصل کرنے میں نماز مغرب کی
اولیٰ میں تاخیر ہوگی ، اسی طرح اقامت کہنے والا بیٹھ کر فصل نہ
کرے کہ یہ بھی مغرب کی تاخیر ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب
نماز کے درمیان فصل نہیں کیا جائے گا تو اس کے بعد دوسرے چیز سے
بہرہ رسانی فصل نہیں کیا جائے گا۔

ب۔ امام ابو یوسف و محمد فرماتے ہیں کہ تھوڑی اور بیٹھ کر فصل کیا

(۱) حدیث : ”میں کل اذانیں رکھیں ما خلا صلاة المغرب“ کی روایت
دارقطنی (۱/ ۲۳۳) شریک الطباطبغی (۱/ ۲۳۳) نے اپنی کتاب المغربہ میں کی
ہے جیسا کہ نصب الرایۃ (۱/ ۱۳۰ طبع مجلس اعلیٰ) میں ہے اور دارقطنی
و تہذیب روایوں نے اس کو اس وجہ سے مطرول کہا ہے کہ اس میں ایک روایت ہے
”لمن شاء“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حدیث : ”لا نوال لعمی بخیر“ علی الصلوة ما لم یؤخرو
المغرب إلی أن تشتبک النجوم“ کی روایت ابو داؤد (۱/ ۲۹۱) طبع
عزت حمید دھاس (اور حاکم (۱/ ۱۹۰ طبع دار الفکر) نے اس کی
جس حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور وہ بھی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

() حدیث : ”اجعل بین اذانک -“ کی روایت عبد اللہ بن احمد نے اپنی
بیرویات میں کی ہے جو سند پر ہے (۳/ ۳۳ طبع المکتبۃ) اس کے روایت
حضرت ابی بن کعب ہیں اس کو ترمذی نے مجمع (۳/ ۳۴ طبع المکتبۃ) میں بیان
کیا ہے اور منقطع ہونے کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے۔

اور حدیث : ”لیکن بین اللہ ، یک و الاصلک مقدار ما یصرغ الاکل“
کی روایت ترمذی (۳/ ۳۴ طبع المکتبۃ) نے کی ہے ابن جریر نے اس میں
(۱/ ۳۰۰ طبع شریک الطباطبغی) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۳) مراقی الفلاح ۱/ ۱۰۷ ، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۱ ، الترمذی ۱/ ۲۳۵ طبع بیروت
بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰ طبع المعاصر ، اسی الطالب ۱/ ۱۳۰ طبع المکتب
لرسلانی ، کشاف الفقہاء ۱/ ۲۴۱۔

(۴) بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰۔

اقامت ۲۵

ہوے) نماز پر حامی اور ایسا مومن مقرر کریں جو ان کے لیے پر
اہمیت نہ لے۔
یہ رائے متقدمین حنفیہ کی ہے، اور یہی ایک رائے مالکیہ مثافیرہ
متبادل کی ہے۔

۱۰۔ دوسری رائے یہ ہے کہ جائز ہے جیسا کہ دیگر تمام مذاہب کے
لئے اہمیت جائز ہوتی ہے۔ یہ متاثرین حنفیہ کا قول ہے اور مالکیہ،
مثافیرہ اور متبادل کی دوسری رائے یہی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ
مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے، اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ بد
اہمیت "ان" اقامت سے دلے نہیں ملتے ہیں، اور ایسا بھی ہے کہ
اُرمؤذن اس کام کے لئے نیکو ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے دل و
عیال کی پرورش کے لئے اس کو کوئی ذریعہ نہ ملے۔

سوم: تیسری رائے یہ ہے کہ امیر المؤمنین کے لئے جائز ہے کہ وہ
اہمیت پر کسی کو رکھ لیں، لیکن اگر لوگوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی،
امیر المؤمنین کو اجازت اس لئے ہوگی کہ وہ مسلمانوں کے مصالح کے
لئے اہمیت پر رکھ لیں، لہذا ان کے لئے بیت المال سے اہمیت دینا جائز
ہوگا۔

مثافیرہ نے یہ بھی سراحت کی ہے کہ بد و ان صرف اقامت کہنے
پر اہمیت جائز نہیں ہے، کیوں کہ صرف اقامت کا عمل تاویل ہے کہ
اس پر اہمیت نہیں ہے (۱)۔
تفصیل "ان" "ان" "ان" "ان" "ان" کی بحث میں موجود ہے۔

روایت ابو ذر (۳۳۳ طبع عزت عبدعاس) اور حاکم (۲۰۱ طبع دار
المعارف اشعار) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے
ان کی اہمیت کی ہے۔
(۱) ان طبعین ۲۳۳، بدائع الصنائع ۱۵۵، طبع ۲۵۵، المجموع
للنوی ۲/۲۷۷، انہی ۱۵۵۔

جائے گا جیسا کہ وہ خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کیا جاتا ہے، مثافیرہ
و حنابلہ کے نزدیک یہی قول صحیح ہے، ان حضرات کی رائے کی بنیاد
اس پر ہے کہ فصل مسنون ہے، اور یہ (یہاں) نماز سے ضمن نہیں ہے
سنت کی اور سنتی کے لئے تھوڑی دیر بیٹھ کر فصل کیا جائے گا۔
۲۔ حنابلہ اور جنس مثافیرہ نے مغرب میں بھی "ان" اقامت
کے درمیان دو رکعت نماز کے ذریعہ فصل کی اجازت دی ہے، یعنی یہ
رکعتیں (اس کے نزدیک) نہ مکروہ ہیں، نہ نہی مستحب (۱)۔

ذون و اقامت کی جرت:

۲۵۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو
بد اہمیت اذان و اقامت کہے اور اس میں مؤذن کی شرائط بھی موجود
ہوں تو اذان و اقامت کے لئے کسی کو اہمیت پر رکھنا جائز نہ ہوگا، لیکن
اگر کوئی ایسا شخص نہ ملے جو بلا اہمیت اذان و اقامت کہے یا مل بھی
جائے لیکن اس میں مؤذن کی شرطیں نہ پائی جاتی ہوں تو کیا اذان
و اقامت کے لئے کسی شخص کو اہمیت پر رکھنے کی اجازت ہوگی؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے یہ ہے کہ ایسا کرنا ممنوع ہے، کیوں کہ یہ حاجت
ہے اور عمل حاجت پر اہمیت لیمایا اس کے لئے کسی کو اہمیت پر
رکھنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایسا شخص اس کام کو اپنی ذات کے لئے
کرتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے عثمان بن العاص کو آٹھری وصیت یہ فرمائی تھی کہ "ان یصلی
بالناس صلاة اصعقہم، وان یتحد مؤذنا لا یأخذ علیہ
احدا" (۲) (وہ لوگوں کو ان میں گزرتا رہیں لوگوں کی (رعایت کرتے

(۱) سہمہ تراجم، بیروت طبع ۱۱۱۱ھ۔

(۲) حدیث: "ان یصلی عثمان بن العاص بالناس صلاة اصعقہم" کی

نمرز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت:

۲۶- بید ہونے والے بچے کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے، حضرت رافع سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسنه فاضمة بالصلوة“ (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے حضرت حسن کے کان میں سب کچھ بید ہونے پر کہی، ”واں“ کی اصطلاح فقرہ ۵۵ (جلد ۲ ص ۵۴) دیکھی جائے۔

اقتباس

تعریف:

۱- ”اقتباس“ لغت میں آگ کی پجاری اھوٹ سے کہتے ہیں، ہر طور و ستارہ طلب علم کے لئے ہلا جاتا ہے، جوہر کی نئے صبح میں کہا ہے: اقتباس منہ علما: میں نے اس سے علم استفادہ کیا (۲)۔
اصطلاح میں ”اقتباس“ کا معنی ہے: متشتم کا اپنے کلام میں (خود نظم ہو یا نہ) قرآن یا حدیث کے کلمے کو اس طرح شامل کرنا کہ یہ محسوس نہ ہو کہ قرآن میں سے ہے یا حدیث میں سے (۳)۔

انواع:

۲- اقتباس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ مقتبس (شامل کردہ کلام) اپنے معنی اصلی سے منقول نہ ہو (یعنی اس سے بھی مراد لانا نہ جائے)، مثلاً شاعر کا قول ہے:

قد كان ما حفت ان يكوما يا ابي الله راحعوما

(جس چیز کا مجھے اندیشہ تھا وہ ہوئی، اور میں اللہ کی طرف جاتا ہے)۔

اقتباس کی اس قسم میں معمولی تغیر ہے، اس سے کہ ”تیت ریمہ“

(۱) اصطلاح الجوسری، الکلیات لابی بقاء، معروضات ارفع، المصباح المیر: ۱۵۸ (توس)۔

(۲) مروجہ اصطلاحات العلوم الاسلامیہ للعلماؤک ۵ ص ۸، طبع چاند، بیروت، الکلیات لابی بقاء، المکتوبی ۲۵۳ طبع، دار الفکر، دمشق، لوفتالی صوم القراآن للسیوطی ۱۱۱ طبع مصطفیٰ البابی لندن ۱۳۷۰ھ، لکھنؤ اشرفیہ لابن مفلح ۳۰۰ ص۔



() ابن ماجہ میں ۲۵۸، طبع ۱۳۳۳ھ تحت الحجاج ۱۶۱ طبع درمات۔

اور حدیث ”رأيت رسول الله ﷺ اذن في اذن الحسن حين وسنه فاضمة بالصلوة“ کی روایت ترمذی (۳۷۷ طبع النسخ) نے کی ہے ابن حجر نے تصنیف ۲۹۴ طبع مرکز الطباعة قادیان میں کہا ہے کہ اس روایت کی سند کا مدد اعظم بن عبد اللہ پر ہے ورنہ ضعیف ہیں۔

اقتباس ۳

”اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ (۱) ہے۔

اقتباس کی دوسری قسم یہ ہے کہ مقتبس (اقتباس شدہ عبارت) اپنے معنی صحت سے منقول ہو (یعنی وہی دوسرے مفہوم کی طرف اس کو پھیر جائے)، جیسے ابن الرومی کا قول ہے:

لَسْتُ اَحْطَاتُ فِي مَدْحِكَ مَا اَحْطَاتُ فِي مَعْنَى

لَقَدْ اَنَوَلْتُ حَاجَتِي (ہواد عبود دی دروغ)

(”میں نے تمہاری تعریف میں غلطی کی ہے، آپ نے مجھ کو غروم رکھنے میں غلطی نہیں کی ہے، کیونکہ میں نے اپنی ضرورتیں بے نیاز دین (بے محل جگہ) میں رکھی ہیں۔“)

اس شعر میں ”ہواد عبود دی دروغ“ (۲) کا تملیق آن ریم سے لیا گیا ہے، قرآن میں یہ تملیق ”مکہ“ ”مکہ“ کے لئے استعمال ہوا ہے، اس سے کہ وہاں اس وقت نہ تو پانی تھا، نہ ہی پیر پودے، شاعر نے اس کو معنی تملیق سے معنی مجازی (یعنی ایسی چیز جس میں نفع ہو اور نہ ہی خیر) کی طرف پھیر دیا ہے۔

شرعی حکم:

۳- جمہور فقہاء کا خیال ہے (۳) کہ شرعی مقاصد کے دائرہ میں رہتے ہوئے تحسین کلام کے لئے اقتباس فی جملہ جائز ہے، مگر اگر کلام ناسد ہو تو اس میں قرآن سے اقتباس درست نہیں ہے، جیسے مبتدعین ور بے حیائی اور فحش گوئی کرنے والوں کا کلام ہو، اترتا ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا ہے (۴) ”مقتدین ثانیہ ای طرح آئے“

(۱) سورہ بقرہ ۵۶۔

(۲) سورہ ہریم ۷۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۸ طبع بوقتہ الادب الشرعیہ لابن مفلح ص ۳۰۰

لغات سیوطی ص ۱۰۰

(۴) لغات سیوطی ص ۱۳۰

متاثرین ثانیہ نے اس سے تعرض نہیں کیا ہے حالانکہ اس کے زمانہ میں اقتباس کا کافی رواج رہا ہے، ان طرح قدیم و جدید شعراء کے کلام میں بھی اس کا استعمال اثبات سے پایا جاتا ہے ”البدیع متاثرین کی ایک جماعت نے اس پر بحث کی ہے چنانچہ شیخ عزالدین بن عبد السلام سے اس کے تعلق دریافت کیا تو انہوں نے اس کی جازت دی، اور رسول اللہ ﷺ کے ان قول سے جو نماز و غیر نماز کے سلسلے میں وارد ہوئے ہیں: ”وَجْهَتْ وَجْهِي“ (۱) (میں نے رخ کر لیا) اور ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الدُّبُلِ سَكَا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا الْفَضْلُ عَنِ الدُّنْيِ وَالْغَنَى مِنَ الْعَقْرِ“ (۲) (اے اللہ صبح کا پرآوردہ کرنے والا، رات کو راحت کی چیز بنانے والا اور سورج اور چاند کو حساب سے رکھنے والا، میری طرف سے دین، ابرار سے اور تجھے فقر سے بے نیاز کروے) سے استدلال کیا۔

حضرت ابو بکر کے کلام کے سیاق میں آیا ہے: ”وَسَيَعْنَمُ الدُّنْيُ ظَلَمُوا أَنِّي مُنْقَلَبٌ يُّنْقَلِبُونَ“ (اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جائے گا کہ میں نے ظلم کر رکھا ہے کہ کسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے)۔ حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (رسول اللہ ﷺ کی ذات میں ایک عمدہ نمونہ تمہارے لئے موجود ہے)۔

مالک سے اس کی (کتاب سنت سے اقتباس) کی حرمت و اس

(۱) حدیث ”وجہت وجہی“ کی روایت مسلم (۵۳۶/۱ طبع مجلس) سے کی ہے۔

(۲) حدیث ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الدُّبُلِ سَكَا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا الْفَضْلُ عَنِ الدُّنْيِ وَالْغَنَى مِنَ الْعَقْرِ“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے جیساکہ الدر المنثور للسيوطی (۳/۳۲۸ طبع دار الفکر) میں ہے مسلم بن یار سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

اقتباس ۴، اقتداء ۱-۲

کے کرنے و لے پر سخت نکتہ مشہور ہے (۱)۔ بین بعض فقہاء مالکیہ نے فرق کیا ہے، اشعار میں اقتباس کو کثرت و بھکتی میں اور شعر میں اقتباس کو کثرت و بھکتی میں۔ جارت و جارتہ میں مالکیہ میں قاضی عیاض و ابن دقیق العید نے اس کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے، اور فقہاء حنفیہ نے بھی اپنی کتب فقہ میں اس کو استعمال کیا ہے (۲)۔

۴- سیوطی نے ”شرح جریعہ من حجۃ“ سے نقل کیا ہے کہ اقتباس کی قسمیں تین ہیں:

۱- پہلی قسم مقبول ہے، یہ وہ قسم ہے جو تکرار میں ہو، موعظہ اور ہستاہرست میں ہو کرتی ہے۔

۲- دوسری قسم مباح ہے، یہ وہ ہے جو غزل، خطوط اور قصوں میں ہو کرتی ہے۔

۳- تیسری قسم قاطعہ رد ہے، اس کی دو قسمیں ہیں:

یک یہ ہے کہ ایسی چیز کا اقتباس جس میں اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، مثلاً (ما قال) اس کو اپنی طرف منسوب کر دے، جیسا کہ اس آیت میں جن لوگوں سے شکوہ ہے ان کے بارے میں کہا گیا ہے: ”إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهُهُمْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَٰمًا حَسَابُهُمْ“ (۳) (بے شک ان کا آنا ہمارے ہی پاس ہوگا پھر ہمارا ہی کام ان سے حساب ہونا ہوگا)۔

دوسری قسم مردود کی یہ ہے کہ آیت کی مذاق، رخصت و بیانی کے معنی میں نقل میں کی جائے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں: مذکورہ تقسیم بہت بہتر ہے، اور میری رائے بھی یہی ہے (۴)۔

اقتداء

تعریف:

۱- اقتداء لغوی اعتبار سے ”اقتدی بہ“ کا مصدر ہے، یہ لفظ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کے مثل کوئی کام اس کی اتباع کے لئے کرے، کہا جاتا ہے: فلان قدوة (غلاں قد وہ ہے) یعنی اس کی پیروی کی جاتی ہے اور اس کے افعال و اعمال کو نمونہ بنایا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال لغوی معنی میں کرتے ہیں، اور جب نماز کے لئے استعمال کرتے ہیں تو اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: مقتدی کا افعال نماز میں امام کی پیروی کرنا یا مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز سے شریعت کی بیان کردہ شرائط کے ساتھ جوڑنا، فقہاء نے شرائط کی تفصیلات کتاب الصلوٰۃ میں جو امت کے باب میں بیان کی ہیں (۲)۔

مختلقات الفاظ:

الف- اتمام:

۲- ”اتمام“ اقتداء کے معنی میں ہے، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: جب نمازی اپنی نماز کو امام کی نماز سے جوڑ دے تو اسے اقتداء اور اتمام کی صفت حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کے امام کو صفت امامت

(۱) المصباح المصیر لسان العربیۃ مادہ (قدو)۔

(۲) من مایہینہ ۳۶۹، الخطاوی علی الدرر ۲۳۹۔

(۱) لائق سیوطی ص ۳۰۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۸۳۔

(۳) سورہ غافر ۳۶، ۳۷۔

(۴) لائق ص ۱۱۳۔

حاصل ہو جاتی ہے (۱)۔

لفظ اقتداء کا استعمال فقہاء کے نزدیک اتمام سے زیادہ عام ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اقتداء کا استعمال نماز وغیر نماز دونوں میں ہوتا ہے۔

پیروی کی، اس اعتبار سے تاسی "اقتداء" کے معنی میں ہے (۱)۔
"تاسی" کا ایک معنی "تعزی" یعنی خوب صبر کرنا ہے، اور
"اقتداء" کا استعمال اکثر نماز کے سلسلہ میں ہوا کرتا ہے، اور "تاسی"
کا استعمال اس کے علاوہ میں ہوتا ہے۔

ب۔ تباع:

۳۔ لغت میں اتباع کے چند معانی ہیں: وہ سے کے پیچھے چلنا،
جنازے کے ساتھ چلنا، حق کا مطالبہ کرنا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:
"فَمَنْ عَمِيَ لَهُ مِنْ حِجَّتِهِ شَيْءٌ فَلْيَبْغِ بِالْمَعْرُوفِ" (۲) (اس
جس کسی کو اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو
مطابق مناسب طریقہ سے کرنا چاہئے) "اتباع" اتمام کے معنی میں
بھی آتا ہے، کہا جاتا ہے: اتبع القرآن: یعنی اس نے قرآن کی
پیروی کی اور اس کے احکام پر عمل کیا (۳)۔

فقہاء نے اس لفظ کو انہی معنوں میں استعمال کیا ہے، اور اسی طرح
فقہاء نے اس کو "وکیل سے ثابت شدہ قول کی طرف رجوع کرنے"
کے معنی میں استعمال کیا ہے، اس معنی کے اعتبار سے اتباع "اقتداء"
سے زیادہ خاص ہے (۴)۔

ج۔ تاسی:

۴۔ لغت میں "تاسی" "اسوة" سے مشتق ہے جو قد وہ کے معنی میں
ہے، کہا جاتا ہے: "تاسیت به وانفسیت" یعنی میں نے اس کی

اول: نماز میں اقتداء:

۱۔ نماز میں اقتداء کا مطلب ہے: مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز
سے جوڑنا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، اس صورت میں امام اور مقتدی کا
ہونا لازم ہے اگرچہ مقتدی ایک ہی فرد ہو اور کم سے کم تعداد جس سے
جماعت قائم ہوتی ہے (عیدین اور جمعہ کے علاوہ میں) دو ہے، یعنی
امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد

(۱)۔ سہترم ج۔

(۲)۔ سورۃ بقرہ ۸۵۔

(۳)۔ سنن ابن ماجہ، المصباح المنیر: ۱۷۰ (تج)۔

(۴)۔ فتاویٰ رضویہ لاہور، ج ۱، ص ۳۰۰، حاشیہ الخلاء علی الدرر، ۱۳۹۔

(۱)۔ المصباح المنیر طبع العربیہ ماہ (۱) تفسیر القرطبی، ۵۶۔

(۲)۔ انحرافات للبحر جانی، مسلم الثبوت ۲۰۰/۲۔

شرط لگاتے ہیں کہ مرد امامت کی نیت کرے^(۱)۔ اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاح "امامت" میں موجود ہے۔

ب۔ امام سے آگے نہ بڑھنا:

۱۰۔ جمہور فقہاء، (حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی) کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی کھڑے ہونے میں اپنے امام سے آگے نہ بڑھے، یوں کہ حدیث نبوی ہے: **إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ لِيُؤْتِيَ بِهِ**^(۲) (امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے) حدیث میں اہتمام کا لفظ آیا ہے جس کے معنی اتباع و پیروی کے ہیں، اور جو شخص آگے بڑھ جائے وہ تابع اور پیروی کرنے والا نہیں، نیز اس لئے کہ جب وہ امام سے آگے بڑھ جائے گا تو اس پر امام کا حال مشتبہ ہو جائے گا، اور ہر وقت پیچھے دیکھنے کی ضرورت پڑے گی تاکہ امام کی متابعت کرے اور اس طرح اس کے لئے متابعت ممکن نہیں ہوگی۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جب مقتدی کے لئے امام کی پیروی ممکن ہو جائے تو تقدم اقتداء کے لئے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ اقتداء کی وجہ سے نماز میں متابعت واجب ہوتی ہے، اگرچہ نماز کا تہہ نہیں ہے، مستحب یہ ہے کہ امام مقتدی کے آگے ہو اور بلا ضرورت امام سے آگے نہ بڑھتا یا ان کے بالمتامل کھڑے ہو جائے^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰، مرقاۃ المفاتیح مع حاشیہ الطحاوی ص ۵۸، ہدایہ لملک ص ۵۵، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، المغنی ص ۳۱۲۔

(۲) حدیث: **إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامَ** کی روایت بخاری (صحیح ص ۲۷۲ مع التعلیل) اور مسلم (۳۰۸ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ص ۵۸، ۵۹، ۵۸، ابن ماجہ ص ۵۰، شرح الصلیب ص ۵۵، الفواکیر الدریعی ص ۲۶۲، مغنی المحتاج ص ۲۰۳، ابن الصواب ص ۲۲۲، ۲۲۳، المغنی ص ۲۱۳، کشاف المحتاج ص ۸۵، ۸۶۔

شافعیہ کہتے ہیں اور بھی ایک روایت حنبلیہ سے بھی ہے کہ جو شخص نماز تحریمہ باندھے اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے آپ کو امام کے مقتدی بنا دے اس طور پر کہ (اس کے نماز ٹوٹنے کے بعد) جماعت قائم ہو جائے تو وہ دل سے اس کی نماز میں داخل ہونے کی نیت کر لے خواہ وہ ہتھ بندہ نماز میں ہو یا ایک سے زائد مقتدین پانچ چھ یا^(۱)۔ مالکیہ کے نزدیک جمعہ و روزہ تمام نمازوں میں مقتدی کے لئے نیت کی شرط میں کوئی فرق نہیں ہے صحیح قول کے مطابق یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے۔

مرحوم کے نزدیک یہ شافعیہ کے یہاں قول صحیح کے بالمتامل قول میں عیدین اور جمعہ میں نیت اقتداء کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جمعہ کا قیام بغیر جماعت کے درست نہیں، چنانچہ جمعہ اور عیدین کی نیت کی صراحت کر لینے کی وجہ سے جماعت کی نیت کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی^(۲)۔

امام کے امام کی تعمین جیسے زیر یا اس کی صفت کی تعمین جیسے حاض یا اس کی طرف اشارہ، جب نہیں صرف امام کی اقتداء کی نیت کافی ہو جائے گی، اگر گھر اس کو متعین کرے، مطلقاً نہ جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس سے کہ اس نے اپنی نماز کو اس شخص کے ساتھ جوڑ ہے جس کی اقتداء کی نیت نہیں کی^(۳)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ امام امامت کرنے کی نیت کرے، البتہ جنابہ کا اس میں اختلاف ہے، حنفیہ عورتوں کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ

ص ۲۳۲، ۲۳۳۔

(۱) نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴، المغنی ص ۲۳۲۔

(۲) الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، الشرح الصلیب ص ۵۹، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۸۲، الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، نہایۃ المحتاج ص ۲۰۳، ۲۰۴، الدرر ص ۳۳۷۔

کھڑے ہونے والے کے آگے بڑھنے یا نہ بڑھنے میں ایڑی کا اعتبار ہے، وہ قدم کا پچھلا حصہ ہے، ٹخنہ کا اعتبار نہیں ہے۔ گروہوں (مام، مقتدی) کی ایڑی بڑھ ہو اور مقتدی کے قدم کی مسابی کی وجہ سے اس کی انگلی آگے بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں، انی طرح اگر مقتدی طویل المقامت ہو اور مام کے آگے بعد بڑھے اور مقتدی کی ایڑی حالت قیام میں مام سے آگے نہیں ہے تو نماز درست ہو جائے گی البتہ اگر مقتدی کی ایڑی آگے ہو اور انڈیاں پیچھے ہوں تو یہ نقصان دہ ہے، اس سے مؤخر حصے کا آگے بڑھنا لازم آتا ہے، اور پیشینے والوں کے لئے آگے بڑھنے میں سرین کا اعتبار ہے اور سونے والوں کے لئے پہلو کا اعتبار ہوتا ہے (۱)۔

۱۱۔ اگر مقتدی یک عورت ہو یا مرد ایک سے زائد ہوں تو وہ مام کے پیچھے کھڑے ہوں گے، اگر مقتدی ایک مرد ہو تو اوپر دیکھیں جو وہ جمہور کے نزدیک مام کے، میں پہلو میں اس کے برابہ کھڑا ہوگا، ثانیہ، محمد بن الحسن کے نزدیک مستحب ہے کہ مام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہو (۲)۔

در حقیقہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت مرد کے محاذات میں آجائے تو مردوں کی نماز قاسد ہو جائے گی، علامہ زبلی حنفی کہتے ہیں کہ مطلق نماز (یعنی رکوع و سجود و ملی نماز) میں اگر کامل ثبوت عورت مرد کے محاذات میں ایک ہی جگہ بلا کسی حائل کے کھڑی ہو جائے اور نہ دونوں کی نماز، نیکی، رتخیرہ کے اعتبار سے ایک ہو، اور مام سے عورت کی امامت کی نیت و تداءعی میں برتری ہے تو مرد کی نماز باطل ہو جائے گی، عورت کی نہیں، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: ”اخر وھن من حیث اخرھن اللہ“ (۳) (یعنی ان کو پیچھے

(۱) سہیم مرجع۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۳۶، سنن مشن المحتاج ۱/ ۳۶۱، طبعی ۱/ ۳۶۱۔

(۳) حدیث: ”اخر وھن من حیث اخرھن اللہ“ حضرت عبداللہ بن مسعود پر متواتر ہے عبداللہ راقی نے اس کی روایت کی ہے (۳۹۳) طبع المکتب

رہا اس لئے کہ قند نے اس کو پیچھے رکھا ہے) یہ خطاب مرد کے ہے، نہ کہ عورت کے لئے، اس لئے مرد فرض قیام کا تارک ہوگا، لہذا اسی کی نماز قاسد ہوگی، عورت کی نماز قاسد نہیں ہوگی۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کہتے ہیں کہ عورت کا مردوں کے محاذات میں کھڑا ہونا مفید نماز نہیں ہے، البتہ یہ مرد ہے، البتہ اگر عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو نہ خود عورت کی نماز باطل ہوگی اور نہ ہی اس کے پاس والے اور نہ اس کے آگے ورنہ اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے شخص کی نماز قاسد ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے دیگر نماز میں کھڑی ہو جائے، حدیث بالا میں جو عورتوں کو پیچھے کرنے کا حکم آیا ہے، پیچھے نہ کرنے کی صورت میں یہ حکم نساکا تقاضا میں کرتا ہے (۴)۔

کعب کے پاس مسجد حرام میں نماز پڑھنے میں اقتداء کی درنگی کے لئے جمہور علماء کے نزدیک یہ شرط ہے کہ مقتدی امام سے اس سمت میں آگے نہ ہو جس سمت میں دونوں نماز پڑھ رہے ہوں، البتہ مقتدی اگر مام سے اس سمت میں آگے بڑھ جائے جس سمت میں وہ دونوں نماز نہیں پڑھ رہے ہیں (یعنی جب دونوں کی سمت الگ الگ ہو اور مقتدی اپنی سمت میں آگے بڑھ جائے) تو بالاتفاق معتبر نہیں (۵)، مذکورہ بالا مسئلہ کی تفصیل اور رد و من کعب نماز پڑھنے کی حیثیت ”صلاۃ الجماعۃ“ اور ”استہلال قبلہ“ کی بحث میں ملے گی۔

۱۲۔ اسلامی احکام میں حرج سے فتح الباری (۳۰۰) طبع المنقہ، میں اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱) طبعی ۱/ ۳۸۸، فتح القدیر ۱/ ۳۱۳، ۳۱۴۔

(۲) جوہر لا کلیل ۱/ ۳۳۷، سنن مشن المحتاج ۱/ ۳۶۱، کتاب القناع ۱/ ۳۸۸۔

(۳) طبعی ۱/ ۳۶۱، سنن مشن المحتاج ۱/ ۳۶۱، طبعی ۱/ ۳۶۱، کتاب القناع ۱/ ۳۸۸۔

۱/ ۳۸۶، بعد الما لک ۱/ ۳۵۷۔

ہوۃ اقتداء درست ہے (۱)۔

۹- جہد کا متحد ہونا:

۱۹- اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام ایک جگہ میں ہوں، اس لئے کہ اقتداء کے مقاصد میں ایک مقصد یہ ہے کہ ایک جگہ پوری جماعت اکٹھا ہو جیسا کہ گذرے ہوئے زمانوں میں جماعتوں کا طریقہ رہا ہے، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ عبادات کی بنیاد اتباع کی رعایت پر ہے، لہذا اس کی شرط لگائی جائے گی تاکہ شعار کا اظہار ہو (۲)، اس شرط کی تطبیق میں فقہاء نے بڑی تنسیلات دیاں کی ہیں، بعض زیادت میں اختلافات بھی ہیں جو درج ذیل ہیں:

پہلا جز یہ۔ مختلف عمارتیں:

۲۰- الگ الگ عمارات سے تعلق رکھنے والی جگہ ہے۔

دوسرا جز یہ۔ مختلف کشتیوں میں اقتداء:

۲۱- منتخب اور متبادل کا قول مختار یہ ہے کہ اقتداء درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی جگہ کشتی میں نہ ہوں جو امام کی کشتی سے متصل نہ ہو، اس لئے کہ جگہ جگہ ہے، میں تردد و کشتیاں متصل ہوں تو عمارتوں کے متحد ہونے کی وجہ سے بالاتفاق اقتداء جائز ہوگی۔ فقہان سے مراد وہ کشتیوں کا ایک دھڑے سے ملنا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ کشتیاں ہیں جو مالک نے قدرے توسع اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ کشتیاں جو

مروی ہے: "ان النبی ﷺ کان یصلی فی حجرۃ عائشہ

رضی اللہ عنہا والناس فی المسجد یصلون بصلائہ" (۱)

(نبی کریم ﷺ حضرت عائشہ کے حجرہ میں نماز پڑھتا کرتے تھے اور لوگ مسجد میں آپ ﷺ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر کسی چیز حامل ہو جو گذرنے سے مانع نہ ہو میں دیکھنے سے مانع نہ ہو جیسے کھڑی یا دیکھنے سے مانع نہ ہو گذرنے سے مانع نہ ہو جیسے بندیا ہو اور وہ اس صورت میں رہے ہیں (یعنی ایک رائے یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، اور یہی یہ ہے کہ اقتداء درست نہیں ہے)۔

کی بنیاد پر اس رہنما ہوں میں اقتداء درست ہے جو مسجد حرام سے متصل ہیں اور ان کے دروازے مسجد حرام کے باہر ہیں، اگر دیکھنے والے کی وجہ سے امام کا حال مشتبہ نہ ہوتا ہو بلکہ محض بوجہ ظلال امار ہو، اس مسئلہ کی نظیر وہ ہے جس کو شخص لائے، اگر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر کی چھت پر نماز پڑھے وہ گھر مسجد سے متصل ہو یا اپنے گھر میں نماز پڑھے جو مسجد کے باہر ہو، اس کے اور مسجد کے درمیان کوئی دیوار ہو، اس امام کی اقتداء کرے جو مسجد میں ہو، اور وہ امام کی دیوہ کی عکس رہا ہو تو اس کی نماز درست ہوگی اسی طرح گھر کی چھت پر کھڑے ہوئے، الا اس شخص کی اقتداء کرے جو گھر کے باہر ہو، اس پر امام کا حال مٹنی نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی (۲)۔

تیسری وجہ یہ کہ اگرچہ فرقہ نہیں پایا ہے اور یہی حنا بد کی ایک روایت ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام یا بعض مقتدیوں کی وجہ سے دیکھنے والے میں سے کسی کے فعل، جیسے سے مانع نہ

(۱) حدیث: "کان النبی ﷺ یصلی فی حجرۃ عائشہ" کی روایت

بخاری، ص ۲۱۳ طبع انتہی (۲) کے ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱، ص ۸۷، مرقاۃ المفاتیح، ج ۱، ص ۲۵۰، حاشیہ

الہدیٰ، ج ۱، ص ۲۳۳، ۲۳۴۔

(۱) الاصاب، ج ۲، ص ۲۹۵، ۲۹۶، الذریعی، ج ۱، ص ۳۳۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج، ج ۱، ص ۱۹۱، مفتی محمد عارف، ص ۲۳۸۔

(۳) مرقاۃ المفاتیح، ج ۱، ص ۱۶۰، شرح مختصری لارادت، ص ۶۹۳۔

ہوتی ہیں تو اس میں تین سو ہاتھ کی مسافت کا اعتبار ہوگا، پس اگر مقتدی کی جگہ امام کی جگہ سے بلند ہو تو پہاڑ کی اونچائی پر بھی اقتداء درست ہے۔

ز۔ امام و مقتدی کے درمیان عورت کا نہ ہونا:

۲۳۔ جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ امام و مقتدی کے درمیان عورت نہ ہو اگر کوئی عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو یہ مکروہ ہے، کو کہ نہ عورت کی نماز باطل ہوگی ورنہ اس کی جو عورت سے متصل ہو یا اس کے پیچھے ہو، اس سے نہ نماز کے حیر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز باطل نہیں ہوگی، اسی طرح یہ نماز میں بھی باطل نہ ہوگی، اس لئے کہ روایت سے یہ ثابت ہے کہ ”ان عايشة رضى الله عنها كانت تعترض بين يدي رسول الله ﷺ مانعة وهو يصلي“ (حضرت عائشہؓ ہدی رسول اللہ ﷺ مانعہ وهو يصلي) کے سامنے رتی تھیں، اگر آپ ﷺ نماز پڑھتے رہتے تھے، ”رمانعت“، رتی رتبت کے، رچکی ہے، یہی وجہ ہے کہ جو عورت کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، جس جو اس سے متصل ہو اس کی نماز بدرجہ اولیٰ فاسد نہ ہوگی، اسی طرح اگر ایک پوری صف صرف عورتوں ہی کی ہو تو ان کے پیچھے جو مرد ہونے کی قعدہ میں عورتوں کی صف مانع نہ ہوگی (۱)۔

حفیہ کا مسلک یہ ہے کہ صحت اقتداء کے لئے یہ شرط ہے کہ مقتدی و امام کے درمیان نہ، حامل بقدر ایک ہاتھ عورتوں کی صف نہ ہو، یہی بات حناجہ میں ابو بکر نے بھی کہی ہے، صف سے مراد حنفیہ کے نزدیک

(۱) جامع الزکلی ۱/ ۹۷، الدسوقی ۱/ ۳۳۲، مفتی الحق ۱/ ۲۳۶، ۲۳۷، المغنی لاسی قدامہ ۲/ ۴۹۳، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۳۸۸، اور حدیث ”اھتر احض عائشہ“ کی روایت بخاری (۱/ ۵۸۸) طبع المنقہ (۱) کے کی ہے۔

یہ ہے کہ تین سے زائد افراد ہوں، ایک روایت میں ہے کہ صف سے مراد تین افراد ہیں، ان بنیاء پر حنفیہ نے کہا ہے کہ:

(۱) ایک عورت تین مردوں کی نماز کو فاسد نہ کرتی ہے، ایک جو اس کے دائیں پہلو میں ہو، دوسرے جو اس کے بائیں پہلو میں ہو اور تیسرے جو اس کے پیچھے ہو اس سے زیادہ کی نماز فاسد نہیں کرتی۔

(۲) دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد نہ کرتی ہیں، ایک جو بائیں دونوں کے دائیں ہو دوسرے جو ان دونوں کے بائیں ہو، اور ان دونوں کی نماز جو ان دونوں کے پیچھے ہوں۔

(۳) اگر تین عورتیں ہوں تو اپنے دائیں پہلو کے ایک مرد اور بائیں پہلو کے بھی ایک مرد، اور آخری صف تک تین تین مردوں کی نماز کو فاسد نہ کرتی ہیں، مذکورہ تفصیلات ظاہر مرد یہ ہیں، بات یہ اس روایت کے مطابق جس میں تین مرد، ایک صف کے قائم مقام ہے اس کی رہ سے پیچھے جتنی صفیں ہوں کی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے کہ ”ممانعت“ کا مدہم جمع کے سے ہوتا ہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ ”مدہم بھی تین مدہم کے قائم مقام ہے،“ ایک دوسری روایت میں ہے کہ تین مدہم کے برابر ہے (۱)۔

ح۔ امام کے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کا علم:

۲۴۔ اقتداء کی شرطوں میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ مقتدی امام کے انتظامات سے آگاہ ہوں خواہ سن رہوں یا امام یا بعض مقتدیوں کو دیکھ کر، تاکہ مقتدی پر امام کی حالت مشتبه نہ ہو جائے، اور اس کی وجہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۸۸، ابن ماجہ ۱/ ۳۹۳، مفتی الحق ۱/ ۲۳۶، ۲۳۷۔

سے متابعت ممکن نہ ہو سکے، لہذا اگر مقتدی اپنے امام کے ظاہری فعل جیسے رکوع و سجود سے آگاہ نہ ہو یا اس پر امام کی حالت مشتبہ ہو جائے تو اس کی نماز درست نہ ہوگی، اس لئے کہ اقتداء عام ہی ہے متابعت کا اور عدم ظلم یا اشتباہ کی صورت میں متابعت ممکن نہیں، یہ شرط تمام فقہاء کے نزدیک مسلم و مشفق مدیہ ہے^(۱)۔

حصبہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اسی طرح یہ ضروری ہے کہ مقتدی کو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے امام کے مسافر یا مقیم ہونے کا علم ہو اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ مصر یا گاہوں میں چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھے^(۲)۔

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ حنابلہ مسجد سے باہر شخص آواز سننے سے قنہ کو جائز نہیں قرار دیتے بلکہ اپنی ایک روایت میں یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ مقتدی امام یا بعض مقتدیوں کے افعال کو دیکھے، اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ان عورتوں سے جو ان کے حجرہ میں نماز پڑھا کرتی تھیں فرمایا تھا کہ تم سب امام کی نمازی قنہ نہ کرو، اس لئے کہ تم امام سے پیچھے پر وہ میں ہو، یہ بات یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی متابعت عام طور پر مشکل ہے، لہذا دوسری روایت کے مطابق حنابلہ امام کے اعتقالات کو نہ لے کر یا، نتیجہ ظلم پر کٹھنہ کرتے ہیں^(۳)۔

ط - امام کی نماز کا صحیح ہونا:

۲۵ - قنہ اور مست ہونے کے لئے ایک اہم شرط یہ ہے کہ امام کی نماز درست ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد معلوم ہو، واضح ہو

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۰۸، الدرر الدوری ج ۱ ص ۳۱۱، قطب ج ۱ ص ۱۰۶، مفتی لکھنؤ ج ۱ ص ۲۳۸، نہایت لکھنؤ ج ۱ ص ۹۱، کشف القناع ج ۱ ص ۳۹۰۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۰۸۔

(۳) کشف القناع ج ۱ ص ۹۲۔

جائے تو اقتداء اور مست نہ ہوگی، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد اس کے فسق یا عدت مسح کے اختتام کو بھول جانے یا حدث کے پائے جانے یا کسی اور عیب سے ظاہر ہو جائے تو مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی، کیونکہ بناوٹی صحیح نہیں ہونی، اسی طرح امام کا عیب ہو کہ نماز درست ہے، مقتدی کا عیب یہ ہو کہ نماز قنہ ہے تو یہی صورت میں بھی نماز قنہ ہوگی، کیونکہ مقتدی کے عیب کے مطابق اس کی بناوٹ قنہ پر ہو رہی ہے^(۱)۔

یہاں فسق سے مراد "فسق ہے جو کسی رکن یا شرط میں نخل ہو جیسے کوئی نشہ کی حالت میں نماز پڑھے یا عمدت حدث میں نماز کرے، رہا عقیدے کا فسق یا عمرات کے ارتکاب کا مسئلہ تو یہ مختلف فیہ ہے، امام احمد نے اس میں شدت اختیار کی ہے اور فرمایا ہے کہ اگر امام اپنی بدعت کی طرف بلاتا ہو اور مقتدی کو اس کی خبر ہو تو مقتدی پر نماز کا اعادہ واجب ہے، گوکہ اس کو اس بات کا علم بعد نمازی ہو اور حنابلہ کے یہاں یہی قول معتبر و راجح ہے، لیکن وہ امام جو اپنی بدعت کا اشیاء ہو اور اس کا ظاہر حال پوشیدہ ہو تو (قول) ظاہر یہ ہے کہ مقتدی پر اعادہ لازم نہیں ہے، مگر ایک روایت میں ہے کہ اس صورت میں بھی اعادہ واجب ہے۔

اور جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ قاسم کے پیچھے نماز مکروہ تو ہے، اعادہ واجب نہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "صبراً خفف من قال لا إله إلا الله" (یعنی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھو جو طمہ کو ہو)، دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے پیچھے، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ، مرثد بن علقمہ، مرثد بن علقمہ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۷۰۸۔

(۲) شرح الدرر الدوری ج ۱ ص ۳۲۷، مفتی لکھنؤ ج ۱ ص ۱۸۸، ۱۸۵، ۱۸۴۔

مالکیہ نے تقریباً اسی طرح کی باتیں کہی ہیں، وہ کہتے ہیں: نماز بعد یا نماز کے دوران یہ ظاہر ہو جائے کہ امام کا نر یا عورت یا مجنون یا فاسق تھا (فسق کے مسئلہ میں اختلاف فی رعایت کے ساتھ) یا یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ محدث ہے، اگر قصد احدث رہے، یا مقتدی کو اس کے حدیث کا علم وہ راہ نماز یا اس سے قبل ہو گیا یا جاننے کے بعد اس کی قعدہ کی اگرچہ بھول کر اقتداء کی ہو تو ان تمام صورتوں میں اس کی قعدہ درست نہیں ہوگی (۱)۔

ثانیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جس کی نماز کے باطل ہونے کا علم ہو جائے اس کی قعدہ درست نہ ہوگی، مثلاً اس شخص کی اقتداء درست نہیں ہے جس کے نظریہ حدیث یا کچھ سے کی نجاست کا علم ہو جائے، اس لئے کہ یہ نماز ہی میں نہیں ہے تو اس کی اقتداء کیسے کی جائے گی۔ اسی طرح ایسے امام کی اقتداء بھی درست نہیں ہے جس کے بارے میں مقتدی کو یقین ہو کہ اس کی نماز باطل ہے (۲)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ کافر کی اقتداء درست نہیں ہے اگرچہ اس کا کفر ایک ایسی بدعت کی وجہ سے ہو جو کفر کو مستلزم ہو، اور وہ اپنے کفر کو پوشیدہ رکھے، مقتدی کو اس کی خبر نہ ہو پھر بعد میں یہ ظاہر ہو، اسی طرح اس امام کی اقتداء درست نہ ہوگی جس کے نظریہ حدیث کا مقتدی کو ثبات ہو، اگرچہ بعد میں اس ثبات کے خلاف ظاہر ہو، مقتدی پر نماز کا عادیہ جب ہوگا، اس لئے کہ اس کو امام کی نماز کے بنائے کا اعتقاد ہے (۳) لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مقتدی کو نماز

۱۔ حدیث: "مصلو عنہ من قال لا ھو فی اللہ" کی روایت درقطنی (۱/۵۱) طبع دار الفکر کے ہے ابن حجر نے انھیں (۳/۵۴) طبع دار الفکر میں اس کو ضعیف کہا ہے حضرت ابن عمر کے مرسلہ کان یصلی خلف العجاج کی روایت ابن ابی شیبہ (۳/۳۷۸) طبع دار الفکر نے کی ہے۔

(۱) حواہی نوکلیل ۱/۷۸، الدوسقی ۱/۳۶۱، ۳۲۷۔

(۲) منی المحتاج ۲/۳۳۔

(۳) کتاب القناع ۱/۵۵، ۵۶، ۵۷۔

کے بعد اپنے امام کے حدیث کا علم ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، کی جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقتدی نے امام کی اقتداء اسے مسلمان سمجھتے ہوئے کی پھر نماز کے بعد معلوم ہو کہ امام کا نر تھا تو مقتدی کی نماز متاثر نہ ہوں، اس سے کہ وہ اس نماز کی صحت کا عقیدہ رہتا تھا (۲)، اگر امام سے خط ہو جائے یا بھول جائے تو اس کی وہ سے مقتدی ماثور نہیں ہوگا جیسا کہ صحیح بخاری و رد المحتار کتب حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انتمکم بصلوں لکم ولہم، فان اصابوا فکم ولہم، و ان اخطوا فلکم وعلہم" (تمہارے اندر نماز اپنے لئے اور تمہارے لئے یعنی تمہارے لئے) اگر وہ درستگی پر ہوں تو تم کو ورنہ کو، ورنہ کو، اب ملے گا، میں اگر وہ غلطی کر جائیں تو تم کو ثواب ملے گا (اور ماہر درست ہوئی، اس پر مبالغہ ہوگا) ورنہ اس کی مائیں ہوگی، امام کی خطا کو نبی کریم ﷺ نے خود امام کی خطا قرار دیا ہے، مقتدیوں کو اس سے بری الذمہ قرار دیا ہے، حضرت عمرؓ نے بھی یہ رسم نے بھول کر حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تو اسوں نے خود نماز کوٹائی، مقتدیوں کو نماز کوٹانے کا حکم نہیں فرمایا، جمہور علماء یعنی امام مالک، امام شافعی اور مشہور قول کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مسلک یہی ہے۔

اسی طرح اگر امام نے ایسا عمل کیا جو اس کے نزدیک جائز ہے، لیکن مقتدی کے نزدیک وہ نماز کو باطل قرار دینے والا عمل تھا، مثلاً امام نے پچھنا لگوائے اور نماز پڑھے اور بخونہ کرے یا اپنی شرمگاہ کو (خنو کی حالت میں) ہاتھ لگائے یا بسم اللہ کو ترک کر دے، امام کا خیال ہو کہ اس کی نماز اس سب کے باوجود درست ہے، اور مقتدی کا خیال ہو کہ

(۱) حواہی الدوسقی علی المشرح الکبیر ۱/۳۷۷۔

(۲) کتاب القناع ۱/۷۵۔

۱۔ وہ جو کہ ساتھ نماز صحیح نہیں ہے تو اس صورت میں جمہور علماء مقتدی کی نماز کو صحیح و درست قرار دیتے ہیں، جیسا کہ امام مالک کا مذہب اور امام احمد بن حنبل کی ظہر روایت ہے، اور یہی صریح روایت ہے، ورنہ سب شافعی کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہے، فقال اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے یہی قول اختیار کیا ہے (۱)۔

امام احمد بن حنبل نے اس نظریہ کے لئے اس سے استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرام نماز میں مسائل میں اختلاف رکھتے تھے، اور جو ایک دوسرے کے پیچھے نماز پر حاضر تھے، اور اختلافی مسائل میں مجتہد یا تو صحیح نتیجہ تک پہنچے گا تو اس کے لئے وہ ایک ایک بات کا، اور صحیح نتیجہ تک پہنچے گا، یہ مجتہد سے غلطی ہوگی تو اس کو ایک ایسا صرف مجتہد کا ملے گا، لیکن خدایا کی وجہ سے یہ بات نہیں ہوگا (۲)۔

مقتدی کے احوال:

۲۶- مقتدی یہ تو بدرک ہوگا، مسہوق یا لاجق۔

بدرک وہ شخص ہے جو نماز کی تمام رکعات کو امام کے ساتھ پڑھے یعنی امام کے ساتھ تمام رکعات کو پائے خواہ امام کے ساتھ تحریمہ پائے یا پہلی رکعت کے کسی جز یا رکوع کے کسی جز میں شامل ہو جائے یہاں تک کہ تعدہ اخیرہ میں بیٹھے (یعنی پہلی رکعت سے نماز میں داخل ہو کر تعدہ اخیرہ تک پہنچ جائے) خواہ وہ امام کے ساتھ سلام پھیرے یا امام سے پہلے (۳)۔

بدرک امام کے انحال و قول کی پیروی کرتا ہے، سوائے خاص مواقع کے جو کیفیت اقتداء کی بحث میں بیان کئے جائیں گے۔

(۱) مجموع ترویج اسلام ۳/۲۳۵، ۴/۳۷۲، ۵/۳۷۲، ۶/۳۷۲

حدیث: "ممنکم بصرکم لکم" کی روایت بخاری (الفتح ۱۸/۳۳۷)

طبع انتقادی کے کی ہے۔

(۲) مجلس ۳/۹۰، ۹۱۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۹۹

۲۷- مسہوق وہ شخص ہے جس کے نماز میں شامل ہونے سے پہلے امام تمام رکعتیں پوری نہ پکا ہو، اس طور پر کہ وہ امام کی اقتداء اخیر رکوع کے بعد نہ کرے یا امام بعض رکعات کو پہلے کر چکا ہو (۱)، اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ ورحالہ کہتے ہیں کہ مسہوق جو رعت پائے، وہ قول "عمل" و "نوب" قدر سے اس کی نماز کا آخری حصہ ہے، لہذا اگر وہ پہلی رعت کے بعد شریک ہو جیسے دوسری یا تیسری رعت میں شریک ہو تو (تحریمہ کے بعد) شامل نہیں پڑھے گا، ورنہ صحیح ہوگا، "وہ جو حصہ بعد میں" آئے گا وہ اس کی نماز کا اس حصہ ہوگا جس میں منہ کی طرح ٹپا پڑھے گا، اور تعدہ بھی، ورنہ فاتحہ و دوسری سورت کی قرات آئے گا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "ما ادرکمتم فاصوا، وما فاتکم فافصوا" (۲) (جتنی رکعتیں پاؤ ان کو ادا کرلو ورنہ جتنی چھوٹ جا میں ان کی قضا کرلو)، قضا چھوٹی ہوئی رکعتوں کی کی جاتی ہے، اس لئے وہ اصل صفت کے ساتھ "کی جائے کی، لیکن اگر چار رعت، پہلی مار یا مغرب کی مار میں سے ایک رعت پڑھے تو نہ ناجہ کے، نہ ایک دوسری رکعت کو پورا کرنے کے بعد تشہد پڑھے گا، امام ابو حنیفہ کے حواشی، یہ تمام فقہاء کا یہی قول ہے، یہ اس لئے ہے کہ اس طرح ماری قضا کی تبدیلی لازم میں آئے گی، کیوں کہ اگر سلام کے بعد ۱۰ رعت آئے، آخرت کے بعد تشہد پڑھا جاتا ہے تو چار رکعتوں کی قضا کو حاق رکعتوں پر "رہیں رعت" کی نماز کو شفع پر ختم کرنا لازم آئے گا، جبکہ ماری قضا کی رعایت ممکن ہے، اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگرچہ تیس رعت میں شامل ہونا ہے تو وہ رعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ قضا کرنے کا پھر تشہد پڑھے گا، پھر (۳) شری رعت میں صرف فاتحہ

(۱) کشاف القناع ۱/۱۱۱، الفتاویٰ ابودریہ ۱/۹۱، ابن ماجہ ۱/۳۰۰

(۲) حدیث: "ما ادرکمتم فاصوا، وما فاتکم فافصوا" کی روایت بخاری (الفتح ۱۸/۳۳۷)

بخاری (الفتح ۱۸/۳۳۷) طبع انتقادی اور مسلم (۱/۳۲۱) طبع انتقادی کے کی ہے۔

پڑھے گا تاکہ تصانیف میں اس میں جو جس فعل میں وہ فوت ہوئی ہے (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مسبوق جس رکعت میں امام کو پائے وہ اس کی ہل نماز ہے اور امام کے سامنے کے بعد جو رکعتیں اور رکعتیں گاہوں کی نماز کا شری حصہ ہوگا، کیوں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: "فما ادرکم فصلوا، وما فاتکم فلتتموا" (۲) (جو رکعتیں تم پائے ان کو دکرلو ورنہ جو چھوٹ جائیں ان کو پورا کرو)۔ ہر کسی چیز کی تکمیل اس کی ہلہائی حصہ کی تکمیل کے بعد ہی ممکن ہو سکتی ہے، یہی وجہ ہے کہ جب وہ امام کے ساتھ فجر کی دوسری رکعت ادا کرتا ہے اور امام اس میں دعا قنوت پڑھتا ہے تو مسبوق اپنی اگلی رکعت میں قنوت کا اعادہ کرے گا، اور اگر امام کے ساتھ مغرب کی نماز میں ایک رکعت پائے تو دوسری رکعت میں تشہد پڑھے گا (۳)۔

مالکیہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے اور یہی معتد بنیہ قول ہے کہ قنوت کے حق میں مسبوق اپنی ہل نماز د کرتا ہے اور تشہد کے حق میں نماز کے شری حصہ کو ادا کرتا ہے۔ لہذا جو شخص فجر کے علاوہ کسی نماز میں ایک رکعت پائے تو وہ دوسری رکعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ پڑھے گا اور ان دونوں کے درمیان تشہد پڑھے گا۔ اور چار رکعت والی نماز کی چوتھی رکعت میں صرف فاتحہ پڑھے گا۔ اور اس رکعت سے قبل تعدد نہ کرے گا۔ لہذا قول کے حق میں دو تیسارے کا "وما فاتکم فلتتموا" دلی روایت پر عمل کرتے ہوئے اور فعل کے حق میں بناء کرے گا "وما فاتکم فلتتموا"۔ دلی روایت کے پیش نظر، اگر یہ قطعی فعل اصحاب کے اس تہجد کے مطابق ہے تو ادا

اسکے الجمع بین الدلیلین جمع" (جب دونوں کو جمع کرنا ممکن ہو تو دونوں جمع کی جائیں گی)۔ یہی امام نے تمام اہل روایت کو افعال پر محمول کیا اور تیسرا دلی روایت کو قول پر محمول کیا۔

۲۸- لاقن: یہ وہ شخص ہے جس کی پوری یا بعض رکعتیں قنوت کے بعد کسی مذکر کی دعا سے فوت ہو جائیں جیسے غفلت وہوں، بھیجہ اور حدیث لاقن ہوا، اور اس طرح کے دوسرے اذکار کی وجہ سے یا کسی مذکر کے بغیر ہل یا بعض رکعتیں فوت ہو جائیں جیسے اس کا بچہ امام سے رکوع یا ہوا، میں اس سے پہلے فارغ ہو جائے جیسا کہ حنفیہ نے لاقن کی تعریف میں کہا ہے، اور حنفیہ کے حدود و انتظامات یہ ہیں کہ لاقن کہتے ہیں ایسے شخص کو جو امام سے یک پا اس سے زبردکن میں پیچھے ہو جائے۔

لاقن کا حکم حنفیہ کے نزدیک مقتدی کی طرح ہے، نہ وہ قنوت کرے اور نہ مجدد مسبوق اور اس کا فرض، قنوت کی نیت کی وجہ سے نہیں بدلے گا اور مذکر کی وجہ سے جو رکعتیں چھوٹ گئی ہیں پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی متابعت کرے گا، اگر امام نماز سے فارغ نہ ہو ہو، برخلاف مسبوق کے (۲) کہ وہ امام کی متابعت کرتا ہے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو ادا کرتا ہے (اور جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک رکعت یا اس سے زیادہ کسی مذکر کی وجہ سے چھوٹ جائے جیسے نیند یا غفلت کی وجہ سے تو باقی ماندہ نماز میں اپنے امام کی پیروی کرے گا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو مسبوق کی طرح مکمل کرے گا، اور اگر کسی مذکر کے بغیر رکعت فوت ہو جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک مابطل ہو جائے گی، اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر بعد ایک رکعت چھوڑ دے تو نماز باطل ہو جائے گی، یہی ایک روایت شافعیہ

(۱) من عابدین ص ۲۰، کتاب القنوت ص ۱۱، ۱۲، ۱۳

(۲) حدیث: "فما ادرکم فصلوا، وما فاتکم فلتتموا" کی روایت بخاری (۱۱۶/۲) صحیح طبع

استنبطہ ابو مسلم (۱۲۳/۲ طبع کتب) کے کی ہے۔

۳ منی الحجاج ص ۶۰

(۱) من عابدین ص ۲۰، الحدیث ص ۱۱، ۱۲، ۱۳

(۲) الحدیث ص ۱۱، ۱۲، ۱۳، من عابدین ص ۶۰

سے بھی منقول ہے۔ صحیح روایت کے مطابق ثانیہ کے نزدیک نماز کا ایک رکن ترک کرنے پر نماز باطل نہ ہوتی۔

اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک رکن یا دو رکن فوت ہو جائیں تو مقتدی اس کو اور کرے گا جو امام نے پہلے ادا کر لیا ہے پھر امام کی متابعت کرے گا اگر امام کو پانا ممکن ہو، اب اگر امام کو سلام پھیرنے سے قبل پالیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں، بصورت دیگر اس کی وہ رخصت باطل ہو جائے گی۔ اور امام کے امام کے بعد اس کی متابعت کرے گا^(۱)، یہ مسئلہ کی جمالی صورت تھی اس کی تفصیل درمات واران میں اختلافات کی تفصیل اصطلاح ”لاحق“ کی بحث میں بیان ہوگی۔

اقتداء کی کیفیت:

پہلی بحث - فعال نماز میں:

۲۹- نماز کے اندر اقتداء (نماز میں) امام کی متابعت (کلام) ہے، اور امام کی متابعت فرض و واجبات میں بلا کسی تاخیر کے واجب ہے جب تک کہ کوئی دوسرا واجب معارض نہ ہو، اور اگر کوئی دوسرا واجب اس کے معارض پایا جائے تو اس واجب کو ترک کرنا مناسب نہیں ہے، بلکہ پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی پیروی کرے گا، اس لئے کہ دوسرے واجب کے بحالانے میں امام کی متابعت کلی طور پر فوت نہیں ہوتی بلکہ اس کو موخر کرتی ہے، اور دونوں واجب ادا کرنے کی صورت میں اگر ایک میں تاخیر ہو جائے تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو کلی طور پر ترک کرے گا۔ لیکن یہ مسئلہ ہے، اس امر امام کی متابعت میں کوئی سنت معارض ہو تو سنت ترک کر دی جائے گی اور

امام کی پیروی بلا تاخیر کی جائے گی، اس لئے کہ ترک سنت ترک واجب سے اولیٰ ہے۔

ان اصل پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر امام رکوع اور سجود سے مقتدی کی قیوں تسبیحات مکمل ہونے سے قبل اٹھا سر اٹھاٹے تو امام کی متابعت واجب ہے، اور اسی طرح اس کے برعکس صورت میں بھی یہی حکم ہوگا، لیکن اگر امام مقتدی کے تشہد مکمل کرنے سے پہلے سلام پھیرے یا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی امام کی پیروی نہیں کرے گا بلکہ تشہد مکمل کرے گا، کیوں کہ تشہد واجب ہے^(۲)۔

اقتداء کے مسئلہ میں یہ پہلو بھی قابل لحاظ ہے کہ مقتدی کا کوئی فعل امام کے فعل سے قبل نہ ہو، فقہاء نے ان افعال کے درمیان جن میں مقتدی کے امام سے آگے بڑھنے یا اس کی معارضت کی وجہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور ان افعال کے درمیان جن سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے فرق کیا ہے، چنانچہ فقہاء صراحت کرتے ہیں کہ مقتدی اگر تکبیر تحریمہ میں امام سے آگے بڑھ جائے تو اصلاً اقتداء صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ یہاں بنا ہی صحیح نہیں ہے، یہ مسئلہ تمام فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے^(۳)۔

جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و ایک روایت کے مطابق حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنی تکبیر تحریمہ کو امام کے تحریمہ سے مادے تو یہ اقتداء کے لئے مضر ہوگا، اور مقتدی کی مار باطل ہو جانے کی خود یہ عمل عمدہ صادر ہو ہو یا سہو، یہ نکتہ روایت ہے: ”اعمال جعل الامام لیؤتمہ، فلا یحسبوا علیہ، فاذا کبر فکبروا، و اذا رکع فاركعوا“^(۴) (امام اس

(۱) من طبعہ ۱۸۳۳ء

(۲) البدیع ۲۰۰ء، مفتی لکھنؤ ۲۵۸ء، الدوق ۱۳۳۰ء، ۱۳۳۱ء، ۱۳۳۲ء

۱۳۶۵ء، ۱۳۶۶ء، ۱۳۶۷ء

(۳) حدیث کی تاریخ (تقریباً ۱۰۸۰) میں مذکور ہے۔

(۴) حواہر لولکھیل ۱۶۹ء، مفتی لکھنؤ ۲۵۶ء، کتاب الفتاویٰ ۱۶۶ء

۱۳۶۷ء، مجلس لائسنس قدس ۱۳۷۷ء

سے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی قنڈہائی جائے، بعد امام کی مخالفت نہ کرے جب وہ بھیجے ہے تو تم بھی بھیجیے، اور جب رکوع نہ ہو تو تم بھی رکوع نہ کرو۔

یہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام ایک ہی حرف آئے ہو تو اقتداء درست ہو جائے اور نماز بھی ہو جائے لیکن بشرطیکہ مقتدی امام کے ساتھ امام کے بعد ختم کرے، نہ کہ پہلے (۱)۔

شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے اور یہی مفہوم حنابلہ کے کام سے مستفاد ہوتا ہے کہ مقتدی کی تمام بھیجیوں امام کی بھیجی سے مؤثر ہوں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی کا اپنی بھیجی کو امام کی بھیجی سے مانا دینا مضرب نہیں، یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ سے یہ بھی منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ کی تمام روایات کے مطابق یہ زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قنڈہ و شرکت کو کہتے ہیں اور حقیقی شرکت تو مقارنت ہی ہے کیونکہ مقارنت کی صورت میں شرکت عبادت کے تمام اجزاء میں ثابت ہو جاتی ہے (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مقتدی سلام میں امام کی پیروی کرے گا یعنی امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی سلام پھیرے گا، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر امام سلام پھیر دے مقتدی کے تشہد کے بعد وہ الی و عاء سے فارغ ہوئے سے قبل یا درود سے قبل تو وہ سلام میں امام کی پیروی کرے گا، میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ مقتدی کے درود پڑھنے سے قبل اگر امام سلام پھیرے تو مقتدی پہلے درود پڑھے

پھر سلام پھیرے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجتا ارکان نماز میں سے ہے، اگر مقتدی امام سے پہلے سو سلام پھیرے تو وہ درود کا اعادہ کرے گا اور امام کے بعد سلام پھیرے گا، اور اس کی وجہ سے مقتدی پر مجدد سو و غیرہ نہیں ہوگا، اور اگر امام سے قبل عہد اسلام پھیرے تو جمہور علماء کے نزدیک مقتدی کی نماز باطل ہو جائے گی، البتہ بعض شافعیہ کے نزدیک ایک ارفاق کی نیت سے سلام پھیر دیا ہے تو اس کی نماز باطل نہ ہوتی۔

جہاں تک سلام میں مقتدی کا امام کے ساتھ قنڈہ و قنڈہ کا مسئلہ ہے تو اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مضرب نہیں ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ضرور ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ مقتدی کی امام سے یہ بھی نماز کو باطل نہ ہوتی ہے (۴)۔

مقتدی کا امام کے ساتھ تمام افعال مبارک (پیسے رکوع و سجود) میں اقتداء، اتصال مضرب نہیں، البتہ اگر بہت و عدم ترتیب میں فرق ہو، اگر اختلاف میں ہے، لہذا اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے آگے بڑھ جائے تو مقتدی کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اسی حال میں رہے تا آنکہ امام اس کو پالے، اور اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے پہلے سر اٹھائے تو مناسب یہ ہے کہ رکوع یا سجود میں لوٹ جائے اور اسے بالاتفاق ۱۰ رکوع یا ۱۰ سجودے شمار نہیں کیا جائے گا، اس مسئلہ میں بڑی تفصیلات ہیں جو نماز کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہیں (۵)۔

دوسری بحث - اقوال نماز میں قنڈہ و

۳۰ - اقتداء درست ہونے کے لئے سوائے بھیجی تحریمہ و رسم

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۰۰، ابن ماجہ ۳۳۳، نہایۃ المحتاج ۲/ ۳۱۴، ۳۱۵، مفتی المحتاج ۱/ ۲۵۵، ۲۵۷، الدرر النوری ۱/ ۳۳۲، ۳۳۳، کشاف القناع

۱/ ۳۶۵

(۲) ساتھ مراجع

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۳۳۲، ۳۳۳

(۲) مفتی المحتاج ۱/ ۲۵۵، ۲۵۷، کشاف القناع ۱/ ۳۶۵

(۳) بدائع الصنائع ۱/ ۳۰۰

کے دیگر تمام قول نماز میں امام کی متابعت میں ہی رہنا شرط نہیں ہے جیسے شہدائے قریب اور تبع وغیرہ میں متابعت شرط نہیں ہے، بلکہ ان میں تقدیم و تاخیر و موافقت سب جائز ہیں^(۱)۔

مقتدی و رہبر کی صفت کا اختلاف:

وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۱- جمہور فقہاء (مالکیہ، حنبلیہ، ابو حنیفہ و ابو یوسف) کے نزدیک وضو شخص کے سے جائز ہے کہ وہ تیمم کرنے والے شخص کی اقتداء کرے، اس لئے کہ حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے: ”بعثہ النبی ﷺ لیمرا علی سریرہ فلانجنب و صلی باصحابہ بالتیمم لحوف البرد و علم النبی ﷺ فلم یأمرهم بالإعادة“^(۲) (جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص کو ایک لشکر کا امیر بنا کر روانہ فرمایا، جہاں وہ جھکی ہو گئے تو انھوں نے ٹھنڈک کے خوف سے تیمم کر کے نماز پڑھائی اور ان کے اصحاب نے اقتداء کی، پیغمبر بن کریم ﷺ کو پہنچی لیکن آپ نے نماز کے بعد اودھ کا حکم نہیں فرمایا)۔

حنفی سے اپنی اس اصل سے بھی استدلال یا ہے کہ تیمم بلا کسی قید کے مطلقاً حدیث کو پوری طرح سے ختم نہ رہتا ہے، جب تک کہ اس کی شرط یعنی پانی کے شعلہ سے عذر رہنا پایا جائے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے ایک ایک تیمم سے متعدد نمازوں کی تکلیف جاتی ہے^(۳)۔

(۱) معنی الکناج ۱۳، ۵۵۰، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۹۱، ۹۰، الدرر السنی ۱/ ۳۱۱ لاقتیاد ۱/ ۵۰، جوہر لا لکلیل ۱/ ۵۰، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۶۵۔

(۲) حدیث عمرو بن العاصؓ ”أفہ بعثہ النبی ﷺ“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳ طبع عزت حید عباس) اور حاکم (۱/ ۷۷ طبع دار الفکر طرابلس) نے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۱/ ۵۲ طبع انتقار) میں اس کو قویٰ قرار دیا ہے۔

(۳) فتح القدیر ۱/ ۳۲۰ من طبع ابن ۱/ ۹۵ جوہر لا لکلیل ۱/ ۲۶۱، کشاف

مالکیہ نے متوضی کے لئے تیمم کی اقتداء کرنا مکروہ قرار دیا ہے، انی طرح حنبلیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ متوضی کی امامت تیمم سے اولیٰ و افضل ہے، اس لئے کہ تیمم کے بعد ایک حدیث کو زائل نہیں کرتا ہے، بلکہ تیمم سے ضرورتاً نماز کا پڑھنا مباح ہو جاتا ہے^(۱)۔

ثانیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی اقتداء جائز نہیں ہے جن پر اعادہ لازم ہو جیسے تیمم کرنے والے شخص کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا، اگرچہ مقتدی امام کے مانند ہو البتہ وہ تیمم کرنے والا جس پر اعادہ واجب نہیں ہے، اگر وضو کرنے والا اس کی اقتداء کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اپنی طہارت کا ایسا بدل اختیار کیا ہے جس نے اعادہ سے بے نیاز کر دیا ہے^(۲)۔

حنفی میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ متوضی کا تیمم کی اقتداء سوائے مار جنازہ کے کسی اور نماز میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہی صورت میں ضعیف پر قوی کی پہلا لازم آتی ہے^(۳)۔

اعضاء کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۲- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تمام اعضاء وضو کو دھونے والے شخص کا سوزے یا پٹی پر مسح کرنے والے شخص کی اقتداء کرنا درست ہے، اس لئے کہ سوز و حرارت کو قہراً ٹھیک نہایت کرنے سے روکتا ہے، اور خشک پر جو اثر آتا ہے مسح اس کو ختم کر دیتا ہے تو مسح کرنے والا غاسل (اعضاء وضو کو دھونے والا) باقی رہا، جیسا کہ حنفیہ نے طے کیا ان کی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس کی نماز اعادہ سے مستثنیٰ کرنے والی ہے، اس لئے کہ اس کا حدیث ختم ہو گیا جیسا کہ بعض دیگر

الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۱) الخطاب ۱/ ۳۸، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۲) معنی الکناج ۱/ ۲۳۸، ۲۳۰

(۳) من طبع ابن ۱/ ۹۵

پانچوں نمازوں میں سے کسی بھی فرض پڑھنے والے کا کسی دوسرے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا "واقفہ"وں میں جائز ہے، اس میں ان کے مابین کچھ تفصیل بھی ہے جو پتے موقع پر آتی ہے۔

مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا برعکس:

۳۶- مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا خواہ وقت کے اندر ہو یا خارج وقت میں۔ باتفاق فقہاء جائز ہے، لہذا جب مسافر امام اپنی نماز پوری کر لے تو مقتدیوں سے خطاب ہو کر کہہ دے: "اتموا صلاتکم فانی مسافر" (اپنی نماز پوری کر لو، اس لئے کہ میں مسافر ہوں)، چنانچہ مقیم مقتدی اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں گے اور آیت فانی کی رائے کے مطابق مسبوق کی طرح باقی ماندہ نماز پوری کریں گے۔

اسی طرح مسافر شخص کا مقیم کی اقتداء کرنا وقت کے اندر یا اتفاقاً جائز ہے اور ایسی صورت میں مسافر مقتدی پر امام کی متابعت کی وجہ سے چار رکعت والی نماز میں مکمل چار رکعتیں داکرنا واجب ہے^(۱)، البتہ مسافر اگر خارج وقت میں مقیم کی اقتداء چار رکعات والی نماز میں کرے تو حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے، اس لئے کہ وقت فوت ہو جانے کے بعد مسافر کی مارا رکعت مقرر ہو جاتی ہے، لہذا اگر اس صورت میں مسافر مقیم کی اقتداء کرتا ہے تو اس سے فرض پڑھنے والے کا نقل پڑھنے والی کی اقتداء کرنا لازم آئے گا، اس لئے کہ اگر پہلے شعبہ میں اقتداء کرتا ہے تو تعدد والی نقل ہے، دوسرے میں ترک

بچھڑاقتداء اگرچہ جائز ہے مین مکروہ ہے۔

مذکورہ حکم فرض نماز کے سلسلہ میں ہے جہاں تک نفل نماز کی بات ہے تو بالغ شخص کا بچہ کی اقتداء کرنا بعض حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔ مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے "وہنا بلد" بھی یہی ایک روایت ہے، حنفیہ کا قول مختار وہ مالکیہ و حنابلہ کی روایت بھی یہی ہے کہ نفل نماز میں بھی بچہ کی اقتداء جائز نہیں ہے، اس لئے کہ بچہ اربع کی نفل نماز یکسب نہیں، بلکہ وہوں میں فرق ہے۔ یوں کہ اگر بچہ نے نفل نماز شروع کر دی چھ رکعتی وجہ سے نماز توڑ دی تو فاسد کرنے کی وجہ سے بچہ پر اس کی اقتداء لازم نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ حنفیہ پر قوی بی دلائل نہیں رکھی جاتی ہے جیسا کہ حنفیہ نے ملت و سر کی ہے^(۲)۔

فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا:

۳۵- مشہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ) کی رائے یہ ہے کہ فرض نماز پڑھنے والے شخص کا کسی ایسے فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے جو مقتدی کے فرض کے علاوہ فرض اور اگر ہاں، البتہ اخیر پر پڑھنے والے کا عصر کوئی دوسری نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ ہی عصر پڑھنے والے کا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، اور نہ ہی اوپر پڑھنے والے کا تہا پڑھنے والے کی اقتداء کرنا جائز ہے، کیونکہ مقتدا امام ہے مقتدی کا اپنے تحریر فی امام کے تحریر پر رکھنے کا، اس کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں کی نمازیں ایک ہی ہوں، جیسا کہ مقتداء کی شرائط میں گذرا۔

میں شافعیہ کے نزدیک انحال ظاہری میں ۱۰ دنوں کا عظم متحدہ موافق ہوئے کی وجہ سے مقتداء درست ہے، لہذا ان کے نزدیک

۱۔ المصنف ۱/۳۰۹، الدر المنثور ۱/۳۳۹، المصنف ۱/۳۳۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۳۲، ابن ماجہ ۱/۳۹۰، الدر المنثور ۱/۳۳۹، ۳۳۹، جوہر لاکیل ۱/۸۰، کتاب الفتاویٰ ۱/۸۵، المصنف ۱/۳۳۹، ۳۳۹، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲، ۲۵۲، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲، ۲۵۲۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۸۵، جوہر لاکیل ۱/۸۵، کتاب الفتاویٰ ۱/۸۵، مفتی الکتاب ۱/۲۵۲۔

غل ہے (۱)۔

صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا:

۳۷- جمہور فقہاء (حنفی، حنبلیہ، اور قول مرجوح کے مطابق شافعیہ) کی رائے ہے کہ صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً سلسلہ ایول، اور مسلسل دست اور ریح کے شریعت والے مریض کی اقتداء، اسی طرح مستقل خون بننے والے زخمی، نکسیر جاری رہنے والے اور مستحاضہ کی اقتداء جابر نہیں ہے۔ اس لئے کہ معذورین حدیث کے حقیقہ موجود رہنے کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں مگر چہ حدیث کو ان کے حق میں نماز ادا کرنے کی ضرورت کی بنا پر معدوم تصور کیا گیا ہے، لہذا اس جواز میں تعدی نہیں ہوگی (۱) کہ غیر مریض و معذور کو بھی رخصت ہو جائے، اس لئے کہ ضرورت بقدر ضرورت شروع ہوتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح و قوی شخص معذور سے زیادہ قوی ہوتا ہے اور قوی شخص کا ضعیف پر اپنی نماز کی بنا رکھنا جائز نہیں ہے، ایک تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے یعنی امام نے اپنی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کی ذمہ داری قبول کر لی اور یہ یک قلمدہ ہے کہ کوئی بھی شیئ اپنے سے اوپر بھی کی ضامن نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۔ شافعیہ قول صحیح کے مطابق کہتے ہیں کہ صحت مند آدمی سلسلہ ایول والے کی نیر پاک عورت استحاضہ و ایلیٰ لی اقتداء رستی ہے بشرطیکہ مستحاضہ متحیر و نہ ہو، اس لئے کہ ان مریضوں کی نماز صحیح ہوتی ہے ورنہ کے انداز کی وجہ سے اعادہ واجب نہیں ہوتا (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۵

(۲) فتح القدیر ص ۳۱۸، المیزان ص ۳۰۱، الفتاویٰ الہندیہ ص ۸۳، مفتی کماج ص ۳۱۱، کتاب الفتاویٰ ص ۶۷، مفتی ابن قدامہ ص ۲۲۵۔

(۳) مفتی کماج ص ۳۱۱۔

تندرست شخص کا معذور کی اقتداء کرنا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق جائز ہے، اس لئے کہ اقتداء جب ان اقتداء و اطول کے حق میں معاف ہو گئے تو دوسروں کے حق میں بھی معاف ہوں گے، لیکن س حضرات نے اس کو تبرؤ قرار دیا ہے کہ معذور لے صحت مند لوگوں کی امامت کریں (۱)۔

"اتاج و طلیل" میں مالکیہ سے تندرست کے سے معذور کی اقتداء سے متعلق جو اہم مدد بور و انوں طرح کے اقوال منقول ہیں، جو ازکا استدلال اس سے پایا ہے کہ حضرت عمرؓ امام تھے اور انہوں نے صحابہ کو بتایا تھا کہ وہ مسلسل مذی کے شریعت کو محسوس کرتے ہیں ورنہ اس کی وجہ سے امامت کو نہیں چھوڑتے تھے (۲)۔

معذور شخص کا اپنی طرح کے معذور شخص کی اقتداء کرنا مطلقاً جائز ہے اگرچہ عذر مختلف ہو یا ایک ہی ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل "عذر" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا:

۳۸- جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے نزدیک اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ جس آدمی کا ستر ڈھکا ہو اس کے لئے ننگے شخص کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ مقتدی کا حال امام کے حال سے قوی ہے جس کی وجہ سے قوی کا ضعیف کی اقتداء کرنا لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی شرط کا ترک کرنے والا ہو رہا ہے جس کے پورا کرنے پر وہ قادر ہے، پس یہ ایسا ہی ہے جیسا

(۱) جوہر و الاکیل ص ۸۷، الفتاویٰ ص ۳۳۰۔

(۲) فتح و الاکیل، ہامش الخطاب ص ۱۰۲۔

کہ صحت یاب شخص سلسلہ الہول کے مریض کی اقتداء کرے^(۱)۔

مالکیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر ایک کپڑا بھی مل جائے تو اسی ایک میں تمام لوگ علاحدہ علاحدہ نماز پڑھ لیں، کوئی ایک فرد اس کپڑے کو پہن کر تمام کی امامت نہ کرے^(۲)۔

شافعیہ کے صریح قول کے مطابق لباس والے کا نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز ہے ان کی اس اصل پر بنا کرتے ہوئے ہے کہ تدرست کا معذہ کی قندہ، نماز جائز ہے^(۳)۔

رہا مسئلہ نئے شخص کا نئے شخص کی اقتداء کرنے کا تو یہ عام فقہاء کے نزدیک جائز ہے، سوائے مالکیہ کے، انھوں نے جواز کے لئے تاریکی میں کھٹھے ہونے کی قید لگائی ہے اور اگر ایسا نہیں کر سکتے تو ہر ایک جدا جدا ہو جائے اور نماز پڑھ کر علاحدہ علاحدہ ادا کریں^(۴)۔

قاری کا تہی کی اقتداء کرنا:

۳۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کے نزدیک اور شافعیہ کا قول جدید کے مطابق قاری (عالم) کا ان پڑھ کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے اور مقتدیوں کی قراءت کی فہم داری اٹھاتا ہے، اور یہ چیز ان پڑھ میں قراءت پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے نہیں پائی جاتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ (قاری کو امام بنانے کی صورت میں امام اور مقتدی دونوں قراءت پر قادر ہیں) اور آئی کو ”گے بڑھانے کی صورت میں دونوں شرط قراءت کو قدرت کے باوجود ترک کرے“ لے ہو رہے ہیں، یہاں اسی سے مراد فقہاء کے نزدیک وہ شخص ہے جو قاری مقتدی قراءت اچھی طرح نہ کر سکے جس پر

نماز کا حادہ ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مری نماز میں قاری کا تہی کی قندہ، کرنا جائز ہے، امام مری بلا کسی قید کے مطلق جواز کے قائل ہیں^(۱)۔ جمہور علماء کی رائے یہی ہے کہ قاری جب تہی کی قندہ، کرے تو قاری کی نماز باطل ہو جائے گی، یہ تک قاری کی نماز کی بناء تہی کی نماز پر درست نہیں ہے، اسی طرح اس تہی کی نماز باطل ہو جائے گی جس نے قاری کی امامت کی حنفیہ مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کے قلوب جدید کے مطابق سمجھوں کی یہی رائے ہے، نماز باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قراءت جو رکن ہے اس پر قادر ہونے کے باوجود دونوں اس کو ترک کر رہے ہیں^(۲)۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے اور کہا ہے کہ اگر ان پڑھ سے اس پڑھ اور قاری دونوں کی امامت کی اگر یہ دونوں امام کے دائیں جانب ہوں یا ان پڑھ دائیں جانب ہو اور قاری بائیں جانب ہو تو امام اور ان پڑھ مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی، اور قاری کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، اور اگر دونوں مقتدی امام کے پیچھے ہوں یا تہا قاری مقتدی امام کے دائیں جانب ہو اور ان پڑھ مقتدی بائیں جانب ہو تو قاری مقتدی کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی، اور ان پڑھ مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی^(۳)، اس سے کہ یہ امام کے پیچھے یا امام کے بائیں پہلو میں تھا علاحدہ ہے اور یہ چیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کو باطل کر دیتی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۱۹۳، الدر المنثور ۱/ ۳۲۸، جوہر الاطیال ۱/ ۸۷، کتاب القناع ۱/ ۸۱، مفتی الکھاج ۱/ ۲۳۹، ۲۳۲۔
(۲) ساہنہ مراجع۔
(۳) کتاب القناع ۱/ ۸۱۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔
(۲) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔
(۳) مفتی الکھاج ۱/ ۲۳۹۔
(۴) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔

پیچھے نماز اور کر لو، جو راقی و ہماری دلیل شیخیوں کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تہجد کے پیچھے اس کے ظلم کے باوجود نماز پڑھا کرتے تھے (۱) راستہ اس لئے ہے کہ شرط کی پابندی میں اس پر وثاق باقی نہیں رہا (۲)۔

حناہد کہتے ہیں: ”یہ ایک روایت مالکیہ کی بھی ہے کہ عمل میں فاسق کی امامت جائز نہیں ہے (جیسے زانی، چور، بانی، چغل خور، سر اس قسم کے لوگ) اور عتقاد میں بھی فاسق کی امامت صحیح نہیں ہے جیسے خارجی یا رافضی اگرچہ اس کا حال بخلی ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”الْمُنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ“ (۳) (تو کیا جو کوئی مومن ہے وہ اس جیسا ہے جو منافق ہے؟) (نہیں) یکساں نہیں ہو سکتے۔“

اسی طرح حضرت جابرؓ سے مرقوعاً روایت ہے: ”لَا تُؤْمَنُ امْرَاةٌ وَجَلَاءٌ وَلَا اَعْرَابِيٌّ مُهَاجِرًا وَلَا فَاجِرٌ مُؤْمِنًا إِلَّا لَوْ يَفْقَهُهُ بِسُلْطَانٍ بِخَافٍ مَوْطِئَةٍ وَسَبْعَةٍ“ (۴) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے اور نہ ہی کوئی اعرابی کسی مہاجر کی اور نہ ہی کوئی فاجر کسی مؤمن کی لایہ کسی خام باغداد و حکمران کی تلواریں اور کوڑے

= عزت حمید دہاسی اور دارقطنی (۵۶۲، دارالاحسان) کے ہے الفاظ دارقطنی کے ہیں ابن حجر نے القناع کی وجہ سے اس کو مطول قرار دیا ہے (نکلیں ۳۵۴ طبع دارالاحسان)۔

(۱) حدیث: ”اَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ يَصْلِيْ حَلْفَ الْحِجَابِ...“ کی روایت ابن ابی شیبہ (۳۷۸ طبع المنصور) نے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۸۵، ابن ماجہ ۱/۷۱۸، سنن ابی داؤد ۱/۷۱۸۔

(۳) سورۃ محمدہ ۱۸۔

(۴) کشاف القناع ۱/۷۳۔

حدیث: ”لَا تُؤْمَنُ امْرَاةٌ وَجَلَاءٌ...“ کی روایت ابن ماجہ (۳۳۳ طبع نکلیں) کے ہے، ابن حجر نے کہا ہے کہ اس میں حمید بن محمد العدوی عن علی بن ربیع بن جعد مان ہے اور العدوی پر کج ہے موضح حدیث کا اتمام لگایا ہے اور ان کے شیخ ضعیف ہیں (نکلیں ۳۲۲ طبع دارالاحسان)۔

کے خوف سے مجبور ہو)۔

مالکیہ نے اپنی امامی معتد روایت میں اس کی تفصیل کی ہے کہ وہ فاسق جو زمانہ اور شراب پینے جیسے ناپاک مرتبہ ہوتا ہو اور فاسق جس کے فسق کا حلق نماز سے ہو، دونوں کے درمیان فرق ہے نماز میں فسق کی صورت یہ ہے کہ وہ نماز پڑھانے کے لئے اپنی بڑائی اور کبر کے مقصد سے آگے بڑھتا ہو یا کسی رکن یا شرط یا ملت کی ادائیگی میں کوتاہی کرتا ہو، بہر حال ان حضرات کے ر ایک پہلی قسم کے فاسق کی اقتداء جائز ہے، دوسری قسم کے فاسق کی اقتداء جائز نہیں رہی۔

مذکورہ بالا بحثیں شیخ فتنہ مازوں کے سلسلہ میں ہیں، جس تک جمعہ و عیدین کی مازوں کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں بالاتفاق تمام فقہاء کے ر ایک فاسق کی اقتداء جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ماریں ایک ہی امام کے ساتھ فاسق ہوتی ہیں، فاسق کے پیچھے ان مازوں کو منہ سے قرار دینے سے یہ نکتہ ہوسکتی ہیں، لیکن دوسری مازوں میں نکتہ ہونے کا اندیشہ نہیں ہے (۵)۔

اندھے، بہرے اور گونٹے کی فتنہ کرنا:

۴۴- اندھے اور بہرے کی اقتداء درست ہونے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نہ صاحبین و رہبرین یہ دونوں اشغال نماز و شرائط نماز میں سے کسی کے لئے حائل نہیں ہیں، لیکن حنفیہ اور حنابلہ نے صراحت کی کہ مایہ کی امامت مکروہ ہے، اسی طرح مالکیہ نے جیسا شخص جو کہ فضل بکمال میں اندھے کے مساوی ہو اس کی امامت کو افضل قرار دیا ہے اس لئے کہ جیسا شخص نجاست سے محفوظ رہنے پر زیادہ قادر ہے (۶)۔

(۱) المدون ۱/۲۶۱ جوہر لاکیلی ۱/۵۸۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۷۱۸، المدون ۱/۲۳۳، کشاف القناع ۱/۷۱۸، معنی

شافعیہ کہتے ہیں کہ مینا و مینا و ہوں اپنے اپنے مختلف فضائل کی وجہ سے برآمد ہیں، اس سے کہ مینا میں تیز ہوں کو نہیں دیکھتا ہے جو اس کو غافل کر دے، اس لئے وہ زیادہ خشوع و خضوع ہے، اور مینا مپا کی کوہ دیکھتا ہے، اس لئے وہ اس سے بچنے پر زیادہ قادر ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ مدحاً گند نہ رہتا ہو بین اُرد و گندی تیز و ب سے بچنے کا اہتمام نہ کرتا ہو مثلاً گند، باس پہنتا ہو تو مینا ایسے اندھے سے امامت میں اولیٰ ہے (۱)۔

گوئے کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی اقتداء جاز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ رکاب نماز میں سے تحریمہ "ترتبات" انہیں کرتا ہے۔ شافعیہ و حنابلہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر مقتدی کو نکال دیا تو تب بھی گوئے امام کی اقتداء جاز نہیں ہے (۲)، حسب کی رائے یہ ہے کہ گوئے کی حالت ان پڑھ سے زیادہ اہتر ہوتی ہے، کیونکہ ان پڑھ تحریمہ پر قادر ہوتا ہے لیکن کوئے اس پر بھی قادر نہیں ہوتا ہے، اس لئے ان پڑھ کا گوئے کی اقتداء کرنا جاز نہیں ہے، لہذا اس کے برعکس جاز ہے (۳)۔

جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا:

۴۳- ایہ امام جو جزئیات میں مقتدی سے اختلاف رکھتا ہو اس کی اقتداء درست ہے، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے بشرطیکہ امام اختلافی مسائل میں احتیاط برتا ہو مثلاً سہیلین کے مابعد کسی جگہ سے نجس چیز نکلے تو وضو کرے جیسے پچھنا لگو، اے "اور خون بہہ جائے تو

لا بن قدامہ ۱۹۵۴ء

(۱) مفتی امجد علی ۲۴۱

(۲) اشرونی علی التبعہ ۲۸۵۴ء، کتاب الفقہ ۱/۱۷۷۱، انہی لا بن قدامہ

۱۹۳۴ء

(۳) ابن ماجہ ۱۹۹۸ء

اس سے وضو کر لے یا نماز میں دو قبلہ سے پوری طرح منحرف نہ رہتا ہو یا وضو کرنے میں اعضاء وضو کو رزردھونے پر پڑے دھونے کی رعایت نہ کرتا ہو، ان طرح نماز میں طہانیت کا خیال رکھنا ہوگا۔

اسی طرح اس امام کی اقتداء درست ہے جس کا مسلک مقتدیوں کے خلاف ہو، لیکن مقتدیوں کو یقین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ امام کوئی ایسا عمل کرتا ہے جو مقتدیوں کے رد ایک مفسد نماز ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے بعد کے مسلمانوں نے شروع میں اختلاف کے مابعد ایک دوسرے کی اقتداء کی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں مسلمانوں کی وحدت و رتوت کا منہاجہ ہوتا ہے، لیکن جب مقتدی کو معلوم ہو کہ امام کوئی یہ عمل کرتا ہے جو مقتدی کے مسلک میں صحت نماز کے لئے مانع ہے اور امام کے مسلک میں مانع نہیں ہے مثلاً وضو میں دھواں (رگز کر اعضاء وضو کو دھواں) اور موالات (وضو میں اعضاء وضو کو پے در پے دھواں) کو ترک کرنا، یا نماز میں کسی چیز کو ترک کر دینا جو مقتدی کے رد ایک شرط ہے تو اس سلسلہ میں مالکیہ و حنابلہ کی صراحت اور شافعیہ کی ایک روایت، یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، اس لئے کہ نماز کی شرطوں میں امام کا مسلک معتبر ہے بشرطیکہ مالکیہ کے نزدیک متروک شرط نماز کا رکن نہ ہو جیسے رکوع سے ٹھننے کو چھوڑ دینا۔

شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ مقتدی کی نیت کا اعتبار کرتے ہوئے اقتداء درست نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ اپنے امام کی نماز کے مساوی اعتقاد رکھتا ہے، لہذا اس پر ماری بنا ممکن نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقتدی کو یہ یقین ہو کہ امام یہ عمل نماز کو ترک کر رہا ہے جو مقتدی کے رد ایک فرض ہیں تو اقتداء درست نہ

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۸۳، ابن ماجہ ۱۹۹۸ء، ۱۷۷۱، انہی لا بن قدامہ ۱۹۳۴ء

جوہر الاکلیل ۸۰، مفتی امجد علی ۲۴۱، کتاب الفقہ ۱/۱۷۷۱

اقتصار

تعریف:

۱- اقتصار لغت میں کسی چیز پر کتنا کرنے اور اس سے آگے نہ بڑھے کو کہتے ہیں۔ اقتصار لفظ ہی معنی میں شافعیہ کے یہاں بعض مسائل میں استعمال ہوا ہے، مثلاً شافعیہ غلام کے لباس کثایت کے سلسلہ میں کہتے ہیں: "لا یكفی الاقتصار علی ستر العودۃ" (قابل ستر حصے کے چھپانے پر اکتفاء کافی نہیں)، امام غزالی نے فرمایا: "ہلا دما" اس قید سے بلا دسوا ان سے استرا از مقصود ہے، احتیاء کے مسئلہ میں مخفی نے کہا ہے: پانی اور ڈھیلے کو اس طور پر جمع کرنا کہ پیئے ڈھیلے کا استعمال ہو پھر پانی کا تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر اقتصار (کتفاء) کرنے سے افضل ہے، اور پانی پر اکتفاء کرنا: تیل پر کتفاء کرنے سے افضل ہے، اس لئے کہ پھر کے برخلاف پانی عین نجاست اور مٹر دونوں کو رائل کرتا ہے (۱)۔

مذکورہ: انوں مثالوں میں لفظ "اقتصار" اپنے لغوی معنی "اكتفاء" میں استعمال ہوا ہے۔

مزید استفادہ کے لئے "استناد" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء کے نزدیک "اقتصار" یہ ہے کہ صرف صلح کے پائے جانے کے وقت حکم ثابت کیا جائے، اس سے پہلے یا اس کے بعد نہیں،

(۱) لسان العرب: ۱۰۰ (قصر) اکتفی بماء علیہ لی ۲۸ ص ۳۲

جیسا کہ "طلاق منجر" (فوری طور پر، قلع ہونے والی طلاق) میں ہوتا ہے۔ صاحب الدر المختار نے اقتصار کی تعریف یوں کی ہے: ثبوت الحکم فی الحال (زمانہ حال میں حکم کو ثابت کرنا)، علامہ ابن عابدین ثنائی نے اس کی مثالوں میں: بیع، طلاق، عتاق، اور ان کے عداود و غیر معاملات کے انشاء یعنی فی الحال و فوری طور پر واقع کرنے کو پیش کیا ہے (۱)۔ انوں تعریفیں قریب قریب ہیں۔ مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ "اقتصار" کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے۔ اس لئے کہ "ثبوت حکم فی حال" کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ حال پر اکتفاء یا جائے اور اس سے قیود نہ کیا جائے، نہ ماضی کی طرف اور نہ ہی مستقبل کی طرف۔

۲- اقتصار کی تعریف میں درج ذیل چیزیں ملحوظ رکھی جائیں: الف ثبوت احکام کے طریقوں میں سے اقتصار بھی ایک طریقہ ہے۔

ب- اقتصار کے طریقہ سے حکم کا ثابت ہونا زمانہ حال میں ہونا ہے، ماضی نہ مستقبل میں نہیں۔

ج- اقتصار انشاء ہے، نہ ختم نہیں۔

د- اقتصار انشاء منجر ہے، معلق نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

۳- ثبوت احکام کے طریقوں میں اقتصار کے علاوہ، ابھی کچھ طریقے ہیں جن کا اقتصار سے گہرا ربط و تعلق ہے۔ ان کے ذکر اور ان کی تعریفات بیان کرنے سے اقتصار کے معنی مزید واضح ہو جائیں گے۔

علامہ حنفی کہتے ہیں: ثبوت احکام کے چار طریقے ہیں: القیاب، اقتصار، استناد اور تمیین (۲)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳۳ ج ۲: ۲۱۵ ص ۲۱۲

(۲) الدر المختار بمأش ابن عابدین ۲/۲۳۳ ج ۲: ۲۱۵ ص ۲۱۲

نقد ب:

۴- جو چیز مصلحت نہ ہو اس کے مصلحت ہو جانے کا نام انتداب ہے، جیسے کہ کوئی طارق کوئی شرط پر معلق رہے، جیسے اپنی بیوی سے ہے ”اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طارق ہے“ اس قول میں ”تجھے طارق ہے“ کا ہمد ثبوت حکم یعنی طارق کی مصلحت ہے بین، دخول دار پر اس کے معلق ہونے کی وجہ سے، یہ جملہ بطور مصلحت اس وقت منعقد معتبر ہوگا جب کہ اس کی شرط (دخول دار) پائی جائے، لہذا جو شرط کے وقت جو جملہ مصلحت نہیں ہے وہ بعد میں مصلحت ہو جائے گا (۱)، انتداب کی تعریف سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انتداب اور اقتصار دونوں کے درمیان یہ تعلق ہے کہ دونوں منشاء میں نہ نہیں ہیں، بین میں فرق یہ ہے کہ اقتصار مقرر ہوتا ہے اور انتداب معلق۔

استناد:

۵- زمانہ حال میں حکم کے ثابت ہونے کے بعد، پھر حکم کا ماقبل کی کسی چیز کی طرف منسوب ہونا اس شرط کے ساتھ ہو کہ حکم کا مکمل پوری مدت میں باقی رہے، یہ ثبوت حکم کا عام استناد ہے، جیسے راقۃ حواریان تولد کے وقت، جب ہوتی ہے، اس کا اعتبار جو نصاب کے وقت سے کیا جاتا ہے، اسی طرح مضمومات (قابل ضمان چیزیں) کہ ضمان کی ہنگامی کے وقت طہیت ہوتی ہیں بین اس کا اعتبار جو سب کے وقت سے کیا جاتا ہے (۲)۔

پس یہاں اثر رجعی واضح ہے برخلاف اقتصار کے کہ وہاں کوئی اثر رجعی نہیں ہوتا ہے (زمانہ ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر یہاں پر واضح

ہے سب کہ اقتصار میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر نہیں ہے)۔

استناد اور اقتصار کے درمیان فرق: (۱)

۶- استناد ثبوت احکام کے چار طریقوں میں سے ایک ہے، اس کی تعریف کے دوران یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ استناد میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر پایا جاتا ہے، اقتصار والا نہیں۔

”المدخل الفقہی العام“ میں ہے:

”جو وہ دور کی عام قانونی اصطلاح میں ماضی کی طرف احکام کے لوٹنے کو ”اثر رجعی“ کہتے ہیں، اس تعبیر کا استعمال خود قوانین کے احکام کی رعیت میں ہوتا ہے، اسی طرح بد کی فرق کے معادلات کے اثر کی رعیت میں بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اس قانون میں اثر رجعی ہے اور اس میں نہیں ہے، اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اثر غیر کی ملک کو اس کی اجازت کے بغیر کوئی فرحت کرے تو جب مالک اجازت دے دے اس کی اجازت کے لئے اثر رجعی ہوگا، لہذا عقد کا حکم اس کے انعقاد کے وقت سے جاری مانا جائے گا، نہ کہ اجازت کے وقت سے، قانون کی زبان میں اثر رجعی کی لگی عدم کے لئے کوئی تعبیر نہیں ہے۔“

لہذا فقہ اسلامی میں عدم اثر رجعی کو ”اقتصار“ کہا جاتا ہے، یعنی حکم کا ثبوت زمانہ حال پر منحصر ہے، نہ کہ ماضی کی طرف لوٹتا ہے۔

آثار کے لوٹنے کو استناد کہتے ہیں، یہ ضعیف اصطلاح ہے، مگر یہ کے یہاں اس مفہوم کے لئے ”انعطاف“ کا لفظ بولا جاتا ہے (۳)۔

(۱) استناد اور اقتصار کے درمیان فرق اور جہد قانون سے اس کا سہ دور مکمل شیخ مصطفیٰ درقا کی کتاب ”المدخل الفقہی العام“ سے بیان کیا ہے، کیونکہ یہ محسوس کرتی ہے کہ یہ ایک دقیق و باریک تحقیق و درک قابل قبول سمجھ کر ہے اور اس کا مرجع فقہ کی قدیم کتابیں ہیں۔

(۲) المدخل الفقہی العام ۲/ ۵۵۳، ۵۳۳ تصرف کے ساتھ۔

(۱) درالافتاء ۳/ ۳۳۳، الاشیاء الفقہیۃ لابن نجیم ص ۳۱۳۔
(۲) الاشیاء الفقہیۃ لابن نجیم ص ۳۱۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/ ۲۳، حاشیہ المحیط ۲/ ۱۲۱، حاشیہ التلوی علی الاشیاء الفقہیۃ ۲/ ۱۵۶، ۱۵۷۔

امام سیوطی نے اس جگہ اثر رجعی اور عدم اثر رجعی و لے عقد کے درمیان فرق کیا ہے۔

۸- فتاویٰ ثنائیہ نے فتح کے وقت ختم ہونے والے عقد کی درج ذیل مثالیں دی ہیں:

الف - فتح اور دنیا ریب یا تصریہ یا اس طرح کی دیگر صورتوں میں ہو یا صحیح قول یہ ہے کہ یہ عقد فتح کے وقت سے سمجھا جائے گا (تصریہ کا مطلب یہ ہے کہ "اب یا گائے وغیرہ کے دو آدمی کو تھن میں روک کر رکھا جائے تاکہ شہر کی زیادہ آبادی اپنے والا جاؤں گے")۔

ب- دنیا مجلس یا دنیا شرط کی وجہ سے فتح ہو تو اس میں اور میں ہیں، فتح کے بعد جو شرط الہدب میں مذکور ہے، یہ ہے کہ فتح کے وقت سے عقد ختم تصور کیا جائے گا۔

ج- فتح اور دیہیہ ہونے کی وجہ سے ہو تو عقد فتح کے وقت سے ہی ختم ہو کر ختم ہوگا۔

د- یہ میں رجوع کرنا رجوع کے وقت سے ہوگا۔

ہ- کسی عیب کی وجہ سے نکاح کو فتح کرنا صحیح قول کے مطابق فتح کے وقت سے ہوگا۔

و- حوالہ فتح: فتح کے وقت سے حوالہ کا ختم مانا جائے گا۔

۹- سرے سے عقد ختم ہونے کی مثال بھی فقہاء نے بیان کی ہے، وہ یہ کہ علم دار اس المال (یعنی قیمت) جب ذمہ میں ہو اور مجلس میں اس کی تعیین ہو جائے پھر علم جب فتح کی وجہ سے فتح ہو جائے، اور اس المال باقی ہو تو یا عین راس المال لوٹایا جائے گا یا اس کا بدلہ؟ اس میں یہ قول ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ عین لوٹایا جائے گا، تاغزلی فرماتے ہیں کہ اختلاف لی بنیاد یہ ہے کہ "مسلم فیہ" (بیع عام میں خرید و فروز سامان) جب عیب کی وجہ سے لوٹایا جائے تو یہ یہ ملک کو فی المال ختم کرتا ہے یا شرمین ہی سے ملک کے جاری نہ ہونے کو بیان

آگے صاحب "المذحل العقیہ العام" نے مزید کہا ہے:

"کبھی کبھی انحلال (عقد کا ختم ہو جانا) بطور اقتصار ہوتا ہے، اس میں نہ انعطاف ہوتا ہے اور نہ ہی اثر رجعی، بلکہ اس کا حکم قوت تاریخ سے صرف مستقبل پر جاری ہوتا ہے اور یہ اثر رجعی قوت میں ہوتا ہے جیسے شرکت اور اجارہ، لہذا فتح (معاملہ کو ختم کرنا) یا انفساخ (ختم ہونا) اس عقد کے اثرات کو مستقبل میں مرتب ہونے سے روک دیتے ہیں اور جو ماضی کے اثرات ہوتے ہیں وہ عقد کے تحت باقی رہتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی وکیل وکالت سے معزول کر دیا جائے تو وکالت کا ختم (ختم ہو جانا) وکیل کے سابقہ تصرفات کو ختم نہیں کرتا بلکہ باقی رکھتا ہے" (۱)۔

اس جگہ انحلال عقد کی تعبیر میں، تنہا "اقتصار" دونوں حالتوں کے درمیان فرق واضح کر دینا بہتر ہے، "علی" اور انحلال حالت تنہا، میں ہوتا ہے "فتح" و "انفساخ" کہا جاتا ہے، اور حالت اقتصار میں ہوتا ہے "ابہاء و انتہاء" کہا جاتا ہے (۲)۔

۷- ان دونوں اصطلاحات کی صراحت حنفیہ کے علاوہ دیگر مسالک کی کتابوں میں نہیں ملتی، البتہ ثنائیہ نے فتح میں دونوں حالتوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

امام سیوطی اپنی کتاب "الاشباہ والنظائر" میں بیان کرتے ہیں (۳): "کیا فتح عقد کو سرے سے ختم کرے گا یا فتح کے وقت سے؟" سیوطی کے اس کلام سے ہمیں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ متباء ثنائیہ نے وہ عقد جو سرے سے ختم ہو، اور وہ عقد جو فتح کے وقت ختم ہو، دونوں کے درمیان فرق کیا ہے، "عین ان" دونوں میں "علی" کو "استاء" ورنہ ان کو "اقتصار" کہتے ہیں۔

(۱) حوالہ سابقہ ص ۵۳۳۔

(۲) المذحل العقیہ العام ص ۵۳۵۔

(۳) الاشباہ والنظائر ص ۳۱۸، ۳۱۷۔

اقتصار ۱۰

کہتا ہے؟

اس تفریق کا تقاضا یہ ہے کہ اصح یہ ہے کہ عقد یہاں سرے ہی سے ختم ہو، یہی حکم بدل کتابت اور بدل طلع کی قسطوں میں جاری ہوگا جب کہ عیب پیدا جائے اور بدل اس کی وجہ سے لوٹا دیا جائے۔

بین التابت (غلام کا متعین رقم دے کر آزادی حاصل کرنا) کے مسئلہ میں آزادی رد ہو جائے گی، اس لئے کہ آزادی جس پر خلق تھی اس پر قبضہ نہیں پایا گیا۔

در طلع کے مسئلہ میں طلاق نہیں لوٹے گی بلکہ مبر لوٹایا جائے گا^(۱)۔ یہی رائے امام سیوطی کی ملا شاہ و انظار میں ہے کہ فسخ کبھی تو سرے سے عقد کو ختم کرے گا، کبھی فسخ کے وقت سے، لیکن جب ہم امام بوہی کی کتاب "بروضہ" دیکھتے ہیں تو وہاں امام نووی نے اس کو ترجیح دی ہے کہ عقد فسخ کے وقت سے ختم ہوگا اور عقد کا اصل اور سرے سے ختم ہونے کا قول ضعیف ہے^(۲)۔

اس سلسلہ میں امام نووی کی اتباع قلیوبی نے شرح المہاج للعلی کے حاشیہ میں کی ہے^(۳) اور کہا ہے کہ فسخ کی وجہ سے سرے سے اصل عقد ختم ہو جانے کا قول ضعیف ہے، اور اعلیٰ کہتے ہیں: اصح قول کا اعتبار کرتے ہوئے فسخ، عقد کو فسخ کے وقت سے ختم کرتا ہے^(۴)۔

تبیین^(۵):

۱۰- زمانہ حال میں یہ ظاہر ہو کہ حکم اس سے قبل ثابت ہو چکا ہے اس

کو تبیین کہتے ہیں، مثلاً اسی نے اپنی بیوی سے حق کے دس میں تہہ کر لیا گھر میں ہے تو تم کو طلاق ہے، اور دوسرے دس ظاہر ہو کہ زید اس گھر میں ہو، تو تم کو طلاق پہلے ہی دس، نفع ہو چکی اور اسی دس سے عدت کی مدت شمار کی جائے گی^(۱)۔

تبیین کے برعکس اقتصار ہے، یہ کہ تبیین میں حکم پہلے سے ثابت ہوا ظاہر ہوتا ہے۔

اور اقتصار میں حکم صرف زمانہ حال میں ثابت ہوتا ہے، اور جب اقتصار فروری نو پر انجام پانے والے عقد فسخ کے لئے انشا ہوتا ہے تو یہ تمام کو یک وقت شامل ہوگا، اس لئے کہ عدت، نفع و عقد ہوں و فسخ ان کے اندر فروری فقہوی اصل ہے۔

فقہ کی مثالیں بی، علم، اجارہ، ضمانت وغیرہ ہیں۔

۱۱- مسوخت کی مثالیں طلاق، درحق وغیرہ ہیں۔

۱۲- جب مسوخت فروری ماند ہونے والے نہ ہوں یعنی اثر رجعی نہ کے اندر پایا جاتا ہو اور ان کے احکام ماضی سے شمار کئے جاتے ہوں تو اس وقت یہ "استناذ" کے اندر داخل ہو جاتے ہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: تمہیں فلاں کی وفات سے یک ماہ قبل طلاق ہے، اور فلاں کی موت اس مطلق طلاق کے بعد یک ماہ کے اندر ہی ہو تو طلاق، نفع نہ ہوں، بین التابت کے بعد یک ماہ تک ہونے پر اس کی موت ہو تو ایک سیدہ پہلے سے طلاق، نفع ہوں، اور اسی وقت سے عدت کا شمار ہوگا۔



(۱) بلاش و انظار للفرع فی ہر ص ۱۷۳ ۳۱۸۔

(۲) البروضہ ۲/۸۹۔

(۳) المہاج علی شرح المہاج ۲/۳۶۱۔

(۴) شرح المجلد علی المہاج ۲/۲۰۸۔

(۵) ابن ماجہ نے الدر المختار پر اپنے حاشیہ میں کہا ہے کہ فقہاء کی عبارت اسی طرح ہے ورنہ یہ محدث ہے تبیین یعنی فقہ کے معنی میں (۲/۲۳۳)۔

(۱) بلاش و انظار مع لکھوی ۲/۱۵۷۔

۱۱۔ اگر وہ اور اس سے فارغ ہو جائے یا اس حقوق کی دینی وقت نکل جانے کے بعد جو جیسے چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء۔

بعض علماء اصول کہتے ہیں کہ لفظ ”قضاء“ عام ہے، اس کا اطلاق میں واجب کے پر کرنے یعنی ”۱۱“ پر بھی ہوتا ہے اور مثل ”جب کے پر کرنے یعنی قضاء پر بھی ہو سکتا ہے، اس سے کہ قضاء کے معنی ساتھ کرنے، مل کر کرنے اور مشیوعی معاً کرنے کے ہیں اور یہ معانی جس طرح میں واجب کی پر دہی میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح مثل ”جب کی پر دہی میں بھی پائے جاتے ہیں، لہذا قضاء کے عام معنی کے لحاظ سے اس کا اطلاق حقیقت کے اعتبار سے اداء پر ہوگا لیکن جب مثل ”جب کی پر دہی کے معنی میں عرفاً و شرعاً بولا جاتا ہے تو دوسرے معنی میں مجاز ہوگا، اور قضاء کا اطلاق اداء پر لغت کے اعتبار سے حقیقت اور عرف یا شرع کے اعتبار سے مجزاً ہوگا“ (۱)۔

اسی طرح وہ حقوق جو ایک انسان کے دوسرے پر ہوا کرتے ہیں ان کی ”انگی کے لئے بھی قضاء کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے فقہاء کہتے ہیں: اگر وہی کو معلوم ہو جائے کہ میت کے اوپر دین ہے، پھر وہ اسے ادا کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگا“ (۲)۔

ب۔ استیفاء:

۳۔ استیفاء کا معنی: ”۱۱“ (کسی چیز کو پورا کرنے) کا مطالبہ کرنا، کہ جاتا ہے: استوفیت من فلان مالی علیہ یعنی میں نے فلان سے پنا دو حق پورا لے لیا جو اس کے ذمہ تھا، اب اس پر کچھ باقی نہیں رہا، واستوفیت المال (میں نے اس سے پورا مال لے لیا)، (۳) اور اس اعتبار سے استیفاء بھی اقتضاء کی ایک قسم ہے۔

(۱) کشف الاستار ۱/۱۳۷۔

(۲) من مایعین ۲/۹۳۔

(۳) لسان العرب ۱/۲۰۷ (وہی)۔

اقتضاء

تعریف:

۱۔ اقتضاء مصدر ہے اقصیٰ کا، کہا جاتا ہے: اقصیت منه حق (میں نے اس سے بنا حق طلب کیا)، وتفاضلتہ: جب تم کسی سے حق کا مطالبہ کرو، اور اس پر قابض ہو اور اس سے اس کو لے لو، و ”اقتضاء“ کی اصل ”قضاء اللہین“ (دین ادا کرنا ہے) (۱)۔

فقہاء کے یہاں اقتضاء لغوی معنی میں مستعمل ہے اور علماء اصول اس کو دلالت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں: ”الامویة تقتضی الوجوب“ (امر وجوب پر دلالت کرتا ہے) اور اس کو طلب کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

سب۔ قضاء:

۲۔ قضاء کا معنی: حق کا ادا کرنا اور اس سے فارغ ہونا، اور انسان پر اللہ تعالیٰ کے جو حقوق ہیں ان کو ادا کرنے کے لئے اس لفظ کا استعمال ہی سے ماخوذ ہے، ان حقوق کی ادائیگی خود ان کے مقررہ وقت میں ہو، اسی مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے: ”بإِذَا فَصَّيْمٌ مُّاسِكٌ لِّكُمْ“ (۲) (پھر جب تم اپنے مناسبات ”۱۱“ پر چکے) یعنی تم اس کو

(۱) لسان العرب، المصدر ۱/۲۰۷ (قضاء) فیض القدیر ۲/۳۶۳، فتح الباری ۲/۲۳۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

اقتصاد ۶-۴

ولله القضاء:

۴۔ جس چیز پر کلام کا صیغہ ہو یا اس کا بچ ہوا موقوف ہو اس کو مقدر ماننا "ولالة الاقضاء" ہے۔

وہ کلام جو بغیر صافہ کے درست نہ ہو اس کو "مقتضی" کہتے ہیں،
 ورمزید کو مقتضی کہتے ہیں، زیادہ کی طلب کو اقتضاء کہتے ہیں، اور اس
 سے جو حکم ثابت ہو اس کو حکم مقتضی کہتے ہیں، وہ کلام جس پر قائل
 کے قول کی صحت موقوف ہو اس کی مثال "اعنی عبدک عسی
 بالک" ہے جس کا حکم تو مقتضی ہے اس لئے کہ یہ نفس کلام ثبی
 اعتبار سے درست نہیں ہے اس لئے کہ حق طاعت کی نافرمانی ہوتی ہے
 کو یہ اس نے یوں کہا "بھی عبدک ہوگا او وکلک فی
 عتاقہ" (میرے ہاتھ پہ قائم کفر و بدعت کہہ دے کہ تم میرے
 میں نے تم کو سے "ز" کرے گا مکمل بنا دیا)، اور اس رائے لفظ کی
 طلب جس سے کلام درست ہو یہی اقتضاء ہے اور یہ زائد لفظ (یعنی
 بیج) مقتضی اور بیج سے جو حکم ثابت ہو (یعنی ملک) وہ مقتضی کا حکم
 ہے، اس کی مثال جس پر حکم کا صدق موقوف ہو جیسے نبی کریم ﷺ
 کا قول ہے: "رفع عن امتی الخطأ والنسیان وما استکرهوا
 علیہ" (میری امت سے خطا و نسیان اور وہ چیزیں جس پر امت کو

() حدیث: "رفع عن أمي الخطأ والسيان وما استكرهوا عليه" کے متعلق معجونی نے کشف الخفا (۱/ ۵۲۲ طبع المرسلہ) میں بیان کیا ہے کہ ائمہ میں (سیٹھی نے) کہا ہے کہ یہ حدیث اس لفظ کے ساتھ نہیں پائی جاتی ہے اس سے قریباً الفاظ وہ ہیں جو ابن عدی نے ابو بکر کے واسطے سے نقل کیا ہے "رفع الله عن هذه الأمة الخطأ والسيان والأمر بغيره" پھر انہوں نے ابن عدی کی طرف سے اس روایت کا انکار نقل کیا ہے اسی طرح امام احمد نے اس کو جو مطول قرار دیا ہے اسے نقل کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ الفاظ یہ آئے ہیں "وضع"۔ الصحیحۃ میں اس روایت ابن ماجہ (۱/ ۶۵۹ طبع الخلیفہ) نے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کے رجحان سے ہیں۔

محبور کیا جائے (اٹائی میں) اس لئے کہ خط، وغیرہ کا نفع و رستم ہونا ان کے پائے جانے کے باوجود ایک ممتنع و محسوس چیز ہے، لہذا یہاں ایسے حکم کی نئی کو پوچھنا متاخر وری ہے جس کی نئی منس ہے جیسے موافقہ کو اور دیکھائی۔

ان قبیل سے یہ بھی ہے کہ عقلی طور پر کلام کے درست ہونے کے لئے محذوف مانا جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ“ (۱) ”گاؤں والوں سے پوچھ (اس میں) اہل“ کو پوشیدہ ماننا عقلاً کلام کے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے (۲)۔

اقتضا بمقتضى طالب:

۵۔ حکم شرعی یعنی اللہ تعالیٰ کا خطاب جو اقتضاء یا تنجیہ کے ساتھ منطقیں کے انحال سے متعلق ہو، اقتضاء یعنی طلب خواہ کسی کام کے کرنے کی طلب ہو یا اس کے چھوڑنے کی طلب ہو (۳) اگر یہ طلب حرام کے طور پر یعنی قطعیت کے ساتھ ہو تو حکم واجب ہوگا، اور اگر بغیر حرام کے ہو تو حکم استحبابی ہوگا، یا فعل کے ترک کا مطالبہ اگر حرام کے طور پر ہو تو حکم حرمت کا ہوگا اور حرام نہ ہو تو حکم کراہت کا ہوگا۔

بدلتے متحیر اقتضا کا مقابل ہے، اس لئے کہ اس کا مطلب ہے کہ اس کا کرنا اور نہ کرنا دونوں پر اہم ہوں۔

اقتضا، الحق:

۶- فقہاء کے استعمال میں جو تعبیر اس معنی کے لئے عام ہے وہ استیعاء ہے، جس کا مقصد حق کا ایسا ہونا ہے، خود وہ حق مالی ہو جیسے

(۱) سورۃ یوسف ۱۲: عقلی کو حاکم بنا جائے، و حاکم، یہ یہ قدرتی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیر میں رکھا جائے۔

(۲) کشف المصراۃ، ج ۶، ص ۱۳۱، ۱۳۲۔

[illegible]

مزدور کا اپنی حیرت و حصول سرمایہ و حق غیر مالی جو جسے منافع اور تناسل وغیرہ کا حصول کرنا^(۱)۔

اور اقتضاء حق کی اور کئی کام مطالبہ کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کی مفہوم میں یہ حدیث ہے: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ وَبَادَا اشْتَرَى، وَبَادَا الْقَتْلَى" (۲) (اللہ رحم نہ کرے کسی اور کی ہولناکی پر نہ کرے اور شریعت پر ہمت نہ کرے اور جب کہ وہ حق حصول کرنے کا مطالبہ کرے، اور تجربے اپنی شرح میں "اقتضیٰ" کی تشریح اس طرح کی ہے: یعنی ہوسٹ کے ساتھ بغیر پیچھے پرے حق کا مطالبہ کرنا^(۳)۔

دیکھئے "تباہ" و "مستفہ" کی اصطلاحات۔

اقتناء

تعریف:

۱- اقتناء مصدر ہے "اقتنى" کا، القنى الشئ کا معنی ہے: کسی چیز کو اپنی ذات کے لئے خاص کرنا، حاصل کرنا، نہ کہ بیع و خرید کے لئے کیا جاتا ہے: هذه الفرس قيمة وقيمة (قاب کے زیر و پیش کے ساتھ) یعنی ان گھوڑوں کو نسل پروری یا سواری وغیرہ کے لئے خاص کیا گیا نہ کہ تجارت کرنے کے لئے^(۱)، اور فلوٹ البقرة، و فینھا: میں نے گائے ۱۰۰۰ بیعت کرنے کے سے لی ہے، اور مال فینھا: یعنی دو مال جسے تم اپنے لئے اختیار کرلو۔ اس لفظ کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

اقتناء کا حکم:

۲- اشیا کا، غیر دیکھی مباح ہونا ہے بلکہ کبھی کبھی مستحب ہو کرنا ہے۔ مثلاً قرآن، کتب حدیث، کتب علم کا، غیر دیکھا مستحب ہے، اور کبھی کبھی کسی حال میں مباح ہونا ہے اور دوسری حالت میں نہیں، جیسے سونا چاندی کا وغیرہ دیکھا، اور تربیت یافتہ کتے اور اس کے علاوہ مباحات کا شرائط کے ساتھ وغیرہ دیکھا، اس کی تفصیل "باحث" کی اصطلاح میں، لکھی جاسکتی ہے۔

اور کبھی کبھی حرام ہو کرنا ہے مثلاً شراب، خنزیر، حرام ہیں کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، القاموس المحیط۔



(۱) نہیۃ المکارم، ۵/۳۵، المصباح، ۷/۲۳۷۔

(۲) حدیث: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ وَبَادَا اشْتَرَى وَبَادَا الْقَتْلَى" کی روایت بخاری (فتح ۳/۶۱۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) فتح الباری، ۳/۲۳۵ طبع المہر۔

جہاں حکم و ریخت کے مقامات:

۲- نقیب عزفاۃ، بروی شیاء کی بیع اور احکام میں اقیات کے متعلق
عقلمکرم تے ہیں۔

چنانچہ خد جات ہر پھلوں میں رکاوۃ کے وہب ہونے میں محتباء کا
خلاف نہیں ہے بشرطیکہ خد اچھل اچھل میں سے ہو جو اختیاری
طور پر کھائی جاتی ہوں (اور ال کو بطور خد استعمال کیا جاتا ہو) ہر ان کا
ذخیرہ کیا جاتا ہو خد کے ساتھ وہ چیزیں ہیں بعض ذوات میں بعض
فقیہ کے نزدیک رکاوۃ ہے ہر بعض کے نزدیک نہیں ہے (۱)۔

۳- جہاں تک فحش سرپرست کی بحث ہے تو اس میں جمہور فقہاء نے قنیت کو مسترد نہیں کیا ہے، البتہ مالکیہ نے اقیات اور اخبار کو مسترد کیا ہے، اس سے یہ نصرت جہاں پہنچ کر رہی جاتی ہے جو قوت (غذ) ہو اور وہ قابل "حار ہو"، اور جو پیچ میں غذا کے طور پر مستعمل نہ ہوں جیسے میوہ جات، "اور جو پیچ میں قابل "خارج نہ ہوں جیسے گوشت وغیرہ تو ان میں رد نہیں ہے، "اور جو پیچ میں غذا کی اصلاح کرتی ہیں جیسے نمک اور مسالہ تو وہ بھی ان کے نزدیک قوت کے حکم میں ہیں" (۲)۔

حکام کے سامعہ میں مقبلاً کا تعلق ہے کہ غذائی اشیاء کا فائدہ دینا ممنوع ہے، اگرچہ اس ممانعت کی نوعیت میں مقبلاً کے درمیان اختلاف ہے، تاہم ممانعت پر سب متفق ہیں، اور اسلئے مقبلاً کی رائے حرمت کی ہے۔
در تمام انسانوں کی غذا کی اہمیت کے پیش نظر اسلئے مقبلاً کہتے ہیں: حکام کا حکم صرف غذائی اشیاء میں ہیں (۳)۔ اس مسئلہ کی تفصیل حکام کی بحث میں نظر رکھیں۔

(۱) سیمین احقاقیق ۳۹۰ طبع دارالمعارف، الحرفی ۱۳۳۸، الحقیقی ۱۳۷۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱،
مجموع ۱۹۰۸، تاریخ کردستان دارالمعارف

(۳) حوالہ کی تکمیل ۱۷/۷-۱۸

(۳) مہدیہ شہزاد علی درویش کام ۱۴۰۰ طبع لاہور سہیل پبلیکیشنز ۲۸۰
طبع سہیل پبلیکیشنز ۱۴۰۰، ۲۴۳ طبع ایضاً ضمیمہ ۱۴۰۱، ۵۶۳

پڑھنے کے لئے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے اس کو عام قرآنِ اردو ہے، یعنی قرآنِ اردو کتابوں کے پڑھنے کے سے بھی تلاوت کا لفظ بولا جاتا ہے^(۱)۔

اِقْرَأْ

ب- مدارستہ:

۳- مدرستہ یعنی کوئی شخص اور سے کے سامنے پڑھے اور دوسرے اس کے سامنے پڑھے^(۲)۔

تعریف:

۱- قرأت میں پر حائے اور پڑھنے پر آمادہ کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: اقرا عیوہ بقرونہ القراء (اس سے وہ کو پڑھایا) اقراہ القرآن فہو مقروی (اس نے اس کو قرآن پڑھایا، تو اس کا اسم فاعل مقروی ہے) اور جب کوئی شخص کسی شیخ کے سامنے قرآن یا حدیث پڑھتا ہے تو کہتا ہے: اقراہی فلان، یعنی فلاں نے مجھ کو اس پر آمادہ کیا کہ میں ان کے سامنے پڑھوں^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، یعنی قرأت پر آمادہ کرنا، خواہ یہ غور سے سننے اور ذکر کرنے کے لئے ہو یا تعلیم اور یاد کرنے کی غرض سے ہو^(۲)۔

متحدہ غلط:

تلاوت و تلاوت:

۲- تلاوت اور تلاوت دونوں یک ہی معنی میں ہیں، تم کہتے ہو: "فلان یتلو کتاب اللہ" (تو کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہے) یعنی اس کو پڑھتا ہے، اس کو تلاوت سے مراد ہے، لیس کہتے ہیں: تلا یتلو تلاوۃ یحییٰ قرا، اور تلاوت کا استعمال عام طور پر قرآن

(۱) لسان العرب: ۱۵۷ (قراۃ)۔

(۲) لسان العرب: ۲۰۱، الحی ۳۲۳، طبع المصنف: مجمع البیاض ۲۲۷۔

(۱) لسان العرب: ۱۵۷ (قراۃ)۔

(۲) حاشیہ شیخ المسلمین علی فتح البیاض: ۱۶۵۔

(۳) حاشیہ: ۱۶۵۔

(۴) حدیث ابن مسعود کی روایت بخاری (۱۰۰۰۰) طبع المصنف: ۱۶۵۔

متحدہ غلط:

غ- اعتراف:

۲- اعتراف لغوی اعتبار سے اقرار کے مترادف ہے کہا جاتا ہے: اعتراف پادشی، یعنی اس نے فہم میں کی چیز کا اقرار کیا، یہی تعریف ثقب، بھی بیان کرتے ہیں، خاصی زیادہ کہتے ہیں کہ روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ وجہ ماعرا یا فوارہ بالروسی، والعامدیۃ باعتبار الہما" (نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعز کو زنا کے اقرار کی وجہ سے اور غامد یہ کو ان کے اعتراف کی وجہ سے رجم کا حکم دیا)، در قصہ صیغ میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "واعدها ایس ایلی اموقا ہذا لہاں اعترفت لادجمعہا" (۱) (اے ایس! اس عورت کے پاس جاؤ، زنا کا اعتراف کر لے دو، اسے رجم کرو دینا)، چنانچہ اعتراف کی وجہ سے آپ ﷺ نے حد مانڈ فرمائی، مظلوم ہوا کہ اعتراف، اقرار ہی ہے، قیود ہی کہتے ہیں کہ یہ مترادف کے ذریعہ تفسیر ہے (۲)۔

ب- نکار:

۳- نکار اقرار کی ضد ہے، لغت میں کہا جاتا ہے: انکرت حقہ یعنی میں نے اس کے حق کا انکار کیا (۳)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (دیکھئے: اصطلاح "نکار")۔

(۱) حدیث: "وجہ ماعرا۔" کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع انتقادی) اور مسلم (۳۲۰/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے حدیث: "وجہ العامدیۃ" کی روایت مسلم (۳۲۲/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے کی ہے اور حدیث: "ما عرا" یا "الروسی۔" کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع انتقادی) اور مسلم (۳۲۵/۳ طبع الخلی) نے کی ہے۔

(۲) تاریخ فافکار، تکرار: ۲۸۱/۱، حاشیہ اقلیہ بی ۲۳، روض الطالب ۲۸۷/۲، ج ۵، ص ۱۳۰۔

(۳) المصباح المہیر۔

اور اصطلاح میں منکر اس شخص کو کہتے ہیں جو اصل پر قائم ہو (۱)۔

ج- دعویٰ:

۴- دعویٰ اصطلاح میں اقرار کا مخالف ہے یعنی ودعت جو قاضی کے راجح قبول ہو اور اس کا مقصد دہرے سے حق طلب کرنا، یا مدعا علیہ کو اپنے حق سے اور کرنا ہو (۲)۔

د- شہادت:

۵- فیصلہ کی مجلس میں دہرے کے حق کو کسی دہرے پر ثابت کرنے کے لئے لفظ شہادت سے خبر دینا شہادت ہے (۳)۔

اقرار، دعویٰ اور شہادت کے سلسلہ میں اتفاق ہے کہ یہ ساری اصطلاحات خبر کے طور پر استعمال ہوتی ہیں، ان کے درمیان فرق صرف یہ ہے کہ آخر خبر مجتہد پر واجب کسی سابق حق کی ہو اور حکم اسی خبر دینے والے پر موقوف ہو تو اس کو اقرار کہتے ہیں، در حکم اسی پر موقوف مختص یہ ہو، نتیجہ کا اس میں فائدہ نہ ہو بلکہ غیر کے حق کے لئے غیر پر واجب ہونے کی اخبار ہو تو اس کو شہادت کہتے ہیں، در اقرار اس میں مجتہد فائدہ ہو کہ اس میں اپنے حق کے سے جہ ہو تو یہ دعویٰ کہا جاتا ہے (۴)۔

جیسا کہ یہ بھی ایک فرق ہے کہ مہم کا اقرار درست ہوتا ہے، اس کی تعیین لازم ہوتی ہے۔

اسی طرح مہم کا دعویٰ اگر کسی چیز میں ہو جس پر عقد مہم طور پر بھی

(۱) حاشیہ من علیہ بی ۲۳/۲۲۔

(۲) الدر المختار ۱۹/۳۔

(۳) الدر مختار، الخطاوی ۲۲۷/۳، حاشیہ اقلیہ بی ۸/۳۔

(۴) الدر المختار، حاشیہ من علیہ بی ۲۳/۳۸، حاشیہ نقایق ۵/۲، ص ۲۵، طیل

۲۱۶/۵، اشرح المفہم ۲۵۳/۵، اشرح المفہم للدرجہ، حاشیہ الدہلی

۳۷۷/۵، سہیلۃ المساک ۱۹۰/۵، حاشیہ ۱۵/۵، حاشیہ اقلیہ بی ۳/۲۔

درست ہوتا ہے۔

جس چیز سے کھل ہوا کرتا ہے وہ چیز بھی وہی ہے۔

جیسے وصیت تو اس طرح کا دعویٰ بھی درست ہوتا ہے یمن و دعویٰ

جو مدعی علیہ کے خلاف ہو و مہم ہو تو وہ نہ درست ہوگا اور نہ ہی وہ سنا جائے گا۔

ری مہم شہادت کی بات تو اس میں حکم یہ ہے کہ جس چیز کی شہادت دی جا رہی ہے اگر وہ مہم درست ہوئی ہو تو شہادت بھی درست ہوگی جیسے حق و باطل، اور جو چیز مہم درست نہ ہوئی ہو اس کی شہادت بھی درست نہ ہوگی خاص طور پر وہ شہادت جو بلا دعویٰ درست نہ ہوتی ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ حقوق العباد کے اقرار میں اصل وجوب ہے، اس قبیل سے اس نسب کا اقرار بھی ہے، جو (ضابطہ میں) ثابت ہو، تاکہ مناسب ضابطہ نہ ہو، جیسا کہ حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب لعن کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه وفصح الله على رؤوس الأولين والآخرين“ (۲) (جو شخص اپنے بچہ کے نسب کا انکار کرے اور وہ بچہ اس کی طرف دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے حجاب اختیار کرے گا اور اولین و آخرین کے سامنے اس کو رسوا کرے گا)۔

اسی طرح دوسرے کا حق جو اپنے ذمہ ثابت ہو اس کا اقرار واجب ہے اگر اس کے اثبات کے لئے اقرار ہی متعین ہو، اس لئے کہ واجب

(۱) القواعد ابن رجب ص ۲۳۲۔

(۲) حدیث: ”ایما رجل جحد ولده“ کی روایت ابو داؤد (۲/۱۹۵) طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے التلخیص (۳/۲۲۶) طبع درامکاس) میں اس کو معلول قرار دیا ہے۔

شرعیات اقرار کی دلیل:

۷۔ اقرار کا حجت ہونا کتاب، سنت، اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَلْيُمْلِلِ الدَّيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ“ (۱) (اور چاہئے کہ وہ شخص نکھوئے جس کے ذمہ حق واجب ہے)، اس میں امال (لکھانے) کا حکم دیا گیا ہے، اگر اقرار قبول نہ کیا جائے تو امال کا کوئی مطلب ہی نہیں رہ جاتا ہے، دوسری آیت ہے: ”يَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ“ (۲) (بلکہ اصل یہ ہے کہ انسان خود ہی اپنی حالت پر خوب مطلع ہوگا) یعنی گواہ ہوگا، جیسا کہ ابن عباس کی تفسیر ہے۔

سنت سے اس کی حجت وہ روایت ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت ماعز اور حضرت غامہ یہ کو خود ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کا حکم دیا، جب اقرار کی وجہ سے آدمی پر حد جاری کی گئی تو مال کا ثبوت اور اقرار اقرار کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

اجماع سے اس کی حجت اس طور پر ہے کہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اقرار حجت ہے جو اقرار کرنے والے کے حق میں ہی ثابت لازم ہوتی ہے حتیٰ کہ علماء نے اقرار کی وجہ سے مقررہ حد متناس کو واجب قرار دیا ہے تو مال کا واجب ہونا بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

عقلیہ دلیل یہ ہے کہ کوئی بھی عقل مند انسان اپنے خلاف کوئی ایسا جھوٹا اقرار نہیں کرتا جس میں اس کی جان یا مال کا نقصان ہو، لہذا یہاں اپنے حق میں تہمت نہ پائے جانے اور کمال ولایت

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) سورہ قیامہ ۱۲۔

ہونے کی وجہ سے صدق کا پہلو رائج ہوتا ہے^(۱)۔

قر کا اثر:

۸۔ جس چیز کا قر اکر کیا گیا ہے اس کا ظہوری قر اکر کا اثر ہے یعنی قر اکر کی وجہ سے ماضی میں حق کا ثبوت نہ کہ ابتدائے (قر اکر کے وقت سے) حق کا وجود اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا قر اکر کیا اور منقرضہ (جس کے لئے قر اکر کیا گیا ہو) کو معلوم ہو کہ 'منقرضہ' (قر اکر کرنے والا) اپنے قر اکر میں جھوٹا ہے، تو منقرضہ کے لئے منقرضہ سے دیونہ (لیما بینہ وہیں اللہ) زبردستی مال لیا جائے نہیں ہے۔ لایک منقرضہ ہی خوش دلی سے مال اس کے حوالہ کر دے، ایسی صورت میں یہ ہتہ نہ (دینے کے وقت سے) بطور سہہ تسلیم ہوگی۔

صاحب النہیہ واران کے م رے فقہاء نے کہا ہے کہ قر اکر کا حکم یہ ہے کہ 'منقرضہ' نے جس چیز کا قر اکر کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی^(۲)۔

قر کا حجت ہونا:

۹۔ قر اکر خبر ہے، اس لئے ظاہری اعتبار سے صدق و کذب دونوں کا احتمال رکھتا ہے لیکن صدق کا پہلو رائج ہونے کی وجہ سے اسے حجت مان لیا گیا ہے، اور صدق کا پہلو رائج اس لئے ہے کہ منقرضہ اپنے اپنے قر اکر کرنے میں متہم نہیں کیا جاتا۔

بن القیم نے کہا ہے کہ قر اکر کا حکم یہ ہے کہ اس کا قبول کیا بالاتفاق لازم ہے^(۳)۔

(۱) تبیین التقائق ۵/ ۳۳۶، مہیۃ المجلد ۱/ ۳۲۶، المغنی ۵/ ۳۹۵، کشاف القناع ۶/ ۳۳۵، مجمع الزوائد ۱۰/ ۳۸۵، مجمع الزوائد ۱۰/ ۳۸۵۔

اور حضرت غامدیہ و حضرت مالک کے رحم کی حدیث کی تخریج (نہج ۲۸) میں کد رنگی ہے۔

(۲) تنکھتہ فتح القدیر ۱/ ۲۸۰، ۲۸۲۔

(۳) اہرق الحکمیہ ۱/ ۱۹۳، بیروت ۱۹۳، طبع کاشانی۔

اصل یہ ہے کہ قر اکر بذات خود حجت ہے، قر اکر کے ذریعہ ثبوت حق کے لئے قضاء کی ضرورت بھی نہیں ہے، جن بیادوں پر فیصلہ لیا جاتا ہے قر اکر اس میں سب سے زیادہ قوی ہے اور قر اکر بینہ پر مقدم ہوتا ہے^(۱)، یہی وجہ ہے کہ حاکم مدعیہ سے شہادت سے قبل سوال کرے گا، کاشی بو الطیب کہتے ہیں: 'قر مدعی کے دو کو ہوں نے، وہی ای۔ بچہ مدعیہ نے قر رز یا تو قر رز، وہ سے فیصلہ کیا جائے گا' اور شہادت باطل ہو جائے گی^(۲)، اسی وجہ سے قر اکر کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ سیدنا ہے (تمام جتوں کا سردار ہے)۔

پھر بھی قر اکر کی حیثیت صرف 'منقرضہ' کے حق میں حجت ہونے کی ہے، اس لئے کہ منقرضہ کی ولایت غیر کے متعلق ناقص ہوتی ہے، لہذا قر اکر صرف 'منقرضہ' ہی تک محدود رہے گا^(۳)، یہی وجہ ہے کہ کسی کے اس قر اکر کی وجہ سے دوسرے پر سزا لازم کرنا درست نہیں ہے کہ دوسرا قر اکر کرنے والے کے ساتھ جرم میں شریک تھا، اور یہ یک ایک مسئلہ ہے جس کی نظیر عہد رسالت میں پائی جاتی ہے، روایت ہے: "ان رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال: 'انه قد زنى بامرأة - سقاها - فلرسل النبي ﷺ الى المرأة فلدعاها فساها عما قال، فذكرت فحلته ونرکھا'"^(۴) (ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے قر اکر کیا کہ میں نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے (اس عورت کا نام بھی اس نے بیان کیا) چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا اور اس عورت کو جیاد اور آپ ﷺ نے اس عورت سے اس واقعہ کے بارے میں دریافت کیا جو اس شخص نے اپنے قر اکر میں بیان کیا تھا، تو اس عورت نے واقعہ کا

(۱) اہرق الحکمیہ ۱/ ۱۹۶۔

(۲) مہیۃ المجلد ۱/ ۳۲۶، المغنی ۵/ ۳۹۵۔

(۳) مہیۃ المجلد ۱/ ۳۲۶، تبیین التقائق ۵/ ۳۹۵۔

(۴) سنن ابی امام ۱/ ۱۹۳، طبع ۱۹۵۰ء، مہیۃ المجلد ۱/ ۳۲۶۔

نکار کر دیا، اس کی وجہ سے بنی زیم علیہ السلام نے شخص مذکور پر حد جاری فرمائی اور اس عورت کو چھوڑ دیا۔

الدہ جنس حالات سے بھی ہوتے ہیں جن میں تہ ار کے مطابق فیصد کرنے کے سے بینہ کا تمام رسا (گوہوں کا پیش رسا) بھی ضروری ہے، اور یہ صورت ہے جب کہ حکم کو وہ سے تک متعدی کرنے کا مطالبہ کیا جائے، لہذا اگر کسی نے میت کے متر جنس کے خلاف دعویٰ کیا کہ وہ ترک میں اس کا بھی ہے، متر جنس نے، این وراثت کے سلسلہ میں اس کی تصدیق نہ کی تو یہاں اس تہ ار کی وجہ سے وہ متر جنس کے حق میں بھی ہونا ثابت نہیں ہوگا جو وصیت کا انکار کرنا ہو لہذا یہاں بینہ (شوہر) کی ضرورت ہے۔

در مختار میں ہے کہ مرثیہ میں سے کسی سے اس دین کا تہ ار لیا جس کا دعویٰ اس کے مورث پر یا یا بین بقیہ مرثیہ سے اس کا انکار کر دیا تو پورا دین تہ ار کرنے والے وارث پر لازم ہو جائے گا۔ مرثیہ سے مراد ہو اس کا حصہ دین کو پورا کر دے، اور اور ایک قول ہے کہ اس وارث کے حصہ میں جتنا دین آئے گا صرف اتنا ہی ادا کرے گا تاکہ اس پر ضرر نہ ہو، کیوں کہ اس نے ایسی چیز کا تہ ار کیا ہے جس کا تحقق کل ترک سے ہے۔

یہی قول امام شافعی، حسن بصری، سفیان ثوری، امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے، اور اس کو اس عابدین سے بھی مختار کہا ہے، اور اگر اس مقصر سے کسی دوسرے شخص کے ساتھ مل کر یہ ثبات دی کہ میت پر دین ہے تو اس کی ثبات قبول نہ کی جائے گی۔

حدیث: "مدا رجل الى النبي ﷺ فقال: الله قد دلى بامر الله" کی روایت ابو داؤد (۶۱۸۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور شوکانی نے اس کو متل لاوطار در ۱۰۶۱ طبع اصفہانیہ میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی یوں کہ ہے کہ، مہرانی نے اس کو مکرر قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں سے وہ قہقہہ ہیں جس پر کلام کیا گیا ہے۔

اور اس سے صرف اتنا ہی لیا جائے گا جو اس کے حصہ میں آئے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقرر کے حصہ میں دین محض تہ ار کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کے تہ ار کی حد تاضی کے فیصد کی وجہ سے واجب ہوگا، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: "رکونی ای شخص جس کے پاس کوئی متعین سامان ہو یہ تہ ار کرے کہ وہ اس کے قبضہ کرنے کا وکیل ہے تو اس کا تہ ار کافی نہ ہوگا، وکیل کو اپنی وکالت ثابت کرنے کے لئے بینہ پیش کرنے کا حکم دیا جائے گا، تاکہ اس کو قبضہ کا حق حاصل ہو جائے۔"

اسی طرح تہ ار نسب میں حجت ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے، یہ کہ حقیقت کے خلاف ہو، مثلاً ایسے شخص کے نسب کا تہ ار کرے جو اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا^(۱)۔

اقرار کا سبب:

۱۰- سبب تہ ار جیسا کہ علامہ ابن تائم کہتے ہیں یہ ہے کہ جب کو اپنے منہ سے خبر دے کہ ساقط کرنے کا راہ دیا جائے تاکہ اس کے منہ میں وہ واجب باقی نہ رہے^(۲)۔

رکن اقرار:

۱۱- خبیہ کے حامد، غیر فقہاء کے نزدیک اقرار کے ارکان چار ہیں: "مقر، بمقران، مقتر، مقتر" (۳)، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان فقہاء کے ہر ایک رکن ایسی چیز کو کہتے ہیں جس کے بغیر مکمل نہ ہو،

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵۶۸۳، الترمذی علی غیبت ۱۰۵۱۰۳، مفتی الکتاب ۵۹۲۲، ابن ماجہ ۶۵۲۳، اسی ۲۰۰۵۔
- (۲) فتح القدر علی الہدایہ ۲۸۰/۳۔
- (۳) (۱) حاشیہ علی ۲۱۶/۵، الترمذی ۵۲۹۳، اسی ۵۲۹/۲، ۲۸۸/۲، ۲۸۸/۲، ۲۸۸/۲۔

ہوں میں سے کسی ایک نے کہا کہ ہم میں سے ایک نے غصب یا ہے، یا زنا کیا ہے، یا چوری کی ہے، یا شراب پی ہے یا تہمت لگائی ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جس پر حق و جب ہو رہا ہے وہ معلوم نہیں ہے، لہذا دونوں کو یاں و وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

دوسری شرط: عقل:

۱۳- 'مقر' کے سلسلہ میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ صاحب عقل ہو، اسی وجہ سے صبیغہ مختیر (وہ بچہ جس کو ابھی تمیز نہ ہو)، مجنون، بے قیوف، سونے والا، رشتہ سے بہ ہوش شخص کا اقرار درست نہ ہوگا، اس تمام کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

معتوم (کم عقل) کا اقرار:

۱۳- کم عقل شخص کا اقرار بعد بلوغ بھی درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا حکم صبیغہ مختیر کے حکم کی طرح ہے، لہذا ایسی چیز جس میں ضرر نقصان ہو اس کا اقرار نہیں کر سکتا ہے^(۱)، لہذا یہ کہ وہ مآذون نہ ہو (یعنی اس کو تجارت کرنے کی اجازت دے دی گئی ہو) تو اس کا اقرار درست ہوگا، اس لئے کہ یہ تجارت کے لوازمات میں سے ہے، جیسے، یمن، امانت پر رکھی ہوئی چیزیں، عاریت پر دی ہوئی چیزیں، مضاربات، غصب وغیرہ تو ان کا اقرار درست ہوگا، اقرار درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ معتوم مذکورہ امور میں قائل بالغ کے درجہ میں ہے، لیکن وجہ ہے کہ تجارت کے علاوہ معاملات جیسے مہر، جتایت اور کفالت وغیرہ میں اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رذن میں شامل نہیں ہوتے ہیں^(۲)۔

(۱) الخراج سر ۱۶۶، شرح المنار لابن کلدیس ۹۵۰۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۵، الہدیۃ و تنبیہ لافکار ۶/۸۳، حاشیہ اس صاحب

خواہ وہ شکی کا جزاء ہو یا شکی کے لئے لازم مرضوری ہو اور بعض فقہاء نے اس پر صاف یہ ہے جیسا کہ رٹی قلع کرتے ہیں کہ ایک رس "مقر" عندہ ہے جیسی وہ حاکم ہو یا ثامد ہو، آگے رٹی کہتے ہیں کہ یہ اضافہ محل نظر ہے، اس سے کہ اقرار کا تحقق اس اضافہ پر موقوف ہو تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ جو اقرار ثنائی میں کیا گیا ہو یعنی نہ تو کسی شاہد نے سنا ہو ورنہ ہی اقرار ہی حاکم کے سامنے ہو اور یہ ایک مدت کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ اس نے اس قسم کا اقرار کیا ہے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا ورنہ ہی اس کا شمار ہوگا یوں کہ اس میں یہ کن زائد نہیں پایا جاتا ہے حالانکہ یہ رے و قول درست نہیں ہے، اسی وجہ سے رٹی اس کو ٹھیک مانتے ہیں^(۱)۔

حنفیہ کے نزدیک رکن صرف مبیعہ ہے (یعنی وہ الفاظ مبیعہ است بن کے در بعد اقرار کیا جائے) تو وہ وصیغہ سرمدت ہو یا لالہ، اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن حنفیہ کے نزدیک ایسی چیز کو کہتے ہیں جس پر مبیعہ کا وجہ موقوف ہو، مروشی کی حقیقت مامیت کا اثر ہوا کرتا ہے۔

پہلا رکن: مقبر و رس کی شرط:

مقر یعنی وہ شخص جو اپنے خلاف غیر کے حق کو ثابت کرے کی خبر دے، اس میں چند چیزیں کا پید جا شرط ہے:

پہلی شرط: مقبر کا معلوم ہونا:

۱۲- اقرار کے معتبر ہونے کی پہلی شرط یہ ہے کہ مقبر معلوم ہو، اگر وہ مخصوص ہے بہذا لکھ کے ہم میں سے کسی ایک پر ایک ہوا، اگر ہم میں تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جب مقبر معلوم ہی نہ ہو تو مقبر کے اپنے حق کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح جب ان

سونے والے اور بے ہوش کا اقرار:

۱۵۔ سونے والے اور وہ شخص جس پر بے ہوشی جاری ہو ان کا اقرار مجنون کے اقرار کی طرح ناقابل اعتبار ہے، اس لئے کہ یہ دونوں افراد حالت نیند اور بے ہوشی میں صاحب معرفت اور صاحب تہذیب نہیں ہوتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں اقرار درست ہونے کے لئے شرطیں^(۱)۔

سکران (نشہ وے) کا اقرار:

۱۶۔ سکران یعنی وہ شخص جس کی عقل نشہ آور چیز کے پینے سے زائل ہو جائے اس کا اقرار تمام حقوق میں جائز ہے سوائے خالص حدود کے، اور اہل عدل کا حکم وہی ہے جو تمام تصرفات کا ہے^(۲)، یہ رائے منفیہ شافعیہ میں امامہزی اور امام ابو ثوری کے ہیں یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نشہ کا استعمال ممنوع طریقہ سے ہوا ہو، اس لئے کہ ایسا سکر خطاب الہی کے منافی نہیں ہے، اس اقرار ایسی چیز کا یا ہو جس میں رجوع قابل قبول ہو اگر تا ہے مثلاً ایسے نہ جو صرف اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ہوں تو چونکہ نشہ و ملا آدمی ایک بات پر متما نہیں، اس لئے رجوع کا احتمال رکھنے والی چیز میں سے کو اس کا کام مقام بنادیا گیا ہے، اس سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

میں سکر نشہ کی شخص کو حرام طریقہ کے بغیر جیسے تیرا شہ آور تیرا پلا، یہ کی وجہ سے یہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا، اسی طرح وہ شخص جسے یہ خبر نہ ہو کہ یہ چیز نشہ آور ہے اور اس نے استعمال کر لیا تو اس کا اقرار بھی لازم نہ ہوگا^(۳)۔

۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸

(۱) سہمہ مرجع۔

(۲) الہد یو تکمیلہ صفحہ ۶۸۳۔

(۳) تمییز العقائق ۵/۳۳۵، الہد یو ۴/۳۳۳، اسکی مطالب ۳۸۳، ۳۸۴۔

الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۶۹/۳۵۱، البحر الرائق ۵/۵۷، المنی ۸/۱۹۵۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نشہ والے شخص سے اس کے اقرار کی وجہ سے مواخذہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ سچے مکلف ہے لیکن سے اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں ہے، جس طرح اس پر اقرار لازم نہیں ہوتا اسی طرح معاملات بھی لازم نہیں ہوں گے، یہ خداف جنایات کے کہ یہ اس پر لازم ہوں گی۔

جمہور شافعیہ کہتے ہیں کہ سکران کا اقرار درست ہوگا اور اس سے اقرار شدہ چیز کے بارے میں مواخذہ کیا جائے گا، خواہ اقرار حق اللہ کا ہو یا حق العبد میں سے ہو اس لئے کہ سکر کے درمیان دھڑے پر ریائی کرنے والے پر یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے عمل کا نتیجہ بھی برداشت کرے، یوں کہ اس نے یہ جاننے کے باوجود کہ اس سے عقل زائل ہو جائے گی، یہ قہر ام یا ہے، لہذا اس قہر ام کی بنا پر اس پر جنتی بھی کی جائے گی، اس پر بھی لازم ہوگی^(۱)۔

۱۷۔ لیکن جس کی عقل کسی ایسی چیز کی وجہ سے زائل ہوئی ہو جس میں اس کو معذور سمجھا جائے تو اس پر اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، خواہ حقوق اللہ کا اقرار ہو یا حقوق العباد کا۔

اسی طرح ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک سکران کا اقرار درست نہیں ہے، لیکن سب کا کہنا ہے کہ روایت حنابلہ کا مسلک ہے، اور ”الوجیز“ جو سب میں اسی کی صراحت ہے، کتاب الاطلاق کی بناء او میں یہ صراحت آئی ہے کہ حنابلہ کے نزدیک سکران کے اقرار و انحال کے سلسلہ میں پاکی یا چھ تو ال ہیں، اور ان میں صحیح مسلک یہ ہے کہ سکران سے اس کے کلام کی وجہ سے مواخذہ ہوگا^(۲)۔

(۱) المشرع الكبير وحاشیہ الدرر النوری ۳۵۷، الہد یو ۴/۳۳۳، اسکی

المطالب ۳۸۳، ۳۸۴۔

(۲) الاصاب ۱۲/۳۲۲، کتاب العقاقیر ۵/۵۷۳۔

سفیہ (نادان) کا اقرار:

۱۸- نادان شخص کو جب مال کے تصرف سے روک دیا جائے تو اس کا مالی اقرار درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ظاہری اعتبار سے اس کا اقرار خالص معترفات میں سے ہے، البتہ جس شخص کو تصرف کی اجازت دی جائے اس کا اقرار ضرور درست ہوگا۔

جب بچہ دانی یا غفلت کی حالت میں بالغ ہو اور اس کی وجہ سے مال میں تصرف سے روک دیا گیا ہو یا مسلوب الاختیار مان لیا گیا ہو تو اس بالغ بچہ کا حکم اس تصرفات میں جو نقصان دہ ہیں یا شعور بچہ کا ہوگا، لہذا جب وہ شادی کر لے اور اقرار کرے کہ مقرر شدہ مدت میں سے زیادہ ہے تو زائد مہر باطل ہوگا۔ اسی طرح قاضی اس کے نقصان دہ تمام مالی تصرفات کو رد کر دے گا^(۱)۔

اور اس قول کی بنیاد پر سفیہ کے تصرفات میں پابندی کے لئے قاضی کی طرف سے فیصلہ ضروری ہے اس سفیہ کا جس پر حجر کا حکم نہ لگایا ہو اقرار درست ہوگا۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ سفیہ (نادان) کا نکاح اور ایسے دین کا اقرار جس کا وجوب حجر کے حکم سے قبل یا بعد میں ہو اور درست نہیں ہے، اور نہ ہی اس کا اقرار اس متعین چیز کے بارے میں قبل یا بعد جائے گا، جو حالت حجر میں اس کے قبضہ میں ہو، اسی طرح غیر کے مال ضائع کرے اور یہی تمام کا اقرار جو مال کو، جب رد سے راجع قول کے مطابق قبول نہیں کیا جائے گا۔ شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ قبل کیا جائے گا، اس سے کہ اس سے جب بدست خود مال کو ضائع یا ہے تو وہ ضائع ہوگا، لہذا جب وہ اس کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا۔ سفیہ اگر حد اور قصاص کا اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہوگا، اس لئے

کہ حد اور قصاص کا تعلق مال سے نہیں، حد اور قصاص ہی کی طرح دیگر تمام سزاؤں میں سفیہ کا قول درست ہوگا کیوں کہ یہ تمت سے دور ہے۔ اور اگر حد چوری کی ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس پر مال لازم نہیں ہوگا^(۲)۔

حنابلہ میں سے لادنی ابعد اوی نے ذکر کیا ہے کہ سفیہ اگر حد، قصاص، نسب یا طلاق کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہوگا، اور تو اس کے نہ کا مطالبہ کیا جائے گا، اور اگر وہ مال کا اقرار کرے تو حکم حجر کے ختم ہونے کے بعد اس سے مال لیا جائے گا۔

حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا اقرار درست ہے خود اس کے اختیار سے لازم ہوا ہو یا بلا اختیار، حکم حجر ختم ہونے کے بعد اس سے اس مال کا مطالبہ کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا قول مطاق قبول نہیں کیا جائے گا۔ اسی احتمال کو علامہ ابن قدامہ نے "المقتنع" میں حجر کے باب میں ذکر کیا ہے، خواہ انہوں نے اور شارح کتاب نے بھی اس قول کو مختار کہا ہے^(۳)۔

تیسری شرط: بلوغ:

۱۹- اقرار درست ہونے کے لئے بالغ ہونا شرط نہیں ہے^(۴)، وہ عاقل بچہ جس کو تصرف کا حق حاصل ہو اس کا اقرار درست ہے خود میں سے تعلق ہو یا دین سے، کیوں کہ یہ تجارت کی ضروریات میں سے ہے، اور اس بچہ کا اقرار اسی حد تک درست ہوگا جس میں تصرف کی اجازت ملے ہو، اس سے رد میں نہیں۔ حنابلہ نے صراحت کی

(۱) نہایۃ المحتاج ۳/۵۸۸

(۲) الاصابۃ ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹

(۳) البدیع ۵/۲۲۲، ۲۲۳، تبیین الحقائق ۵/۲۵ نہایۃ المحتاج ۳/۳۰۷، مواہب الجلیل ۵/۲۱۶، انسی ۵/۳۹، ۵۰۔

(۴) البدیع ۷/۱۸۷، الہدیۃ والنجیۃ ۱/۲۸۳، شرح المنار ۱/۹۸، المصنوع والمنتوج ۳/۳۸، جامعہ السنن ۳/۷۷۔

ہے کہ اس کا یہی مسلک ہے، اور جمہور اصحاب حنابلہ کی یہی رائے ہے۔
وہ امام ابو حنیفہ کا قول یہی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچہ کا قراری بھی حال میں درست نہ ہوگا۔ یوں کہ یہ حدیث عام ہے: "رفع القلم عن ثلاثة، عن الصبي حتى يسمع وعن المجنون حتى يعقل، وعن المائم حتى يسقط" (۱) (تین فر: "سے قلم اٹھایا گیا: بچہ سے تا آنکہ وہ بالغ ہو جائے، مجنون سے تا آنکہ وہ صاحب عقل ہو جائے اور سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے)۔ ہر بچہ کا قراری اس لئے بھی درست نہ ہوگا کہ اس کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے۔ حنابلہ کے ایک قول کے مطابق جس کو مال میں تصرف کی اجازت نہ ملے تو اس کا قراری معمولی چیز میں درست ہوگا، لیکن جو مسلوب الاختیار ہو اس کا قراری درست نہ ہوگا کیونکہ ظاہری اعتبار سے اس کا قراری نقصان دو تصرفات میں سے ہیں، (۲) اور بچہ، اگر تمام کی بنیاد پر اپنے بلوغ کا قراری کر لے تو یہ قراری قبول کیا جائے گا اور یہ قراری ممکنہ وقت میں ہو، کیونکہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو ایسی سے معلوم ہوتی ہے، اسی طرح جب بچی جیٹ، کچھ کر بلوغ کا دعویٰ کرے تو اس کا قراری درست ہوگا، (۳) اور اگر بچہ عمر کی وجہ سے بلوغ کا دعویٰ کرے تو بینہ (کو ایسی) کی بنیاد پر قبول کیا جائے گا، اور ایک قول ہے کہ ایسی عمر میں دعویٰ کی تصدیق کی جائے جس عمر میں بچہ بالغ ہو سکتا ہے، اور وہ عمر وہی ہے، اور ایک قول ہے کہ اس سال ہے، اور ایک قول ہے کہ بارہ

سال ہے، اس بلوغ کے بعد بچہ جو قراری کرے گا وہ لازم ہوگا۔
شیخ فقیہین نے اس بچہ کے سلسلہ میں جس کا باپ اسلام لایا ہو اور بچہ دعویٰ کرے کہ وہ بالغ ہے، یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر اسلام لانے کے وقت تک اس نے بلوغ کا قراری نہیں کیا تو اس کو بلوغ کے قراری سے پہلے سے مسلمان سمجھا جائے گا۔ "یہ مسئلہ یہی ہے جیسا کہ کوئی عورت شوہر کے رجوع کے بعد دعویٰ کرے کہ اس کی عدت ختم ہوئی ہے۔ (و عورت کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا اور رجوع درست ہوگا)۔ اور شیخ فقیہین نے مزید فرمایا کہ یہی حکم ہر اس بچہ کے بارے میں ہوگا جس کے تعلق کوئی بلوغ کا قراری نہ ہو۔ جب اس بچہ کے حق میں (باپ کے تابع ہو کر) کوئی حکم ثابت ہو چکا ہے مثلاً اسلام وراثی کے احکام۔

چوتھی شرط بمقتز کا قراری کی جانے والی شئی کو سمجھنا:

۲۰- قراری کے لازم اور معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے کہ منکر جس لفظ کا استعمال کر رہا ہو اس کو وہ سمجھ بھی رہا ہو، لہذا اگر کسی عامی شخص کو عربی کلمات و الفاظ کی تلقین کی جائے اور ایسے الفاظ اس سے نکلوانے جائیں جن کے معانی وہ نہ سمجھ رہا ہو تو وہ ان کلمات کی مانگی نہ ہے۔ ہاں وہ سمجھ رہا ہوگا، کیونکہ جب وہ اس کا مفہوم ہی نہیں سمجھ رہا ہے تو پھر اس کلمات سے کسی چیز کا رد اس کے لئے محال ہے، یہ تک عامی شخص جس کو فقہاء کی صحبت حاصل نہ ہو، اور فقہاء کے الفاظ کے بیانیہ مدلول کو نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول کیا جائے گا، نہ خلاف اس شخص کے جس کو فقہاء کی صحبت حاصل ہو، اور فقہاء کے ایسے الفاظ کے مدلول نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے جن الفاظ کا مفہوم اس جیسے شخص سے پوشیدہ نہ ہو سکتا ہو تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا

(۱) حدیث: "رفع القلم عن ثلاثة"۔ "کی روایت ابو داؤد (۵۶۰) طبع عزت صید (عاس) کے کی ہے جن مجری نے اس کو قوی قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۶۳) طبع مکتبہ المجاہدین (نئی دہلی) ہے۔
(۲) المدنی ۲/۲۲۲، المشرع المکیر مع حاشیہ المدنی ۳/۲۷۷، نہایت المحتاج ۱۶/۵، الاصاب ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹، ۱۵۰/۵۔
(۳) المحتاج و التکیل ۲/۵، نہایت المحتاج ۱۶/۵۔

اقرار ۲۴

میں قرا قبول نہیں کیا جائے گا، بلکہ حجر کے تم ہونے کے بعد اس سے مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس کے وجوب کا تعلق نہ حجر سے پہلے سے ہو اور نہ ہی حجر کے بعد سے تو امام رافعی کے قول کے مطابق اس کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ حجر کے بعد کا اقرار ہے^(۱)۔

مرض الموت میں مریض کا اقرار:

۲۴- جو لوگ قرا میں قسم قرار دیتے جاتے ہیں اس میں بعض حالات میں وہ مریض بھی ہے جو مرض الموت میں مبتلا ہو (جس کی تفصیل ہم اب مرض الموت میں بیان کریں گے)، اگرچہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ فی الجملہ مرض قرار کے درست ہونے میں مانع نہیں ہے^(۲)۔

اس لئے کہ قرا اور درست ہونے کے لئے منکر کا تندرست ہونا شرط نہیں ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ تندرست شخص کا قرا اس وقت درست ہوتا ہے جب کہ صدق کا پہلو رائج ہو اور مریض کی حالت صدق پر زیادہ دلالت کرتی ہے، لہذا مریض کا قرا ہر درجہ اولیٰ قبول کیا جائے گا^(۳)، مگر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے حالت تندرستی میں مال، یا دین یا کسی کو بری کرنے کا یا فریخت کردہ سامان کے ضمن (قیمت) پر قبضہ کا قرا کیا تو اس کا قرا جائز ہے، اس میں کوئی تہمت نہیں سمجھی جائے گی، اور نہ ہی توبیخ (لوگوں کے سوال سے بچنے کے لئے اپنی زندگی میں اپنا مال کسی کو دے دینا) کا گناہ ہوگا، اس میں اجنبی اور وارث، اسی طرح قریب و دور کے رشتہ دار اور دست و دشمن سب برابر ہوں گے^(۴)۔

مرنے کی تہمت ہے، البتہ اس کا قرا بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ وہ لازم ہوگا، اور اس سے اس کا منہ بند کیا جائے گا، اور اس قرا کی وجہ سے اس کے پاس جس قدر مال ہو، اسی سے قرا شدہ چیز لی جائے گی، اور مقررہ دہم سے قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار نہیں بے گاہوں، دین کی وجہ سے جس کا قرا مفلس نے کیا ہے^(۵)۔

قاضی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ سب مفلس ہی چیز کا قرا کرے اور اس پر دین سے ثابت شدہ دین ہے تو اس کی دین سے شریعت کی جائے گی جو دین سے ثابت ہو، یونکہ منکر نے یہ قرا اس وقت کیا ہے جب کہ اس کے مال میں حق ثابت ہو چکا ہے، لہذا جب ہوگا کہ منکر اس شخص کے ساتھ شریک نہ ہو جس کا دین دین سے ثابت ہو، مثلاً مفلس کا قرض خواہ جس کے لئے اس نے حجر کے بعد قرا کیا ہے وہ اس قرض خواہ کے ساتھ شریک نہ ہوگا جس کا دین دین سے ثابت ہو ہو۔ امام بخاری، سیان، ترمذی، اسحاق، ابی داؤد سے یہی منقول ہے^(۶)۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر مفلس نے ایسی چیز یا دین کا قرا کیا جو پابندی نکالے جائے سے پہلے اس پر لازم ہو چکا ہو تو مفتی بقول یہ ہے کہ اس کا قرا غرماً، (قرض خواہ) کے حق میں قابل کیا جائے گا، کیونکہ کوئی ظلم کی تہمت نہیں ہے، اور ایک قول ہے کہ غرماً کے حق میں اس کا قرا قبول نہیں کیا جائے گا، تاکہ ان کو زحمت کی وجہ سے ضرر نہ پہنچے، اور اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ اس نے منکرانہ سے کوئی معاملہ طے کر لیا ہو۔

اور اگر قرا کر کے وجوب کا تعلق حجر کے بعد سے ہو تو غرماً کے حق

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۷، المہذب ۲/۳۵۵۔

(۲) البدیع ۲/۲۲۳۔

(۳) البدیع ۲/۲۲۳، جامعۃ الدسوقی ۳/۳۹۸۔

(۴) شرح المرقاۃ ۲/۹۳۔

(۵) بلغۃ ابن کثیر علی شرح اصحیح ۳/۱۹۰، جامعۃ الدسوقی ۳/۳۹۸، جز دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ بن (جہاں شافعی نے مقررہ دہم کے قرا پر گھٹکو کی ہے) ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷۔

(۶) ابھی ۲/۱۳، طبع لایاض۔

شوہر پر واجب الاصل نہیں ہے تو عورت کا اترار صحیح نہیں ہوگا، ہاں اگر شوہر اس پر بینہ قائم کر دے کہ عورت نے اپنا مہر لے لیا ہے تو پھر عورت کا اترار قبول کر لیا جائے گا^(۱)۔

مریض کا دیون کو دین سے بری الذمہ کرنے کا اترار کرنا:
۲۵- جب مریض مرض الموت میں یہ اترار کرے کہ میں نے فلاں کو اس پر واجب دین سے اپنی صحت کے حال میں بری الذمہ کر دیا ہے تو یہ اترار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مرض کی حالت میں وہ دیون کو بری الذمہ کرنے کا حق نہیں رکھتا ہے، تو اس کے اترار کا بھی مالک نہیں ہے، اس کے برخلاف دین کو وصول کرنے کا اترار کرنا درست ہے، چونکہ یہ قرضہ کا اترار ہے اور مرض کی حالت میں قرضہ کا اختیار رہتا ہے، لہذا اترار کے قرضہ کی خبر دینا درست ہوگا^(۲)، یہ خنب کا مسلک ہے، اور حنفی سے قریب ثانیہ کا بھی مسلک ہے، وہ کہتے ہیں: اگر مریض نے مرض الموت میں اپنے دیون میں سے کسی کو بری الذمہ کر دیا، اور ترک دیون سے گھر آیا ہو تو مریض کا اپنے دیون کو بری الذمہ کر دینا نام نہ ہوگا، چونکہ اس میں مترک میں غم، حلقہ حلق ہو گیا ہے^(۳)، اترار کے باب میں مالکیہ کہتے ہیں: ”اگر کسی انسان نے کسی شخص کو اس چیز سے بری کر دیا جو اس شخص کو اپنے ہر اس حق سے بری الذمہ کر دیا جو اس کے سے اس شخص کے پاس تھا، یا مطلق بری الذمہ کر دیا تو وہ بالکل بری ہو جائے گا، خود وہ میں ہو یا نہ ہو، معلوم ہو یا مجہول ہو“^(۴) یہ عبارت اپنے اطلاق کی وجہ سے مریض و تندرست دونوں کو شامل ہے، اسی طرح دین صحت و غیر صحت

وصیۃ لواثر، ولا باقرار له بالکلیں“^(۱) (وراثت کے حق میں نہ تو ہیست جائز ہے ورنہ ہی دین کا اترار)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا ہے ”سب کوئی شخص اپنے مرض الموت میں کسی غیر وراثت کے دین کا اترار کر لے تو یہ اترار جار ہے ہے اگرچہ اترار شدہ دین اس کے سارے مال کو جا ہی دیتا ہو، اور وراثت کے حق میں اترار کرے تو اترار باطل ہوگا“^(۲) یہ کہ جو وراثت اس کی تصدیق کر دیں“ (یہ اصول ہے کہ) فقہاء صحابہ میں سے کسی ایک صحابی کا بھی قول قیاس پر مقدم ہوگا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس قول کی صحابہ میں سے کسی کی طرف سے مخالفت معلوم نہیں، لہذا یہ اجماع ہے، ایک دلیل یہ بھی ہے کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وراثت کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے اس کو وراثت پر تصرف (احسان) سے روک دیا جاتا ہے، چونکہ مال کا کچھ حصہ گرنسی وراثت کے حق میں خاص کر دیا جائے تو باقی ماندہ وراثت کے حق کا ابطال لازم آئے گا^(۳)۔

حنابلہ کی کتابوں میں ہے کہ اگر عورت نے اترار کیا کہ اس کا مہر

(۱) حدیث: ”ولا وصیۃ لواثر ولا باقرار له بالکلیں“ کی روایت ابن القلاء کے ساتھ دارالکتب (سہ ۵۲ طبع دارالکتاب) نے کی ہے اس کی تصدیق نور بن دریع ہیں جو مہم بالکذب ہیں، میرزا محمد علی صاحب دہلوی (۲۶۱۳ طبع نجف)۔

البتہ اس حدیث کے حصول والا وصیۃ لواثر کی روایت ترمذی (سہ ۳۳۳ طبع بیروت) کوئی (۲۳۷۷) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے امام ہاشمی نے ”قام“ میں اپنا یہ رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ متن متواتر ہے وافر ملا کر نقل افتاء اور پریل اور دیگر لوگوں میں علم بخاری کے وہ ماہرین جن سے ہم نے روایت کی ہے ان کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ”ولا وصیۃ لواثر“ نبی کریم ﷺ نے فتح کر کے سو قح سے بیان فرمایا ہے (فتح الباری ۵/۳۷۲ طبع مشرق)۔

(۲) شرح الترمذی ۶/۹۳، حاشیہ الدوسوقی ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۲۔

(۱) الاصاب ۱۳/۱۳۔

(۲) البدائع ۲۲۸۔

(۳) الموسوعۃ الفقہیہ و بحث (امرو)، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۴) المشرع لکھنؤ ۳۸۵۔

کے ہر کو بھی شامل ہے۔

ایک کے یا شہر والوں میں کسی ایک کے اور شہر کے باشندے محدود ہوں تو ایسی صورت میں فقہاء نے دور میں ظاہر کی ہیں:

دوسرا رکن منقرضہ اور اس کی شرائط:

منقرضہ یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے لئے حق کا قیام یا یا ہو اور اس کو مطالبہ یا معوف کرنے کا حق حاصل ہو^(۱) فقہاء نے اس میں درست ذیل شرائط بیان کئے ہیں:

پہلی شرط: منقرضہ مجہول نہ ہو:
۲۶- اقرار کے لئے ضروری ہے کہ منقرضہ، زمین ہو اور اس طرح ہو کہ وہ مطالبہ کر سکے، اگرچہ منقرضہ حاصل ہی ہو مثلاً یوں کہ مجھ پر قرض کے ایک ہزار جب میں یا مجھ پر ملا نہ کے قرض کے ایک ہزار ہیں، (قرض کے اقرار کی تصدیق غلطی سے بیان ہوں کی) یا اقرار منقرضہ میں جہالت ہو تو جہالت بہت زیادہ نہ ہو، مثلاً یوں کہ مجھ پر ان دس لوگوں میں سے کسی ایک کا مال واجب ہے یا میرے والد اس شہر کے کسی ایک شخص کا مال ہے، جبکہ اصل شہر محدود ہو، مثلاً یہ درختیہ میں سے ٹھکانی اور خواہر زادہ کی رائے یہی ہے^(۲)۔

دوسری شرط: منقرضہ میں حسنا و شرعاً استحقاق کی اہلیت ہو:
۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے اقرار کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی تفصیل نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس نے کہ جانور اور مکان، دونوں میں اہلیت استحقاق میں ہے۔

منقرضہ کی جہالت کے ساتھ اقرار:

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اقرار جہالت فاحشہ ہو تو اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں اقرار کچھ مفید نہ ہوگا۔

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اقرار جہالت فاحشہ ہو تو اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں اقرار کچھ مفید نہ ہوگا۔
میں اگر جہالت فاحشہ نہ ہو مثلاً کوئی کہنے میرے والد ایک ہزار ہیں دس لوگوں میں سے کسی ایک کے یا ان دس لوگوں میں سے کسی

میں اگر جہالت فاحشہ نہ ہو مثلاً کوئی کہنے میرے والد ایک ہزار ہیں دس لوگوں میں سے کسی ایک کے یا ان دس لوگوں میں سے کسی

(۱) مہذب ۳۳۵/۴، انصاف ۵/۱۵۳۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۲/۵۲، من مایعین ۳۵۰/۳۔

(۱) انصاف ۵/۱۶۵، من مایعین ۳۵۰/۳۔

کی رائے کو المرءہ کی نے بھی اختیار کیا ہے جیسا کہ صاحب المرعایہ نے صراحت کی ہے، حنا بلہ میں سے اس مطلق نے بھی اقرار میں اسی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن جمہور حنا بلہ کی رائے ہے کہ یہ اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اقرار مکان اور جانور کے لئے ہوا ہے اور یہ دونوں اہل تحقیق میں نہیں ہیں^(۱)۔

حاصل کے حق میں اقرار:

۲۹۔ اگر کسی نے کسی متعین عورت کے حاصل کے حق میں دین یا حین میں اقرار کیا اور کہا کہ میرے ذمہ یا میرے پاس اس حاصل کا اتنا مال ہے اور سب بھی بیس کر دیا اور کہا کہ وراثت یا وصیت کی وجہ سے ہے تو اقرار معتبر ہوگا، اور اس نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی، کیونکہ یہاں اقرار ممکن مبی کا کیا جا رہا ہے، اور وضع حاصل کے وقت حاصل کا وہی اس میں فریق ہوگا، لیکن اگر وضع حاصل اشتقاق کے وقت سے چار سال سے زیادہ مدت میں ہوا (جو اکثر مدت حاصل ہے جیسا کہ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے ہے) لیا چھ مہینہ یا اس زائد مدت میں (جو اقل مدت حاصل ہے) وضع حاصل ہوا اور عورت کسی فی فراش بھی ہو تو وہ حاصل اقرار شدہ حق کا مستحق نہ ہوگا، کیونکہ اقرار کے بعد اس حاصل کے پائے جائے کا احتمال ہے، حاصل کے حق میں اقرار ہی وقت درست ہوگا جب کہ اقرار کے وقت حاصل کا پایا جائیگا ہو^(۲)، اور یہ اہل وقت ہوگا جب چھ ماہ سے کم میں یا اس سے زائد یعنی نصفی کے ایک یا دو سال تک کے عرصہ میں اور ثانیہ کے ایک چار سال

(۱) نہیہ المحتاج ۷/۳۷، حلیہ علی المحتاج ۳/۳۷، المہذب ۲/۲۶۱، شرح البیہر ۵/۲۶۳، حلیہ الدرر ۳/۴۸، الاصاب ۲/۱۵۱، الخ ۵/۱۵۳، ۱۵۴، کتاب المحتاج ۶/۵۹۶، الدر المختار

وحاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۵۳

(۲) اہد یوئکملہ ۱/۳۰۲، البدائع ۷/۲۳۳، حلیہ الدرر ۳/۴۰۱

کے عرصہ میں ہوا ہو، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ حاصل کے لئے جو اقرار کیا جائے گا وہ درست ہوگا، اور اگر اقرار کی اصل وصیت ہو تو اس حاصل کو کل مال ملے گا، اور اگر اقرار وراثت کا ہو اور یہ وراثت باپ کی جانب سے ہو تو منقرض لڑکا ہو تو فی طرح سے کل مال مل جائے گا، اور اگر منقرض لڑکی ہو تو اسے نصف مال ملے گا، اور اگر لڑکا بیڑی دونوں پیدا ہوئے اور اقرار وصیت کی طرف منسوب ہے تو دونوں کو برابری ملے گا، لیکن اگر وراثت کی طرف منسوب ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا دو حصے لڑکے کو ملیں گے اور ایک حصہ لڑکی کو ملے گا، البتہ اگر وصیت وراثت ایسی ہو جس میں لڑکے اور لڑکی دونوں کے حصے برابری ہوتے ہیں مثلاً اخیانی بھائی بہن ہوں تو ایسی صورت میں دونوں کے حصے برابری ہوں گے، اور اگر حاصل کی طہیت کا سبب ایسا یاں یا گیا جو اس کے حق میں ممکن ہی نہ ہو مثلاً یہ کہہ کہ اس حاصل نے میرے ماتھے ایک شی جی تھی ای کی قیمت میرے ذمہ ہے تو مذہب کی وجہ سے یہ بات قطعی طور پر نفی مانی جائے گی، اور ثانیہ کے یہاں اس کے علاوہ بھی ایک قول ہے۔

اور اگر مطلق اقرار کیا، اس کی بہت سی چیز کی طرف میں کی تو حنا بلہ کے نزدیک اقرار درست ہوگا، اس سے کہ عورت کے حاصل کی حالت میں ان کے برابری صحت اقرار کے سے مطلق توں بھی معتبر ہے، یوں کہ حاصل کے لئے اقرار کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے (۱)، اگرچہ بیان نہ کی گئی ہو، اور جس قسمی کہتے ہیں کہ حاصل کے حق میں اقرار اس وقت تک درست نہ ہوگا جب تک کہ جب بیٹ نہ پیدا جائے خواہ سبب وراثت ہو یا وصیت اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مطلق درست نہیں ہے، صاحب "المکات" نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ میں نہیں سمجھتا یوں کہ قبول کی مذہب میں اختیار کیا گیا ہو۔

(۱) کتاب المحتاج ۷/۳۳

میت کے حق میں اقرار:

۳۰- اگر کسی نے کہا کہ اس میت کے میرے ذمہ اتنے ہیں تو یہ اقرار درست ہوگا۔ یہ اقرار اصل وراثہ کے حق میں ہوگا، جو میراث کی طرح آپس میں تقسیم کر لیں گے، لیکن اگر مقررہ حمل ہو پھر ویرانہ کی حالت میں ساقط ہو جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا اگر سبب احتقاق میراث یا وصیت ہو، اور مال مورث یا وصیت کرنے والے کے وراثہ کو لوٹایا جائے گا^(۱)۔

کسی شخص کے حق میں حمل کا اقرار:

۳۱- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں یہ اقرار کیا ہے کہ گھوڑے یا بکری کا حمل فلاں کا ہے تو اقرار درست ہوگا، اور اقرار شدہ چیز مقررہ کی ملکیت ہوگی، اس لئے کہ اس اقرار کے لئے ایک صحیح جست پانی جاتی ہے اور وہ حمل کی وصیت ہے، اس طور پر کہ وہ گھوڑا یا بکری کسی کی ملک ہو، اس نے اس کے حمل کی وصیت کسی اور شخص کے لئے کی ہو، اور وہ شخص مر جائے، اس کا وارث اس کا اقرار کرے اور اسے اپنے مورث کی وصیت کا علم ہو^(۲)۔

جست اور مصرف کے حق میں اقرار:

۳۲- اصل یہ ہے کہ جس میں مال کا مالک بننے کی صلاحیت ہو اس کے حق میں اقرار درست ہے، مثلاً وقف، مسجد، اہل بیت، پرانے دھنوں کے حق میں اپنے کسی مال کا اقرار کرنا درست ہے^(۳)۔

ثانیہ کے راجح قول میں درست ہے کہ مقرر کے قول کو حمل کے

حق میں مفسر صورت پر محمول یا جائے، تاکہ مکلف کے کام کو ممکن نہ تک لغو ہونے سے بچایا جائے، ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مطلق اقرار جس میں کوئی سبب مذکور نہ ہو، درست نہیں ہے، اس لئے کہ مال کی معاملہ یا جنایت کی وجہ سے لازم ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں حمل کے حق میں نہیں پائی جاتی ہیں، لہذا مطلق اقرار کو معدوم محمول یا جائے گا^(۱)، حنفیہ میں امام ابو سفیر مانتے ہیں کہ اقرار محمول ہو، درست نہیں ہے، اس لئے کہ اقرار مبہم میں صحت وفساد دونوں کا احتمال رہتا ہے، کیوں کہ اگر اس کو وصیت اور وارثت پر محمول کریں تو درست ہوگا ورنہ بخصب و برض پر محمول کریں تو ناسد ہوگا جیسے کہ جو حمل وجود اور عدم دونوں کا احتمال رکھتا ہے، اقرار میں اگر شک کسی ایک جانب میں بھی ہو تو وہ اقرار صحیح نہیں ہوتا ہے، لہذا دونوں جانب میں شک ہونا تو بدچاہن اقرار کو نہ کرے گا، امام محمد مانتے ہیں کہ صحیح ہے، اس سے کہ حامل شخص کے اقرار کو صحت پر محمول یا جائے گا۔

اور اگر حمل مردہ ہوئے کی حالت میں منع ہوا تو مقرر پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا، نہ حمل کے سے ورنہ ہی اس کے وراثہ کے لئے، کیونکہ اقرار کے وقت اس کی حیات میں شک پایا جا رہا ہے، چنانچہ قاضی مقرر سے ضبط اللہ اقرار کی جست وارث اور وصیت کے سلسلہ میں دریافت کرے گا تاکہ حق مستحق کو پہنچایا جائے، اور اگر مقرر بیان سے قبل مر جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا، اور اگر اس حمل سے ایک بچہ زندہ ہو، ایک مردہ پیدا ہو تو وہ اقرار مردہ کے حق میں ہوگا، اور مال مردہ کا ہوگا^(۲)۔

(۱) الوصایہ ۵/۲۲۳، ۵۶۱، نہایۃ المحتاج ۵/۷۳، ۷۴، المہذب ۴/۳۶۳، ۳۶۴، مشکوٰۃ النجاشی علی ہدیہ ۱/۳۰۲۔
(۲) المدنی ۲/۲۲۳، الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین ۵/۵۵۳، حاشیۃ الرسول وشرح الکبیر ۴/۱۰۱، مواہب کلیل ۵/۲۲۳، النبی ۵/۵۴، الوصایہ ۵/۲۱۲، ۵۸، ۵۹، کتاب المحتاج ۴/۳۷۳۔
(۳) نہایۃ المحتاج ۵/۷۳، مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۵۳، المدنی ۲/۲۲۳۔
(۴) الہدایۃ والفتاویٰ مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۸، المدنی ۲/۲۲۳۔
(۵) شرح الکبیر وحاشیۃ الرسول ۴/۲۹۸۔

بقرہ ۳۳

قراردہ مال اس کی اصلاح اور اس کی ذات کی بقاء میں صرف کیا جائے گا، جیسے مسجد یا وقف کے ناظر نہیں کہ میرے ذمہ مسجد یا وقف کا تقابہ ہے (۱) لہذا اس کے لئے "رانی طرح راستہ، بل، تقابہ (پیو) کے حق میں قرار درست ہے اگرچہ کوئی سبب دائر نہ کرے، جیسے یہ وقف کی تمدنی یہ وصیت ہے، یونکہ یہ قرار مکلف اور با اختیار شخص کی جانب سے کیا گیا ہے، لہذا لازم ہوگا حسیا کہ سبب کو اثر متعین کر دیا جاتا تو قرار درست ہوتا، اور یہ قرار شدہ چیز راستہ، بل، اور تقابہ کے مصالح کے لئے ہوئی جو اس پر صرف ہوئی، اور اگر قرار کے بعد اس کا منشاء یہ سبب کی طرف یا یا جو ممکن ہو تو یہ قرار درست ہوگا (۲) مناجد کے یہ قول کے مطابق جس کو اتنی نے دائر کیا ہے، مسجد یا نہ جتنی جہات و مصارف کے حق میں قرار اس وقت درست ہوگا جب کہ سبب دائر کرے (۳)۔

تیسری شرط: قرار میں مقر کی تکذیب نہ کی گئی ہو:

۳۳- قرار کے درست ہونے کے لئے تیسری شرط یہ ہے کہ مقر لہذا قرار شدہ چیز میں مقر کی تکذیب نہ کرے، اگر تکذیب کرے تو اس کا قرار باطل ہو جائے گا (۴) اس لئے کہ قرار ان چیزوں میں سے ہے جو دائر ہے کی وجہ سے رد ہو جاتی ہیں، اس سے چند مسائل کے (۱) ان میں قرار رد ہے کی وجہ سے رد نہیں ہوتا، اور دو مسائل یہ ہیں: "زبی، غازی، نسب، ولای، امانت، وقف، طلاق، میراث و نکاح کا قرار، ہی طرح نہیں" اور مدینہ کو مدنی لکھنے کے

قرار سبب ہو جس کو مجھ کو مدنی رد (۱) قرار لہذا نے مقر سے نہ کر دیا کی کوئی چیز تمہارے ذمہ نہیں ہے، یہ یہ کہ جس چیز کا تم نے میرے حق میں قرار کیا ہے مجھے اس کا علم نہیں ہے، اور مسلسل تکذیب کرنا راجح اس قرار کی وجہ سے اس سے کوئی چیز نہیں لی جائے گی۔ اور تکذیب باطل حق اور اس کی معتبر ہوں (۲)۔

ثانیہ نے سراحہ کی ہے کہ اگر مقر لہذا نے مقر کی تکذیب کر لی، اور مقر نے زمین حق کا قرار کیا تھا، تو اصح قول کے مطابق قرار شدہ مال کو مقر کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ مقر کا قبضہ عام اس کی ملک کو تاتا ہے، اور قبضہ کے بعد ہونے والے قرار کا معارضہ تکذیب ہے، اس لئے قرار ساقط ہو جائے گا، اور اس کا قبضہ اس مال پر جو اس کے ساتھ ہے قبضہ ملک ہوگا، نہ کہ محض حفاظت کا، اصح قول کے مقابلہ میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ حاکم قرار شدہ چیز کو مقر سے لے لے گا، اور مالک کے ظاہر ہونے تک اس کی حفاظت کرے گا (۳) مقر لہذا اگر مقر کو جھٹلانے کے بعد دوسری جنس کا دعویٰ کرے تو مقر سے قسم لی جائے گی (۴) لیکن جب مقر نے کسی چیز کا قرار کیا پھر دعویٰ کیا کہ وہ اپنے قرار میں جھوٹا ہے، تو حنفیہ کے مفتی یہ قول کے مطابق مقر لہذا اس کے وارث سے قسم لی جائے گی اس بات پر کہ مقر اپنے قرار میں جھوٹا نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قسم نہیں لی جائے گی، جامع الفصولین میں ہے: کسی نے قرار کیا پھر اس کا انتقال ہو گیا، اور اس کے ورثاء نے کہا کہ اس نے جھوٹا قرار کیا ہے، اس لئے اس کا قرار جاری نہیں اور مقر لہذا کو اس کا علم ہے تو

(۱) شرح المغیر ۳۵۶۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵۷۵، کتاب النکاح ۳۵۹۔

(۳) لوصاف ۳۶۱/۱۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹، حاشیہ المدون ۳۹۸/۳ نہایۃ المحتاج

۵۷۵، کتاب النکاح ۳۶۱۔

(۱) المدون حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹۔

(۲) شرح المغیر ۳۶۱، ۵۲۷، شرح الفکر ص ۳۹۸/۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵۷۵۔

(۴) کتاب النکاح ۳۸۰۔

٤٣٤-٤٣٥

یسی صورت میں وراثہ کا حق نہیں کہ مقررہ سے قسم لیں، اس لئے کہ
قرار کے وقت مقرر کے مال میں وراثہ کا حق تعلق نہیں ہوا ہے تو قرار
صحیح ہو گیا، ورنہ جس وقت وراثہ کا حق مقرر کے مال سے تعلق ہوا وہ
مقررہ کا حق ہو چکا۔^(۱)

تیسرے رکن: مترجم (وہ چیز جس کا متر کیا جائے):

۳۴۔ ان چیزوں کا ترسیا جاتا ہے وہ وہ طرح کی ہوتی ہیں
ایک حق اللہ وہ جس کی حق لہو (۴) حق اللہ کی بھی وہ قسمیں ہیں ایک
وہ جو خدا الص اللہ کا حق ہو وہ جس کی وہ ہے جس میں اللہ کا بھی حق ہو اور
بند و کا بھی۔

حق اللہ کا ترور درست ہونے کے لئے پندرہ شرطیں ہیں: متعدد بار
ترور ہونا، مجسم تشدد ہونا، مہارت کا ہونا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی
چنے ماتھ سے حق اللہ کا ترور تحریر کرے یا کسی چیز کو جس سے معلوم
ہو کہ ن شیء کا ترور ہے، تو یہ ترور درست ہوگا۔ یہ خلاف اس شخص
کے جس کی زبان بند ہو کہ اس کا ترور درست نہ ہوگا۔ کیونکہ کوئی ایسا
اشارہ کر سکتا ہے جس سے بات سمجھ میں آتی ہو۔ لہذا اس کے اشارے
و تحریر سے اشاریہ کا علم ہو سکتا ہے لیکن جس کی زبان بند ہو وہ اس
طرح کا اشارہ بھی نہیں کر سکتا۔ نیز اس لئے کہ اشارہ ضرورۃً عبارت
کے قائم مقام ہے اور کوئی کاپن ایک ضرورت ہے اس لئے کہ وہ فطری
ہوتا ہے۔ اسی طرح حق اللہ کا ترور درست ہونے کے لئے نبش
و حواس کا درست ہونا شرط نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شہ میں ممتاز شخص کا
بھی ترور درست ہوگا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل بدراختلافات کا ترور
حد ۱۰۰، حق اللہ کی بحث میں آئے گا۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۷۵

۳ چرخ و صنایع ۷۲، ۳۳۳، ۳۳۳، ۳۳۳

ربا حق العبد وہ اس میں مال خواہ عین ہو یا وریں اور نسب، قصاص، طلاق، عتاق اور اس طرح کی چیزیں داخل ہیں جو حقوق العباد کا قمر رست ہونے کے لئے پوش و شطیں نہیں ہیں جو حقوق اللہ کے قمر رست کے لئے ہیں، یہی وجہ ہے کہ حقوق العباد کا قمر رست ہات کے باوجود ثابت ہو جاتا ہے بسبب کمال حق اللہ شہ کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا ہے۔

وہ شرع کا تعلق صرف حقوق العباد سے ہے، وہ طرح کی ہیں؛ ایک تو جو جس کا تعلق مکرانہ سے ہے وہ یہ ہے کہ مکرانہ معلوم ہو جیسے کہ گنہگار چننا ہے۔ دوسری شرط کا تعلق مکرانہ سے ہے، لہذا عین یا دین کا شرع ارتجیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ اس سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو۔ اگر شرع دوسرے سے غیر کا حق متعلق ہو تو قرآن درست نہ ہوگا، اس لئے کہ غیر کا حق محترم اور کامل حفاظت ہے، اس کی رضامندی کے بغیر اس کے حق کو باطل کر دینا جائز نہیں ہے، لہذا غیر کا حق جس وقت اس چیز (مکرانہ) سے متعلق ہو اس وقت کا معلوم ہونا ضروری ہے۔^(۱)

۳۵- چونکہ قمر مسموم جو چہ کی خبر دے کا نام ہے اور یہ مسموم جو چہ کبھی معلوم ہوئی اور کبھی مخبول، اس سے متبرہ کی حیثیت صحت قمر کے لئے بالاتفاق مانع نہیں ہے (۲)۔ عہد سُر کوئی شخص دھڑے کی غیر مثالی چیز ضائع کر دے اور اس پر اس کی قیمت لازم ہوئی، یہ دھڑے کو رخمی کر دے اور اس طرح رخمی کرے۔ مٹھن میں اس کا کوئی حصہ نہ ہو۔ ان متبرہ ہو اور وہ قیمت دے تاہم ان کا قمر رُبرے تو قمر

(۱) ابرہہ ۱۷۲۳۔

(۲) البدائع ۴۱۳، رد المحتار ۵۰، شمس التتبع مع حاشیة شمس ۵۳،
مکملۃ النسخ و التجدید ۴۸۵، حاشیة المدرس ۳۱۰، الفتح و التلخیص
۴۳۰، ۴۳۱، موهب الجلیل ۴۳۱، نهایۃ المحتاج ۴۸۶، اہد باب
۴۳۲، ۴۳۳، الغنی ۴۸۷، کشف المحتاج ۴۳۳، ۴۳۴، فروع صاف
۴۳۴، ۴۳۵

بالجہوں اس مجھ عمر و خیر دینا ہے جو اپنی حقیقت پر ہے، لہذا بیان پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ یہ محسوس ہے تو مقرر پر بیان واجب ہوگا، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا تَدْرِي لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ" (توبہ ۱۰) (توبہ ۱۰) سے پڑھے نہیں تو آپ اس کی اتباع یا نکتے پھر اس کا یہ سار دینا بھی دے سکتا ہے۔

اور مقرر کا یہ یہ بے مصلحت و مفصل و ہذاں طرح، درست ہوگا، اس سے کہ یہ محسوس ہے، لہذا اس میں اتصال کی شرط نہیں ہوتی۔

۳۶- میں یہ ضروری ہے کہ ایسی چیز بیان کرے جو قابل قیمت ہو، اس سے کہ اس نے ایسی چیز کا قرار کیا جو اس کے ذمہ میں ہے اور جس کی کوئی قیمت نہ ہو تو وہ چیز اس میں ثابت نہیں ہوتی ہے، اور اگر ایسی چیز یہاں کرے جو قابل قیمت ہو تو اگر مقرر اس کی تصدیق کرے، اس پر ضابطہ کا دعویٰ کرے تو مقرر اس متعین مقدار کو لے لے گا، ورنہ وہ ضابطہ پر بینہ قائم کرے گا، ورنہ اگر مقرر چاہے تو مقرر سے قسم لے، اس سے کہ وہ زیادتی کا نکر ہے، مگر بقول ہمیں کے ساتھ قبول یا جاتا ہے، اور اگر مقرر اسے مقرر کی تکذیب کر دے، اور اسے مال کا دعویٰ یا تو وہ بینہ پیش کرے گا، ورنہ مقرر سے قسم لے گا، اور مقرر اسے کو یہ حق میں ہوگا کہ وہ اس کی متعین مقدار کو لے، اس لئے کہ اس سے مقرر کے اقرار کو تکذیب کے، اور یہ باطل کر دیا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء سے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے اقرار کیا کہ نقد محض کا میرے ذمہ کچھ مال ہے، تو قلیل بیش کے ساتھ میں مقرر کی وضاحت کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ مال نام ہے اس چیز کا جس کو سرمایہ بنایا جائے، اور یہ قلیل بیش، جنوں کے لئے بولا جاتا ہے، اور یہ مفصل و مفصل و ہذاں طرح صحیح ہے (۲)۔ یہی رائے

(۱) سورۃ قیامہ ۱۸، ۱۹۔

(۲) المدخل ۲، ۲۳، رد المحتار ۵۰، تبیین الحقائق ۵، ۵۵، نہایت الحجاج

۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

مخفی، مخفیہ اور متاثر کی ہے، علامہ ابن قدامہ نے امام ابو حنیفہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جس مال میں زکوٰۃ ہوتی ہے اس کے علاوہ سے مقرر کی تفریق قبول نہیں کی جائے گی، بعض مالکیہ نے امام مالک سے تین اہل نقل کے ہیں: پہلا قول وہی ہے جو دیگر فقہاء کا ہے، اور قول یہ ہے کہ مقرر کے اہل میں سے جو مال سب سے پہلے نصاب زکوٰۃ کو پہنچا ہو صرف اسی مال کے ساتھ میں اس کی تفریق قبول کی جائے گی، اور مال کے بارے میں قبول نہیں کی جائے گی، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر مال کی مقدار اتنی ہو جس میں چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے، اور وہ درست ہوتا ہے تو اس مقدار میں مقرر کی تفریق قبول کر لی جائے گی (۱)۔

امام زہبی کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم میں مقرر کے بیان کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ایک درہم سے کم عرف میں مال نہیں کساتا ہے، اور یہ قول معتبر ہے۔

اور اگر کسی نے کہا کہ میرے ذمہ مال عظیم ہے تو مقرر پر ایک نصاب کے بقدر مال واجب الاداء ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں مال عظیم کے مالک کو غنی مانا جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اس درہم سے کم میں تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اس درہم نصاب سرق اور نصاب مہر ہے، اور یہ عظیم ہے، اس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور وہ درست ہوتا ہے (۲)۔

اور کاغذی بیان پر مجبور کرے گا، اور مقرر پر لازم ہوگا کہ وہ ایسا بیان کرے جو قابل قیمت ہو، اس لئے کہ جس مال کی قیمت نہ ہو وہ ذمہ میں لازم نہیں ہوتا ہے، اور اگر مقرر نے ایسا بیان کیا جس کی کوئی قیمت نہ ہو تو اقرار سے رجوع سمجھا جائے گا، اور اس کی بات

(۱) البیہقی ۵/۱۸۸، ۱۸۹۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۵۰۔

اقرار ۳

ہو کہ عدل کا میرے دماغ میں ہے تو یہ بیان قبول کر لیا جائے گا۔ اس سے کہ اس طرح کی تمام چیزوں میں حق کا استعمال عام ہے^(۱)۔

اسی طرح حنا بلہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر کسی تفسیر سب سے پہلی چیز سے ہو جو عرف میں مال بھی جانی ہو تو یہ تفسیر قبول کی جائے گی اور اگر ثابت ہوگا، الا یہ کہ ممکنہ اس کی تکذیب کرے اور کسی دوسری چیز کا دعویٰ کر دے یا کسی چیز کا دعویٰ ہی نہ کرے تو اگر اس میں بطل ہو جائے گا اسی طرح اگر اس صورت میں بھی بطل ہو جائے گا جب کہ کسی چیز سے تفسیر کی جو شریعت میں مال نہ ہو اور اگر اس کی تفسیر میں ایسے کتے کو بیان کیا جس کا پانا حنا بلہ نہیں ہے تو یہ تفسیر بھی بطل ہوگا۔ اور اگر ایسے کتے کو بیان کیا جس کا پانا حنا بلہ ہے یا مرنے کے لیے چلے کو بیان کیا جو دباغت دیا ہو اور ہو تو اس سلسلہ میں دور نہیں ہیں پہلی رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول کر لی جائے گی، اس سے کہ یہ کسی چیز ہے جس کا لوٹنا واجب ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس میں ایسی چیز کے خبر دینے کا نام ہے جس کا ضمان واجب ہو اور یہ ایسی چیز ہے جس کا ضمان واجب نہیں ہوتا ہے لہذا یہ حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر کیسوں یا جو کے یک، اند سے کی تو یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس سے کہ اس میں اس میں یہ عامتہ نہیں ہے کہ ان کو تنقید جمع کیا جائے، نہ حنا بلہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اس کی تفسیر حق شفعہ سے کی تو قبول کی جائے گی، کیونکہ یہ حق واجب ہے اور مال کی طرف لوٹ ہے، اور اگر اس کی تفسیر حد قذف (تہمت دینے کی) سے کی تو یہ قبول کی جائے گی، کیوں کہ یہ ایک ایسا حق ہے جو اس پر واجب ہے، حنا بلہ کی رائے اس سلسلہ میں ثانیہ کی طرح ہے، لہذا وہ حد قذف کے متعلق کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ تفسیر قبول نہ کی

جائے، اس لئے کہ یہ مال کی طرف نہیں لوٹ پانا توں نہ دیکھتا ہے، اور اگر سلام کے جواب یا چھپکنے والے کے جواب سے تفسیر کی جائے جیسی چیزوں سے تو یہ قبول نہیں کی جائے گی، (ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے) عدم قبول کی وجہ یہ ہے کہ اگر سلام یا چھپکنے والے کا جواب نہیں دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا، اند میں ثابت نہیں ہوگا، حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس کا بھی ثبوت ہے کہ اس کی تفسیر قبول کی جائے، اس بارے میں یہ حضرات ثانیہ کی طرح رائے رکھتے ہیں^(۲)۔

۳۔ اور اگر مقتول بذات کے اعتبار سے معلوم اور وصف کے اعتبار سے مجہول ہو مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس نے فلاں کے سامان میں سے ایک کپڑا غصب کیا ہے، تو بیان میں جنس کپڑے کی تصدیق کی جائے گی کی خود وہ سالم ہو یا عیب دار ہو، اس لئے کہ غصب عرف میں سالم، عیب دار، دونوں طرح کے مال پر ہوتا ہے، اس نے اصل کو بیان کیا ہے اور وصف کو مجہول رکھا ہے، لہذا وصف کی وضاحت کے سلسلہ میں مقتول سے رجوع کیا جائے گا، اور وصف کی وضاحت مفصلاً درست ہوگی، اور جب بیان درست ہوگا تو اگر لوٹانے پر قادر ہو تو وہیں کمالا لازم ہوگا، اور اگر وہیں کرنے سے عاجز ہو تو اس کی قیمت لازم ہوگی^(۲)، اگر کسی نے کہا کہ میں نے کچھ غصب کیا ہے تو اس سے کچھ لی وضاحت کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس نے وضاحت میں ایسی چیز بیان کی جو مال نہ ہو تو یہ وضاحت قبول کی جائے گی، اس لئے کہ غصب کا اطلاق غیر مال پر بھی ہوا کرتا ہے، ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی مسلک امام شافعی کا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے مقول ہے کہ یہ وضاحت اگر کیلی یا ہزلی

(۱) انہی ۵/۷۸، کتاب القصاص، ۸۰/۸۱، ص ۱۶۲۔

(۲) البدیع ۲/۲۱۵۔

چیزوں کے علاوہ کے ذریعہ ہو جو خود مد میں ثابت نہیں ہوتیں قبول نہیں کی جائے گی (۱)۔

اور اگر کسی نے اقرار کیا کہ اس کے پاس دوسرے کی جو چیز ہے وہ بطور رہن ہے، مگر لڑنے سے نہیں بلکہ وہ بیعت ہے، تو اس میں مگر لڑ (د لک) کی بات مستحب ہوں، اس لئے کہ وہی اقرار کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے، اور مگر یہ دین کا دعویٰ کر رہا ہے جس کا مگر لڑ نکال کر رہا ہے اور تاعدہ یہ ہے کہ مگر کی بات یحیٰ کے ساتھ قبول نہ کی جاتی ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مگر دوسرے کے مال کا اقرار کر رہا ہے اور ساتھ ہی یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اقرار شدہ میں سے اس کا حق تعلق ہے، اس لئے یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ کوئی شخص کسی کے مال کے اقرار کے بعد مفصلاً کسی حق کا دعویٰ کرے تو وہ دعویٰ قبول نہیں کیا جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر کسی نے مکان کا اقرار کیا اور یہ کہا کہ میں نے اسے کرایہ نہ یا بے کپڑے کا اقرار کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اسے اجرت نہ یا بے جس کی، اور انکی مگر لڑ، پر لازم ہے، تو اس کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ دوسرے پر حق کا دعویٰ کر رہا ہے لہذا اپنے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر کسی نے کہا کہ تمہارے میرے ذمہ میں ڈیڑہ روپیہ کی قیمت میں سے ایک ہزار روپیہ ہیں لیکن میں نے ڈیڑہ روپیہ نہ قبضہ نہیں کیا ہے، مدعا علیہ نے کہا: بلکہ تمہارے ذمہ میرے ایک ہزار روپیہ ہیں تمہاری کوئی چیز میرے پاس نہیں ہے، اور مخاطب کہتے ہیں اس سلسلہ میں دوسری بات: ایک یہ ہے کہ مگر لڑ کا قول مانا جائے گا، اس سے کہ اس سے ایک ہزار روپیہ کا اقرار کیا ہے اور مگر لڑ پرشہرہ کردہ ضمانت کا دعویٰ کیا ہے، یہ ایسا ہی ہو یا جیسا کہ مگر نے کہا

کہ یہ رہن ہے اور مگر لڑ (د لک) نے کہا کہ یہ بیعت ہے یا یہ کہا کہ اس کے میرے ذمہ ایک ہزار روپیہ ہیں لیکن میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مگر کا قول مانا جائے گا، اور مذہب کے مسائل کے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے حق کے مقابلہ میں دوسرے کے حق کا اقرار کیا ہے اس میں سے کوئی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

دین قدس نے صراحت کی ہے کہ وہ ضمانت جو مجھوں کے اقرار پر ہی جائے قبول کی جاتی ہے، اس لئے کہ مجھوں کا اقرار درست ہو کرتا ہے، اور جو بیعت فی سبب درست ہو اس پر شہادت بھی درست ہوتی ہے، جس طرح اقرار معلوم درست ہوا کرتا ہے (۲)۔

۳۸- ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار درست ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مگر یہ اقرار کے وقت مگر کی ملک نہ ہو، اس لئے کہ اقرار ملک کے ازالہ کا نام نہیں ہے بلکہ اقرار تو مگر لڑ کی ملک ہونے کی خبر دینے کا نام ہے، اس لئے خبر پہ کا خبر سے پہلے موجود ہونا ضروری ہے، پس اگر کسی نے کہا کہ میرا مکان، یا میرا کپڑا، یا میرا دھن جوڑیہ کے ذمہ ہے عمر و کا ہے اور اس سے اقرار مراد نہ ہو تو یہ کلام لغو ہوگا، اس لئے کہ ان اقرار شدہ اشیاء کی اضافت خود مگر کی طرف ہو رہی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اسی کی ملک ہیں، اور یہ غیہ کے حق میں اقرار کے منافی ہے، لہذا اس کلام کو بیہ کے جملہ پر محمول کیا جائے گا، اور اگر کسی نے کہا کہ یہ چیز فلاں کی ہے، اور میری ملک میں اس وقت تک ہے جب تک میں اقرار نہ کر لوں، تو کلام کا اول حصہ

(۱) انبی ۵/۱۳۳۔

(۲) انبی ۵/۱۳۳۔

(۱) انبی ۵/۱۳۸۔

ایقرار ہے اور آخری حصہ لغو ہے لہذا صرف آخری حصہ کو بنادیا جائے گا اور اول حصہ پر عمل کیا جائے گا اس لئے کہ پورا حکام دو مستقل جسوب پر مشتمل ہے (۱)۔

۳۹- فقہاء نے ایقرار کے عمل دلانے یعنی ایقرار شدہ چیز کو مقرر کے یہ کرنے کی شرط یہ بیان کی ہے کہ مقرر بہ (ایقرار شدہ چیز) مقرر کے قبضہ میں کسی یا حکمی طور پر موجود ہو، جیسا کہ عاریت میں لی ہوئی چیز یا عتبت پر حاصل کی ہوئی چیز غیر کے قبضہ میں ہوا کرتی ہے، اس لئے کہ مقرر کے قبضہ کی نفی کی صورت میں وہ عدلی یا شاہد ہوگا۔ اور جب قبضہ حاصل ہو جائے گا تو اس وقت مقرر کے ذمہ اس کی سپردگاری بھی لازم ہوگی، یہ شرط تسیم و سپردگی کی شرط ہے، نہ کہ ایقرار کے صحیح ہونے کی لہذا کسی نے ایقرار کیا، مقرر بہ اس کے قبضہ میں نہ ہوگا اس کے قبضہ میں آجائے تو مقرر کے مطابق عمل یا حاکم کا یہ ۱۰ فی کے لئے جو قبضہ کی شرطین کی نفی ہے فقہاء اس شرط سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں جب کہ کسی کوئی چیز خیار شرط کے ساتھ فروخت کر دی، تو وہ خیار صرف فروخت کرے ۱۰ فی کے لئے ہو یا دووں کے سے، پھر یک شخص سے اس کا دعویٰ یا ۱۰ فیچے ۱۰ فی کے مدت خیار ہی میں ایقرار کر لیا کہ یہ چیز اسی کی ہے تو یہ ایقرار درست ہوگا (۲)۔

گر عین مقرر کے قبضہ میں ہو لیکن غیر کی نیابت کے اعتبار سے ہو مثلاً وقف کا ناظر متولی ہو یا مجبور شخص کا ولی ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا (۳)۔

(۱) نہایت الحجاج ۵/۸۲۔

(۲) نہایت الحجاج ۵/۸۲، ۸۳ کہیں کی رائے ہے کہ یہاں استثنائی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لئے کہ صحیح پر بائع کی ملک بائی رہنے کی وجہ سے علما بائع ہی کا

تصریح ہے

(۳) نہایت الحجاج ۵/۸۳۔

اسی طرح حجابہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مقرر یہ مقرر کے قبضہ یا اس کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو لہذا اگر کوئی چیز غیر کے قبضہ یا غیر کی ولایت میں ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا جیسا کہ کسی اجنبی شخص نے کسی بچہ کے خلاف یا سے وقف کے خلاف ایقرار کیا جو غیر کی ولایت میں ہو یا غیر کے لئے خاص ہو تو یہ ایقرار درست نہ ہوگا، لیکن متبادلاً حجابہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ مال جو مقرر کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو اس کا ایقرار درست ہے جیسے یتیم وغیرہ کا ولی یا وقف کا متولی مال کا ایقرار کرے تو ایقرار درست ہوگا اس سے کہ یہ اس طرح کا معاملہ کرنے کے مالک ہیں۔

فقہاء یہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ مقرر جس چیز کا ایقرار کر رہا ہے اس کے صدق کا امکان بھی ہو مثلاً اگر مقرر بیس سال کی مدت سے قبل کسی نہایت کے مرتب ہونے کا ایقرار کرے حالانکہ اس کی عمر بیس سال سے زیادہ نہ ہو تو اس کا ایقرار درست نہ ہوگا (۱)۔

چوتھا رکن: صیغہ:

۴۰- صیغہ دو لفظ ہے جس سے ارادہ ظاہر ہو یا وہ تحریر یا اشارہ ہے جو لفظ کے قائم مقام ہو، اور ارادہ کو ظاہر کرنا ضروری ہے، کیونکہ باطنی ارادہ شیدوار اور کونی اعتبار میں (۲)۔

امام ہاشمی کہتے ہیں: جس چیز کا تعلق دس سے ہو وہ نیت ہے، اور (کسی چیز کے جوہر کے لئے) محض نیت کافی نہیں، اور علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے الفاظ کو بندوں کے رمیون تعریف و ردی مبرا ظاہر کرنے کے لئے وضع کیا ہے، لہذا جب کوئی شخص کسی سے کچھ چاہتا ہے تو اپنے ارادے اور مافی الضمیر کو اپنے الفاظ کے ذریعہ بتاتا

(۱) کتاب الحجاج ۵/۵۳۔

(۲) المصوب ۱۳/۲۶۔

گر کسی نے کہا: "اجلسی بھا" (مجھ کو اس کے حق میں مہلت دے دو) تو یہ بھی قرآن رکبہ نے گا، اس لئے کہ مہلت اس وقت مانگی جاتی ہے جب ذمہ میں دین ہو، جب ہو "رہاں کی" انگلی کا مطالبہ یا جارہا ہو^(۱)۔

ط. ق. و تقیید کے اعتبار سے صیغے:

صیغے کبھی تو مطلق ہوتے ہیں جیسا کہ گذرا اور کبھی قرآن سے مقید ہوتے ہیں، اور قرآن سے اصل کے اعتبار سے دو طرح کے ہوتے ہیں:

۴۱- الف - یک قرینہ وہ ہوتا ہے جو واضح ہو اور کلام کی مراد کو بیان کر رہا ہو، یہ قرینہ ہے جو لفظ کے بعض احتمالات کو واضح کرے، اور لفظ کے مدد دیا چند معنوں کا احتمال ہو اور سب معانی یکساں ہوں تو اس کا بیان ہر حال میں صحیح ہے، خواہ بیان متصل ہو یا منفصل، اور اگر یہ احتمالوں میں سے کسی ایک کو رجحان حاصل ہو کہ ذہن بغیر کسی قرینہ کے اس کی طرف سبقت کرنا ہو تو اگر بیان منفصل ہو تو وہ معتد نہ ہوگا، ہاں اگر بیان متصل ہو اور رجوع پر مشتمل نہ ہو تو معتد سمجھا جائے گا^(۲)۔

در خاص طور سے جب قرینہ قرآن سے متصل بعد از مٹا کوئی یہ کہنے بعد از عینی عشرة در اہم (نالاں کے یہ ۱۰ درہم ہیں) درخاموش ہو جائے، پھر کہنے والا درہما (۱۰۰) ایک درہم کے، تو یہ تشہد تمام علماء اور عام صحابہ کے نزدیک درست نہیں ہے، مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے کہ ان کے نزدیک استثناء درست ہے، اس لئے کہ استثناء بیان ہے جو حصلاً بمحصلاً دونوں طرح

درست ہوا کرتا ہے، عام علماء و صحابہ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا صیغہ جب جملہ سے متصل ہو تو لغوی اعتبار سے وہ استثناء نہیں کہلائے گا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت خاص درست نہیں ہے^(۱)، اس مسئلہ کی تفصیل استثناء کی بحث میں گذر چکی ہے۔

۴۲- ب - ایسا قرینہ مغیرہ جو خاص کے اعتبار سے بدلنے والا اور حقیقت میں بیاں کرنے والا ہو، یہ قرینہ سے اگرچہ نام بدل جاتا ہے لیکن مراد صحیح ہو جاتی ہے لہذا صورت یہ مدعا تغیر کا ہوتا ہے، حقیقت میں وضاحت و تشریح کا ہوتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیل درج ذیل ہیں:

الف - قرآن کو مشیت پر معلق کرنا:

۴۳- قرینہ مغیرہ کبھی تو اصل قرآن پر داخل ہوتا ہے اور اس سے متصل ہوتا ہے جیسے قرآن کو نہ تعالیٰ کی مشیت یا کسی انسان کی مشیت پر مطلق کرنا، اس طرح کی تخلیق منصف کے کرنا ایک صحت قرآن کے لئے مافیع ہے، اس لئے کہ مشیت پر قرآن کو معلق کرنا معاملہ کو احتمال میں ڈالتا ہے، حالانکہ قرآن ثابت شدہ چیز کی خبر دیتا ہے اور جو چیز ثابت شدہ ہوتی ہے وہ تطبیق کا احتمال نہیں رکھتی ہے، یہی خیاب مانندیہ میں ابن ابی حاتم اور ابن عبدہ رحمہما کا ہے، ان دونوں حضرات نے کہا ہے کہ اگر قرآن کو مشیت پر مطلق کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا ہے، کو یہ اس صورت میں اس نے قرآن میں ایسی چیز کو داخل کر دیا جس نے شک میں ڈال دیا، ثانیہ کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اس صورت میں جبکہ کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ "احسب" یا "اظن" کے الفاظ شامل کر دیئے ہوں۔ ثانیہ کا کہنا ہے کہ اس طرح کا قرآن لغوی ہے، اس لئے کہ ان دونوں الفاظ سے الزام معلوم نہیں ہوتا

(۱) المدخل ۲/۲۰۸۔

(۲) المدخل ۲/۲۴۳۔

(۱) المدخل ۲/۲۱۳۔

اقرار ۴۴

ہے (۱) بلکہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت موجود ہے کہ اس صورت میں اقرار لازم نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے اقرار کی مشیت کو شرط پر معلق کیا ہے، لہذا یہ درست نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ کسی چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا جائے تو اس کے جاننے و معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، شیعہ ازی کہتے ہیں کہ اُرسی نے کہا: فلاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں انشاء اللہ تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، اس لئے کہ اس نے جس چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا ہے اس کے جاننے کی کوئی سہیل نہیں ہے، اور اگر کہا کہ فلاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں اگر زیادہ چاہے یا اگر فلاں آجائے، تو اس پر اس اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی (۲)۔

مالکیہ (سورے بن موزہ، ابن عبد اللہ بن عمر کے) اور اسی طرح حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اقرار مشیت پر معلق ہو تب بھی اقرار لازم ہو جائے گا، امام احمد سے بھی صراحت موجود ہے، جنہوں نے کہا ہے کہ اس رائے پر ہمارے اصحاب کا جہاد ہے (۳)، ابلہ حنابلہ نے اللہ کی مشیت پر مطلق کرے، انسان کی مشیت پر مطلق کرے کے درمیان فرق کیا ہے۔

اس قدر اسہ کہتے ہیں: اس لئے کہ اس نے اقرار یا اقرار کے ختم کرے کو یہی مراد مطلق کر، یا جو معلوم نہیں ہوتا ہے تو اقرار مرفوع و راتم میں ہوگا۔ اُرسی نے کہا: تمہارے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں راتم چاہو یا کرید چاہے تو یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقرار کو اس نے ایک ایسے معاملہ پر معلق کیا ہے جس کا جاننا ممکن ہے۔

(۱) البدیع ۴/۲۰۹، البدیع و تکرار النسخ ۱۳/۱۳۵، المآج و الاکلیل ۵/۲۲۳،
 اشرح الکبیر و صحیحہ السنن ۳/۲۰۲، کنہایہ المآج ۵/۱۶۔
 (۲) روضۃ الفائزین ۳/۳۹۷، طبع المکتب الاسلامی، انبی ۵/۱۶۳، المہذب
 ۳/۳۷۳، کنہایہ المآج ۵/۱۰۱۔
 (۳) المآج و الاکلیل ۵/۲۲۳، اشرح الکبیر و صحیحہ السنن ۳/۲۰۲۔

لہذا یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا۔ اس تعلق اور مشیت خدا مدی پر جو اقرار مطلق ہو اس کے درمیان فرق ہے، کیونکہ مشیت خدا مدی کا تذکرہ نیت سے تمکیناً "وخلق مع اللہ" و معاملہ کو اللہ کے ہر کرنے کی بنا پر کیا جاتا ہے، نہ کہ شرط لگانے کے لئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "للدخل المسجد الحرام ان شاء اللہ العزیز" (۱) (تم لوگ مسجد حرام میں انشاء اللہ ضرور داخل ہو گے امن و امان کے ساتھ)۔

لیکن اس کے برخلاف مسانی مشیت کا تذکرہ اس طور پر نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح مشیت خدا مدی جب معلوم نہیں کی جاسکتی سوائے اس کے کہ اس واقعہ کا وقوع ہو جائے تو مشیت کے باوجود معاملہ کو مقبوف نہیں یا جاسکتا ہے اور آدمی کی مشیت کا جاننا ممکن ہے، اس لئے اس کی مشیت کو ایسی شرط مطلق جس کے وجود پر معاملہ مقبوف ہو ممکن ہے، ایسی صورت میں معاملہ کو مستثنیٰ پر محسوس کرنا متعین ہو جاتا ہے، اس لئے یہ وعدہ کہلائے گا، نہ کہ اقرار کا ماضی کہتے ہیں: اقرار کو ماضی لفظ کی مشیت پر یا کسی دوسرے شخص کی مشیت پر معلق کر دے تو اقرار صحیح ہوگا، اس لئے کہ اقرار کے بعد ایسی چیز لازم رہا ہے جو اس کو ختم کر دے، لہذا اقرار تو درست ہوگا لیکن اس کو ختم کر دینے والی چیز یعنی رجوع درست نہیں ہے (۲)، یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے اقرار کیا اور پھر رجوع کر لیا تو اقرار سے رجوع تو صحیح نہیں ہوتا۔

ب۔ اقرار کو کسی شرط پر معلق کرنا:

۴۴۔ حنابلہ نے ایک عام قاعدہ مقرر کیا ہے: "کل اقرار معلق علی شرط لیس باقرار" (جو اقرار جو کسی شرط پر معلق ہو وہ اقرار نہیں ہے)، اس لئے کہ ایسا رائے والا فی حق مقرر نہیں ہے،

(۱) سورۃ فتح ۲۷۔
 (۲) انبی ۵/۲۱۷، ۲۱۸۔

اقرار ۳۵-۳۶

مفصل، اس لئے کہ ضمان کے اقرار میں انسان مہم نہیں ہوتا ہے^(۱)۔

د- اقرار میں استثناء:

۳۶- اگر استثناء مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو اور مفصل ہو تو اگر استثناء کم تعدد کا کیا گیا ہو تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مثلاً کوئی کہے میرے ذمہ فلاں کے اس درہم ہیں سوائے تین کے، تو اس پر سات درہم لازم ہو جائیں گے، لیکن اگر استثناء اکثر کا ہو مثلاً کوئی کہے میرے ذمہ فلاں کے اس درہم ہیں سوائے نو کے، تو حنفیہ کے نزدیک خلاف روایت کے مطابق جائز ہے اور اس پر ایک درہم لازم ہوگا اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ استثناء کہتے ہیں استثناء کے بعد مابقی کے سلسلہ میں کام کرنے کو، اور یہ معنی جس طرح فلاں کے استثناء میں پایا جاتا ہے، اسی طرح اس کے استثناء میں بھی پایا جاتا ہے، اگرچہ اہل لغت کے نزدیک یہ بات شکیں میں ہے، امام ابو یوسف سے روایت کی گئی ہے کہ اس کا استثناء درست نہیں ہے، در مذکورہ صورت میں اس پر اس درہم لازم ہوں گے^(۲)۔

اور اگر کل کا کل سے استثناء ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ دس دینار ہیں سوائے دس کے، تو یہ استثناء باطل کہلائے گا اور اس پر پورے دس دینار لازم ہوں گے، کیونکہ یہ استثناء نہیں ہے بلکہ ابطال اور رجوع ہے اور حقوق الیاد میں اقرار سے رجوع کما درست نہیں ہے^(۳)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ استثناء درست ہے، کیونکہ استثناء عام ہے اطلاق ان جیسے الفاظ کے ذریعہ ایسی چیز کے نکالنے کا جواز لاغیر وندہ ہو تو حکم میں داخل ہو، اور یہ اقرار مفصل ہو تو بلا حرج درست ہے، اور

جو چیز فی حال لازم نہ ہو وہ وجود شرط کے تحت بھی واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ شرط اس کے واجب کرنے کا تقاضا نہیں کرتی ہے^(۴)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کا اقرار یا اس شرط کے ساتھ کہ اس کو خیار شرط حاصل ہوگا تو یہ اقرار صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ خیار کی شرط رجوع کے معنی میں ہے اور حقوق الیاد میں اقرار رجوع کا احتمال نہیں رکھتا ہے، کیونکہ اقرار بیاہ ہے جو خیار کو قبول نہیں کرتا ہے، ثانیہ، حنا بلکہ کا یہی مسلک ہے۔ اس لئے کہ اقرار کے بعد اقرار کرنے والا جس چیز کو رد کرتا ہے وہ اقرار کو ختم کر دینے والی ہوتی ہے جو استثناء کی طرح قبول نہیں کی جائے گی^(۵)۔

ج- اقرار رشده چیز کے وصف کو بدل دینا:

۳۵- اگر تہدیلی لفظ سے مفصل ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے ایک درہم اور درہم میرے ذمہ بطور بیعت ہیں، تو یہ بیعت باقرار ہوگا، لیکن اگر تہدیلی لفظ سے مفصل نہ ہو بلکہ مفصل ہو مثلاً اقرار کے بعد خاموش رہے، پھر کہے کہ یہ بیعت ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا بلکہ یہ بین باقرار ہوگا، اس سے کہ بین اس مسئلہ میں اس وقت درست ہوگا جب کہ وہ مفصل ہو، اگر کسی سے کہا کہ میرے ذمہ ایک درہم بطور بیعت اقرص یہ بین ہیں تو یہ بین باقرار ہوگا، اس لئے کہ ایسا ممکن ہے کہ بتداء میں تو وہ امانت ہو لیکن اخیر میں قائل ضمان ہو جائے، کیونکہ ضمان کبھی کبھی امانت میں بھی ہو جایا کرتا ہے، خوب بیان مفصل ہوا

(۱) البدائع ۲۰۹/۵، الحاوی ۶/۵، الوصای ۲/۵، کتاب القناع

۲۶۷

(۲) البدائع ۲۰۹/۲، ۲۱۰

(۳) البدائع ۲۰۹/۲

(۴) کتاب القناع ۱۵/۱، المغنی ۵/۲۱۷

(۵) البدائع ۲۰۹/۲، تبیین الحقائق ۱۲/۵، الہدایۃ والکلیۃ ۱/۸، ۳۰۹

حاشیہ ابن ماجہ ۵۵۳/۵، الحاوی والکلیل ۲۲۵/۵، کتاب القناع

۲۶۷

معمولی سکوت اس میں مضرب نہیں ہے، البتہ غیر متعلق کلام کو معمولی ہو یا طویل سکوت مضرب ہیں، تشنہ درست ہونے کے لئے اقرار سے فارغ ہونے سے قبل اس کی نیت کا پایا جانا شرط ہے۔ یونکہ تشنہ کے ذریعہ جنس کا چیزوں کو تمیز کرنا اور مل کرنا ہوتا ہے جو لفظ میں شامل و داخل ہوں، اس سے اس میں نیت کی ضرورت پڑتی ہے، اگرچہ یہ تساری ہو، مستثنیٰ سے مستثنیٰ منہ کا احاطہ نہ کیا ہو، بین اور احاطہ نہ کیا ہو جیسے پانچ کا لڑکیا پھر پانچ کی کا تشنہ نہ کیا ہو، یہ تشنہ مالا جانا باطل ہے سو سے ساتوں کے خنوں نے شدہ اختیار کیا ہے، یونکہ اس میں کلام کا دل و اثر یک دہرے کے برعکس اور مخالف ہے (۱)۔

مناہدہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا: میرے دہ ایک ہزار ہیں سو سے چھ سو کے ذریعہ: لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے کثرت کا تشنہ کیا ہے، در لغت عرب میں ایسا تشنہ نہیں پایا جاتا ہے (۲)۔

جنس معنی غف کا تشنہ:

۳- اگر تشنہ خلاف جنس کا ہو (یعنی ایسی چیز کا تشنہ ہو جو مذکر میں بطور دین ثابت نہ ہوتی ہو) تو حقیقہ کے نزدیک یہ تشنہ درست نہیں ہے، درمختار پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جن کا اس نے اقرار کیا ہے، مثلاً اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے دہ دس درہم ہیں سو سے ایک کپڑے کے، تو یہ تشنہ باطل ہوگا، ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے (۳)۔

اور اگر مستثنیٰ کی چیزوں میں سے ہو جو دہ میں بطور دین کے

ثابت ہو ان کی میں مثلاً کسی نے کہا: فلاں کے میرے دہ ایک سو دینار ہیں سوائے اس درہم کے، یا سو نے ایک تقیر گاہوں کے، تو شیخین (امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف) کے نزدیک تشنہ درست ہے، اور جس چیز کا اقرار کیا ہے اس میں مستثنیٰ کی قیمت کے قدر کم کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگرچہ لفظ اور نام کے اعتبار سے مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ میں مماثلت نہیں ہے، بین و دہ میں وجوب کے اعتبار سے مماثلت پائی جاتی ہے، یونکہ درہم اور دینار دہ میں وجوب کے اعتبار سے دینار کی جنس میں سے ہیں، امام محمد و امام زفر فرماتے ہیں کہ تشنہ کہتے ہیں ایسی چیز کے نکلنے کو کہ اگر تشنہ نہیں ہوتا تو وہ چیز مستثنیٰ منہ کی صراحت کے تحت داخل ہو جاتی، در یہ ای وقت ہو سکتا ہے جب کہ جنس متحد ہو (۱)۔

اور حنا بلہ کہتے ہیں کہ یہ جنس در غیر نوع کا تشنہ صحیح نہیں ہے، یہی اصل مذہب ہے اور اسی پر تمام اصحاب متفق ہیں (۲)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ خلاف جنس کا تشنہ بھی درست ہے، اس لئے کہ کتاب اللہ اور اس کے علاوہ دہرما فذ میں اس کی نظیریں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءَ اِلٰهٍ سَلَامًا" (۳) اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سنیں گے، ہاں البتہ سلام (کی آوازیں سنیں گے)۔ دوسری جگہ ہے: "عَالِهِمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا اتَّبَاعَ الظُّلُمِ" (۴) ان کے پاس کوئی ظلم (سچ) تو ہے نہیں، ہاں بس گمان کی پیروی ہے۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ بجز پر بیان بھی لازم ہے، اگر کسی نے دہرے کے سے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا سوائے کپڑے کے، تو مختار پر لازم ہوگا کہ

(۱) البدیع ۲/۲۱۱

(۲) الاصاب ۱۲/۱۸۲، کتاب القناع ۱/۳۷۰

(۳) سورہ مریم ۶۲

(۴) سورہ ناز ۵۷

(۱) مہیۃ النکاح ۵/۱۰۳

(۲) کتاب القناع ۱/۱۸۶، ۵/۳۷۰

(۳) البدیع ۲/۲۰۷

ایسا کپڑا بن کر جس کی قیمت ایک ہزار سے کم ہو۔ ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہی مہین کے کسی حصہ کا بھی استثناء درست ہے مثلاً یہ کہہ کہ یہ مکان فلاں کا ہے سوائے اس کمرے کے تو یہ استثناء درست ہے (۱)۔

و۔ اقرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان:

۴۸۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اقرار کے بعد ایسی چیز کو بیان کیا جس سے اقرار رائل ہو جائے مثلاً یہ نماز تمہارے میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب بن خذیر کے شمس میں سے تو اس شخص پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، ماں اگر مقرر لے۔ وضاحت کر دی کہ وہ ایک ہزار روپے کیسے ہو یہ اس جیسی چیز کی قیمت ہے تو مقرر لے کی قسم کے ساتھ دشمن مقرر ہے لازم ہو جائے گا۔ اور اگر یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اس کے شمس کے پھر بہا کہ میں سے یہ سرورہی پر قبضہ نہیں یا ہے تو اس مقام و مکان وغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر شمس لازم ہو جائے گا۔ اور ہم قبضہ کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور ایک قول یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مقرر کی بات مان لی جائے گی (۲)۔

متابہ کہتے ہیں کہ جب کسی نے اقرار کے ساتھ اقرار کو بدل دینے یا ساتھ کر دینے والی چیز کو حاصل کیا یا مثلاً یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب بن خذیر کی قیمت کے لیے یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں جو وہاں سے موصول کر دیا ہے، یا یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں بی بی فامد کے شمس کے جس میں خریدہ سرورہ سامان پر میں نے قبضہ نہیں کیا تو ایک ہزار مقرر پر لازم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ایک ہزار کا اقرار کرنے کے بعد اس نے جس چیز کا ذکر کیا ہے وہ اس کو ساتھ لے کر دینے

والی ہے۔ لہذا اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور یہ کل کے شمس کی طرح ہے، اور اگر کسی نے اس طرح کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ شرب بن خذیر کے شمس میں سے ایک ہزار میں تو مقرر پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا (۱)، اور اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ ایک ہزار تھے اور میں نے اسے ۱۱۰۰ روپے یا انہوں نے مجھے یہی الذمہ کر دیا ہے، یہ میں نے اس میں سے پانچ سو ادا کر دیا ہے تو تمام صورتوں میں وہ اقرار کا منکر کہلائے گا، کیونکہ وہ ایسی بات ہے جو صحیح ہو سکتی ہے اور غلطی اعتبار سے اس میں کوئی تشناہ بھی نہیں ہے، لہذا اس کا قول مہین کے ساتھ قبول کرنا واجب ہوگا اور یہی مذہب ہے، اور مقرر پر کچھ بھی واجب اور لازم نہ ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ بعض کا استثناء حاصل ہو، لیکن اگر بعض کا استثناء منقطع ہو تو پھر یہ استثناء اقرار کو ساقط کرنے والا نہ ہوگا، کیونکہ سکوت کی وجہ سے حق ثابت ہو چکا ہے۔ جس کو استثناء وغیرہ ساتھ نہیں آتا۔ اور نصف سے زائد کا استثناء معتبر نہ ہوگا البتہ نصف کا استثناء درست ہوگا، اور نصف سے کم تو بلا اختلاف معتبر ہوگا، متابہ کا مسلک یہی ہے اور یہی لغت عرب بھی ہے (۲)۔

ز۔ اقرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا:

۴۹۔ اگر کسی شخص نے اپنے ذمہ میرے کے دین کا اقرار کیا اور کہا کہ یہ موعجل (ایک خاص وقت پر جس کی ادائیگی متعین ہو) ہے اور مقرر لے، اس کی تو تصدیق بر دی سین تا ذیل (وقت مقرر) پر ادائیگی کی تکذیب کر دی تو حنفیہ کے نزدیک وہ فوری لازم ہو جائے گا،

(۱) کہیں یہ بات محسوس کرتی ہے کہ دونوں تعبیروں کے درمیان فرق کو صرف خواص ہی محسوس کر سکتے ہیں، عام لوگ اس فرق کو محسوس نہیں کر پائیں گے، لہذا دوسرے قول میں بھی اقرار کو نہیں ہوگا، اور دونوں صورتوں میں اقرار لازم ہوگا۔

(۲) کتاب القضاء، ۴/۲۶۸، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱۔

درہم میں، یہ ایک درہم کا قرض ہے اور یہ یہی چیز ہے جس میں رجوع نہیں ہوا کرتا ہے اور استدراک درست ہے، تو یہ خلاف جنس کے استدراک کے مشابہ ہوا، اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ کسی نے پٹی بیوی سے کہا کہ تجھ کو ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق، تو ایسی صورت میں تیس طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

۲۔ اور اگر استدراک قرض اور شہدیت کے بعض میں ہے تو اس پر دونوں مفتوں میں جو بلند ہو وہ لازم ہوگی، اس لئے کہ وہ اس میں غیر متمم ہے، لیکن اگر استدراک ان دونوں مفتوں میں سے کتر میں ہو تو متمم ہوگا، تو زیادتی کی صورت میں وہ صحابی کرنے والا ہوگا اور نقصان میں رجوع کرنے والا ہوگا، لہذا اس کا استدراک درست ہوگا اور اس کا رجوع کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر استدراک کو مکرر لڑنے کی طرف منسوب کرے گا یہ کہے کہ یہ ایک ہزار درہم فلاں کے ہیں، نہیں بلکہ فلاں کے ہیں، اور ان دونوں میں سے ہر ایک اس ایک ہزار کا دعویٰ کرے تو یہ ایک ہزار درہم اول کے ہوں گے، اس لئے کہ جب اس نے اس کے حق میں ایک ہزار درہم کا قرض یا تو اس کے حق میں دو قرض مستحب و درست ہو گیا، لہذا اس کا اس کے سپرد کرنا جب ہو گیا اور اس کے بعد اس کا کہنا پہلے قرض اسے رجوع ہے، لہذا پہلے شخص کے حق میں معتبر نہ ہوئی، اور دوسرے کے حق میں بھی ایک ہزار درہم کا قرض درست ہوگا، لیکن اگر پہلے شخص کو بغیر قضاء تاضی کے دیا گیا ہے تو دوسرے کی رقم کا ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے کو دینے کا دوسرے کے حق کو تلف کیا ہے۔

مذکورہ مسئلہ اس مسئلہ کے برخلاف ہے کہ اگر کسی نے کہا: میں نے اس چیز کو فلاں سے غصب کیا، نہیں بلکہ فلاں سے، تو پہلے شخص کو یہ غصب کیا ہوا مال حوالہ کرے گا، اور دوسرے کے حق میں اس مال کا ضامن ہوگا، خواہ پہلے کو قضاء تاضی کے ذریعہ دیا ہو یا بغیر قضاء تاضی

یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے وصال کا قرض دیا ہے، اور اپنے سے یہ حق کا دعویٰ کیا ہے جس کا مکرر لڑنے کا کار کردہ و ربوت منکرش یحییٰ کے ساتھ قول کی جاتی ہے (۱)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ مکرر سے قسم لی جائے لی اور شرطوں میں دین کی اور سبکی یہ ایک وقت مقرر میں اس کی اور سبکی کی بات قبول کر لی جائے گی۔ مکرر کی قسم کے سلسلہ میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن حوط یہی ہے، اور اسی پر مصر کے متقدمین قضاۃ فیصلہ کیا کرتے تھے (۲)، اور یہی مسلک شافعیہ اور حنابلہ دونوں کا ہے۔

ح۔ اقرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح):

۵۰۔ مضیف کہتے ہیں کہ اگر استدراک مقدم میں ہو تو اس کی جتنی باتیں

ہو تو استدراک مقدم کی جنس میں ہوگا مثلاً کوئی کہے فلاں کے میرے غمہ ایک ہزار درہم ہیں، میں بلکہ دہ درہم ہیں، اس سلسلہ میں جمہور کا قول یہ ہے کہ اس پر دو ہزار درہم لازم ہوں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر تین ہزار درہم لازم ہوں گے، یہ قول امام زفر کا ہے، اور یہی قیاس کے مطابق ہے اور قول اولیٰ امتحان ہے۔ امتحان کی وجہ یہ ہے کہ قرض کا مصدب ثبوتی ہے، اور منکر عنہ کی مقدار یا صفت میں عموماً غلطی ہوتی ہے، لہذا استدراک قبول کیا جائے گا جب تک کہ وہ اس میں متمم نہ ہو، اس کے برخلاف استدراک اگر خلاف جنس میں ہو تو وہ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ جنس میں عموماً غلطی نہیں ہوتی ہے، اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ مکرر کا قول کہ میرے غمہ فلاں کے ایک ہزار

(۱) در فقہ ۳/۵۳۳، الہدایہ مع الملک ۱/۲۷۲، تبیین الحقائق ۵/۸۸۔
(۲) المباح و المکمل ۵/۲۲۷، المشرح المختصر ۳/۵۳۳، حاشیہ المدون ۳/۴۰۴، روحہ الامثلین ۳/۴۰۸۔

مقتضیٰ کہتے ہیں کہ اقرار کا اعتبار اس وقت تک نہیں پایا جائے گا جب تک کہ محض صورت اقرار ہو، حقیقت نہ ہو، ثانیہ کے قواعد مذکورہ تہذیبات کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

اقرار کے لئے وکیل بنانا:

۵۳- اصول یہ ہے کہ ہر اس چیز میں وکیل بننا جائز ہے جس میں یا بہت قابل قبول ہو اور ہر چیز میں اقرار بھی ہے۔ ثانیہ، مالک اور متبادل کا مسلک یہی ہے کہ یہی ایک قوی ثانیہ کا بھی ہے، اقرار میں وکیل بنانا اس لئے جائز ہے کہ اخبار (کسی کے حق کی خبر دینا) دراصل موکل کی طرف سے ہوتا ہے، اور حکماً وکیل کی طرف سے، نہ کہ وکیل کا فعل موکل کا فعل ہوا کرتا ہے، گویا اقرار اس شخص سے صادر ہوتا ہے جس پر حق ہوتا ہے^(۲)، ثانیہ نے وضاحت کی ہے کہ وکیل یا تصرف کے اقرار کا جب موکل انکار کر دے تو وہ مانڈ نہیں ہوگا^(۳)، اسی طرح مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر وکیل کو اقرار سپرد کر دیا گیا یا اس کو اس کا حق دیا گیا ہو تو یہ اقرار موکل کے لئے لازم ہوگا^(۴)، ثانیہ کا اصح قول یہ ہے کہ اقرار کے لئے وکیل بننا جائز نہیں ہے، بلکہ موکل وکیل بنانے کی وجہ سے اپنے اوپر حق کے ثبوت کا اقرار کرنے والا ہو جائے گا^(۵)، جہاں تک "وکیل

کے عمل کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ باطن میں منکر کے ساتھ اس کا موافق ہوتا (اور منکر مجبوراً ظاہر میں باطن کے خلاف اقرار کر رہا ہے) اسی وجہ سے منکر کو قسم دلائی جائے گی لیکن اس کے برخلاف دوسری صورت جس میں کہ اقرار کے جھوٹا ہونے کا دعویٰ ہے قسم نہیں دلائی جائے گی^(۱) جیسا کہ ظاہر ہے۔

موق نے مہب ورن مانع سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے چچا زاد بھائی سے کسی مکان میں رہنے کا سول کرے اور وہ جواب میں کہے کہ یہ مکان میری بیوی کا ہے، پھر اس نے کہا کہ دوسرے کا ہے، پھر کہا کہ تیسرے کا ہے، اور اسی طرح کہتا رہے، اس کے بعد بیوی نے اس مکان کا مطالبہ کر لیا تو اس نے بیوی کو جواب دیا کہ میں نے اس سے یہ بات مکان نہ دینے کی غرض سے معذرت کے طور پر کہی تھی، تو اس طرح کے اقرار کی وجہ سے بیوی کو وہ مکان نہیں ملے گا^(۲)، اس لئے کہ اس کی اس طرح کی معذرت وہی بات جو صورت اقرار معلوم ہو رہی ہے، اقرار میں شمار نہ ہوگی۔

شیخ منصور بیہوشی صلی کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کو اندیشہ ہو کہ اس کا مال دوسرے شخص ظلماً لے لے گا تو اس کے لئے اس ظلم کو دور کرنے و مال کو محفوظ رکھنے کے لئے صورت اقرار کرنا جائز ہے، بلا کسی موجود شخص کے لئے کسی نے اقرار کیا کہ وہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا بھائی ہے یا اس پر اس کا تنازعین ہے، اور وہ اپنے اقرار کی یوں تاویل کرے کہ بیٹا سے میری مراد اس کا چھوٹا ہونا ہے، اور بھائی سے مراد اسلامی بھائی ہے، تو اس طرح کے اقرار اور تاویل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ منکر لہ کے سامنے اس بات پر واہر کئے کہ اس نے ہرچہ مجبوری یہ اقرار کیا ہے، اور اس کی تفصیل ثانیہ اس طرح ہے، اسی بنا پر

(۱) کشاف القناع ۵۵۶/۵ تحت القناع ۵۵۹/۵، مفتی القناع

۲۲۳/۲، الاشیاء للسیوطی ۲۲۲/۲۲۳۔

(۲) الحدائق ۵۳/۵، الصوی علی المشرع المفسر ۵۲۵/۵، کشف القناع

۵۳/۱، نہایۃ القناع ۵۲۵/۵۔

(۳) شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۲۸۸/۲۔

(۴) الصوی علی المشرع المفسر ۵۲۵/۲۔

(۵) نہایۃ القناع ۲۵/۵۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵۸/۳۔

(۲) القناع ولوکلیں ۲۲۷/۵، تجرۃ القام ۲۰/۳، طبع معصفتی محمد انجاریہ۔

جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کا اقرار کر لو، اس صورت میں موکل کے خلاف اس کا اقرار درست ہوگا جس کا فتویٰ برزیہ میں مذکور ہے۔ "راہن عابدین کہتے ہیں کہ اس نص میں سے محض "توکیل" سے اقرار نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے" (۱)۔

اقرار پر شبہ کا اثر:

۵۴- شبہ لغت میں اتباس کو کہتے ہیں: "شبه عليه الأمر" معاملہ اس طرح غلط ہو گیا کہ دوسرے کے لئے مشتبہ ہو گیا (۲)، فقہاء نے شبہ کی تعریف یوں کی ہے: شبہ کہتے ہیں ایسی چیز کو جو ثابت کے مشابہ ہو حالانکہ وہ ثابت نہ ہو (۳)، اس تعریف کے اعتبار سے شبہ کا اثر اثبات پر پڑتا ہے اور اثبات ہی میں سے اقرار ہے، پس اگر اقرار اتباس یا تاویل کا محتمل ہو یا غرض غرض میں سے کسی چیز کے مشابہ ہو تو اس میں شبہ کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور جس چیز کا اقرار کیا جائے وہ تو حقوق اللہ میں سے ہوگی یا حقوق العباد میں سے، اور حقوق العباد شبہ کے باوجود ثابت ہو جاتے ہیں، اور حقوق اللہ شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں، کیونکہ بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، مثلاً زنا، چوری اور شراب پینا، اور بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتے ہیں، مثلاً زکوٰۃ اور کفارہ، اس مسئلہ کی تفصیل پنی جگہوں میں آئے گی (۴) (حق پر شبہ کی اصطلاح دیکھی جائے)۔

۵۵- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ کوئی کوٹا کر کرے سے اقرار کرے، مگر اقرار مسموم نہ ہو تو اس اقرار کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس

بالخصوصہ کے اقرار کا تعلق ہے تو دین کے قبضہ میں اس کا اقرار مکمل قبول نہ ہوگا، لایہ کہ اس کو اس اقرار کا حق دے دیا گیا ہو، یہ رائے شافعیہ، مالکیہ، حنابلہ اور ابن ابی لیلیٰ کی ہے، اس لئے کہ اقرار ایسا معنی ہے جو خصومت کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے منافی ہے البتہ وکیل اس کا مالک نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ خصومت کی اجازت اقرار کا تقاضا نہیں کرتی ہے پس وکیل کی چیز کا اقرار کرے تو اس نے جو کچھ اقرار کیا ہے وہ موکل پر لازم نہیں ہوگا، وکیل کی حیثیت محض ایک گواہ کی ہوگی، امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ قیاس اور حدود کے علاوہ مسائل میں عدالت میں اس کا اقرار قبول یا حائے گا، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار عدالت میں نہ درست دونوں میں قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اقرار دعویٰ کا ایک جواب ہے، چنانچہ "وکیل بالخصوصہ" کا جس طرح انکار درست ہوتا ہے اسی طرح اقرار بھی درست ہوگا لیکن حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ جب موکل عقد وکالت میں یہ وضاحت کر دے کہ وکیل کو اقرار کا حق حاصل نہیں تو ظاہر الرویہ کے مطابق وکیل کو حق اقرار حاصل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ قاضی کے پاس اقرار کرے تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ نکاح سے خارج ہو جائے گا۔

اسی طرح حنفیہ سے یہ بھی وضاحت کی ہے کہ "توکیل بلا اقرار" درست ہے، اور موکل محض وکیل بنانے کی وجہ سے اقرار کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا، امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے (۱)، علامہ ابن عابدین سے طراویسی سے نقل کیا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ کوئی "وکیل بالخصوصہ" بنائے اور یوں کہے کہ تم مختص کر دو، اور جب تم میرے سر کسی وجہ کے آئے یا مجھے عار لاحق ہوئے گا تو میں تمہیں اقرار کروں تو تم

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۴/۱۳۵، ۵/۹۹، ۵/۱۰۰، نہایت الشائع مع حاشیہ ۲۵/۵۔
(۲) لسان العرب والمصباح مادہ (عبر)۔
(۳) البدائع ۶/۳۶۳۔
(۴) المہذب ۴/۳۳۳، جردیکھے مختلف کتب فقہ میں باب اللہ و

(۱) ابن عابدین ۴/۱۳۵، حاشیہ الدر المختار ۴/۳۶۳، ۵/۹۹، ۵/۱۰۰، نہایت الشائع ۲۳/۵۔

نہ لے (۱)۔

مذکورہ تمام احکام اقرار میں شبہ پیدا کرتے ہیں، پس اقرار میں شبہ پایا جائے یا کوئی بھی معارض پائی جائے تو اس کو حیرمان لینا نفس اقرار سے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ انسان بری الذمہ ہو ورنہ اس اصل سے عدول ہی وقت ہو سکتا ہے جب ثابت شدہ یقینی دلیل ہو ورنہ اس کا کوئی معارض یا کوئی کمزور کرنے والی چیز نہ پائی جائے (۲)۔

اقرار پر طویل مدت نزع جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ:

۵۷- الہد یہ در فتح القدر میں ہے: تمام (طویل مدت کا گذر جانا) امام محمد کے نزدیک اقرار کو باطل نہیں کرتا ہے، جیسا کہ حد زنا میں تمام اقرار زنا کو بالاتفاق باطل نہیں کرتا، دن ساء نے امام محمد سے انوار میں نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں زانی پر حد قائم کروں گا اگرچہ وہ چالیس سال کے بعد آئے، البتہ شیخین کے روئے یک شارب خمر پر حد قائم نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ دو شرب خمر کا اقرار شرب کی ہو کی موجودگی میں کرے (۳) پس امام ابو حنیفہ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک تمام شرب خمر کے اقرار پر مؤثر ہوگا۔ اور حد ساقط ہو جائے گی۔

الہد یہ فتح القدر اور البحر الرائق میں مذکور ہے کہ تمام حقوق اللہ میں سوائے حد قذف کے شہادت پر مؤثر ہوگا، حد قذف میں تمام اس لئے مؤثر نہیں ہوگا کہ اس میں بندہ کا حق بھی ہے اور اس میں بندے سے ذلت و رسوائی دور کی جاتی ہے، برخلاف اقرار کے، کہ اس میں

تمام مؤثر نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرب خمر کی حد کے علاوہ میں تمام کے باوجود مقرر کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کی جائے گی، یہ تک شرب خمر میں تمام اقرار کو باطل کرتا ہے۔ امام محمد کا اس میں اختلاف ہے۔

۵۸- البتہ حقوق العباد میں تمام مؤثر نہیں ہوگا، نہ حقوق العباد کے اقرار میں ورنہ اس پر شہادت میں (۱) بن قدیم کہتے ہیں: اگر قدیم زمانہ کا اقرار کرے تو حد واجب ہوں۔ اور حد زنا والی حد (۲) کے عموم کی وجہ سے حنا بلہ، مالکیہ، امام وزائی، امام نووی، امام اسحاق اور امام ابو ثور ہی رائے کے قائل ہیں، اس لئے بھی کہ حد ایک حق ہے جو فوری ثابت ہوتا ہے، پس وہ بینہ و دلیل کی وجہ سے طویل زمانہ کے بعد بھی تمام حقوق کی طرح ثابت ہوگا، امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اسوں نے فرمایا کہ میں قدیم زمانہ پر کوئی دلیل قبول نہیں کروں گا، بلکہ زمانہ کے اقرار کی وجہ سے اس پر حد جاری کروں گا، یہی قول بن حنفیہ کا ہے، امام ابن ابی موسیٰ نے فرمایا ہے کہ یہی مسک امام احمد کا بھی ہے (۳)۔

اقرار سے رجوع:

۵۹- رجوع کبھی صحیح ہوتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں نے اپنے اقرار سے رجوع کیا یا میرا اقرار مجھ کو تھوڑا سا رجوع کبھی نکالتا ہوتا ہے، جیسے کہ جاری کرنے کے وقت مقرر بھاگ جائے، اس سے کہ فرار رجوع کی دلیل ہے، پس اقرار ایسے حقوق اللہ کا ہو جو شہ کی وجہ سے

(۱) فتح ۱۳۸، بحر الرائق ۵/۲۲۰۔

(۲) یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: (الزانی والزانی فاحملوا کل واحد منہما مائدہ جلد ۱) سورہ نور ۲۔

(۳) انہی ۲۰۷/۸۔

(۱) اشرار الصبر و صافیہ المدوی ۵۲۶/۳، صافیہ المدوی ۳۹۸/۳۔

(۲) الاشیاء و انظار مطبوعہ علی رضی ۵۹، الطرق مشکوٰۃ ۸۲، ۸۳۔

(۳) الہد یہ فتح ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳۔

اس حدیث میں مقرر کے رجوع کو قبول کرنے کی سب سے واضح دلیل ہے اور اس لئے بھی کہ اقرار حد کی وہ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے۔ لہذا مقرر کے رجوع کرنے کی وجہ سے حد ساتھ ہو جائے گی۔ جس طرح حد جاری ہونے سے پہلے وہ مان رجوع کرے حد ساتھ ہو جائے گی۔ حضرت ماحیؒ کے بھی گئے کے باوجود قتل کرنے والوں پر ضابطہ اس سے واجب نہیں ہوگا کہ ان کا رجوع ضروری نہیں تھا۔ البتہ مقرر صرف حد رجوع کر لے مثلاً یہ ہے کہ میرا اقرار جھوٹا تھا۔ یا میں اپنے اقرار سے رجوع کرتا ہوں یا میں نے ایسا نہیں کیا جس کا میں نے اقرار کیا ہے تو حد ترک کرنا واجب ہوگا جس اگر اس کے بعد بھی کوئی قاتل اس کو قتل کرے تو اس کا ضابطہ قاتل پر واجب ہوگا۔ اس سے کہ اس کا اقرار رجوع کرینے کی وجہ سے رائل ہو گیا تو اس سے اقرار ہی نہیں کیا، و قاتل پر قصاص نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ تحت رجوع میں اختلاف ہے تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا (۱)۔

مام مالکؒ اپنی ایک غیر مشہور روایت کے مطابق یہ قید لگاتے ہیں کہ اپنے حقوق اللہ میں جو شبہ سے ساتھ ہو جاتے ہیں ان میں مقرر کا رجوع اس وقت قبول ہوگا جب کہ رجوع شبہ پاے جائے کی وجہ سے ہو، میں مقرر بغیر شبہ کے اقرار سے رجوع کرے تو اس کا رجوع معتبر نہ ہوگا۔ اہل بیتؑ سے یہ صراحت کی ہے کہ یہ قاتل عذر نہیں سمجھا جائے گا لہذا یہ شبہ کی وجہ سے رجوع کیا ہو، امام مالکؒ سے بھی یہی روایت ہے، میں الماشونؒ بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

صحیح روایت کے مطابق ثاقبہ کا مسلک یہ ہے کہ دو رجوع کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، الا یہ کہ رجوع صریح ہو، غداً بعد کے وقت

بھاگ جانے کو دو رجوع نہیں مانتے ہیں، چنانچہ مقرر نے کہا کہ مجھے چھوڑ دیا مجھ پر حد جاری نہ ہو، یا حد جاری کرنے سے پہلے یہ حد جاری کرنے کے دوران بھاگ جائے تو اس صراحت کے مطابق یہ رجوع نہیں کہلائے گا، کیونکہ اس نے رجوع کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ ان وقت اس کو چھوڑ دینا واجب ہوگا پھر اگر دوسری حد کر دے تو حلیک ہے مرنہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔ ورنہ اس کو نہ بھی چھوڑا جائے تو قتل کرنے والے ناواہیں اس سے گئے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معز اسلمیؒ والے واقعہ میں قتل کرنے والوں پر کوئی تاوان واجب نہیں کیا۔

۶۰۔ دوم (۱) میں نے ایسے حقوق العباد یا حقوق اللہ کا اقرار کیا جو شبہ سے ساتھ نہیں ہوتے ہیں جیسے قصاص، حد قذف، زکاۃ و کفارات اور اس میں اقرار کے بعد رجوع کرنا تو بے اختلاف ان کا رجوع قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ حق ایسا حق ہے جو غیر کے سے ثابت ہو چکا ہے، لہذا بغیر رضامندی کے وہ سے ساتھ نہیں آسکتا، اس لئے کہ حق العباد ثابت ہو جانے کے بعد رجوع کی وجہ سے سقوط کا احتمال نہیں رکھتا اور اس لئے بھی کہ حقوق العباد کی بنیاد حق کے حصول کے لئے رات پر ہے، اور جب تک بندہ کا حق ثابت رہے گا اس کا اسقاط بغیر رضامندی کے نہیں ہوتا ہے (۳)۔

علامہ قرطبیؒ نے دو اقرار جو قاتل رجوع ہے اور وہ اقرار جو قاتل رجوع نہیں ہے، دونوں کی وضاحت کی ہے کہ اقرار میں اصل یہ ہے کہ نیک فسانہ و فاسق و فانیہ، دونوں کے لئے وہ لازم ہوا کرتا ہے، اس لئے کہ وہ طبیعت و طوالت کے خلاف ہے، و رجوع کے عدم جو اصل ضابطہ یہ ہے کہ جس چیز میں عذر عادی نہیں ہے اس سے

ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۱) ایسی ۱۸/۸، البدائع ۷/۱۱۱، المشرع المکیہ و جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱، ۳۳۲

(۲) المشرع المکیہ مع جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱، ۳۳۲

(۳) نہایۃ الحاج ۳/۱۰۴، ۱۰۵، مکیہ و بی مع شرح لکھل ۱۸/۳۳۱، ۳۳۲

رجوع قائل قبول نہ ہوگا^(۱)۔

کیا اقرار سب ملک ہو سکتا ہے؟

۶۱۔ خیر نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا اقرار کیا اور منکر لہ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے اقرار میں جھوٹا ہے تو اس کے لئے زبردستی مال لینا جائز نہیں ہے الا یہ کہ دغوش دلی سے سپرد نہ رہے۔ ایسی صورت میں طور سب یہ اقرار تسلیم ہوگی۔ علامہ ابن عابدینؒ نے ابن الفضل سے نقل کیا ہے کہ اقرار تسلیم کا سبب نہیں بن سکتا۔ ہدایہ اور اس کی شرحات میں ہے کہ منکر لہ جب تصدیق کرے پھر اس کو رد کرے تو درست نہیں ہے، اس کا حکم اقرار شدہ چیز کا منکر پر لازم ہوا ہے، اس کا عمل یہ ہے کہ جس چیز کی خبر دی جائے اس کو خیر کے لئے غلام کرنا ہے۔ کہ اس کا عمل تادمک بننا ہے، مذکورہ بنیادی مسئلہ پر یہ مسائل دلائل کرتے ہیں:

الف۔ اگر کسی نے کسی متعین مٹی کا اقرار کیا جس کا وہ مالک نہیں ہے تب بھی اقرار درست ہے، یہاں تک کہ اگر منکر نے کسی دن بھی اس مٹی پر ملکیت حاصل کر لی تو حکم دیا جائے گا کہ اس مٹی کو منکر لہ کے حوالہ کر دے، اور اگر اقرار اربعہ کی تسلیم ہوتا تو یہ درست نہ ہوتا، اس لئے کہ آدمی جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی طرف سے اس کی تسلیم درست نہیں ہے، اقرار کے درست ہونے کے سلسلے میں ثانیہ نے تنفیذی موافقت کی ہے بین ہم نے ثانیہ کی تحریر میں یہ نہیں پایا کہ منکر جب اقرار رد میں مٹی کا مالک ہو جائے تو اس کو منکر لہ کے لئے رد کرنے کا حکم دیا جائے گا، اسی طرح ثالثیہ و رتاجہ کے یہاں بھی اس مسئلہ کوئی تذکرہ نہیں دیکھا۔

ب۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کے سے شراب کا اقرار کیا تو اقرار

رجوع جائز نہیں ہے، اور رجوع کے جواز کا ضابطہ یہ ہے کہ جس میں عذر عادی ہو اس سے رجوع جائز ہے^(۱)۔ لیس اگر نبی و اہل بیت نے وراثت کے لئے یہ اقرار کیا کہ اس کے والد نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ وراثت کے وراثت شرعی قاصد کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔ پھر کچھ کو باقی رہے اور انہوں نے بتایا کہ اس کے والد نے ان کو دیا ہو، ان کو انہوں نے اس مکان کو اس کے بچپن میں اس کو مہر دیا ہے اور اس کے سے اس پر قبضہ کیا ہے۔ لہذا منکر کو انہوں کے خیر کے لئے اس سے معذرت کرتے ہوئے اپنے اقرار سے رجوع کرے کہ وہ اس کو نہیں چاہتا تھا، تو اس کا دعویٰ اور عذر سنا جائے گا اور وہ اپنا کوئی پیش کرے گا، اور اس کا سابقہ اقرار بینہ کی تکذیب نہیں کرے گا۔ اور نہ ہی اس کو معیوب بنائے گا اور اس کا رجوع قبول کر لیا جائے گا۔

اور جب منکر نے کہا کہ فلاں کے ایک ہزار دینم میرے دے دیے ہیں، اگر وہ قسم کھالے اور منکر لہ نے قسم بھی کھالی پھر منکر لہ سے رجوع کرے وہ بہت کم میں یہ نہیں سمجھتا تھا کہ وہ قسم کھالے گا تو منکر لہ کچھ لازم میں ہوگا، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ اس قسم کی شرط کا قضا سبب کہ اقرار شدہ چیز کے لازم ہوے یا یقین نہ دیا جائے، یہ بھی عرف ہے کہ یہ اقرار نہیں ہے^(۲)، اس پر کسی فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کسی حق الہی کا اقرار کیا تو منکر کا رجوع اس کے لئے مفید نہ ہوگا۔ اور اگر اللہ کے حق کا اقرار کیا جیسے رہا۔ شراب خمر تو اقرار کی طرف رجوع کیا تو یہ رجوع قائل قبول ہوگا، اور اگر بلاشبہ کے رجوع یا تو اس میں دقت ہے:۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے مسلک کے مطابق وہ رجوع قائل قبول ہوگا۔ ۲۔ امام حسن بصری کے قول کے مطابق وہ

(۱) المدخل ۱/۱۱، ۱۳۲، البحر الرائق ۵/۱۸، المہذب ۳/۲۶۸، الفی

۵/۱۳، ۱۲/۱۲۰۔

(۲) الفروق ۳/۸۳، مواہب اللیل للخطاب ۵/۲۲۳۔

(۱) التواہین الفہرہ ص ۲۰۸۔

۱- یہ کہ مقرر یہ (وہ شخص جس کے بارے میں نسب کا اقرار یا جارا ہو) مجہول النسب ہو۔

۲- یہ کہ اس میں کوئی تنازعہ نہ ہو، اس لئے کہ اگر مقرر سے کوئی دوسرا نسب میں تنازعہ کرے تو دونوں میں تعارض ہو جائے گا۔ نیز اس نسب کو کسی ایک کی طرف منسوب کرنا دوسرے سے بہتر نہ ہوگا۔

۳- یہ کہ مقرر کی صداقت کا مکمل ہو، اس شرط پر کہ یہ احتمال ہو کہ اس شخص کے سے اس مقررہ کی عمر کا بڑا ہو سکتا ہو (اپنی مائیں یا پاپے والے وہ وہ شخصوں کے، مریب عمر کا تناسب ہو جو ہو)۔

۴- یہ کہ مقرر یہ اس لوگوں میں سے ہو جن کا قول یا قائل قبول ہوا کرتا ہے، جیسے صفیہ، مریبوں، مقرر یہ، تصدیق کی اہلیت رکھتا ہو، وہ مقرر کی تصدیق کرے، لہذا اگر بچہ ہو جائے یا مجنون صاحب عقل ہو جائے اور اس مقرر کی نسب کا انکار کرے تو اس کا انکار یا قائل قبول ہوگا، کیونکہ اس کا نسب ثابت ہو چکا ہے، لہذا وہ ساتھ نہیں ہوگا، کیونکہ باپ اگر مقرر ہے، نسب کا انکار کرے تو وہ انکار بھی یا قائل قبول ہوگا (۱)۔

۶۳- اگر مقرر اپنے اور دوسرے کے مفاد کے خلاف ہو مثلاً کسی کے حق میں اپنے بھائی ہونے کا اقرار کرنا تو اس میں مذکورہ بالا چار شرطوں کے ساتھ ایک پانچویں شرط کا بھی اعتبار ہوگا، اور وہ یہ ہے کہ مقرر کرنے والے تمام مرد، بیوی، لہذا اگر وارث لڑکی ہو یا بہن ہو یا ماں ہو یا بیوی القرب میں سے یا بیوی بزرگ (تاب قد میں مقرر حصہ) (۲) اور (۳) القرب میں کوں کا حصہ، یعنی کے بعد عصبہ میں کوئی موجود نہ ہونے کی وجہ سے پھر بقیہ حصہ ذوی القرب میں پر لوٹ

جائے) کی وجہ سے تمام مال کا وارث ہو تو حنفیہ کے نزدیک اور حنابلہ میں ان لوگوں کے نزدیک جو رو کے قائل ہیں وارث کے قول سے نسب ثابت ہو جائے گا (۱)۔ اور جو لوگ رو کے قائل نہیں ہیں جیسے شافعیہ، ان کے نزدیک اس وارث کے قول سے نسب ثابت نہیں ہوگا، یہ تکہ رو کے قائل نہیں ہیں، اور باقی ماندہ مال کو بیت الامان کے لئے مقرر کرتے ہیں اور امام (امیر مومنین) جب مقرر کی موافقت کرے تو اس مسئلہ میں اس حضرات کے نزدیک جو رو کے قائل نہیں ہیں اور اس میں ہیں۔ امام شیرازی کہتے ہیں کہ اگر مورث مر جائے اور ایک لڑکی چھوڑ جائے اور وہ لڑکی کسی بھائی کے نسب کا اقرار کرے تو نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ لڑکی تمام مال کی وارث نہیں ہے لیکن لڑکی کے مقرر میں امام المسلمین اس کی موافقت کرے تو اس میں اور اس میں ہیں؛

پہلی رائے یہ ہے کہ سب ثابت ہوگا، اس سے کہ بیت الامان کے مال میں امام کا اقرار مانڈ ہوگا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ امام مال کا مالک وراثت کی وجہ سے نہیں ہوتا ہے بلکہ مال میراث کے مالک مسلمان ہوا کرتے ہیں، وہ متعین نہیں ہیں، اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا (۲)۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی کے بھائی اور چچا ہونے کا اقرار کیا تو وارث کی موجودگی میں یہ لوگ وارث نہیں ہوں گے۔ اور اگر مقرر کا اصلاً کوئی وارث ہی نہ ہو یا وارث ہوئیں ایسا ہو جو سارے مال کا مستحق نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے، راجح قول یہ ہے کہ مقرر یہ، مقرر کے تمام مال کا وارث ہوگا، خود مقرر نے اقرار حاکم صحت میں یا بیوی حاکم مرض میں، اور ایک قول یہ ہے کہ

(۱) البدایہ والنہایہ ۱/۵۱۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۶۵۳، ۴/۵۱۵، ۵/۲۰۰۔
(۲) البدایہ والنہایہ ۳/۵۲۳۔

(۱) البدایہ والنہایہ ۱/۵۱۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۶۵۳، ۴/۵۱۵، ۵/۲۰۰۔
شرح المفہوم ۳/۵۲۳، البدایہ والنہایہ ۳/۵۲۳، ۴/۵۱۵، ۵/۲۰۰۔
۳/۵۲۳، البدایہ والنہایہ ۳/۵۲۳، ۴/۵۱۵، ۵/۲۰۰۔

مقررہ کو قسم دلائی جانے کی اس بات پر کہ اقرار حقیقی ہے^(۱)۔

۶۵- وہ رشتوں میں کسی غیر مکلف ہو جیسے بچہ یا مجنون، اور رشتہ مکلف کسی تیسرے کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اس کے اقرار سے نسب ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ تمام میراث کا مالک نہیں ہوتا، پھر اگر بچہ بالغ ہو جائے یا مجنون صاحب عقل ہو جائے اور دونوں اس نسب کا اقرار کر لیں تو پھر اس کا نسب تمام ورثاء کے متعلق ہو جانے کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں مکلف بننے سے قبل انتقال کر جائیں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، کیونکہ یہ اقرار تمام ورثاء کی طرف سے اقرار پایا یا، اس لئے کہ مقررہ کی حیثیت حکماً جمیع ورثاء کی ہو گئی ہے، یہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب مقررہ انتقال کر جانے والوں کے بعد کل میراث کا مالک ہو جائے، لیکن اقرار مقررہ کے علاوہ میت (مورث) کا کوئی اور وارث ہے یا میراث میں کوئی شریک ہے تو پھر نسب ثابت نہیں ہوگا، اور میت کا وارث میت کے قائم مقام ہوگا، لہذا جب وہ مقررہ کی موت اقرار میں کرے تو نسب ثابت ہو جائے گا، اور اگر مخالفت کرے تو پھر ثابت نہیں ہوگا^(۲)۔ اور جب وارث کسی ایسے شخص کا اقرار کرے جو اس کو محبوب (محرّم) بناوے مثلاً میت کا بھائی میت کے بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور وہ وارث ہوگا اور مقررہ ساتھ ہو جائے گا، یہ ابن حامد، قاضی اور ابو العباس بن مرتضیٰ کا مختار قول ہے، اس سے کہ مقررہ یہ ثابت نہ کرے جس کے حق میں کوئی مانع رشتہ میں پایا نہ ہو، لہذا وہ وارث ہوگا، جس طرح اس کا نسب اگر بیٹہ (دلیل) سے ثابت ہوتا تو وہ وارث ہوتا اور اس لئے بھی کہ نسب کا

ثبوت سبب میراث ہے، لہذا اس کے حکم (میراث) کا اس سے جدا کرنا درست نہیں ہے اور مقررہ کی موجودگی میں اور سوانح رشتہ کے نہ پائے جانے کی صورت میں اس کی وجہ سے محبوب ہونے والا شخص وارث نہیں ہوگا^(۱)۔

۱۔ شریعہ کہتے ہیں کہ مقررہ کا نسب تو ثابت ہوگا لیکن وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو وارث بنانے کی وجہ سے مقررہ بحیثیت وارث ساتھ ہو جائے گا، اور اس کا اقرار باطل ہو جائے گا، اسی نے ہم نے نسب کو ثابت قرار دیا اور اقرار کو معتبر نہیں مانا۔ شیرازی کہتے ہیں: اگر مقررہ مقررہ کو محبوب قرار دے، ایک شخص مر جائے اور بھائی چھوڑ جائے پھر بھائی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا لیکن وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر ہم نے اس کے لئے وارث کو ثابت کیا تو اس کی وجہ سے مقررہ کی وارث ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ مقررہ کا مقررہ کو وارث بنانا مقررہ کی حیثیت وارث کو ختم کر دیتا ہے، لہذا اس کا اقرار بھی باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ اقرار غیر وارث کی طرف سے ہوگا^(۲)۔

۶۶- اگر دو عادل شخص خواہ وہ دونوں بیٹے ہوں، یا بھائی ہوں یا چچا ہوں کسی تیسرے کے نسب کا اقرار کریں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، لیکن اگر وہ دونوں غیر عادل ہوں تو مقررہ کو وہ ملے گا جو ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حصہ میں کم ہو جائے گا، اور نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں اقرار سے مراد شہادت ہے، کیونکہ نسب اقرار سے ثابت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اقرار کبھی کبھی ظن سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس میں عدالت کی شرط نہیں ہے، اور اگر ایک عادل وارث کی دوسرے کا اقرار کرے تو اقرار کے ساتھ ساتھ مقررہ

(۱) حاشیہ فقہ حنفی ۱/۱۶۳، شرح المغیر ۳/۵۳۰۔

(۲) حاشیہ ۲/۵۳۰، فقہ حنفی ۲/۵۳۰۔

(۱) حاشیہ ۲/۵۳۰، فقہ حنفی ۲/۵۳۰۔

(۲) حاشیہ ۲/۵۳۰، فقہ حنفی ۲/۵۳۰۔

اقرار ۶۷

کو قسم دلائی جائے گی اور وہ وارث ہوگا، یکن اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر مقرر عادل نہ ہو تو مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مقرر کو وہ حصہ ملے گا جو مقرر کے حصہ سے قدرتی وجہ سے کم ہو گیا ہے، خود مقرر عادل ہو یا غیر عادل۔ وراثت بھی نہیں دلائی جائے گی، عادل و غیر عادل کے درمیان فرق بقول مالکیہ کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق ضعیف قوی ہے^(۱)، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر عادل شخص کی یہ نسب کا اقرار کریں جو میراث میں ان دونوں کے شریک ہو وہ وہاں اس دونوں کے ملکہ کوئی اور وارث بھی ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یہ کہ وہ دونوں اس کی کوئی دیں۔ امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ یہ قدر بعض وراثہ کی جانب سے ہے، لہذا ایک وارث کے قدر کی طرح اس قدر سے بھی نسب ثابت نہ ہوگا، اور امام شافعی نے قدر وراثت کے درمیان فرق کیا ہے، اس لئے کہ شبہات میں بعد موت و مرد ہونے کا اعتبار کیا جاتا ہے جبکہ اقرار میں یہاں نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

اقرار بالنسب سے رجوع:

۶۷- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مقرر کا اپنے اقرار سے رجوع درست ہے، البتہ اگر بیٹا ہونے، باپ ہونے کا، زوجیت اور ملاقات کے اقرار (غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت) سے رجوع کرے تو درست نہیں ہے، پس اگر کسی نے حالت مرض میں کسی کے بھائی ہونے کا اقرار کیا، مقرر نے مقرر کی تصدیق بھی کر دی پھر مقرر نے اپنے اقرار سے رجوع کر لیا اور مقرر علیہ بھی تصدیق کر دی تو رجوع درست ہو جائے گا، اس لئے کہ رجوع من و بہ وصیت ہے، شرح سراجیہ میں ہے کہ تصدیق سے

نسب ثابت ہو جاتا ہے، لہذا رجوع مفید نہ ہوگا^(۱)۔

شیرازی فرماتے ہیں: اگر قاتل بالغ شخص نے کسی کے نسب کا اقرار کیا، پھر اقرار سے رجوع کر لیا، مقرر نے نے رجوع کی تصدیق کر لی تو اس سلسلہ میں اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ سب ساقط ہو جائے گا جس طرح کوئی ماں کا اقرار کرے۔ پھر رجوع کر لے اور مقرر نے رجوع کی تصدیق کر دے تو مال ساقط ہو جاتا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ سب ساقط نہیں ہوگا اور یہ ابو حامد سفرینی کی رائے ہے، کیونکہ جب نسب ثابت ہو جاتا ہے تو پھر اس کی نفی پر اتفاق سے بھی ساقط نہیں ہوتا، جس طرح وہ نسب ساقط نہیں ہوتا جس کا ثبوت قرآن کی وجہ سے ہو^(۲)۔

حنابلہ کی رائے اس رائے سے قریب تر ہے، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جب اقرار سے نسب ثابت ہو جائے پھر مقرر انکار کر دے تو اس کا انکار قائل قبول نہ ہوگا، کیونکہ یہ ایسا سب ہے جو شرعی دلیل سے ثابت شدہ ہے، لہذا اس کے انکار سے وہ سب ساقط نہیں ہوگا، جس طرح جو نسب بینہ و قرآن سے ثابت ہوتا ہے، وہ ساقط نہیں ہوتا ہے، خود مقرر یہ غیر مکلف ہو یا مکلف ہو، مقرر کی تصدیق کرے، اس کا بھی احتمال ہے کہ مقرر نہ مقرر کے رجوع پر تعلق کرنے کی وجہ سے مکلف کا نسب ساقط ہو جائے، کیونکہ کس دنوں کے تعلق سے نسب ثابت بھی ہوا تھا، لہذا ان دونوں کے رجوع سے مال کی طرح ساقط ہو جائے گا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پہلی رائے نیاہ صحیح ہے، کیونکہ وہ نسب اقرار سے ثابت شدہ ہے، لہذا وہ مجنون یا غیر کے نسب کے مشابہ ہوگا، اور مال سے الگ ہوگا، اس لئے کہ اثبات نسب

(۱) حاشیہ ص ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰،

میں زیادہ حقیقت برتی جاتی ہے (۱)۔

بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرنا:

۶۸- حنفیہ کے نزدیک اگر بیوی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے اور لڑکا اس کی تصدیق بھی کرے بچہ بھی اقرار قابل قبول نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نسب کو دھڑلایا جاتا ہے۔ یونکہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، والا یہ کہ شوہر بیوی کی تصدیق کرے یہ بیوی کو بیٹہ بنیٹھ کر دے، عورت نے اگر مطلقاً بچہ کا اقرار کیا (یہ کہا کہ یہ بچہ میرا ہے) اور نہ ہی کی بیوی ہے اور نہ ہی معتدہ ہے یا اگر کسی کی بیوی ہے، لیکن وہ دعویٰ کر رہی ہے کہ بچہ شوہر کے علاوہ دوسرے کا ہے، تو اقرار درست ہوگا، لیکن اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا، اگر عورت کا کوئی معروف وارث نہ ہو تو بچہ اور عورت دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ ولد الزما صرف ماں کی جانب سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

بن رشد ہانگی "لمد ونہ" سے نقل کرتے ہیں کہ اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھے اور کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس کی عمر کے اس کے بچے ہو سکتے ہوں اور وہ شخص اس عورت کی تصدیق کر دے تب بھی اس شخص کا نسب اس مذکورہ عورت سے ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں کوئی باپ نہیں ہے جس کی طرف وہ منسوب کیا جائے، اور اگر عورت کوئی یہ بچہ لائی ہو، یہ چھوڑ چکا ہو، عورت دعویٰ کرے کہ وہ اس کا لڑکا ہے تو وہ بچہ میراث میں عورت کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اس بچہ کی وجہ سے اس عورت پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی (۳)۔

(۱) مسمیٰ ۲۰۶/۵۔

(۲) منہجہ ۳۶۶/۳۔

(۳) التاج والوکیل ۳۳۸/۵، خطاب ۲۳۹/۵۔

حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت کسی بچہ کا اقرار کرے اور اس کا کوئی شوہر بھی نہ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی نسب ہو تو اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اور اگر عورت کا کوئی شوہر ہو تو ایک روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، یہ تک اس طرح مڑ کے کہ نسب کو شوہر پر ائنا لازم آئے گا حالانکہ شوہر نے اس کا اقرار نہیں کیا ہے، انی طرح اس کی بیوی سے ہونے والی ولادت کو غیر کی طرف منسوب کر کے عار ائنا لازم آئے گا، دوسری روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ عورت ایک عورت ہے جس نے بچہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس کا احتمال ہے کہ بچہ اسی سے ہو، لہذا اس کی طرح اس کا بھی اقرار قبول کیا جائے گا۔

اگر کوئی عورت کسی لڑکے کا دعویٰ کرے تو اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل کی رائے ابن منصور کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ اگر اس عورت کے کچھ بھائی ہیں یا مشہور نسب ہے تو ضروری ہے کہ وہ یہ ثابت کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے، اگر عورت کی طرف سے کوئی دفاع کرنے والا نہیں ہے تو لڑکے اور عورت کے درمیان کون سا حل ہوگا؟ اور یہ اس وجہ سے کہ جب عورت اہل امیوں والی ہو تو ظاہر ہے کہ لوگوں نے اس عورت کی ملاقات پوشیدہ نہ ہو، لہذا وہ عورت جب کسی بچہ کا دعویٰ کرے اور لوگ اس بچہ کو نہ جانتے ہوں تو یہ ظاہر ہے کہ اس کا دعویٰ جھوٹا ہے، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اس کا دعویٰ مطلقاً قبول کیا جائے، یونکہ نسب کے سلسلہ میں حقیقت برتی جاتی ہے، لہذا اس دعویٰ میں عورت مرد کے مشابہ ہوں (۱)۔

بجائزہ حیات کا اقرار:

۶۹- اگر کسی نے چھوٹے بچے کے نسب کا اقرار کیا تو وہ اس کی ماں کی

(۱) مسمیٰ ۲۰۶/۵، منہجہ ۵۵۵/۲۔

زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا، شافعیہ اسی رائے کے قائل ہیں، اس لئے کہ زوجیت نہ اقرار کے لفظ کا مفہوم ہے اور نہ اس کا مقتضی ہے، لہذا وہ زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عورت بحیثیت آزاد کے مشہور ہو تو وہ شخص اس کی زوجیت کا اقرار کرے گا، کیونکہ مسلمانوں کے اسباب و اصول کو صحت پر محمول نہا و جب ہے (۱)، اور زوجیت کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہے کہ وہ موانع سے خالی ہو (۲)۔

وہدین و رشوہ سے متعلق عورت کا اقرار:

۷۰۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ والدین اور شوم سے متعلق عورت کا اقرار درست ہے، اس لئے کہ جنس عورت ہونا اپنے اقرار کی صحت کے لئے مانع نہیں ہے، امام القاضی نے اپنی کتاب ”نثر اخص“ میں بیان کیا ہے کہ کسی عورت کے حق میں ماں ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، اسی طرح ”فسود اسراج“ میں بھی ہے، اس لئے کہ نسب آباء کے لئے ہوا کرتا ہے، امہات (مادوں) کے لئے نہیں (۳)۔ اور اس اقرار میں زوجیت کو غیر کی طرف منسوب کرنا لازم آتا ہے، صاحب المذاہب اختیار فرماتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ ماں بھی برادرست ہو پ کے ساتھ شریک ہوتی ہیں، اس لئے باپ کی طرح ماں کے متعلق بھی اقرار درست ہوگا۔ اور اصول یہ ہے کہ جس نے کسی ایسے نسب کا اقرار کیا جو خود ہی پر لازم ہو، غیہ پر نہیں، تو اس صورت میں اس کا اقرار مقبول ہوگا، جس طرح مقرر کا اقرار تمام حقوق میں تو اس کے حق میں قبول کیا جاتا ہے (۴)۔

(۱) بحشی ۵۷۵۔

(۲) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳۶۱، الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۳۶۵/۳۔

(۳) ماہدہ مرجع۔

(۴) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳۶۱، حاشیہ الدسوقی ۳۱۵/۳، مواہب الجلیل

۳۳۸/۳، المہذب ۳۵۲/۳، بحشی ۱۹۹/۵۔

موت کے بعد نسب کی تصدیق:

۷۱۔ مقرر کی موت کے بعد نسب کی تصدیق درست ہے، کیونکہ نسب موت کے بعد باقی رہتا ہے، اسی طرح زوجہ کی تصدیق درست ہوئی، اس لئے کہ نکاح کا حکم موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے، اسی طرح بیوی کی موت کے بعد شوہر کی تصدیق درست ہے، اس سے کہ وراثت احکام نکاح میں داخل ہے، بین امام ابوحنیفہ کے نزدیک زوجہ کی موت کے بعد زوج کی تصدیق درست نہیں ہے، کیونکہ موت کی وجہ سے نکاح ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقرر بہ میت ہو، وہ وصی ہو یا محجور تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، اس سے کہ اگر وہ مرد ہو تو اس کے متعلق اقرار قبول یا جانا تو مرنے کے بعد بھی قبول یا جائے گا، بین ائمہ مقرر بہ بائع و مائل ہو تو اس میں اور میں ہیں؛ یک راے یہ ہے کہ نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ بائع کا نسب صرف اس کی تصدیق سے ثابت ہوتا ہے، اور موت کے بعد تصدیق ممکن نہیں۔

۷۰۔ یہ رائے یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہوگا، مرتجع مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کچھ کہنے پر قادر نہیں ہے لہذا بچہ و محجور کی طرح اقرار سے اس کا بھی نسب ثابت ہو جائے گا (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نسب اس شخص کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے جو مجہول النسب کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے، جبکہ سب شرطیں پائی جا میں اور یہ نسب حقت علق (نطفہ) سے شمار کیا جائے گا (۳)۔

حنفیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ دوا اور پوتا ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں نسب کو دوسرے کی طرف منسوب

(۱) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۹۸/۱۔

(۲) المہذب ۳۵۲/۳، ۳۵۳/۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳۶۵/۳۔

اقراض، اقراض

میا جاتا ہے، مین مالک کہتے ہیں: ”مظاہر یہ ہے کہ اس شخص کا آپ میرا بیٹا ہے تو قصداً ہی جانی، یہ نکتہ آئی کی قصداً ہی اس وقت دیا جائے، جب کہ وہ اپنے بڑے کو اپنے فرار کی طرف مہربان کرے، مین جب وہ غیر کے فرار کی طرف مہربان کرے تو اس کی قصداً ہی نہیں کی جاتی ہے (۱)۔

اقراض

”بکھے“ ”قرض“۔

مافعیوں کہتے ہیں کہ جب مقررہ مقررہ کے درمیان کوئی ایک فرد ہو وہ وہ وہ وہ بھی ہو تو ”ب“ اس کی قصداً ہی کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔ ”ب“ وہ وہ کے درمیان وہ یا وہ سے رابطہ ہو تو ”ب“ اس وقت ثابت ہوگا جب کہ اس کے درمیان جوئے ہیں وہ قصداً ہی کریں، کیونکہ ”ب“ کا تعلق مقرر سے ان ہی ہے، کی جانب سے ہے، لہذا اس کی قصداً ہی کے بغیر ثابت نہ ہوگا (۲)۔

اقراض

”بکھے“ ”قرض“۔



(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۶ (۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۶

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۶

سے ایک صاع، یا جو میں سے ایک صاع یا کھجور میں سے ایک صاع یا
حنک انجور میں سے ایک صاع، یا خیر میں سے ایک صاع نکالا کرتے
تھے۔

لیکن خنیہ نے پیڑ میں قیمت کا شمار کیا ہے، اور یہ کہ ہے کہ نفس
پیڑ کو صدقہ فطر میں نکالنا کافی نہیں ہے بلکہ اس کو قیمت کے حساب
سے نکالا جائے گا، اس لئے کہ پیڑ سے صدقہ فطر نکالنے کے بارے
میں باوثوق نص موجود نہیں ہے، اور جو چیز منصوص نہ ہو اس میں سے
زکوٰۃ نکالنے کے لئے قیمت ہی کا اعتبار کیا جائے گا، جیسا کہ ان تمام
چیزوں میں یہی حکم ہے جن کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف
سے کوئی صراحت نہیں ہے^(۱)۔
تفصیل ”زکوٰۃ الفطر“ میں دیکھی جائے۔

ب- شریعہ فطر و خست:

۳- پیڑ کو ان ربوی اموال میں شمار کیا جاتا ہے جن میں قائل اور محسوس
میں تقاضا شرط ہے، اگرچہ قائل چیز سے شریعہ فطر و خست ہو رہی ہوں
پیڑ کی باقی شریعہ فطر و خست کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے،
مالکیہ اور حنابلہ قائل اور شامی (براہروی) کے امکان کی وجہ سے اس
کی شریعہ فطر و خست کو جائز قرار دیتے ہیں، شافعیہ اس کی شریعہ فطر و خست
کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے جزو جمعہ سے جاتے ہیں، اور
اس وجہ سے بھی کہ اس میں نمک کھل مل جاتا ہے، لہذا اس میں
مماثلت نہیں پائی جائے گی^(۲)۔

= حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث کی روایت بخاری (فتح لما ی ۳۷ ۳ طبع
انتقیا) نے کی ہے۔

- (۱) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳ طبع بول شریک الطبوعات اطبعہ۔
(۲) اقلیوی ۲/۲۷۳ طبع مجلس، انفسی ۳۶۳ طبع مصریاض، بشرح البیہ ۳۸۴۔

اُقط

تعریف:

۱- اُقط اُقط اُقط اُقط چاروں طرح مستعمل ہے۔ ”اُقط“ ایک
مکئی چیز کو کہتے ہیں جو پھٹے ہوئے دودھ سے تیار کی جاتی ہے، اس
طرح سے کہ اس کو پکا کر چھوڑ دیا جاتا ہے تا آنکہ پانی اس سے مالا صد
ہو جائے، اس کے ٹکڑے کو ”قطہ“ کہتے ہیں^(۱)۔
فقہاء کے یہ ایک بھی یہی متعارف ہے^(۲)۔

جمالی حکم:

اُقط سے متعلق درج ذیل حکام ہیں:

نف- صدقہ فطر:

۲- صہور فقہاء کے یہ صدقہ فطر میں پیڑ کا ناجائز ہے، یہ تاکہ
اس کا اعتبار غذاؤں اور خوراک میں ہوتا ہے، حضرت ابو سعید خدریؓ
کی روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”کنا مخرج زکوٰۃ الفطر۔ اذ
کان فیما البی سبب۔ صاعاً من طعام، او صاعاً من شعیر،
او صاعاً من تمر، او صاعاً من ربیب، او صاعاً من
اُقط“^(۳) (ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر غلہ میں
رکھ لیا کرتے تھے۔

- (۱) منی الکناج ۶/۲۷۳ طبع مصطفیٰ لکچس، بشرح البیہ ۳۸۴ طبع دار طحا۔
(۲) منی الکناج ۶/۲۷۳ طبع مصریاض، بشرح البیہ ۳۸۴۔

اِقطاع ۱-۲

اس میں بہت تفصیل ہے جو ”بیق“ اور ”ربا“ کی بحث میں یکجہی

جاء۔

بحث کے مقامات:

۴- بیق کے حکام کا تذکرہ متعدد مقامات میں آیا ہے جن میں صدقہ
اور بیق سلم وغیرہ ہیں، اس کے مباحث ان پر اب مذکورہ میں
دیکھ جائیں۔

اِقطاع

تعریف:

۱- لغت میں ”اِقطاع“ مائیک بنا، یعنی یا فائدہ پہنچانے کے معنی میں
مستعمل ہے، کہا جاتا ہے: ”استقطع الإمام قطعة فأنطعه
لها“ (فلاں نے حاکم سے زمین کا ٹکڑا مانگا تو اس نے اس کو ٹکڑے کا
مائیک بنا دیا، جس کا وہ تبا مائیک ہو گیا، اور اس پر قابض ہو گیا)، اور
”بنا جاتا ہے“ ”اِقطع الإمام الجعد البعد“ (حاکم نے شجر کے
لے زمین کا ٹکڑا بطریقہ مقرر کر دیا) (۱)۔

”اِقطاع“ شریعت میں زمین کے اس ٹکڑے کے سے بولا جاتا ہے
جو حاکم کسی کو بطور ملک دے دے یا تقاضا کے سے منہیت
کرے (۲)۔

مختلقات الفاظ:

الف- اِحیاء الموات:

۲- ”احیاء الموات“ ثنائیہ کسی میراث اور غیر تہذیبی کے تہذیب
کرنے کو کہتے ہیں جس کا نہ کوئی مالک ہو مرنے والی اس سے کوئی فائدہ
حاصل کر رہا ہو (۳)۔



(۱) لسان العرب، تاج المعرف، المصباح الحمر: ۵۸۰ (قطع)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۴۳ طبع بلاق۔

(۳) المغیر علی الخلیف ۳۴۳۔

۱۔ قضاۃ ۲-۷

ہوتی کہ اس کی "لا" اس کی وارث ہو یا جس طرح چاہے، و شرف کرے (۱)۔

شرعی حکم:

۶- "اقضاۃ" اپنی شرائط کے ساتھ جائز ہے، خواہ زمین ملکیت میں ہو، یا نبی ہو یا صرف اتغا کے لئے دی گئی ہو، بہرہ و صورت جائز ہے، اس کی دلیل حدیث میں موجود ہے کہ "ان المہی منہ قطع الزہر دکنس فرسہ من موات البقیع" (نبی کریم ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو فتح کی افتاء، زمین گھوڑے کی اور کے بقدر، اسے دی تھی)، اسی طرح آپ کے بعد خلفاء راشدین نے بھی کیا (۲)۔

اقضاۃ کی انواع:

۱۔ اتغا کی تسمیہ ہیں:

۷- پہلی نوع: ۱۔ قضاۃ لرافاق: (اس کو اقطاۃ لرافاق یا اتغاۃ اتغا بھی کہتے ہیں) لوگوں کو بازار کی جگہوں، سڑکوں کے میدان، شہر کے دروازوں کی بسیج جگہوں، مسافر خانوں اور اس طرح کی چیزوں سے فائدہ پہنچانے اور فائدہ نہانے کی چارٹ کو اتغاۃ لرافاق کہتے ہیں (۳)، اس کی بھی تین قسمیں ہیں:

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۶، ۳۹۲ طبع بیروت، لبنان، العرب، اصباح۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ابو دینار رحمہ اللہ، ۱۹۰، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف رحمہ اللہ، ۲۔ حدیث: "قطع الزہر دکنس فرسہ من موات البقیع" کی روایت ابو داؤد (۳/۳۵۳) طبع عزت عہدہ اس کے ہے ابن حجر نے اسے (۳/۳۳) طبع دار الفکر میں کہا ہے کہ اس کے رواۃ میں ابنی الکلبی ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامام ابو دینار رحمہ اللہ، ۱۸۷ طبع مکتبۃ المجلد، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف رحمہ اللہ، ۲۰۸، ابنی ابن قدامہ ۵۷۵ طبع المیزان، ۲۰۱، ۳۷ طبع دار الفکر۔

ب- عطیات السلطان (بادشاہ کے عطایا):

۳- عناء و عطیہ یہ دونوں الفاظ ایک چیز کے لئے بولے جاتے ہیں جو کسی کو دی جاتی ہے، عناء کی جمع عطایا، و عطیہ کی جمع عطیہ ہے، ہر جمع جمع عطیات ہے، عطیات السلطان یعنی وہ چیز جس کو بادشاہ بیت المال سے اپنی رعایا میں سے کسی کو عمومی مصالحت کے پیش نظر عنایت کرے۔

مذکورہ فقوی تحقیق کی بنا پر زمین کی تسلیک بھی بظاہر عطیہ و بخشش ہوتی ہے اور کبھی اس سے جدا، بین زیادہ تر یہ مبالغہ منقولہ میں ہو سکتی ہے (۴)۔

ج- چمنی (سرکاری چر، گاؤں):

۴- شریعت کی اصطلاح میں "چمنی" ایسی افتادہ زمین کو کہتے ہیں جس کی حاکم حفاظت کرے، اور لوگوں کو اس میں جانور پالنے سے روک دے، تاکہ وہ مصالح عامہ کے لئے خاص ہو مثلاً زکاۃ کے جانور اس میں چریں۔

د- ارضاد:

۵- "ارضاد" لغت میں تیار کرے کو کہتے ہیں، اصطلاح میں حاکم کا بیت المال کی بعض زمینوں کے اند کو اپنے بعض مصارف کے لئے خاص کرے، یہ کو کہتے ہیں۔ تفصیل کے لئے "ارضاد" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ارضاد اور قضاۃ کے درمیان فرق یہ ہے کہ ارضاد میں مرصود (یعنی جس کے سے وہ زمین خاص ہو) کی ملکیت اس طرح نہیں

(۴) سنن العربی لمرورہ بیروتی المذہب ۱۶۲، ۱۶۵، ابن ماجہ بن ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۹۔

انتفاع ۸-۱۰

پہلی قسم:

۸۔ جس میں منفعت صحرائوں اور جنگلات کے ساتھ خاص ہیں، جہاں مسافر ٹھہرا کرتے ہیں اور پانی کا نظم ہوتا ہے، یہ بھی طرح کی ہوگی، ایک یہ کہ رستہ طے کرنے اور مسافروں کے آرام کے لیے ہو، اس میں بادشاہ دوری کی وجہ سے نگرانی نہیں رہتا البتہ بادشاہ کے ذمہ اس سلسلہ میں جو چیز ہے وہ اس جگہ کی حفاظت، اس کے پانی کی حفاظت، لوگوں کے سے آزادی سے وہاں اترنا، جہاں جومزل پر پہنچے اترے وہ بعد میں آئے، لے سے زیادہ اس جگہ کا مستحق ہوگا تا نکہ کوئی کر جائے، کیونکہ بن کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "مسیح صاحب من سبق" (۱) (مسیح جو پہلا ہو، پہلے آئے گا) اس کو جگہ کا استحقاق پہنچے حاصل ہوگا۔ اور اگر وہ سب ایک ہی ساتھ منزل پر اتریں تو بادشاہ کی مدد دینی ہے کہ تازہ دربار کے لیے نہ ہو ہی کا معامدہ کرے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ مسافرین وہاں ملنے بنائے کی غرض سے پہنچے وڈ لیں، اگر ایسی صورت حال ہو تو حاکم کو اختیار ہوگا کہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ان کو منع کر دے یہ چھوڑے (۲)۔

دوسری قسم:

۹۔ انتفاع لہ رفاق کی، دوسری قسم کا تعلق گھروں، مملوک زمینوں کے اطراف کی کھلی جگہوں سے ہے، اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر انتفاع صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان دہ ہے تو بالاتفاق انتفاع ممنوع ہوگا، ہاں اگر وہ لوگ خود نقصان برداشت کرتے ہوئے (۱) حدیث: "مسیح مدخ من سبق" کی روایت ترمذی (۲۲۸/۳ طبع النجفی) کے ہے اور معاوی نے فیضی (۲۲۳/۱) طبع المکتبۃ النجادیہ میں لکھا کہ ایک روایت کی جہالت کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے۔ (۲) احکام اسلام فیہ للعلوادی ص ۱۸، النجفی ۵/۵۷۷۔

انتفاع کی اجازت دے دیں تو اس کی اجازت ہوگی۔

اور اگر خفا سے انتفاع میں صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان نہیں ہے تو صاحب مکان و ملاک کی اجازت کے بغیر انتفاع کے مباح ہونے میں خفا کی اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ اس لوگوں کے سے اس سے انتفاع مباح اجازت مباح ہے، کیونکہ حریم (۱) وہ جگہ جو مکاں و غیرہ کے اطراف میں کسی ملک نہ ہو اور صاحب مکان اس سے فائدہ اٹھائے (منفعتی میں شمار یا جانا ہے جہاں مکاں و لے اپنے حقوق حاصل کر سکیں تو ان لوگوں کے حقوق کے علاوہ حصوں میں انتفاع میں نہ ہوں گے، امام ثانی کا یک قول یہی ہے، امام احمد و امام ربیع کی بھی ایک روایت یہی ہے، اور یہی رائے حنفیہ و مالکیہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ صاحب مکان کی اجازت کے بغیر انتفاع جائز نہیں ہے، کیونکہ حریم ان کی ملاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس میں تصرف کے زیادہ حق دار ہیں، یہ جابہ و ثنائیہ کی ایک رائے ہے۔

تیسری قسم:

۱۰۔ انتفاع لہ رفاق کی تیسری قسم کا تعلق بڑوں، درباریوں کے اطراف کی جگہوں سے ہے، تو یہ انتفاع حاکم دینے پر مبنی ہے، اور حاکم کی رائے کے تعلق اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ حاکم کی نگرانی و رے محض تعدی و زیادتی اور نقصان سے روکنے اور تازہ کے وقت اصلاح تک محدود ہوگی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں حاکم کی نگرانی مہتمد نہ ہو، جس کے بخانے یا رہنے یا آگے بڑھنے میں وہ جو بہتر سمجھتا ہو وہ

رے ۱۔

کے بعد پھر زیا، وکی لاج میں کوزے کو "گے پچینک دیو، چنانچہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا "اعطوه مسہی سوطہ" (۱) اس کا کوز
جہاں تک پہنچ گیا وہاں تک اس کوز میں دے دے۔

اور جس کو افتادہ زمین کا مالک نہیں بنایا ہے اس کے بعد اس کو
اس زمین کے آباد کرنے سے روک دیا جائے گا یہ تک یہ زمین جس کو
۱۔ ی ی ی ہے اس کی ملک ہے، یہ کو تصرف کا حق نہیں ہوگا یمن
متبادلہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ افتادہ زمین کا محض
مالک بنانا یعنی سے ملکیت نہیں ہوتی ہے، البتہ سے دوسرے کے
مقابلہ تصرف کا حق زیادہ اور پہلے ہوگا، اس سے کہ اس طرح کی زمین
میں ملکیت آباد کرنے سے ثابت ہوتی ہے، محض دے دینے سے نہیں
ہوتی ہے۔ اور جب ا ق ط ا ع مطلق ہو یعنی ملک یا منفعت کی وضاحت
نہ ہو یا مشکوک ہو تو اسے ا ق ط ا ع رفاق پر محمول یا پے گا، تمسک پر
نہیں، اس لئے کہ منفعت تو منتقل ہوتی ہے یمن تمسک میں (۲)۔

۱۳-۱۱ ا ق ط ا ع الاموات کی دوسری صورت یہ ہے کہ زمین پہلے آباد رہی
ہو چہ وہ غیر آباد ہوئی جس کی وجہ سے وہ قیاد ہوئی، اس کی بھی وہ
شکلیں ہیں:

ایک تو وہ ہو جو عادی یعنی قدیم اور دور جاہلی کی ہو تو اس کی حیثیت
اس افتادہ زمین کی ہوتی جس کی آبادی ثابت ہی نہ ہو لہذا یہ زمین
اسی کو ہے: "یا ادر مالک بنا، یا جائز ہے، رسول اللہ ﷺ نے
ارشاد فرمایا: "عادی الارض لله ولرسوله، ثم هي لكم

(۱) حدیث: "اعطوه مسہی سوطہ" بخاری ج ۱ (۶) میں مذکور ہے۔

(۲) الاحکام اسلامیہ للماوردی ص ۹۰، الاحکام اسلامیہ لابی یوسف ص ۲۲،
من ملوین ص ۳۶۵، الخراج ص ۶۵ طبع اشعریہ قاہرہ، حاشیہ ۱۰، حاشیہ ۱۱، ص ۱۰۲،
شرح التناویہ ص ۹، فتاویٰ
الرد المحتار ص ۵۳۳، ۵۳۵، المربعی ص ۱۰۵، البندہ ص ۳۸۶، نہایت
الخراج ص ۳۲۸ طبع المابانی اٹلی۔

دوسری نوع: ق ط ا ع تمسک:

۱۱- امام کی جانب سے بغیر کسی عوض کے کسی کو افتادہ زمین یا اس کے
ملک وہ دیگر زمینوں کی طرح آباد کرنے، یہ وہ کے ذریعہ مالک بنادیا جاتا
ہی کو ق ط ا ع تمسک کہتے ہیں (۳)۔

قسم و حکام:

۱۲- ق ط ا ع تمسک میں دیکھی گئی برابری کی تین قسمیں ہیں: موات،
عامر اور معادن۔

ا ق ط ا ع الاموات:

اس کی دو صورتیں ہیں:

۱۳- پہلی صورت یہ ہے کہ زمانہ قدیم سے مسلسل افتادہ ہو، اس کو کسی
کسی نے آباد نہ کیا ہو اور نہ ہی اس پر کسی کی ملک پائی گئی ہو، اس میں
حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ اس زمین کو ایسے شخص کو عنایت کرے جو
اس کو آباد کرے اور بسانے، حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
حضرت زبیر بن العوام کو ق ط ا ع کی افتادہ زمین ان کے گھوڑے کی دوڑ کی
مسافت کے برابر عنایت فرمائی تو انہوں نے اپنا گھوڑا دوڑایا، اس

(۱) ابن ماجہ ص ۵۷۵، السنن ص ۶۷، ۶۸، الاحکام اسلامیہ للماوردی
ص ۷۷، ۱۸۸، الاحکام اسلامیہ لابی یوسف ص ۲۰۹، ۲۱۰۔

تمسک کی طرف سے یہ بات قابل توجہ ہے کہ یہ تقسیمات اور تفصیلات اس
صورت میں ہیں جب کہ حاکم کی جانب سے کوئی ایسی تنظیم اور ادارہ نہ ہو جس
کے سامنے مسئلہ رکھا جائے اور جو حکومت کی رعایت کرے اور اس کے حکم کی
پابندی کرنا شروع کرے ہوگا، اس لئے کہ امیر کی اطاعت ہر اس چیز میں جس
میں گناہ نہ ہو اور امیر اس تصرف میں جو مصلحت پر مبنی ہو، واجب ہے۔

(۲) السنن ص ۶۸، الخراج ص ۶۶، الاحکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۹۰۔

اِقطاع ۱۵-۱۶

مسی“ (قدیم یعنی دور جاہلیت کی زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ملک ہیں پھر یہ میری طرف سے تمہاری ملک ہیں)۔

دوسری طرح ن وہ زمین ہے جو عہد اسلام کی ہو مسلمانوں کی ملک رہی ہو پھر غیر آباد ہوئی ہو یہاں تک کہ افتادہ ہوئی اور نہ اس کے مالک اور نہ ہی اس کے ورثاء کی کوئی خبر ہو تو اس کے بارے میں شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ یہ مال ضائع ہے جس کے سلسلہ میں حاکم وقت کی رائے کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرے ۱۰ مالک ہو جائے گا جب کہ زمین نامزد نہ کی گئی ہو۔ سرکاری کے لئے ۱۰ سر کردی گئی ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ آباد ۱۰ سر کاشت کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک نہیں ہوگی۔ حنبلیہ کا خیال ہے کہ اگر زمین کا مالک معلوم و معروف نہ ہو تو آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک ہو جائے گی۔ بین یہ شرط ملحوظ رہے گی کہ حاکم نے وہ زمین اس کے سپرد کی ہو، یہی رائے حنبلیہ کی بھی ہے (۲)۔

آباد زمین کا مالک بنانا:

اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱۵۔ پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا مالک متعین ہو تو اس کے اقطاع سر مالک بنانے کا حق سلطان کو بالاتفاق حاصل نہیں ہے، بلکہ یہ کہ اس زمین سے بیت المال کا کوئی حق ۱۰ سے بڑا مصالح عامہ اس کے

(۱) حدیث: ”عادی الارض لله ولو سوله ثم هی لکم مبی“ کی روایت، مسائن نے اپنی مسند (۳۳/۲) طبع مکتبہ نشر و تہذیب اسلامیہ) میں کی ہے ابن حجر نے ارسال کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے (انجمن ۱۲/۲ طبع دار احکام)

(۲) الفتاویٰ المجددہ ۳۸۶/۵، المربعی ۵/۱۰۵، الاحکام السلطانیہ للماورئی ص ۱۹۰، ۱۹۱، الاحکام السلطانیہ لابی یوسف ص ۲۱۳۔

مقتضی ہوں، اور یہ اس وقت ہے جب کہ یہ زمین دار الاسلام میں ہو، خود یہ مسلمان کی زمین ہو یا، کی کی اور ریز میں در الحرب میں ہو جہاں مسلمانوں کو کوئی قبضہ حاصل نہیں ہوتا اور عام مسلمین کا راد ہو کہ کامیابی اور فتح کے وقت اس کو نامزد کرے گا تو یہ قطعاً جائز ہے، روایت میں ہے: ”قال نعیم الداری رسول اللہ ﷺ ان یقطعہ عیون البلد الدی کما مہ بالشام قبل فتحہ فعل۔“ (۱) (حضرت نعیم الداری نے رسول اللہ ﷺ سے ملک شام کے اس شہر کے چشموں کا مطالبہ کیا جو ابھی مسلمانوں کے قبضہ میں نہ تھے تو آپ ﷺ نے ان کو وہ عطا کر دیا)۔

۱۶۔ آباد زمین کی دوسری قسم وہ ہے جس کے مالک متعین نہ ہوں اور نہ ہی اس کے مستحقین کا متنازعہ ہو سکے، جس زمین کو حاکم نے بیت المال کے لئے خاص کر لیا ہو، اسی طرح شرعی زمین جو بیت المال میں داخل ہو گئی ہو یا وہ زمین جس کا مالک مر گیا ہو اور اس کا کوئی وارث نہ ہو، نہ فوری اقرض میں سے اور نہ ہی عصبہ میں سے تو ان کے اقطاع میں دیر میں ہیں:

ایک رائے عدم جواز کی ہے، جو مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کی ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ زمین بیت المال کے لئے خاص ہے جو تمام مسلمانوں کی ملک ہے، اسے دوسروں کو مالکانہ طور پر دے دینا درست نہیں ہے، لہذا یہ زمین بڑی متف کے حکم میں داخل ہوں اور اس کی ملک پہ متف موجب حکم جاری ہوگا۔

دوسری رائے جواز کی ہے اور یہ حنفیہ کی رائے ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس شخص کو بیت مال سے مستفید ہونے کی اجازت دے جو اسلام کے سے شیعہ بخش ہو، مزبور

(۱) حدیث: ”القطع نعیم الداری“ کی روایت ابو سعید القاسم بن عامر سے لاسوہل (ص ۲۷۳) طبع المکتبۃ التجاریۃ لکبریٰ لندن کی ہے اور اس کی سہ میں ارسال ہے۔

اقطاع ۱۷-۱۹

وہی نیا کہ آپ میری طرف سے صدقہ فرمادیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہو مک صدقة وهو مثل الماء العذب من وردہ احدہ“^(۱) (وتمہاری طرف سے صدقہ ہے اور وہ جاری پانی کی طرح ہے۔ جو ماں آئے گا وہ اس کو لے گا)۔

یہی رائے خفیہ، ثنائیہ اور حابلیہ کی ہے۔ مالکیہ نے ظاہر و باطن کا فرق بغیر حکم کے قضاے معاد کو جائز قرار دیا ہے۔

۱۸- باطنی معدن لکی کان کو کہتے ہیں جس کا جوہر اس میں پوشیدہ ہو اور اس کو جہد و جہد کے بغیر حاصل نہ کیا جاسکتا ہو، جیسے سونے، چاندی، پتیل، رلوہ کی کانیں، یہ اور اس قسم کی جتنی بھی کانیں ہیں وہ باطنی معدن کہلاتی ہیں، خود حاصل شدہ مالے کو اصالے و رصاف کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو، ثنائیہ، خفیہ نے ان کے اقطاع کی اجازت دی ہے، یہی ایک رائے ثنائیہ کی بھی ہے، مالکیہ اور حابلیہ نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے، اور ثنائیہ کا راجح قول یہی ہے^(۲)۔

سرکاری زمینوں میں تصرف:

۱۹- حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ سرکاری زمینوں کو زراعت کے لئے لوگوں کو دے دے، خود لوگوں کو شیتی میں مالک کا قائم مقام بنادے اور وہ خدمت کوثران، یا بقدر طرائق اس کی اجرت لے کر کاشت کاروں کو دے دے، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

جہاں تک ان زمینوں میں اقطاع اور ملک کا تعلق ہے تو مالکیہ،

(۱) حدیث: ”سقطع ایض بن حمال النبی ﷺ کی روایت، ”مثالی“ ص ۱۴۳ (طبع مرکز المباحث الفقہیہ) میں اور یحییٰ بن آدم نے الخراج (ص ۱۱۰ طبع المستقر) میں کی ہے اور اس کے حاشیہ پر جوڑا کرے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) الاحکام للماوردی ص ۱۹۷، ۱۹۸، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ص ۲۰۹، ۲۱۰، اقلیہ لابن یوسف ص ۹۳، ۹۵، ابن ماجہ ص ۷۵، ۷۶، الخرج ص ۲۰۸۔

اس مال کی وجہ سے خمس کے مقابلہ کے لئے حاکم رہا جائے اور حاکم اس میں ہر وہ کام کرتا ہے جس کے متعلق وہ مجتہد ہو کہ یہ مسلمانوں کے لئے بہتر اور مسلمانوں کے معاملات کے لئے سوہمند ہے اور خفیہ کے ہر ایک بیت المال کی زمینیں مال کے درجہ میں ہیں جن کی ملکیت کی تدبیر درست ہے، یہ یہی ہے جیسا کہ کبھی کبھی مصالحت کے پیش نظر مال دیا جاتا ہے^(۱)۔

کانوں کی تمسک:

معدن زمین کے ان حصوں کہتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ نے زمین کے جوہر کو محفوظ و پوشیدہ رکھا ہے اس کی، تمسک میں ہیں: ایک عام و ور یک باطلہ۔

۱- ظاہری کان: وہ ہے جس میں زمین کے محفوظ جوہر ظاہر ہوں، جیسے سرمہ، نمک اور پٹرول کی کانیں، یہ اس پانی کی طرح ہیں جن کا اقطاع جائز نہیں ہوتا ہے اور تمام لوگ اس میں برابر کے حق دار ہوتے ہیں، جو وہاں آجائے گا وہ اس کو لے لے گا، اس لئے حدیث میں ہے کہ ایض بن حمال نے رسول اللہ ﷺ سے مآرب کے نمک کی کان کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے ان کو اس کا مالک بنا دیا، تو اس وقت اقرع بن حابس انہی نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو نمک کی اس کان پر رمانہ جاہلیت میں آیا ہوں، یہ میری زمین ہے جس میں نمک کے ملاوہ ”رکونی“ میری چیز بھی نہیں ہے، اور جو آتا ہے وہ اس کو لے جاتا ہے، ”یہ جاری پانی کی طرح ہے، تو آپ ﷺ سے ایض بن حمال سے نمک کی اس کان کو وہاں مالک بنا دیا، تو نہیں سے ہوا ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو اس طور پر

(۲) جامعہ الدرس علی الشرح الکبیر للدرر ص ۶۸، ۶۹، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۹۳، ۹۴، الاحکام السلطانیہ لابن قتیبہ ص ۲۱۶، ۲۱۵، الخرج ص ۲۱۰، ۲۱۱، ابن ماجہ ص ۶۳، ۶۴، ابن ماجہ ص ۷۵، ۷۶، الخرج ص ۲۰۸۔

اقطاع ۲۰-۲۱

منافع کا اقطاع:

۲۰- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حاکم کا مسلمانوں کی عام منفعت اور ضروری کام کی چیزوں کا اقطاع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح ملک، تارکول وغیرہ کی زمینوں اور آبادی سے قریب جنگوں، اسی طرح وہ زمینیں جن سے مسلمانوں کی عام مصالح تعلق ہوں جیسے راستے، پانی جس کی جگہ کو زراعت، لے لے اور مٹی و لٹات رکھنے کی جگہیں، تمام کا اقطاع بالاتفاق جائز نہیں ہے اسی طرح وہ زمینیں جن سے گاؤں کی مسکنات متعلق ہوں جیسے اس کے میدان، جانوروں کی چراگاہ، لکڑیاں چٹنے کی جگہ، راستے اور پانی بہنے کی جگہ ان کا بھی اقطاع جائز نہیں ہے^(۱)۔

افتادہ زمینوں کو کرایہ یا عاریت پر دینا:

۲۱- جس چیز کو حاکم نے لوگوں کو بطور ملک کے دینا یا عاریت انماں سے جائز طریقہ پر یا تو اس کو اجرت یا عاریت کے طور پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان اشخاص کی ملک ہے جن کو مل گئی ہے اور وہ اس میں مالکیت تصرف کر سکتے ہیں، اور جس شخص کو حاکم نے سرکاری زمین اقطاع کے لئے اس کی عام خدمت کے عوض میں جو وہ انجام دے رہا ہے دے دیا، اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کی اس استعداد و صلاحیت کے عوض جو اس نے کسی کام کے لئے مہیا کر رکھی ہے، تو اس شخص کو اس زمین کو کرایہ یا عاریت پر دینے کا حق حاصل ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی منفعت کا مالک ہے، اور جب کرایہ پر لگانے کا کام جائز ہے یا حاکم جائیداد کی زمین کو اس لئے لے، تو معاملہ اجارہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ اس کی ملک موتہ (کرایہ پر دینے والے) سے نکل رہے ہوں اس کی طرف منتقل ہوگا۔

(۱) اقلیدوی وغیرہ ۲۸۹/۵، مطالب کوئی اقلیدوی ۲۸۹/۵، ابن ماجہ ۲۸۸/۵، اقلیدوی ۲۸۸/۵، طبع المصنف۔

ثانفیدہ اور حجابہ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ کہ یہ مسلمانوں کی عام طبیعت ہے، حنفیہ نے اس بنیاد پر سے جابر قرار دیا ہے کہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیت المال سے اس شخص کو ناکارہ دینا چاہتا ہے اور دے سکتا ہے جو اسلام کے لئے نفع بخش ہو جیسا کہ اس کو کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسلمانوں کے لئے جو بہتر اور درست سمجھے وہ دے، اور حنفیہ کے ہر ایک زمین مال کی طرح ہے^(۱)۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ ان معادن کے اقطاع کو باطل قرار دیتے ہیں وہ اس کی تسلیک یا اس کے وارث بنائے یا اس سے اقطاع و اختصاص کی وارثت کی جازت نہیں دیتے ہیں، بلکہ ان کے ایک صرف اس کے نافع پر طبیعت ہوتی ہے اسی لئے حاکم ان معادن کو کر یہ پروے سکتا ہے، اور جب چاہے کرایہ دار کو اس سے بنا بھی سکتا ہے، البتہ سلطنت عثمانیہ میں اس کا رواج تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے جینے کو چھوڑ کر مر تو اس کی زمین کا اقطاع و اختصاص اس کے جینے کے سے جیسی کسی عرصے کے ہو جاتا تھا، اور نہ بیت المال کے لئے ہوتا اور اگر مرنے والے کی کوئی بیٹی ہو تو یا باپ شریک بہن بیٹی ہوتا تو وہ اس کو جادو نامہ کی بنیاد پر لے سکتا تھا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ سرکاری راضی آئے ہوں میں شراہ نہ ہوں بلکہ افتادہ پڑی ہوں تو باہر سے اس کی طبیعت ہو جائے گی، اور اقطاع کے وسیع ن کو لیا جاسکتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ مر جانے پر اس زمین میں وارثت بھی جاری ہوگی، اور اس کو بیچنا بھی درست ہوگا، اور اس پر بشرط شرائط کی ادائیگی بھی لازم ہوگی^(۲)، اس کی تفصیل ”ارض الخور“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) حنفیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۶۸/۳، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ۲۹۳، ۲۹۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ۲۱۶، ۲۱۵، الفرائع لابی یوسف ۲۳، ابن ماجہ ۲۸۹/۳۔
(۲) الدرر المنجی ۱۸۱، ۱۸۲، ابن ماجہ ۲۵۶/۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ۲۱۸۔

۲۲-۲۲

ہوئی ہے، لہذا اجارہ فسخ ہو جائے گا^(۱)۔

لیکن اُسرا سے جائیداد کا علم نہ تھا۔ وہ اس کو بتا دیا تو جیغیڑا کر اُٹھتا رہا۔ یا جاے گا۔ چاہے تو وہ اس زمین کو لے لے کر بتا دے۔ لے لے کر اس کا جو بیٹا اس میں ہوا ہے اے اے۔ اور چاہے تو بتا دے کہ اس کا لے لے کر چھوڑا ہے۔ بتا دے کہ اس کی قیمت اس سے لے لے۔

حصہ نام کی کہتے ہیں کہ وہ زمین آباد کرنے والے کی ملک سے نہیں نکلے گی۔ خود اس کو بے کار چھوڑنے کی مدت طویل ہو جائے، اور اگر ہمارے شخص نے اس زمین کو آباد کیا ہے تو پہلے شخص کی ملک سے وہ زمین نہیں نکلے گی۔

فقہاء شافعیہ اور حنابلہ نے کوئی حد متعین نہیں کی ہے، اور حد کے بجائے آباد کرنے کی قدرت کا اعتبار کیا ہے، اگر اتنی حد گذر جائے جس میں دور میں کو آباد ہو سکتا تھا تو اس سے پہلے گا۔ یہ تو تم اس کو آباد کر کہ زمین تمہارے قبضہ میں رہے یا پھر اپنی قبضہ ہٹا لو تاکہ دور میں اپنی اس حالت پر لوٹ آے جو قطعاً اور جاگیر میں رہنے سے قبل تھی، حنابلہ نے ایسے معقول اقدار کا اعتبار کیا ہے جو ملک کو باقی رکھنے کا جواز فیہ آباد رکھنے کی صورت میں بھی فراہم کر دیں تاکہ مذکورہ اہل ہو جائے، حنفیہ نے حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال لیا ہے جس میں انہوں نے قطعاً کی حد میں سال مقرر کی ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ حد مقرر کرنا ضروری نہیں ہے، مگر حضرت عمرؓ نے جو حد مقرر کی تھی وہ ہوسکتا ہے کہ اس وقت کے تقاضے کے سبب سے مقرر کی ہو^(۱)۔

جاگیر میں دی ہوئی زمینوں کا قف:

۲۴- جائے ملی زمینوں کے وقف کی صحت و عدم صحت کا رد و رد کے
وقف کی طبیعت کے ثبوت و عدم ثبوت پر ہے، جس نے جائیداد کے

(۱) الاحكام السلطانيه لابي بطلان ص ۲۱۲، الاحكام السلطانيه لشمس ورمه ص ۲۰
طبع الخوقيه، الرسولي ۱۶۸۳، ابن ماجه ص ۲۷۸-۲۷۹

اِقطاب سے کوہِ پس لینا:

۲۲- جب حاکم کسی شخص کو بے کار اور افتادہ زمین کا مالک بنادے اور اس کی تہہ کاری پوری ہو جائے یا آباد کاری کی ہودیت جو متعہاء کے نزدیک مقرر ہے، نہ گذری ہو تو حاکم کو اس شخص سے وہی ہونی زمین واپس لینے کا حق نہیں ہے اسی طرح سے افتادہ زمین جب کہ بیت المال سے جائز طریقہ سے خرید کر حاصل کی گئی ہو یا کسی شخص کو کسی خدمت کے عوض میں ملی ہو، امام و حاکم کو اس زمین کے لوٹانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں تو تملیک کا شکاریہ آباد کاری کی وجہ سے ہوگی، اور دوسری صورت میں یہ آباد کاری کی وجہ سے حیثیت ثابت ہوگی، لہذا اس زمین کو اس سے بلا کسی سب کے چھین بیٹھا، واپس کر لینا درست نہیں ہے (۴)۔

جائیدگی کی زمین کو آباد نہ کرنا:

۲۳- جس کو افتادہ زمین دی گئی ہو، مگر وہ بویل مدت گزرے سے قبل
جیر آباد نہ چھوڑے، تو اس سے کوئی عارضہ نہیں پایا جائے گا، مگر اسے
اس کو (غیر آباد چھوڑے) کی مدت تیس سال مقرر کی ہے، مالک کی ایک
گڑی یہی ہے، مگر کہتے ہیں کہ اگر اس زمین کو کسی دوسرے شخص سے
اس مدت سے قبل آباد کر لیا تو وہ اسی کی ملک ہوگی جس کو وہ امتحان
موجب کیا۔ کے طور پر وہ کی گئی تھی، آباد کرے، اس کی ملک نہ ہوگی۔

ہالکیہ کہتے ہیں کہ اگر ہر شخص نے جائیداد کی زمین کو جاننے کے لیے جوڑا پادشاہی تو پینے شخص کی ہوئی، جس کو بطور جائیداد ہی بنی تھی،

(من طابعہ میں ۱۳۶۶ء، اٹھائیویں اور عیسوی ۱۹۴۷ء۔)

۳۔ مجموعہ ۵/۵۶، من صاحب ج ۵/۵۸، ۲، المراج والاکلیل علی الخطاب ۱/۱۲،

لہذا سہ ماہی ۱۹۷۰ء کے انقلاب کو غیر سہ ماہی ۱۹۷۰ء

اِقطاع ۲۵، اِقطع ۱-۲

اِقطع

سے طہیت کو کسی سبب سے ثابت مانا ہے اس نے وقف کو درست کہا ہے اور جس نے طہیت سے انکار کیا ہے اس نے وقف کی صحت سے انکار کیا ہے بین حاکم وقت اربیت المال کا کچھ بھی حصہ ہی خاص مصرف میں یا کسی خاص شخص پر وقف رہے تو باوجود اس کے کہ اس پر اس کی طہیت نہیں ہے جس کو وقف کر رہا ہے بین سب اس میں مصدق ہو تو حاکم کو بین حاصل ہوگا^(۱)۔

تعریف:

۱- اِقطع لغت میں کئے ہوئے ہاتھ والے کو کہتے ہیں^(۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اِقطع اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ہاتھ پاؤں کئے ہوں^(۲)، ناقص اور کم برکت والے عمل کے معنی میں بھی مستعمل ہے^(۳)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“^(۴) (ہر وہ کام جس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ ہو وہ ناقص ہے) جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

۳- مکلف انسان کے اگر ہاتھ یا پاؤں کئے ہوں تو اس سے جبراً

عوض کی شرط کے ساتھ فائدہ زمین دینا:

۲۵- فائدہ زمین کے مالک بنانے میں اصل کا عدد دو بھی ہے کہ وہ عوض سے خالی ہو لیکن اگر حاکم کسی کو یہ زمین اس شرط کے ساتھ دے کہ اس پر اس قدر رقم ہوگی یا ہر سال اتنا عوض ہوگا تو یہ جائز ہے اور اس پر عمل بھی کیا جائے گا، لیکن یہ عوض بیت المال میں جمع کیا جائے گا اور یہ عام مسلمانوں کی چیز ہوگی، حاکم کی ملک اس پر نہیں ہوگی، کیونکہ یہ کسی چیز کا عوض ہے جو حاکم کی ملک نہیں ہے، یہی رائے منشی مالک علیہ درخشاہ کی ہے، اور ثانیہ کی ایک رائے بھی ہے کیونکہ امام کو حق حاصل ہے کہ جس چیز میں عام مسلمانوں کی منفعت دیکھ کر رکھے وہی کرے، میں ثانیہ کی امر کی رائے اس کے برخلاف ہے، وہ یہ دلیل بیان کرتے ہیں کہ قطع کی نیت عطیہ بہہ اور صدقہ کی ہے، نہ کہ بیع کی، اور ضمن عوض بیع کی صفت ہے (اس لئے امام کا عوض لینا درست نہیں ہے)^(۲)۔

(۱) المسباح لمیر بادہ (قطع)۔

(۲) جامعہ ابی اسحق علیہ وسلم ۲/۳۱۸ طبع جمعیت طعارف، القاہہ ۱۳۶۳ھ طبع الفتح، القاہہ ابن قدامہ ۲/۲۵۲۔

(۳) المشرع المفسر ۱/۳ طبع دار طعارف، شرح اروض ۱/۳ طبع المجلد، مئار اسبیل شرح الدرر ۱/۵ طبع مؤسسۃ دارالاسلام۔

(۴) ماہدہ مراجعہ۔

حدیث ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“ کی روایت عبد القادر ارہاوی نے کی ہے جیسا کہ فیض القدیر (۵/۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں ہے متاوی نے ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ اس میں کلام ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۶۹، مسند احمد ۲/۲۳۷، طبع دار احیاء التراث العربی ۱۸۶۸ طبع مکتبۃ المدینہ، القاہہ ۱۳۷۵ھ۔
(۲) المخرج راہی یوسف ص ۶۹، الدرر ۱/۶۸، الاحکام السلطانیہ لابن قدامہ ص ۲۱۶، الاحکام السلطانیہ لماروری ص ۲۲۰۔

اِقتعاء

تعریف:

۱- عربوں کے ر ایک دونوں سرین کورین سے دینا، دونوں پنڈلیوں کو کھڑا کر دینا اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دینا تھا، کہلاتا ہے، ابن قنطاط کہتے ہیں: ”الغی الکعب“ یعنی کتابتہ دونوں سرین کے بل بیٹھا اور اپنی دونوں رتوں کو کھڑا کر دینا، اور ”الغی الرحل“ انسان کا اسی طرح بیٹھنا (۱)۔

فقہاء، اِقتعاء کی تشریح کرتے ہیں:

پہلی تشریح لغوی معنی کی طرح ہے، حنفیہ میں امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲)۔

دوسری تشریح یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے دونوں سرین کو پنی دونوں ہاتھوں پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے، حنفیہ میں سے امام کرتی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

اِقتعاء کے چھٹے کی صورت ”تورک“ اور ”افتراش“ سے لگ ہے، افتراش کی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے بائیں ہاتھ کے کنبہ پر اس طرح بیٹھے کہ اس بائیں ہاتھ کا ظہری حصہ زمین سے لگ جائے، اور

ساق ہوجاتا ہے فرض کذا یہ ہو، تاکہ جب کھڑے کے وقت سے جب ساق ہوجاتا ہے تو ہاتھ پاؤں کھڑے انسان سے جدا ہو جائیں، جب ساق ہوجائے گا، دوسری بات یہ ہے کہ چلنے میں دونوں پاؤں کی ضرورت پڑتی ہے، اسی طرح دونوں ہاتھوں کی ضرورت پڑتی ہے تاکہ ایک سے پیو کیا جائے اور دوسرے سے وار اور تملہ کیا جائے (۱)۔

بعض فقہاء نے بعض ایسے امراض کو جو ہاتھ پاؤں میں ہوجا میں ال اندر میں شامیا ہے جو جہاں میں جانے سے مانع ہوتا کرتے ہیں۔

۴- جس کا ہاتھ پاؤں کٹا ہو، ہواں سے ہوا اور اس میں کھے ہوئے اعضاء کے حصے کی فرضیت ساق ہوجاتی ہے، کیونکہ صراح ”ہنوا“ اور ”فصل“۔

۵- ہاتھ پاؤں کا کٹ ہونا نماز کے امام میں ایک قسم ہے، اسی وجہ سے بعض فقہاء، اسے یہ شخص کی امامت کو مکروہ کہا ہے، اور بعض فقہاء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس کی تفصیل شامیہ امامت میں ہے (۲)۔

۶- اگر کوئی قطع شخص کسی دوسرے کا ایسی عضو کاٹ دے جو اس کا کٹ ہوا ہے یا کوئی دوسرا عضو کاٹ دے تو اس مسئلہ کی تفصیل ”قصاص“ کی بحث میں دیکھی جائے، اسی طرح کھے ہوئے ہاتھ یا پاؤں، لے شخص سے چوری کی تو اس پر نہ جاری کرے فی تفصیل ”سرقہ“ کی بحث میں دیکھی جائے۔

(۱) المصباح و تفسیر اصطلاحات (فصل ۱)۔

(۲) شرح المروسی، ۱/۳۷، المحلل علی المصباح، ۱/۳۳۱، ابن ماجہ، ۱/۳۳۲، طبع اوس

بلاق، جوہر لاکیل، ۱/۵۵۲، مع کریم۔

(۳) جوہر لاکیل، ۱/۵۵۲، الفرض مع حلیہ، ۱/۲۹۳، مع کریم دارحد

ابن ماجہ، ۱/۳۳۲، شرح المروسی، ۱/۳۷، مع ۵۵۲، طبع اوس۔

(۱) حلیہ بن سواد علی مائیکس، ۱/۱۸۸، الدرر، ۱/۵۵۲، مع کریم دارحد

ابن ماجہ، ۱/۳۳۲، الکافی، ۱/۲۵۲، مع کریم۔

(۲) مع ۱/۵۵۲، الفرض مع حلیہ، ۱/۲۹۳، مع کریم دارحد۔

۲. اتقاء

دیوں پیر اپنے نیچے سے نکالتے ہوئے کھڑا کر لے^(۱)، پھر اس کی ٹکڑوں کے باطنی حصہ پر ٹیکہ کرتے ہوئے زمین پر رکھے تاکہ اس کی ٹکڑوں کے کنارے قبضہ کی طرف ہو جائیں^(۲)۔

تورک کی مثل یہ ہے کہ سرین پیر میں پیر کی پنڈلی کو زمین سے الگ کر دیا جائے اور پیر کو باطنی حصہ پر رکھ کر رکھے کہ اس میں پیر کے ٹکڑے کا باطنی حصہ زمین سے مل جائے، اس صورت میں دونوں پاؤں ایک ساتھ دائیں جانب ہو جائیں گے^(۳)۔

جماد حکم:

۲۔ اتقاء کی پہلی صورت اکثر فقہاء کے نزدیک نماز میں مکروہ ہے^(۴)، اس لئے کہ روایت ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ"^(۵) (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اتقاء سے منع فرمایا ہے)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اتقاء کی یہ مثل حرم ہے، لیکن اس کی وجہ سے نماز باطل نہ ہوگی^(۶)۔

۱۔ اتقاء جو دوسرے معنی کے لحاظ سے ہے، یہ بھی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، البتہ حنفیہ کے نزدیک آراء تفریق ہوگی^(۷)۔

حنابلہ نے اپنی اس رائے کا استدلال حارث کی اس روایت سے

(۱) الحسن علیٰ السلام ص ۸۳

(۲) المغنی ص ۵۲۳

(۳) جوہر لوکلین ص ۵

(۴) شرح الروضہ ص ۱۲، ابن ماجہ ص ۵۰، المغنی ص ۵۲۳

(۵) شرح الروضہ ص ۱۲

حدیث: "يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت حاکم (ص ۲۷۲ طبع

دار الفکر بغداد) نے کی ہے اور اس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور

۶۔ یہی رائے ان کی موافقت کی ہے۔

(۶) جوہر لوکلین ص ۵۲، حنفیہ الدسوقی و الشرح الکبیر ص ۲۳۳

(۷) ابن ماجہ ص ۵۰، جوہر لوکلین ص ۵۲، الخرش ص ۲۳۳، المغنی ص ۵۲۳

کیا ہے جو حضرت علیؑ سے مروی ہے: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ"^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سجدوں کے درمیان اتقاء نہ کرو)۔

شافعیہ کے رائے ایک اتقاء کی دوسری صورت دو خدوں کے درمیان سات ہے۔ مسلم شریف کی روایت ہے: "الْإِقْعَاءُ سِتَّةٌ بِيَسَاءٍ يَهْيِي"^(۲) (اتقاء: ست بارے نبی ﷺ کی سنت ہے)، ورنہ علماء نے اس کی یہی تفسیر بیان کی ہے، امام شافعی نے ابو یوسف اور امام احمد بن حنبل سے اس سلسلہ میں یہ قول منقول ہے کہ میں نہ اس کو کرتا ہوں اور نہ ہی اس کو برا سمجھتا ہوں اور فرمایا: حضرات عبادہ (عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن الزبیر) اس کو کیا کرتے تھے^(۳)۔

جہاں تک بات ہے کھانے میں اتقاء کی تو یہ مکرہ نہیں ہے^(۴)، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ فَمَرَّ"^(۵) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اتقاء کی حالت میں چمچہ کر کھجور کھاتے ہوئے دیکھا ہے)۔

(۱) المغنی ص ۵۲۳

حدیث: "لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ" کی روایت ابن ماجہ (ص ۲۸۹ طبع

المجلس) اور ترمذی (ص ۷۲ طبع المجلس) نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں کہ اس

حدیث کو ہم حضرت علیؑ کے واسطے سے نہیں جانتے ہیں، البتہ ابو اسحاق عن

طارق عن علیؑ و علیؑ سند سے جانتے ہیں، ورنہ علماء نے طارث لاہور کو ضعیف

قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: "الْإِقْعَاءُ سِتَّةٌ بِيَسَاءٍ يَهْيِي" کی روایت مسلم (ص ۳۸۱، ۳۸۰ طبع

المجلس) نے کی ہے۔

(۳) شرح الروضہ ص ۱۲

(۴) المغنی ص ۵۲۳

(۵) دلیل القائلین ص ۲۳۲ طبع سوم مصنف المجلس

(۶) حضرت انسؓ کی حدیث: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ

کرا)۔ اس کی تفصیل ”خنان“ کی بحث میں آئے گی۔

ثانیہ اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ ختنہ فرض ہے، ابن قولیہ عبد اللہ بن عباس، حضرت علی بن ابی طالب، فضیل، ربیعہ، ابراہیم، اوزاعی، یحییٰ بن سعید اور آل کے یہودیہ حضرت کا ہے، انی بنا پر اقلف (غیر محتوں) تارک فرض کہدے گا بعض فقہاء اس کو سنت کہتے ہیں جیسے امام ابو حنیفہ اور مالکیہ، اور یحییٰ قوی حسن بصری کا ہے (۱)۔

۳- اقلف کے بعض خصوصی احکام ہیں:

الف۔ خنیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے بد مذہبہ نہیں کر لیا تو اس کی شہادت روبرو دی جائے گی، ثانیہ اور حنابلہ کے مسلک سے بھی یہی معہم نکلتا ہے، چونکہ یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ ختنہ کرنا واجب ہے، اور ترک واجب فسخ ہے اور فسخ کی شہادت کامل رو ہے، مالکیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی شہادت مکروہ ہے (۲)۔

ب۔ اقلف کا دیکھنا حرام ہے، اس سے کہ دیکھنا و رشکار میں فسق موثر نہیں ہو سکتا ہے، اسی بنا پر حرمہ و فقہاء، مردانہ کا سنجہ قوی یہ ہے کہ اقلف کا دیکھنا رشکارانہوں کو کھانے پانی سے کہ جب نصرانی کا دیکھ لیا جاتا ہے تو مسلم غیر محتوں کا دیکھنا بد مذہبہ کی لکھایا جائے گا۔

(۱) دیکھئے تحفۃ الودود ص ۱۱۶، اسکی الطائیفہ ص ۳۳، ص ۱۵۵، اسکیل المددک شرح اذکار و مسائل ص ۳۳۳ طبع دوم طبعی الہدی الخلی، آخر المددک ص ۵۰۰ طبع دوم معضی الہدی الخلی، حاشیہ اس ص ۵۵۵/۲ طبع اول بوق۔

(۲) المدد الختام حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۷۷، اسکیل طہارک ص ۳۶۳، ص ۳۶۳، الطائیفہ ص ۳۳۹، الخیر علی الخلیب ص ۴۹۲، ص ۴۹۵، الوصاف فی مسائل الخلاف ص ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵

کلف ۳

اس کے باوجود اگر لوگوں نے کلف کے نیچے نہ پڑھ لی تو پٹی نماز نہیں پڑھیں گے (۱)۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عکرمہ اور احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ غیر مثنوی ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، فقہاء نے اس کو "کتاب الذبائح" و "الحصید" میں بیان کیا ہے (۲)۔

حق جب ختنہ نما فرض یا سنت ہے تو اگر کوئی شخص دھڑکے کا ختنہ نہ کرے اس کی جائزیت کے بغیر تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگا (۳)۔

۱۔ نقب و کا اس پر اتفاق ہے کہ سب قلف کے نیچے کا حصہ جو منہ میں حرت و تکلیف ہو تو حرت و زرنے کے لئے اس کی تطہیر کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا البتہ اگر حرت و تکلیف کے اس کی تطہیر ممکن ہو تو شامعیہ و حنابلہ فہم و استنباط میں قلف کے نیچے کے حصہ کی تطہیر کو واجب قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ قلف کا ازالہ جب واجب ہے تو جو اس کے نیچے کا حصہ ہے وہ ظاہر کے حکم میں ہوگا۔

۲۔ حصہ کا نہیں ہے، فہم و استنباط میں قلف کا دھوا، نقب ہے (۴) موبہب، جلیل کی عبارت سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مالکیہ قلف کے نیچے کے حصہ کو دھوا، سب نہیں سمجھتے ہیں (۵)۔

۳۔ شامعیہ، حنابلہ و دھوات جو قلف کے نیچے کی حصہ کی تطہیر کے وجوب کے قائل ہیں، ان تمام کی رائے یہ ہے کہ کلف اگر قلف کے اندر کے حصہ کو نہ دھوے تو اس کی طہارت درست نہ ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت بھی درست نہ ہوگی، حصہ کے نہ ہونے پر امامت قریبی کے ساتھ اس کی امامت درست ہوگی، مالکیہ کلف کی امامت کو جابر تو سمجھتے ہیں میں یہ شخص کی مستحق امامت کو مکرر و قراہت دیتے ہیں،

(۱) ابن ماجہ میں ۱۸۹۵، المساجد و القللیں ۳/۲۰۷، المجموع ۸/۷۸، تاریخ کردہ المکتبۃ المتقیہ، المجلد ۵/۵۶۷، تحفہ الوردیہ ۳/۳۳۔

(۲) مسکن الطائریہ ۱/۶۹۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ میں ۱۰۳، اسنی الطالب ۱/۶۹، حاشیہ الجمل ۱/۶۱۱۔

لوصاف ۳/۵۶۲۔

(۴) موبہب، جلیل ۵/۵۴، طبع دوم۔

(۱) تحفہ الوردیہ میں ۱۱۹، موبہب، جلیل ۲/۲۰۵، لؤلؤ ۱/۷۹، لوصاف فی مسائل الخلاف ۲/۲۵۷، ۲۵۷۔

اقل جمع

تعریف:

۱- جمع لغت میں متفقات کو جڑ سے "رہی کے بعض حصوں کو بعض سے قریب کر کے" نام ہے^(۱)۔

نحویوں "رہیوں کی اصطلاح میں "جمع" ایسے اسم کو کہتے ہیں جو مفرد کے حروف میں کچھ تبدیلی کے ساتھ مطلوبہ فقرہ "۱۰۰" یا "یوں کے مجموعہ پر علامت کرے"^(۲)۔

تحدید کے مقبر سے اقل جمع کہتے ہیں۔ علامت رتی ہے^(۳) اس سلسلہ میں چند آراء ہیں:

الف- نحویوں "رہیوں کی رائے:

۲- رضی کا فیہ میں یہ بیان ہے کہ جمع کا اطلاق ایک یا ۱۰۰ پر کرنا درست نہیں ہے، ایک یا ۱۰۰ "میں" پر "رجال" کا اطلاق نہیں ہوگا^(۳)۔ اس پیشکش سے صراحت کی ہے کہ "تکلیل" جس کے سے جمع قلت رتی ہے، اس سے لے کر تک ہے^(۴)۔

ب- صولیین، ورتقاء کی رائے:

۳- اصیلین نے کم سے کم تعداد میں جس پر جمع کا صیغہ بولا جائے

(۱) تاج العروس ص ۱۵۸۱ العرب۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون۔

(۳) شرح الکافی ص ۷۸ طبع مشہور۔

(۴) شرح المعصن ص ۵۹۔

اختلاف دیکھا ہے جیسا کہ تلوخ، مسمیہ ثبوت میں ہے کہ کثرت صحابہ کرام، فقہاء، ورتقاء لغت کی رائے ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد تین ہے، اس لیے اس سے کم پر جمع کا صیغہ بولنا درست نہیں ہے البتہ حجاز بولا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ترکی نے قسم کھانی کہ "دعوتوں سے نکاح نہیں کرے گا تو دعوتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے وہ حائث نہیں ہوگا۔

لین بعض علماء جیسے امام عزائی، ورتقاء میں یہودیہ کا خیال ہے کہ جمع میں کم سے کم "تحدید" صاف تعلق طور پر بھی درست ہے، یہی وجہ ہے "دعوتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے حائث ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کہ "تحدید" کے لئے جمع کا استعمال کرنا نہ ہیئت درست ہے "رتقاء"۔

ہر ق کے دلائل پیش کرنے اور ان کو رد کرنے کے بعد صاحب تلوخ "رہیوں" صاحب مسمیہ ثبوت نے کہا ہے کہ "تحدید" میں نہیں ہے لفظ جمع جو کہ (ج، م، ع) سے بنا ہے، بلکہ صرف اختلاف مسمی یعنی ان "رہیوں" میں ہے جن کو جمع کہا جاتا ہے جیسے "رجاں، مسمیہ" (۱)۔

حاجہ قزطی نے اس آیت کریمہ: "فَالْجَنُّ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلَّهِ السُّلْطَانُ" (۲) "لین" (مرمورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی مال کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)، کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جمع کا کم سے کم عدد دو ہے، اس لئے کہ "تحدید" کسی چیز کو اس کے "م" شکل کے ساتھ ملانے کو کہتے ہیں، "رتقاء" نے اس سلسلہ میں یہودیہ کی اس رائے کو جو "تحدید" نحوی سے روایت کرتے ہیں مستند بنایا ہے۔

ظاہر بات یہ ہے کہ امام قزطی کی مراد (کہ جمع کا عدد کم سے کم دو ہے) میراث کے سلسلہ میں ہے، کیونکہ اس کے بعد امام قزطی بیان

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) التلوخ ص ۱۰۷ طبع مسجد، مسلم ثبوت، ۱۰۶۹۔

اقبال جمع ۳-۶

کے حکم کی طرح ہے، وہ بیٹیوں اور وہ بیٹوں کا حکم ٹلشن کے استحقاق میں اسی طرح حجب میں تین یا تین سے زائد بیٹیوں اور بیٹوں کے حکم میں ہے^(۱)۔

اس حکم کے سلسلہ میں سوائے ابن عباسؓ کے کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔

اس قاعدہ پر متفرع ہونے والے حکام:

۱۔ فقہاء کے نزدیک:

۵۔ اس قاعدہ کے اعتبار سے ک جمع کی کم سے کم تعدد تین ہوتی ہے، فقہاء نے بہت سے احکام متفرع سے ہیں، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مسائل میراث کے علاوہ دئے مختلف مسائل فقویہ میں اسی قاعدہ کا اعتبار ہے، فقہ نے مسائل میراث کے ساتھ وصیت کو بھی شامل کیا ہے، چنانچہ وصیت میں احکام اس پر مبنی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعدد دو ہے، مذکورہ تنسیلات فوق فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتی ہیں۔

یہاں یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جمع میں مقصود جمع کمرہ ہے جیسا کہ انہی مثالوں میں دیکھیں گے، اس لئے کہ اسی جمع کے نزدیک اس سے تین پر اطلاق ہونے سے یہ حکم مکمل ہو جائے گا، کہ اقبال جمع میں تین کا اعتبار یا کیا ہے۔

غیر میراث کی مثالیں:

۶۔ الف وصیت: کسی نے قسم کے کدو کی وصیت کی، تو اس وصیت میں کم سے کم جو دو واجب ہے وہ یہ ہے کہ اس کی طرف سے تین قسموں کا کفارہ دیا جائے گا، اگر یہ مسلک جمہور فقہاء کا ہے^(۲)۔

(۱) شرح سراچیہ ص ۱۳۹ طبع المکرمی۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، المہذب ص ۵۲۳ طبع

کرتے ہیں کہ بعض حضرات جیسے عبد اللہ ابن مسعود، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور س کے علاوہ دیگر فقہاء نے کہا ہے کہ جمع کا کم سے کم دو تین ہے، مگر چہ یہاں میراث میں انہوں نے یہ بات نہیں کہی ہے^(۱)۔

فقہ کے مختلف ابواب پر نظر ڈالنے سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء کے نزدیک اقبال جمع سوائے میراث کے ہر جگہ تین یا اس سے زائد ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل غفر اللہ عنہ آئے گی۔

ج۔ عہدہ انفس کے ماہرین کی رائے:

۴۔ سوائے ابن عباسؓ کے علمہ انفس کے تمام ماہرین "جمع" کی کم سے کم مقدار دو کو کہتے ہیں، چنانچہ کتاب "الغلب النافض" میں بھی بیویوں کے ساتھ ماں کی میراث پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جمع کا سب سے کم عدد دو ہے، بن سراقہ کہتے ہیں کہ یہی بات قرآن کی اس آیت میں آئی ہے: "ھن حصص ھن حصصوا" سے مراد "نہم" (۳) (یہ فریق میں "ہن" سے اپنے پروردگار کے باب میں اختلاف کیا)۔ اس آیت میں "احتصموا" سے مراد "احتصموا" ہے (تثنیہ کا صیغہ)۔ آگے اس امر پر فرماتے ہیں کہ لغت کے ماہرین میں سے بعض سے کوئی جمع میں شمار کیا ہے، نہ انجوی سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں کہ پہلی جمع تثنیہ ہی ہے، اور لغت میں اصل یہی ہے۔ اور وہ بھی ماں کے حصہ کو سہدس کی طرف لٹاتے ہیں^(۴)۔ اور سراچیہ میں آیا ہے کہ میراث میں دو کا حکم جمع

(۱) تفسیر القرطبی ص ۵۲، ۵۳ طبع دارالکتب۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، ۵۱۳ طبع دارالکتب المہذب ص ۵۲۳ طبع دارالعرفہ، مجمع الجلیل ص ۱۷۷، ۱۷۸ طبع المہذب، ابن ماجہ ص ۱۱۲، ۱۱۳ طبع سوم بلاق۔

(۳) سورۃ حج ص ۱۹۔

(۴) لغت لافس شرح حمۃ لقا ص ۵۶۱ طبع معینی لقا۔

اُقل جمع

بہن حنفیہ کے نزدیک اس میں دو یا اس سے زائد قسموں کا کنارہ اور اسے کرنا واجب ہوگا، اس لئے کہ جمع کے معنی کا اعتبار اسی کو چاہتا ہے، یونکہ وصیت میں بھی میراث کی طرح جمع کی کم سے کم تعداد دو مافیہ جہ ہے، اس سے کہ وصیت میراث کی ایک جزو ہے، اور میراث میں اقل جمع دو کا عدد ہے^(۱)۔

ب۔ وقف: کسی نے کسی جماعت یا اپنے قریبی لوگوں کے مجموعہ پر کچھ وقف کیا تو وقف کی آمدنی تین ذریعہ پر صرف کی جائے گی اس سے کہ یہی کم سے کم جمع ہے، اور اگر رشتہ داروں کی تعداد تین نہ ہو رشتہ داروں کے بعد کے رشتہ داروں سے یہ تعداد پوری کی جائے گی، مثلاً وقف کے دو بیٹے ہر چند پوتے ہوں تو پوتوں میں سے ایک کو قریب کے درجہ منتخب کیا جائے گا اور دوسروں کے ساتھ دیا جائے گا اور وقف ان پر صرف کیا جائے گا^(۲)۔

ج۔ اقرار: اگر کسی نے کہا کہ ملاں کے میرے پاس چند درام ہیں تو اس پر تین درجہ لازم ہوں گے، اس لئے کہ یہ لفظ جمع ہے، اور اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے^(۳)۔

د۔ قسم: اگر کسی شخص نے کسی چیز کے ترک کرے یا کسی سے بات نہ کرے کی چند دن یا چند مہینے یا چند سال کے لئے قسم لگائی، لفظ کیوم، مشہور، رشتہ داروں کو گھر کے ساتھ استعمال کیا تو اس پر تین دن یا تین مہینہ یا تین سال لازم ہوں گے، اس لئے کہ اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے^(۴)۔

۷۔ جب تک میراث کی بات ہے تو اس میں احکام کی بنیاد اس

اعتبار سے ہوتی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد دو ہے، یہ مسئلہ بھی یوں کے ساتھ ماں کے وارث ہونے کی صورت میں واضح ہوتا ہے، اس لئے کہ تمام ملا کا اس پر اہتمام ہے سو نے عبد اللہ بن عباسؓ کے کہ میت کے دو یا دو سے زائد بھائی یا بہن ہوں تو ماں کا حصہ ثلث سے کم ہو کر دس ہو جائے گا، فقہاء کے اس متفقہ فیصلہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ" (بہن اگر وارث کے بھائی یا بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ لفظ "إِخْوَةٌ" جمع ہے، اس کا ترجمہ ایک سے زائد یعنی دو یا دو یا بہن اس لئے یا کہ جمع کی کم از کم تعداد یہاں دو ہے، علامہ زنجیزی فرماتے ہیں کہ یہاں لفظ "إِخْوَةٌ" "أَخْوَيْنِ" کے سے آیا ہے، اس لئے کہ جمع کا لفظ اثبات سے ہے، اور شخص کے اثبات سے جمع کا تہقن ہو جاتا ہے، امری، یہ بھی ہے کہ "جمع" تشبیہ کے معنی میں بھی استعمال کی جاتی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "فَقَدْ صَعَتَ فُلُوبُكُمْ"^(۱) (تو تمہارے دلوں (اسی طرف) مال ہو رہے ہیں)، یہ ائے جمہور علماء کی ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ نے اختلاف کیا ہے، انہوں نے دو بھائیوں کو ایک کے حکم میں کر دیا ہے، اور تین سے کم بھائی بہن ماں کے حصہ کو کم نہیں کریں گے۔ انہوں نے یہ بات ظاہر آیت کو دیکھ کر کی ہے، اس موضوع پر حضرت عثمانؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے درمیان گفتگو بھی ہوئی ہے، حضرت ابن عباسؓ سے حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ آپ کی قوم (قریش) نے ماں کا حصہ کم کر دیا ہے حالانکہ وہ لوگ اہل فصاحت و بلاغت ہیں^(۲)۔

(۱) لا تہیروہ ۵/۸ طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۸۲ھ۔

(۲) مختصر لاریات ۳/۵۳، المہذب ۱/۵۲۲۔

(۳) مختصر تجلیں ۳/۳۳۳، المہذب ۲/۳۳۹، المحوری فی القواعد للزرقانی ۱۲/۲ طبع لاؤٹا لکھنؤ، ابن ماجہ ۱۹/۵۰۵، ابن ماجہ ۵/۳۷۵۔

(۴) مختصر تجلیں ۱/۷۷، ابن ماجہ ۱۱۲۔

(۱) سورہ تحریم ۳۔

(۲) شرح المسراۃ ۱۲۹، شرح الطریق ۳۰، ادب المفرد ۱/۵۶، حافیہ المصنوع ۱۹، القریطی ۲/۵۲۷، مختصر تجلیں ۳/۵۰۳، المہذب ۲/۲۷۲، اختصار ۵/۹۰، مختصر لاریات ۲/۵۸۵۔

دوم - اصولیین کے نزدیک:

۸- اصولیین نے جمع کے مستحق کے سلسلہ میں اختلاف دیکھا ہے، یا اس کا اطلاق تین اور اس سے زائد پر ہوتا ہے یا ۱۰۰ پر ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔

یہ حضرات اس بحث کو عام اور اس کی تخصیص کی بحث میں نہ کرتے ہیں، اور بیان کرتے ہیں کہ جمع اتفاق عموم میں سے ہے۔ اور عام جب جمع ہو جیسے لفظ ”رجال“ تو اس کی تخصیص تین تک جاز ہے، اس مسئلہ کی تفریق اس پر کی ہے کہ تین جمع کی کم سے کم تعداد ہے۔ اس لئے کہ تین سے کم تک کی تخصیص لفظ کو جمع پر بلاست کرنے سے خارج کر دیتی ہے، ایسی صورت میں یہ تخصیص جمع کے درجہ میں ہوگی (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں دیکھی جائے۔

بحث کے مقدمات:

۹- اقل جمع کا استعمال ان مسائل میں ہوا کرتا ہے جن میں جمع مکروہ مستعمل ہوتی ہے، جیسے زنا، ایمان، حق، طلاق وغیرہ۔



اجمالی حکم:

۲- اصولیین کا ”اقل ماقیل“ کے اختیار کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ یا اس کو ایسی دلیل مالا جانے کا جو ثبوت حکم کی جہود بن سکتے ۳ امام شافعی اور مالکیہ میں باقائدہ، مرتاضی عبدالوہاب نے اس کو اثبات حکم کی دلیل مالا ہے، بعض اصولیین نے اس پر اہل نظر کا

(۱) موشا دلہولہ ص ۲۲۲ طبع مکتبہ النہج۔

اقل ماقیل

تعریف:

۱- اصولیین کے نزدیک اقل ماقیل اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز کی مقدار کے بارے میں صحابہ کے چند مختلف اقوال ہوں تو ان میں سب سے کم مقدار کا جس قول میں ذکر ہو وہی قول اختیار کیا جائے، مگر اس شرط کے ساتھ کہ زیادہ پر کوئی دلیل نہ ہو، اس کی مثال یہودی کی دیت کے سلسلہ میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے، کہ یہ مسلمان کی دیت کے مساوی ہوگی؟ یا نصف یا ثلث، ان میں سب سے کم مقدار کا قول یعنی ثلث کا قول اختیار کرنا ”اقل ماقیل“ اختیار کرنا کہائے گا (۱)۔ اس سے قریب ”اُخف ماقیل“ کا اختیار کرنا ہے۔ انوں میں فرق کیت، کیفیت کے اعتبار سے ہے۔

اس کے مقابل تعبیر ”اقل ماقیل“ کا اختیار کرنا ہے۔

اُقل ماقیل ۳، اکتحال ۱-۲

جہاں نقل کیا ہے، لیکن ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے، اس میں علامہ ابن حرم ہیں، بلکہ انہوں نے ایک ایسا قول نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”اُقل ماقیل“ کو اختیار کیا جائے گا تا کہ مکلف شرعی ذمہ داری سے یقینی طور پر نکل سکے، ”اُقل ماقیل“ کے اختیار کرنے میں جیسا اختلاف ہے اسی طرح ”اُخف ماقیل“ میں بھی اختلاف ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کی بحث میں ہے۔

اکتخال

تعریف:

۱- ”اکتخال“ مفوی اکتار سے ”اُقل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے ”اُقل“ یعنی جب کوئی اپنی آنکھ میں سرمہ لگائے^(۱)، اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ثنائیہ اور ختالہ نے سرمہ لگانے میں حق عدد کو تحب قرار دیا ہے، یہ نکتہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اکتحل فہو قور“ (جو کوئی سرمہ لگائے تو وہ حاق عدد کا خیال رکھے)^(۲)۔ مالکیہ کے وہ اقوال میں سے ایک قول کے مطابق مردوں کے لئے سرمہ لگانا جائز اور درست ہے، اور وہ اسے قول کے مطابق ”تکفہ بالنساء“ کی وجہ سے مردوں کے لئے مکروہ ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مرد رخصت کے ارادہ سے سرمہ نہ لگاتا ہو تو جائز ہے، بلکہ رخصت اس کی اجازت نہیں ہے، بعض حنفیہ نے مزید وضاحت کی ہے کہ تکبر کی غرض سے جو رخصت ہو وہ ممنوع ہے، لیکن وہ رخصت جو جمال اور وقار کی غرض سے ہو وہ ممنوع نہیں ہے۔



(۱) المصباح المہیر فی مادة (اُقل)۔

(۲) حدیث شریف اکتحل۔۔۔ عا کی روایت ابو داؤد (۳۳/۱) مع عزت عبد (عالم) نے کی ہے اور ابن جریر نے ذکر کیا ہے کہ اس کی اسناد میں جہالت ہے (اللطیف فی شرح معنی شریک المباح فقہیہ)۔

احتکال ۲-۶

عورتوں کے لئے سرمہ لگانے کے جو اوز میں کوئی اختلاف نہیں ہے
گرچہ زینت ہی کے طور پر ہو یا درست جائز ہے، اسی طرح اگر
مرد بطور دوا طبع سرمہ استعمال کرے تو اس کے جو اوز میں کوئی
اختلاف نہیں ہے (۱)۔
”نصیل کے لئے“ ترین“ کی بحث دیکھی جائے۔

اس پر مذہب لازم ہوگا۔
شافعیہ اور حنبلیہ نے نہایت کے ساتھ اجازت دی ہے، اور
حنابلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اس سے زینت مقصود نہ ہو (۲)۔
”نکحی: اصطلاح“ ابراہیم۔

روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا:

۵- جب کوئی روزہ دار سرمہ لگائے اور سرمہ اس کے پیٹ تک پہنچ
جائے تو حنفیہ، شافعیہ اور امام ابن تیمیہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد
نہیں ہوگا اور چہ اس کا مزہ حلق میں محسوس کرے، اور اس کا رنگ اپنے
باقم میں دیکھے، اس لئے کہ وہ ہر اور راستہ مفقذ کے ذریعہ جو فم معدہ
تک نہیں پہنچتا ہے، بلکہ مسامات کے راستے سے پہنچتا ہے جو روزہ کو
فاسد نہیں کرتا (۳)۔

اور مالکیہ کہتے ہیں، اور یہی مسلک حنابلہ کا بھی ہے کہ روزہ فاسد
ہو جائے گا اگر سرمہ کا اثر حلق تک پہنچ جائے (۴)۔
”نصیل کے لئے“ روزہ“ کی بحث دیکھی جائے۔

بیوہ عورت کا عدت و فوات میں سرمہ لگانا:

۶- اگر مرد کسی چیز کا ہو جو عام طور پر ریخت کے طور پر مستعمل نہ ہو تو
متنباء کے نزدیک بیوہ عورت کے سے عدت و فوات میں اس کے
استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ رات میں استعمال کرے یا دن
میں، لیکن اگر مرد کسی چیز کا ہو جو ریخت کے طور پر مستعمل ہو جیسے

نخس چیز کا سرمہ استعمال کرنا:

۳- سرمہ پاک اور حال ہونا چاہئے نخس یا حرام چیز کا سرمہ استعمال
کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس سلسلہ میں عمومی ممانعت آتی ہے لیکن
اگر نخس یا حرام چیز سے بنا ہو سرمہ نہ بنائے ضرورت استعمال کرنا
پڑے تو حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے اس کی اجازت دی ہے، لہذا
مالکیہ۔ اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۵)۔

حالت احرام میں سرمہ لگانا:

۴- حنفیہ نے عہد کے لئے اشد کا سرمہ لگانا جس میں خوشبو نہ ہو
بد کرہایت جائز قرار دیا ہے، میں اگر اس میں خوشبو ہو تو ایک یا دو مرتبہ
استعمال کرنے پر صدقہ واجب ہے، اور اس سے زیادہ استعمال کرے
پر ہم وہ حرام ہوگا۔

مالکیہ نے حالت احرام میں سرمہ لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے
اگرچہ اس میں خوشبو نہ ہو، ماں مجبوری اور ضرورت کے وقت اس کی
اجازت ہوگی، اس لئے اگر سرمہ اگر بلا ضرورت استعمال کرے گا تو

(۱) ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، الدر المنثور ج ۱۱/۱۱۳، ترمذی ج ۲/۳۳۳، ابی داؤد ج ۲/۲۷۷
(۲) فتح القدیر ج ۲/۳۷۷، حاشیہ الشرح والبیان کام العباد علی علیہ السلام ج ۳/۲۰۲
(۳) ۵۰۳ کتاب الطہارۃ ج ۲/۲۸۶، فتاویٰ ج ۱/۲۱۲
(۴) الخرج ج ۲/۱۶۲، فتح شرح الصحاح ج ۳/۵۰۳، مجمع ج ۱/۱۲۱، الفتاویٰ
ابن تیمیہ ج ۲/۳۳۳، الإصناف ج ۲/۲۹۹

(۱) کتاب ج ۱/۲۶۵، ابن ماجہ ج ۲/۱۳۲، الترمذی ج ۱/۲۷۷، طبع المعرف
ابی داؤد ج ۲/۳۷۷، فتح الباری ج ۲/۵۹۵، الخوارزمی ج ۲/۳۳۱
(۲) ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، ابی داؤد ج ۲/۲۷۷، شرح الترمذی ج ۲/۱۰۳
ترمذی ج ۲/۳۳۳، الترمذی ج ۱/۲۷۷، فتح الباری ج ۱/۲۷۷، جامع الترمذی
ج ۲/۲۹۹، شرح البیہ ج ۱/۵۸، الدر المنثور ج ۲/۳۵۳، ۳۵۲

اکتال ۷-۹

ہے^(۱)، اور مذہب فقہ (میں کوئی صراحت تو نہیں مآقی ہے الدت ان) کے قواعد و اصول شافعیہ کی مذکورہ صراحت کے منافی بھی نہیں ہے۔، کیسے: "اعتکاف"۔

یوم عاشورہ میں سرمہ لگانا:

۹- حنفیہ نے یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے اور اس کے تحب ہونے پر "تنگوئی ہے اور وضاحت کی ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح نص نہیں ملتی ہے" راجع فقہاء نے اس کو بدعت قرار دیا ہے^(۲) (دیکھئے: "بدعت")۔



اشہد کا سرمہ تو اس میں اصل یہی ہے کہ اس کا استعمال بیوہ کے لئے جائز نہیں ہے، الدت نہ مانے ضرورت و حاجت اس کی اجازت ہوئی، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ضرورت کی بنا پر سرمہ کا استعمال ہو تو رت میں سرمہ لگانے میں دن میں اس کو ضرور دھو لے^(۱)۔

مطالعہ عورت کا عدت طاق میں سرمہ لگانا:

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طلاق رجعی، ولی مطالعہ کا عدت میں سرمہ لگانا مباح اور جائز ہے بلکہ مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ ایسی معتد کے شوہر پر اس زینت کی قیمت فرض ہے جس کے ترک کرنے پر عورت کا نقص ہو۔

طریق بائن والی عورت کے عدت میں سرمہ لگانے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں اور یہی ایک رائے شافعیہ اور حنابلہ کی ہے کہ سرمہ اور زینت کا ترک کرنا واجب ہے شافعیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس عورت کے لئے بھی سرمہ لگانا تحسن ہے، مالکیہ کے نزدیک مطالعہ عورت کے لئے سرمہ استعمال کرنا طاعت مباح اور جائز ہے^(۲)۔ دیکھئے: "عدت" کی بحث۔

حالت اعتکاف میں سرمہ لگانا:

۸- اعتکاف کی حالت میں سرمہ لگانے اور زینت اختیار کرنے کے سلسلہ میں شافعیہ کے یہاں تنگوئی ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ اس حالت میں سرمہ استعمال کرنا اور زینت اختیار کرنا معتبر نہیں

(۱) ابن ماجہ ۶۱۷، شرح البیہر ۶۸۶/۲، قلیوی ۵۳/۳، انبی ۵۹۵/۷۔

(۲) ابن ماجہ ۶۱۷، شرح البیہر ۶۸۵/۲، المدسوق ۵۱۰/۲، قلیوی ۵۳/۳، انبی ۵۲۷/۷۔

(۱) قلیوی ۵۷/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳/۲۔

۱۔ بیوں و سال اکتساب میں ہیں خود کتب نہیں، کیونکہ کتب کبھی کسی ہتھ ف (پیشہ اختیار کرنے) سے حاصل ہوتا ہے، ورنہ کبھی بغیر ہتھ ف کے حاصل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص ایک دن بڑھئی کے پاس کام کرتا ہے اور ایک دن لوہار کے پاس، اور کسی دن قلی کا کام کرتا ہے، پس اس کو کام سے مقصد ہوتا ہے اس کے بغیر کہ اس کو ی کام میں مہارت حاصل ہو یا یہ نہ ہو اس کو مستغنی نہ ہے۔

اكتساب

تعریف:

۱۔ ”کتب رزق حاصل کرنے اور کسی طرح مال حاصل کرنے کو کہتے ہیں (۱)۔ فقہاء نے اس کی تشریح میں جو اضافہ کیا ہے اس سے اس کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حامل طریق سے مال حاصل کرنے کو کتب کہا جاتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

کسب:

۲۔ کسب اور اکتساب میں فرق ہے، جس مال اور رزق کے حصول میں محنت و مشقت ہو اسے اکتساب کہا جاتا ہے، اور کسب کے مفہوم میں صرف مال کا حصول ہے (۳) کہا جاتا ہے: ”کسب مالا“ جبکہ آدمی کو کوئی مال حاصل ہو، خواہ وہ جہد و جہد سے ہو جیسے کہ محنت کر کے کمائے یا بغیر جہد و جہد حاصل ہو جائے، جیسے مال وراثت جو بغیر محنت و مشقت کے حاصل ہوتا ہے۔

ب۔ احتراف یا عمل:

۳۔ احتراف (پیشہ اختیار کرنا) یا عمل، اکتساب سے جدا ہے، یہ

شرعی حکم:

۴۔ الف۔ فقہاء کا خیال ہے کہ جس شخص کو مال کی ضرورت ہو اور وہ مال کمانے پر قادر ہو تو اس پر مال کمانا فرض ہے، تاکہ اس سے وہ اپنے اپنی بیوی، اپنی مبالغہ افلا، ورتک دست والدین کے اجات جو اس کے ذمہ واجب ہیں انہیں پورا کر سکے، اسی طرح دینی جہد و جہد کے سلسلے کے ذریعہ اجات (۱) اور اس کے بعد دو دیگر جو مالی ذمہ داری اس پر واجب ہوئی، اس کی بھی اہمیت کی گئی کر سکے۔

ب۔ ابن حنبلؒ نے مال کمانے والے کے حال کے مطابق اکتساب کے حکم کی تفصیل بیان کی ہے، ان کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ملکب کے لئے بقدر کفایت مال رہنے کے باوجود ناماستون ہے، مرد و عورت کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو امام احمد بن حنبلؒ سے کہتے ہوئے سنا ہے، وہ کہہ رہا تھا کہ میں خود غیل ہوں، امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ تم بازار جاتے رہو تاکہ اپنی کمائی سے صلہ رحمی کر سکو، و خود اپنے کو فائدہ پہنچاؤ۔

فقہاء کہتے ہیں کہ، یں، عزت اور مروت کی سلامتی، و حفاظت اور ذمہ داری لی ادا کی کے ساتھ مال و جاہ کے اضافہ اور مال و عیوں

(۱) دیکھئے المصنوع ۲۳۲/۳۰ اس کے بعد کے صفحات، منہی المحتاج ۲۳۸/۲۲۲ مجموع الجوامع ۲۳۶/۲۲ طبع المہابی لکھنؤ ۱۳۵۶ھ

(۲) لغتوس الحید، المصباح المیر لسان العربیت مادہ (کسب)۔

(۳) المصنوع المصنوع ۲۳۲/۳۰ تاریخ کردہ دارالعرف

(۴) لسان العرب، مفردات المصنوع (اصہابی)۔

کتاب ۵-۶

جہاں تک بڑے کا خلق ہے تو وہ مافیٰ کا مکلف ہے جیسے کہ اوپر مذکور ہوا^(۱)۔

حصولِ رزق کے طریقے:

۶۔ چونکہ کتاب میں جدوجہد ضروری ہے، یہ خوفِ کسب کے کبھی اس میں محنت پڑتی ہے اور کبھی محنت نہیں آتی پڑتی ہے اس سے کتاب محنت و مشقت ہی سے ہوگا اور یہ وقت میں عمل کا حال اور جار ہوا ضروری ہے لہذا شراب پینے والوں کو شراب پیش کر کے روہی حاصل کرنا جائز نہیں ہوگا خواہ وہ اس کا پیشہ اختیار کرے یا پیشہ اختیار نہ کرے، اسی طرح خلیہ پیشہ اختیار کر کے روہی حاصل کرنا مکروہ ہے، اور اس میں کچھ اور قیدیوں اور شرطیں ہیں جن کا تذکرہ ”ادب“ کی اصطلاح میں آیا ہے۔



پر تو مع و خوشحالی کی غرض سے مالِ نمائے کی کوشش کرتے رہنا مباح ہے۔

۷۔ جس شخص کے پاس کھانے کو نہ ہو اور اس پر اپنی کا نفقہ لازم ہو اور جس پر دین ہو یا جائز نہ ہو اور رقی، سب ہو یا کفارہ لازم ہو اس پر مالِ نمائے واجب ہے^(۲)، فقہاء نے نفقہ کے اہل میں اس کی تفصیل دی ہے۔

۸۔ روہی شافعی، اپنی کتاب ”ادب الدنیا والدین“ میں یہ رائے پیش کرتے ہیں کہ انسان کا بقدر کفاف رزق کے لئے مالِ نمائے ضرورت کے مطابق اس کی جدوجہد کرنا طالبین کے احوال میں سب سے زیادہ قابلِ ستائش اور قاصدین کے مراتب میں سب سے زیادہ عمدہ مقام ہے^(۳)۔

جو نمائے کے مکلف نہیں:

۵۔ غف - عورت چنیدہ مرے پر شرف کرے کے لئے نمائے کی مکلف نہیں ہے، اگر وہ محتاج ہے تو اس کا نفقہ مرے پر ہے، خواہ وہ ثانی، ثلث ہو یا غیر ثانی، ثانی، ثلث ہو۔

ب۔ وہ چھوٹا بچہ جو نمائے کا اہل نہیں، وہ نمائے کا مکلف نہیں ہے، اس اہلیت کے سبب میں سے وہ جسمانی، فکری قوت ہے جس کی وجہ سے حال، حرم میں فرق پایا جاتا ہے، چنانچہ امام مالک سے موطا میں حضرت عثمان بن عفانؓ سے نقل آیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ چھوٹے بچوں کو نمائی کا مکلف نہ بناؤ، اس لئے کہ جب وہ نمائی میں سر پائے گا تو چوری کرے گا^(۴)۔

(۱) الہدایہ شرح فتح القدیر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱

نے اختیار کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ شوم کو نصف (۵۰) ماں کو تہائی (۳۳) کو چھٹا، اور بہن کو نصف ملے گا پھر ۱۰ کے حصہ کو بہن کے حصہ کے ساتھ ملا یا جائے گا۔ اور ۱۰ دنوں حصوں کے مجموعہ کو ال ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا^(۱)۔

اصل مسئلہ ۶ سے ہوگا اور ۹ سے مول ہوگا: اس طرح شوم کو تین، ماں کو ۱۰، ۱۰ کو ایک اور بہن کو تین اور ۱۰ دنوں حصوں کا مجموعہ چار ہوگا، پھر ۱۰ اور بہن کے اس مجموعہ کو ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا، اور ۲۷ سے ملے ہوگی، جس میں سے شوم کو ۹، ماں کو چھ ۱۰ کو تین اور بہن کو چار حصے ملیں گے۔

یہاں حضرت زید نے بہن کو شروع میں صاحب فرض (ذوی اقریش) بنایا تا ناک، وہ پہلی مرتبہ میں میراث سے محروم نہ ہو جائے، اور اخیر میں اس کو عصب بنایا تا ناک اس کا حصہ، اور اس کا حصہ (جو کہ بھائی کے درجہ میں ہیں) سے زائد نہ ہو جائے^(۲)۔

اور اسلک حضرت ابو بکر، حضرت بن عباس کا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ شوم کو نصف، ماں کو تہائی، اور باقی سب ۱۰ کو ملے گا، اور بہن محروم ہو جائے گی، اسی کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے^(۳)۔

تیسرا مسلک حضرت عمرؓ اور حضرت بن مسعودؓ کا ہے کہ شوم کو نصف، بہن کو نصف، ماں کو سب سے ۱۰ کو سب ملے گا، اور اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور آٹھ سے مول ہوگا، جس سے شوم کو تین، بہن کو

اکدریہ

تعریف:

۱- "اکدریہ" نذر غرض کا ایک مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ مرثیہ میں شوم، ماں، دو دختریں، بہن، یا بیٹی بہن ہوں۔

اس مسئلہ کو "اکدریہ" اس لئے کہا گیا ہے کہ قبیلہ اکدری ایک عورت کا واقعہ ہے جو مرگئی، اس سے مذکور بالا مرثیہ، چھوڑے، اس مسئلہ کا طریقہ حضرت زید پر مشتبہ ہوتا ہے تو اس مسئلہ کو اپنی قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ اس قبیلہ کا ایک شخص علمہ انش میں حضرت زید کے مسلک کو اچھی طرح جانتا تھا، چنانچہ ان سے عبدالملک بن مروان نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اس کے جواب میں غلطی ہوگئی، اس بنا پر اس مسئلہ کو اس شخص کے قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک سبب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس واقعہ نے ورثت میں اس کے اصول کو ریہ بن ثابت پر اجما کیا، ایک قول یہ ہے کہ چونکہ اس مسئلہ میں ۱۰ سے بہن کے حصہ کو کم کر دیا، اہل عراق اس مسئلہ کو اپنے یہاں مشہور ہوئے کی وجہ سے "اکدریہ" کہتے ہیں^(۱)۔

اس مسئلہ میں علماء کے تین مسائل ہیں:

۲- ایک مسلک حضرت زید بن ثابتؓ کا ہے اسی کو ثانیہ اور ثانیہ

(۱) شرح المرحومہ ص ۱۵۲، ادب القاضی ۱/ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۲۲۲ طبع المباحث۔

(۲) شرح المرحومہ ص ۱۵۲۔

(۳) شرح المرحومہ ص ۸۳۔

(۱) المصباح، ترتیب القاضی، مادہ (کدر) شرح المرحومہ ص ۱۵۳ طبع مصنفی، مکتبۃ الادب، القاضی ۱/ ۹۰، شرح المرحومہ ص ۸۳ طبع مصنف۔

اَکدر یہ ۳۰، اَکراہ ۱

بھی تیں، اور دادا اور ماں کو ایک ایک حصہ ملے گا^(۱)، ان حضرات نے
ماں کا حصہ سداں اہل لئے مقرر کیا ہے تاکہ ماں کو دادا سے نہ بڑھا
دیں۔

اَکراہ

مسند کدر یہ کا دوسرے متب مسائل سے تعلق:

۳- اَکدر یہ میں اگر شوہر نہ ہو تو اہل کو ”خرقاء“ کہیں گے، اگر دادا نہ
ہو تو اہل کو ”مباہلہ“ کہیں گے، اور اگر بہن نہ ہو تو ”احد الخروین“
کہہ دے گا۔ تمام کے حاتم ”وارث“ کی بحث میں بیان سے گئے
ہیں۔

تعریف:

۱- لسان العرب میں ہے: اَکْرَهْتُهُ، حَمَمْتُهُ عَلَيَّ اَمْرًا هُوَ لَه
كَارُهُ“ (میں نے اسے ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا)،
”معمولات راعب“ میں بھی اسی طرح کا معنی مذکور ہے، ”صاحب
اللسان“ نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لفظ ”اَکْرَهُ“
(بالفتح) اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم) کا استعمال کئی جگہوں میں کیا ہے۔ قراء
کے درمیان اہل لفظ کے ”کاف“ کو مفتوح یا مضموم پڑھنے میں
اختلاف ہے، احمد بن حنبل فرماتے ہیں: عربی زبان میں اور نہ ہی کسی
راج تھمدہ میں ان حرف کے درمیان میں کوئی فرق پایا ہوں جن کو
ان لوگوں نے مضموم یا مفتوح پڑھا ہے۔

”المصباح المہیر“ میں ”اَکْرَهُ“ (بالفتح) مشقت اور ”اَکْرَهُ“
(بالضم) قہر و ربہوتی کے معنی میں مستعمل ہے، ایک تو یہ ہے کہ
”اَکْرَهُ“ (بالفتح) اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم) کے معنی میں اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم)
مشقت کے معنی میں ہے، اور ”اَکْرَهْتُهُ عَلَيَّ اَمْرًا اَکْرَاهًا“ میں
سنے اہل کو ربہوتی فلاں کام پر مجبور کیا، کہا جاتا ہے: ”لَعْنَتُهُ
اَکْرَاهًا“ (بالفتح) میں نے اہل کو مجبور کیا، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا قیوں
بھی ہے: ”طَوْعًا اَوْ كَرْهًا“^(۱) یہاں ضدین کو جمع کر دیا ہے^(۲)۔

(۱) سورہ کافلت، ۳۱۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (کراہ)۔

مندرجہ بالا تصبیحات کا خلاصہ ہمارے فقہاء نے یوں بیان کیا ہے "اکراہ لغت میں انسان کو کسی ایسی چیز پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں جس کو وہ ناپسند کرتا ہے" (۱)، کہا جاتا ہے "اکرہت فلاحا اکرہا" یعنی میں نے نکال کو ایک ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا۔ "اکرہ" (بالفتح) اسی کا اسم مصدر ہے (۲)۔

اسلامی فقہاء میں "اکراہ" ایسے کام کو کہتے ہیں جس کو انسان غیر کی وجہ سے کرے خود بخیر رضا مندی کے کرے یا اختیار میں خلل کے ساتھ کرے۔ علامہ برہوتی نے "اکراہ" کی تعریف یوں کی ہے: آدمی جس کام سے باز رہنا چاہتا ہو، اس کو اس کے نہ کرنے پر ایسی دھمکی کے ذریعہ مجبور کرنا جس کے کر گزرنے پر آلودہ کرنے والا قادر ہو ورنہ شخص اس دھمکی سے خوف زدہ ہو (۳)۔

یہ اس کو دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں: "اکراہ" ایسا فعل ہے جس کا وجود اکراہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، اور وہ اس شخص میں جس پر اکراہ کیا جائے ایسی ہیئت پیدا کرتا ہے جس کی وجہ سے وہ اس کام کے کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جس کا اس سے مطالبہ کیا جاتا ہے (۴)۔

اس تعریف میں اکراہ کے جو معنی "کر کے" کے ہیں، فقہاء اس کی تفسیر "ثوب" سے کرتے ہیں (۵)، اگرچہ اس کا تعلق حاکم و جاہ

(۱) رد المحتار ۵/۸۰۔

(۲) مجمع لا مخر ۴/۱۴۳۔

(۳) کشف الاستار ۳/۵۰۳۔

(۴) اہدایہ و نکلتہ فتح القدیر ۷/۴۹۲، ۴۹۳، البدیع ۹/۲۷۹، ۲۸۰ طبع الامام رد المحتار ۵/۸۰۔

عمر فقہاء و متکرم "راء کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "حال" سے اور "مکرہ" "راء کے ذمہ کے ساتھ" کی تعبیر "قائل" یا "محمول" سے کریں تو دور لازم آنے سے بچ جائیں گے۔

۵ رد المحتار ۵/۸۰۔

عکس کے اس فعل سے ہو جو مکر فریب میں مقیم افراد کے ساتھ وہ کرتے ہیں، لیکن اگر دفع یا محرک (یعنی مجبور کرنے والی چیز) مثال کے طور پر حیاء و شرم ہو یا ہمت و محبت ہو تو اس دفع یا محرک کو "اکراہ" نہیں کہا جائے گا (۱)۔

۲- اکراہ کرنے والے کی طرف فعل کا ذکر کا قول کے خلاف نہیں ہے، جیسا کہ بظاہر سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ یہاں عام ہے اگرچہ کونگا کا اشارہ ہو یا محض تحریر ہو، اس لئے دھمکی کو بھی شامل ہے، کیونکہ دھمکی زبان کا فعل ہے، اور دھمکی عام ہے کہ صراحتاً ہو یا لالہ ہو خود محض حکم کی وجہ سے ولایت حال سمجھ میں آئے جیسے بادشاہ امیر کا حکم اور ڈاکو اور گندھ کوٹنے والے کا حکم ہو جو بظاہر اپنی بات و حکم پر مصر ہو (۲)۔

علامہ حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ سلطان کا حکم اگرچہ اس میں دھمکی شامل نہ ہو "اکراہ" ہے اور دوسروں کا حکم جب تک کہ ولایت حال سے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دھمکی شامل ہے "اکراہ" نہیں ہے (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء مذکورہ اور اشخاص اور اصحاب فقہاء کو خود وہ کوئی بھی ہوں ایک ہی وجہ میں رکھتے ہیں (۴)، حنفیہ میں خود صاحب مبسوط کہتے ہیں کہ ظالموں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ قتل کی دھمکی دیں، دیتے ہیں، لیکن اپنے مخالفین کو قتل کی مزید دیتے ہیں (۵)۔

۳- مذکورہ فعل سے مراد وہ فعل ہے جو "مکرہ" (راء کے فقہ کے

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، المحو علی تحفہ من عام ۲/۲۱۔

(۲) البحر الرائق ۸/۸۰، ۸۲، رد المحتار ۵/۸۰، تحفہ المحتاج ۷/۳۷، المحو علی تحفہ من عام ۲/۲۱۔

(۳) اتحاف الباری ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶۔

(۴) قلیوبی ۱۳۱، افروغ ابن مفلح ۶/۱۷۶۔

(۵) المبسوط ۶/۲۳۳۔

ساتھ اپرا، قلع ہو، خواہ گرفتاری یا قاتل قدرتی مال کی ضبطی کی، جسمی ہو، یا اس کی بیوی سے بدکاری کی جسمی ہو اگر وہ طلاق نہ دے سین اکر یہ مال کی ضبطی کی جسمی دی جو قاتل قدرتی نہیں ہے تا یہ اکر نہیں کہہ دے گا (۱) اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ جسمی کے ساتھ وہ عمل پایا جائے جس کی جسمی دی جارہی ہے، جیسا کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کو پکڑا گیا اور ساتھ ہی انہیں پانی میں غوطہ دیا گیا تاکہ وہ مرد ہو جائیں (۲) یہ محض جسمی ہو (یعنی اس پر عمل درآء کی نوبت نہ آئی ہو) وہ صورتیں اکراہ میں داخل ہیں، اس کے برخلاف بعض حضرات محض جسمی کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، جیسے شامیہ میں ہو اسحاق مرہزی کی یہی رائے ہے (۳)۔ جناب میں "ترقی" کے یہی قول پر متادیا ہے۔ ان حضرات کا مسئلہ حضرت عمارؓ کی مذکورہ حدیث ہے، البتہ وہ اسے فقہاء و قیاس سے استدلال اس طرح کرتے ہیں کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں کہ محض جسمی ہو یا جسمی کے ساتھ اس پر عمل بھی ہو۔ اگر محض جسمی کو بھی اکراہ میں شامل نہیں کرتے ہیں تو عام لوگ محض جسمی سے اپنے مقاصد حاصل کر لیں گے یا جن کو جسمی کی گئی وہ طلاق ہو جائیں گے اس صورت میں سب کو وہ ظالموں کی بات ماننے سے انکار کریں تو یہ پین موت آپ مرنا ہے اور یہ دونوں چیزیں ممنوع ہیں، اور شریعت میں اس کی مثال نہیں ملتی ہے، بلکہ حضرت عمرؓ کا ایک ٹھنڈا قول ہے گرچہ وہ منقطع ہے جس سے یہ عموم

معلوم ہوتا ہے، وہ اثر یہ ہے کہ ایک شخص ان کے عہد حکومت میں شہد نکالنے کے لئے رن سے اپرا چاہا تو اس کی بیوی نے رن قبضہ میں لے لی اور اسے گئی، مجھے تین طلاقیں دے دو، ورنہ میں رن کاٹ دوں گی۔ شوم نے اسے اللہ اور اسلام کا وظایع اور بزرگ کو کہا۔ اس نے بامیہ کی بات پر عمل کر دیا ورنہ میں اپنا کام مردوں کی تشریف اس نے اس کو تین طلاق دے دی، مقدمہ حضرت عمرؓ کے حضور پیش ہوا تو حضرت عمرؓ نے طلاق کو لغو قرار دیا اور عورت اس مرد کو لوٹا دی (۴) اسی اثر کو مستدل بتاتے ہوئے علامہ ابن قدامہؒ نے دونوں میں فرق نہیں کیا ہے (۵)۔

"اکراہ" کی مذکورہ تفسیر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر جسمی کسی ایسے شخص کے قتل کی گئی جس کا اس "امی" سے کوئی رشتہ نہیں ہے جس کو جسمی دی گئی ہے۔ اگر وہ غلاب شخص کے حکم کی نظامہ میں نہیں کرے گا جس کے قتل کا رد ہے (تو وہ مذکورہ شخص کو قتل کر دے گا) تو یہ اکراہ میں کہہ دے گا یہاں تک کہ اس کی طرف سے رہمانی ہوئی جس سے مطالبہ تھا اور وہ غلاب شخص قتل کر دیا (۶) تو رہمانی کرنے والا شخص بلا کسی جبر، کر دے کے اپنی مرضی سے اس قتل میں معاون سمجھا جائے گا جبکہ اسے اس کا علم ہو کہ مذکورہ شخص کی قیاس کا مقصد قتل ہی ہے، لہذا اکثر اہل علم کے نزدیک مخصوص شرع کے ساتھ یہ معاون شخص بھی قاتل کا شریک سمجھا جائے گا۔ ابو الخطاب صبی کی

(۱) رد المحتار ۸۰۸، متحدہ النسخ ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، علی محمد بن مام ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵،

رے یہ ہے کہ جن شخص کے سلسلہ میں جسمی ایمان (قسم کے باب) میں انکراہ میں داخل ہے۔ ان رجس نے جو خطاب کی اس رائے کو پٹی کتاب میں قوی کر دیا ہے (۱)۔

۴- ورمکرہ (راء کے فقہ کے ساتھ) کے حق میں عمل خواہ زبان کا ہو یا غیر زبانی کا ہو عام ہے، البتہ دل کے اعمال انکراہ کو قبول نہیں کرتے۔ لہذا مکرہ کے حق میں فعل قول کو بدرجہ شامل ہے (۲)۔

ابوب یوسف ورس کے تعلقات میں ہمارے فقہاء جس چیز کو "مصدورہ" سے تعبیر کرتے ہیں، درحقیقت یہ وہ فعل ہے جس کا مطالبہ مکرہ سے کیا جاتا ہے یعنی مال، رہتا ہوں کی، انگلی، بیچ یا قرض وغیرہ ہوا جو مال کے حصول کا سبب ہے اس کا مطالبہ نہیں ہوتا ہے، اس سے ترک و بیع کرے تو یہ بیع صحیح ہے، لارم ہوئی (۱) چہ اس کو علم ہو کہ اس بیع کے بغیر اس کو جسمی سے رہائی نہیں ملے گی بشرطیکہ مکرہ اپنے کراہ میں بیع کرنے کی تعیین نہ کی ہو، اسی لئے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سبب کو "مکرہ عدیہ" ہانے کا حیلہ یہ ہے کہ "مکرہ" کہنے مال کہاں سے لاؤں؟ تو مکرہ حصول مال کا سبب متعین کرتے ہوئے کہے: "بیع کذا" (فرد بیچ چچ ۱۰۰)، یا صرف بیع کا حکم دے، مکرہ محض کے جائے، لے سامان کی تمیز نہ کرے جیسا کہ اس قسم کے مکرہ ایک ہے تو مذکورہ صورت میں حصول مال کا سبب خاص، مکرہ کے تحت درج ہوتا۔ اس تفصیل میں صرف مالیہ کا اختلاف ہے، ان میں بھی ابن مائدہ ورس کے متعین مستثنیٰ ہیں، چونکہ ان کے نزدیک جب مطلقاً "مکرہ عدیہ" ہے (۳)۔

۱- مردوں کو تکلیف پہنچانا بھی جسمی میں شامل ہے، خواہ وہ س لوگوں میں ہو جن سے تعلق و محبت ہو، لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ انکراہ کی جو شرطیں ہیں وہ پائی جائیں، ساتھ ہی یہ بھی شرط ہے کہ وہ محبوب شخص کی رحم خرم ہو یا بیوی ہو، جس کا بعض فقہاء نے اس کا اضافہ کیا ہے (۱)۔

مالکیہ بعض متاثرہ نے محبوب میں یہ قید لگائی ہے کہ وہ توڑ کا اور اس کے فرزند ہوں یا باپ، اس کے اصول ہوں، شافعیہ نے صرف یہ قید لگائی ہے کہ محبوب اب ہو جس کی تکلیف دی مکرہ (بالحق) کی سخت مشقت کا باعث ہو جیسے بیوی، دست و رانہ ام ہیں، حنابلہ میں "القولہ لا صولیہ" کے مصنف کی بھی یہی توجیح ہے اور یہی بعض حنابلہ کا بھی رجحان ہے، بعض شافعیہ نے تو یہاں تک کہا ہے کہ اگر باپ اپنے بیٹے سے یا بیٹا اپنے باپ سے کہے: "طلق روحنک، والا فقلت نفسی، بیوی کو طلاق دے، دو ورنہ میں خودکشی کروں گا، تو یہ بھی انکراہ میں شامل ہے لیکن اگر کہے: "وایلا کھرت" یعنی طلاق دو ورنہ میں کفر اختیار کروں گا، تو یہ انکراہ نہیں، یہ تکذاب صورت میں کہنے کا نوراً کافر ہو جائے گا (۲)۔

شافعیہ کے اس قول میں باپ اور بیٹے کی قید ہے، لیکن اس قید میں ایک اشکال ہے جو عیاں ہے۔

اسی طرح یہ بات کی بلند جگہ سے پھینکنے کی جسمی پر بھی صادق مانی ہے یعنی یہاں ابا واء اور اپنے حقیقی معنی میں ہے جو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت کے منافی مانا جاتا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۲/۴۹۳، رد المحتار ۵/۱۸۱، مجمع و التاجیر ۴/۱۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۸۵، تقریر و تقریر ۲/۲۰۶۔

(۲) الدرر المنثور علی المشرع الکبیر ۲/۲۸۵، ۳/۲۸۵، ۴/۲۸۵، ۵/۲۸۵، ۶/۲۸۵، ۷/۲۸۵، ۸/۲۸۵، ۹/۲۸۵، ۱۰/۲۸۵، ۱۱/۲۸۵، ۱۲/۲۸۵، ۱۳/۲۸۵، ۱۴/۲۸۵، ۱۵/۲۸۵، ۱۶/۲۸۵، ۱۷/۲۸۵، ۱۸/۲۸۵، ۱۹/۲۸۵، ۲۰/۲۸۵، ۲۱/۲۸۵، ۲۲/۲۸۵، ۲۳/۲۸۵، ۲۴/۲۸۵، ۲۵/۲۸۵، ۲۶/۲۸۵، ۲۷/۲۸۵، ۲۸/۲۸۵، ۲۹/۲۸۵، ۳۰/۲۸۵، ۳۱/۲۸۵، ۳۲/۲۸۵، ۳۳/۲۸۵، ۳۴/۲۸۵، ۳۵/۲۸۵، ۳۶/۲۸۵، ۳۷/۲۸۵، ۳۸/۲۸۵، ۳۹/۲۸۵، ۴۰/۲۸۵، ۴۱/۲۸۵، ۴۲/۲۸۵، ۴۳/۲۸۵، ۴۴/۲۸۵، ۴۵/۲۸۵، ۴۶/۲۸۵، ۴۷/۲۸۵، ۴۸/۲۸۵، ۴۹/۲۸۵، ۵۰/۲۸۵، ۵۱/۲۸۵، ۵۲/۲۸۵، ۵۳/۲۸۵، ۵۴/۲۸۵، ۵۵/۲۸۵، ۵۶/۲۸۵، ۵۷/۲۸۵، ۵۸/۲۸۵، ۵۹/۲۸۵، ۶۰/۲۸۵، ۶۱/۲۸۵، ۶۲/۲۸۵، ۶۳/۲۸۵، ۶۴/۲۸۵، ۶۵/۲۸۵، ۶۶/۲۸۵، ۶۷/۲۸۵، ۶۸/۲۸۵، ۶۹/۲۸۵، ۷۰/۲۸۵، ۷۱/۲۸۵، ۷۲/۲۸۵، ۷۳/۲۸۵، ۷۴/۲۸۵، ۷۵/۲۸۵، ۷۶/۲۸۵، ۷۷/۲۸۵، ۷۸/۲۸۵، ۷۹/۲۸۵، ۸۰/۲۸۵، ۸۱/۲۸۵، ۸۲/۲۸۵، ۸۳/۲۸۵، ۸۴/۲۸۵، ۸۵/۲۸۵، ۸۶/۲۸۵، ۸۷/۲۸۵، ۸۸/۲۸۵، ۸۹/۲۸۵، ۹۰/۲۸۵، ۹۱/۲۸۵، ۹۲/۲۸۵، ۹۳/۲۸۵، ۹۴/۲۸۵، ۹۵/۲۸۵، ۹۶/۲۸۵، ۹۷/۲۸۵، ۹۸/۲۸۵، ۹۹/۲۸۵، ۱۰۰/۲۸۵، ۱۰۱/۲۸۵، ۱۰۲/۲۸۵، ۱۰۳/۲۸۵، ۱۰۴/۲۸۵، ۱۰۵/۲۸۵، ۱۰۶/۲۸۵، ۱۰۷/۲۸۵، ۱۰۸/۲۸۵، ۱۰۹/۲۸۵، ۱۱۰/۲۸۵، ۱۱۱/۲۸۵، ۱۱۲/۲۸۵، ۱۱۳/۲۸۵، ۱۱۴/۲۸۵، ۱۱۵/۲۸۵، ۱۱۶/۲۸۵، ۱۱۷/۲۸۵، ۱۱۸/۲۸۵، ۱۱۹/۲۸۵، ۱۲۰/۲۸۵، ۱۲۱/۲۸۵، ۱۲۲/۲۸۵، ۱۲۳/۲۸۵، ۱۲۴/۲۸۵، ۱۲۵/۲۸۵، ۱۲۶/۲۸۵، ۱۲۷/۲۸۵، ۱۲۸/۲۸۵، ۱۲۹/۲۸۵، ۱۳۰/۲۸۵، ۱۳۱/۲۸۵، ۱۳۲/۲۸۵، ۱۳۳/۲۸۵، ۱۳۴/۲۸۵، ۱۳۵/۲۸۵، ۱۳۶/۲۸۵، ۱۳۷/۲۸۵، ۱۳۸/۲۸۵، ۱۳۹/۲۸۵، ۱۴۰/۲۸۵، ۱۴۱/۲۸۵، ۱۴۲/۲۸۵، ۱۴۳/۲۸۵، ۱۴۴/۲۸۵، ۱۴۵/۲۸۵، ۱۴۶/۲۸۵، ۱۴۷/۲۸۵، ۱۴۸/۲۸۵، ۱۴۹/۲۸۵، ۱۵۰/۲۸۵، ۱۵۱/۲۸۵، ۱۵۲/۲۸۵، ۱۵۳/۲۸۵، ۱۵۴/۲۸۵، ۱۵۵/۲۸۵، ۱۵۶/۲۸۵، ۱۵۷/۲۸۵، ۱۵۸/۲۸۵، ۱۵۹/۲۸۵، ۱۶۰/۲۸۵، ۱۶۱/۲۸۵، ۱۶۲/۲۸۵، ۱۶۳/۲۸۵، ۱۶۴/۲۸۵، ۱۶۵/۲۸۵، ۱۶۶/۲۸۵، ۱۶۷/۲۸۵، ۱۶۸/۲۸۵، ۱۶۹/۲۸۵، ۱۷۰/۲۸۵، ۱۷۱/۲۸۵، ۱۷۲/۲۸۵، ۱۷۳/۲۸۵، ۱۷۴/۲۸۵، ۱۷۵/۲۸۵، ۱۷۶/۲۸۵، ۱۷۷/۲۸۵، ۱۷۸/۲۸۵، ۱۷۹/۲۸۵، ۱۸۰/۲۸۵، ۱۸۱/۲۸۵، ۱۸۲/۲۸۵، ۱۸۳/۲۸۵، ۱۸۴/۲۸۵، ۱۸۵/۲۸۵، ۱۸۶/۲۸۵، ۱۸۷/۲۸۵، ۱۸۸/۲۸۵، ۱۸۹/۲۸۵، ۱۹۰/۲۸۵، ۱۹۱/۲۸۵، ۱۹۲/۲۸۵، ۱۹۳/۲۸۵، ۱۹۴/۲۸۵، ۱۹۵/۲۸۵، ۱۹۶/۲۸۵، ۱۹۷/۲۸۵، ۱۹۸/۲۸۵، ۱۹۹/۲۸۵، ۲۰۰/۲۸۵، ۲۰۱/۲۸۵، ۲۰۲/۲۸۵، ۲۰۳/۲۸۵، ۲۰۴/۲۸۵، ۲۰۵/۲۸۵، ۲۰۶/۲۸۵، ۲۰۷/۲۸۵، ۲۰۸/۲۸۵، ۲۰۹/۲۸۵، ۲۱۰/۲۸۵، ۲۱۱/۲۸۵، ۲۱۲/۲۸۵، ۲۱۳/۲۸۵، ۲۱۴/۲۸۵، ۲۱۵/۲۸۵، ۲۱۶/۲۸۵، ۲۱۷/۲۸۵، ۲۱۸/۲۸۵، ۲۱۹/۲۸۵، ۲۲۰/۲۸۵، ۲۲۱/۲۸۵، ۲۲۲/۲۸۵، ۲۲۳/۲۸۵، ۲۲۴/۲۸۵، ۲۲۵/۲۸۵، ۲۲۶/۲۸۵، ۲۲۷/۲۸۵، ۲۲۸/۲۸۵، ۲۲۹/۲۸۵، ۲۳۰/۲۸۵، ۲۳۱/۲۸۵، ۲۳۲/۲۸۵، ۲۳۳/۲۸۵، ۲۳۴/۲۸۵، ۲۳۵/۲۸۵، ۲۳۶/۲۸۵، ۲۳۷/۲۸۵، ۲۳۸/۲۸۵، ۲۳۹/۲۸۵، ۲۴۰/۲۸۵، ۲۴۱/۲۸۵، ۲۴۲/۲۸۵، ۲۴۳/۲۸۵، ۲۴۴/۲۸۵، ۲۴۵/۲۸۵، ۲۴۶/۲۸۵، ۲۴۷/۲۸۵، ۲۴۸/۲۸۵، ۲۴۹/۲۸۵، ۲۵۰/۲۸۵، ۲۵۱/۲۸۵، ۲۵۲/۲۸۵، ۲۵۳/۲۸۵، ۲۵۴/۲۸۵، ۲۵۵/۲۸۵، ۲۵۶/۲۸۵، ۲۵۷/۲۸۵، ۲۵۸/۲۸۵، ۲۵۹/۲۸۵، ۲۶۰/۲۸۵، ۲۶۱/۲۸۵، ۲۶۲/۲۸۵، ۲۶۳/۲۸۵، ۲۶۴/۲۸۵، ۲۶۵/۲۸۵، ۲۶۶/۲۸۵، ۲۶۷/۲۸۵، ۲۶۸/۲۸۵، ۲۶۹/۲۸۵، ۲۷۰/۲۸۵، ۲۷۱/۲۸۵، ۲۷۲/۲۸۵، ۲۷۳/۲۸۵، ۲۷۴/۲۸۵، ۲۷۵/۲۸۵، ۲۷۶/۲۸۵، ۲۷۷/۲۸۵، ۲۷۸/۲۸۵، ۲۷۹/۲۸۵، ۲۸۰/۲۸۵، ۲۸۱/۲۸۵، ۲۸۲/۲۸۵، ۲۸۳/۲۸۵، ۲۸۴/۲۸۵، ۲۸۵/۲۸۵، ۲۸۶/۲۸۵، ۲۸۷/۲۸۵، ۲۸۸/۲۸۵، ۲۸۹/۲۸۵، ۲۹۰/۲۸۵، ۲۹۱/۲۸۵، ۲۹۲/۲۸۵، ۲۹۳/۲۸۵، ۲۹۴/۲۸۵، ۲۹۵/۲۸۵، ۲۹۶/۲۸۵، ۲۹۷/۲۸۵، ۲۹۸/۲۸۵، ۲۹۹/۲۸۵، ۳۰۰/۲۸۵، ۳۰۱/۲۸۵، ۳۰۲/۲۸۵، ۳۰۳/۲۸۵، ۳۰۴/۲۸۵، ۳۰۵/۲۸۵، ۳۰۶/۲۸۵، ۳۰۷/۲۸۵، ۳۰۸/۲۸۵، ۳۰۹/۲۸۵، ۳۱۰/۲۸۵، ۳۱۱/۲۸۵، ۳۱۲/۲۸۵، ۳۱۳/۲۸۵، ۳۱۴/۲۸۵، ۳۱۵/۲۸۵، ۳۱۶/۲۸۵، ۳۱۷/۲۸۵، ۳۱۸/۲۸۵، ۳۱۹/۲۸۵، ۳۲۰/۲۸۵، ۳۲۱/۲۸۵، ۳۲۲/۲۸۵، ۳۲۳/۲۸۵، ۳۲۴/۲۸۵، ۳۲۵/۲۸۵، ۳۲۶/۲۸۵، ۳۲۷/۲۸۵، ۳۲۸/۲۸۵، ۳۲۹/۲۸۵، ۳۳۰/۲۸۵، ۳۳۱/۲۸۵، ۳۳۲/۲۸۵، ۳۳۳/۲۸۵، ۳۳۴/۲۸۵، ۳۳۵/۲۸۵، ۳۳۶/۲۸۵، ۳۳۷/۲۸۵، ۳۳۸/۲۸۵، ۳۳۹/۲۸۵، ۳۴۰/۲۸۵، ۳۴۱/۲۸۵، ۳۴۲/۲۸۵، ۳۴۳/۲۸۵، ۳۴۴/۲۸۵، ۳۴۵/۲۸۵، ۳۴۶/۲۸۵، ۳۴۷/۲۸۵، ۳۴۸/۲۸۵، ۳۴۹/۲۸۵، ۳۵۰/۲۸۵، ۳۵۱/۲۸۵، ۳۵۲/۲۸۵، ۳۵۳/۲۸۵، ۳۵۴/۲۸۵، ۳۵۵/۲۸۵، ۳۵۶/۲۸۵، ۳۵۷/۲۸۵، ۳۵۸/۲۸۵، ۳۵۹/۲۸۵، ۳۶۰/۲۸۵، ۳۶۱/۲۸۵، ۳۶۲/۲۸۵، ۳۶۳/۲۸۵، ۳۶۴/۲۸۵، ۳۶۵/۲۸۵، ۳۶۶/۲۸۵، ۳۶۷/۲۸۵، ۳۶۸/۲۸۵، ۳۶۹/۲۸۵، ۳۷۰/۲۸۵، ۳۷۱/۲۸۵، ۳۷۲/۲۸۵، ۳۷۳/۲۸۵، ۳۷۴/۲۸۵، ۳۷۵/۲۸۵، ۳۷۶/۲۸۵، ۳۷۷/۲۸۵، ۳۷۸/۲۸۵، ۳۷۹/۲۸۵، ۳۸۰/۲۸۵، ۳۸۱/۲۸۵، ۳۸۲/۲۸۵، ۳۸۳/۲۸۵، ۳۸۴/۲۸۵، ۳۸۵/۲۸۵، ۳۸۶/۲۸۵، ۳۸۷/۲۸۵، ۳۸۸/۲۸۵، ۳۸۹/۲۸۵، ۳۹۰/۲۸۵، ۳۹۱/۲۸۵، ۳۹۲/۲۸۵، ۳۹۳/۲۸۵، ۳۹۴/۲۸۵، ۳۹۵/۲۸۵، ۳۹۶/۲۸۵، ۳۹۷/۲۸۵، ۳۹۸/۲۸۵، ۳۹۹/۲۸۵، ۴۰۰/۲۸۵، ۴۰۱/۲۸۵، ۴۰۲/۲۸۵، ۴۰۳/۲۸۵، ۴۰۴/۲۸۵، ۴۰۵/۲۸۵، ۴۰۶/۲۸۵، ۴۰۷/۲۸۵، ۴۰۸/۲۸۵، ۴۰۹/۲۸۵، ۴۱۰/۲۸۵، ۴۱۱/۲۸۵، ۴۱۲/۲۸۵، ۴۱۳/۲۸۵، ۴۱۴/۲۸۵، ۴۱۵/۲۸۵، ۴۱۶/۲۸۵، ۴۱۷/۲۸۵، ۴۱۸/۲۸۵، ۴۱۹/۲۸۵، ۴۲۰/۲۸۵، ۴۲۱/۲۸۵، ۴۲۲/۲۸۵، ۴۲۳/۲۸۵، ۴۲۴/۲۸۵، ۴۲۵/۲۸۵، ۴۲۶/۲۸۵، ۴۲۷/۲۸۵، ۴۲۸/۲۸۵، ۴۲۹/۲۸۵، ۴۳۰/۲۸۵، ۴۳۱/۲۸۵، ۴۳۲/۲۸۵، ۴۳۳/۲۸۵، ۴۳۴/۲۸۵، ۴۳۵/۲۸۵، ۴۳۶/۲۸۵، ۴۳۷/۲۸۵، ۴۳۸/۲۸۵، ۴۳۹/۲۸۵، ۴۴۰/۲۸۵، ۴۴۱/۲۸۵، ۴۴۲/۲۸۵، ۴۴۳/۲۸۵، ۴۴۴/۲۸۵، ۴۴۵/۲۸۵، ۴۴۶/۲۸۵، ۴۴۷/۲۸۵، ۴۴۸/۲۸۵، ۴۴۹/۲۸۵، ۴۵۰/۲۸۵، ۴۵۱/۲۸۵، ۴۵۲/۲۸۵، ۴۵۳/۲۸۵، ۴۵۴/۲۸۵، ۴۵۵/۲۸۵، ۴۵۶/۲۸۵، ۴۵۷/۲۸۵، ۴۵۸/۲۸۵، ۴۵۹/۲۸۵، ۴۶۰/۲۸۵، ۴۶۱/۲۸۵، ۴۶۲/۲۸۵، ۴۶۳/۲۸۵، ۴۶۴/۲۸۵، ۴۶۵/۲۸۵، ۴۶۶/۲۸۵، ۴۶۷/۲۸۵، ۴۶۸/۲۸۵، ۴۶۹/۲۸۵، ۴۷۰/۲۸۵، ۴۷۱/۲۸۵، ۴۷۲/۲۸۵، ۴۷۳/۲۸۵، ۴۷۴/۲۸۵، ۴۷۵/۲۸۵، ۴۷۶/۲۸۵، ۴۷۷/۲۸۵، ۴۷۸/۲۸۵، ۴۷۹/۲۸۵، ۴۸۰/۲۸۵، ۴۸۱/۲۸۵، ۴۸۲/۲۸۵، ۴۸۳/۲۸۵، ۴۸۴/۲۸۵، ۴۸۵/۲۸۵، ۴۸۶/۲۸۵، ۴۸۷/۲۸۵، ۴۸۸/۲۸۵، ۴۸۹/۲۸۵، ۴۹۰/۲۸۵، ۴۹۱/۲۸۵، ۴۹۲/۲۸۵، ۴۹۳/۲۸۵، ۴۹۴/۲۸۵، ۴۹۵/۲۸۵، ۴۹۶/۲۸۵، ۴۹۷/۲۸۵، ۴۹۸/۲۸۵، ۴۹۹/۲۸۵، ۵۰۰/۲۸۵، ۵۰۱/۲۸۵، ۵۰۲/۲۸۵، ۵۰۳/۲۸۵، ۵۰۴/۲۸۵، ۵۰۵/۲۸۵، ۵۰۶/۲۸۵، ۵۰۷/۲۸۵، ۵۰۸/۲۸۵، ۵۰۹/۲۸۵، ۵۱۰/۲۸۵، ۵۱۱/۲۸۵، ۵۱۲/۲۸۵، ۵۱۳/۲۸۵، ۵۱۴/۲۸۵، ۵۱۵/۲۸۵، ۵۱۶/۲۸۵، ۵۱۷/۲۸۵، ۵۱۸/۲۸۵، ۵۱۹/۲۸۵، ۵۲۰/۲۸۵، ۵۲۱/۲۸۵، ۵۲۲/۲۸۵، ۵۲۳/۲۸۵، ۵۲۴/۲۸۵، ۵۲۵/۲۸۵، ۵۲۶/۲۸۵، ۵۲۷/۲۸۵، ۵۲۸/۲۸۵، ۵۲۹/۲۸۵، ۵۳۰/۲۸۵، ۵۳۱/۲۸۵، ۵۳۲/۲۸۵، ۵۳۳/۲۸۵، ۵۳۴/۲۸۵، ۵۳۵/۲۸۵، ۵۳۶/۲۸۵، ۵۳۷/۲۸۵، ۵۳۸/۲۸۵، ۵۳۹/۲۸۵، ۵۴۰/۲۸۵، ۵۴۱/۲۸۵، ۵۴۲/۲۸۵، ۵۴۳/۲۸۵، ۵۴۴/۲۸۵، ۵۴۵/۲۸۵، ۵۴۶/۲۸۵، ۵۴۷/۲۸۵، ۵۴۸/۲۸۵، ۵۴۹/۲۸۵، ۵۵۰/۲۸۵، ۵۵۱/۲۸۵، ۵۵۲/۲۸۵، ۵۵۳/۲۸۵، ۵۵۴/۲۸۵، ۵۵۵/۲۸۵، ۵۵۶/۲۸۵، ۵۵۷/۲۸۵، ۵۵۸/۲۸۵، ۵۵۹/۲۸۵، ۵۶۰/۲۸۵، ۵۶۱/۲۸۵، ۵۶۲/۲۸۵، ۵۶۳/۲۸۵، ۵۶۴/۲۸۵، ۵۶۵/۲۸۵، ۵۶۶/۲۸۵، ۵۶۷/۲۸۵، ۵۶۸/۲۸۵، ۵۶۹/۲۸۵، ۵۷۰/۲۸۵، ۵۷۱/۲۸۵، ۵۷۲/۲۸۵، ۵۷۳/۲۸۵، ۵۷۴/۲۸۵، ۵۷۵/۲۸۵، ۵۷۶/۲۸۵، ۵۷۷/۲۸۵، ۵۷۸/۲۸۵، ۵۷۹/۲۸۵، ۵۸۰/۲۸۵، ۵۸۱/۲۸۵، ۵۸۲/۲۸۵، ۵۸۳/۲۸۵، ۵۸۴/۲۸۵، ۵۸۵/۲۸۵، ۵۸۶/۲۸۵، ۵۸۷/۲۸۵، ۵۸۸/۲۸۵، ۵۸۹/۲۸۵، ۵۹۰/۲۸۵، ۵۹۱/۲۸۵، ۵۹۲/۲۸۵، ۵۹۳/۲۸۵، ۵۹۴/۲۸۵، ۵۹۵/۲۸۵، ۵۹۶/۲۸۵، ۵۹۷/۲۸۵، ۵۹۸/۲۸۵، ۵۹۹/۲۸۵، ۶۰۰/۲۸۵، ۶۰۱/۲۸۵، ۶۰۲/۲۸۵، ۶۰۳/۲۸۵، ۶۰۴/۲۸۵، ۶۰۵/۲۸۵، ۶۰۶/۲۸۵، ۶۰۷/۲۸۵، ۶۰۸/۲۸۵، ۶۰۹/۲۸۵، ۶۱۰/۲۸۵، ۶۱۱/۲۸۵، ۶۱۲/۲۸۵، ۶۱۳/۲۸۵، ۶۱۴/۲۸۵، ۶۱۵/۲۸۵، ۶۱۶/۲۸۵، ۶۱۷/۲۸۵، ۶۱۸/۲۸۵، ۶۱۹/۲۸۵، ۶۲۰/۲۸۵، ۶۲۱/۲۸۵، ۶۲۲/۲۸۵، ۶۲۳/۲۸۵، ۶۲۴/۲۸۵، ۶۲۵/۲۸۵، ۶۲۶/۲۸۵، ۶۲۷/۲۸۵، ۶۲۸/۲۸۵، ۶۲۹/۲۸۵، ۶۳۰/۲۸۵، ۶۳۱/۲۸۵، ۶۳۲/۲۸۵، ۶۳۳/۲۸۵، ۶۳۴/۲۸۵، ۶۳۵/۲۸۵، ۶۳۶/۲۸۵، ۶۳۷/۲۸۵، ۶۳۸/۲۸۵، ۶۳۹/۲۸۵، ۶۴۰/۲۸۵، ۶۴۱/۲۸۵، ۶۴۲/۲۸۵، ۶۴۳/۲۸۵، ۶۴۴/۲۸۵، ۶۴۵/۲۸۵، ۶۴۶/۲۸۵، ۶۴۷/۲۸۵، ۶۴۸/۲۸۵، ۶۴۹/۲۸۵، ۶۵۰/۲۸۵، ۶۵۱/۲۸۵، ۶۵۲/۲۸۵، ۶۵۳/۲۸۵، ۶۵۴/۲۸۵، ۶۵۵/۲۸۵، ۶۵۶/۲۸۵، ۶۵۷/۲۸۵، ۶۵۸/۲۸۵، ۶۵۹/۲۸۵، ۶۶۰/۲۸۵، ۶۶۱/۲۸۵، ۶۶۲/۲۸۵، ۶۶۳/۲۸۵، ۶۶۴/۲۸۵، ۶۶۵/۲۸۵، ۶۶۶/۲۸۵، ۶۶۷/۲۸۵، ۶۶۸/۲۸۵، ۶۶۹/۲۸۵، ۶۷۰/۲۸۵، ۶۷۱/۲۸۵، ۶۷۲/۲۸۵، ۶۷۳/۲۸۵، ۶۷۴/۲۸۵، ۶۷۵/۲۸۵، ۶۷۶/۲۸۵، ۶۷۷/۲۸۵، ۶۷۸/۲۸۵، ۶۷۹/۲۸۵، ۶۸۰/۲۸۵، ۶۸۱/۲۸۵، ۶۸۲/۲۸۵، ۶۸۳/۲۸۵، ۶۸۴/۲۸۵، ۶۸۵/۲۸۵، ۶۸۶/۲۸۵، ۶۸۷/۲۸۵، ۶۸۸/۲۸۵، ۶۸۹/۲۸۵، ۶۹۰/۲۸۵، ۶۹۱/۲۸۵، ۶۹۲/۲۸۵، ۶۹۳/۲۸۵، ۶۹۴/۲۸۵، ۶۹۵/۲۸۵، ۶۹۶/۲۸۵، ۶۹۷/۲۸۵، ۶۹۸/۲۸۵، ۶۹۹/۲۸۵، ۷۰۰/۲۸۵، ۷۰۱/۲۸۵، ۷۰۲/۲۸۵، ۷۰۳/۲۸۵، ۷۰۴/۲۸۵، ۷۰۵/۲۸۵، ۷۰۶/۲۸۵، ۷۰۷/۲۸۵، ۷۰۸/۲۸۵، ۷۰۹/۲۸۵، ۷۱۰/۲۸۵، ۷۱۱/۲۸۵، ۷۱۲/۲۸۵، ۷۱۳/۲۸۵، ۷۱۴/۲۸۵، ۷۱۵/۲۸۵، ۷۱۶/۲۸۵، ۷۱۷/۲۸۵، ۷۱۸/۲۸۵، ۷۱۹/۲۸۵، ۷۲۰/۲۸۵، ۷۲۱/۲۸۵، ۷۲۲/۲۸۵، ۷۲۳/۲۸۵، ۷۲۴/۲۸۵، ۷۲۵/۲۸۵، ۷۲۶/۲۸۵، ۷۲۷/۲۸۵، ۷۲۸/۲۸۵، ۷۲۹/۲۸۵، ۷۳۰/۲۸۵، ۷۳۱/۲۸۵، ۷۳۲/۲۸۵، ۷۳۳/۲۸۵، ۷۳۴/۲۸۵، ۷۳۵/۲۸۵، ۷۳۶/۲۸۵، ۷۳۷/۲۸۵، ۷۳۸/۲۸۵، ۷۳۹/۲۸۵، ۷۴۰/۲۸۵، ۷۴۱/۲۸۵، ۷۴۲/۲۸۵، ۷۴۳/۲۸۵، ۷۴۴/۲۸۵، ۷۴۵/۲۸۵، ۷۴۶/۲

مالکیہ (جن کی موافقت اس مسئلہ میں ابن تیمیہ بھی کرتے ہیں) مکروہ (بوجھ) پر ضرر کے خطر پر بھی کتہاء کرتے ہیں اور مکروہ سے نجوم نہ دے، فقہاء مالکیہ کی عبارت اس طرح ہے ”یکون (ای الاکراہ) بحوف مؤلم“^(۱) (اکراہ تکلیف دہ چیز کے خوف سے ہو کرتا ہے)۔

متعلقہ غلط:

۵- رضا اور اختیار:

”رضی“ لغت میں اختیار کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: ”رصیت الشیء، ورصیت به ای احسنه“ (میں نے اس کو اختیار کیا)۔ اختیار لغت میں جس چیز کو بہتر سمجھے اسے اپنانے کو کہتے ہیں^(۲)۔ صحابہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک ”رضائہ“ اختیار کے مابین کوئی فرق نہیں، لیکن حنفیہ نے یہ دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک رضائام ہے: اختیار کے اس طرح پورا ہونے کا کہ اس کا اثر حاکم میں ظاہر ہو چیتے ہیں وہیں اثبات ظاہر ہو یہ رضائام ہے: کسی چیز کو ترجیح دینے یا بہتر سمجھنا^(۳)۔ اور اختیار نام ہے جو عدم کے درمیان متوجہ چیز میں ایک پہلو کو دوسرے پر ترجیح دینے کے ارادہ کا۔ یہ کسی شے کی طرف قصد و ارادہ کا نام اختیار ہے^(۴)۔

اکراہ کا حکم:

۶- ناحق اکراہ صرف حرام ہی نہیں بلکہ یہ ناجائز دے، نیز یہ کہ یہ

عمل دینی لگاؤ کی کمی کو بتاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ظلم ہے، حدیث قدسی میں ہے: ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تظالموا“^(۱) (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے میرے بندو! میں نے اپنے اوپر ظلم کو حرام قرار دیا ہے، اور اس کو تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے لہذا تم میں میں ایک دوسرے پر ظلم مت کرو)۔

اکراہ کی شرطیں

پہلی شرط:

۷- پہلی شرط یہ ہے کہ مکروہ (بکسر اراء) اپنی ہی دھمکی کو عملی شکل دینے پر قادر ہو، صاحب اثر، سرخ اور صاحب قوت ہونے کی وجہ سے اس پر اسے قدرت حاصل ہو، خواہ وہ بادشاہ اور امیر نہ ہو۔ یہ شرط اس لئے ہے کہ ایسی دھمکی جس پر انسان قادر نہ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے^(۲)۔

دوسری شرط:

۸- مکروہ (راء کے متح کے ساتھ) دھمکی کے نفاذ سے خائف ہو، اگر خوف لانے والی شے کی صورت فوری ہو تو اکراہ کے تحقق میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر تاخیر کے ساتھ ہو تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ میں ہے ”رئی کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اکراہ کا تحقق ہو جائے گا، اور جمہور شافعیہ اس کے قائل ہیں کہ

(۱) تلم الاطوار ۸/۸۸، فتاویٰ لکھنوی ۳۰۸، ابن جریر ۳/۳۷۳، تفسیر القرطبی ۳/۳۱۰۔

حدیث ”یا عبادي ابي حرمات الظلم“ کی روایت مسلم (۳/۹۹۳) طبع الحلی نے کی ہے۔

(۲) البیوط ۳/۹۴۳، رد المحتار ۵/۸۰، الخرش ۳/۵۵، مفتی الحاج ۳/۵۹۰، انصاری ابن قدامہ ۸/۲۶۱۔

(۱) رد المحتار علی شرح المبکر ۳/۱۸۸، الفروع لابن مفلح ۱/۷۶۔

(۲) لسان العرب، المعجم الکبیر، المعرکات للراغب الاصفہانی۔

(۳) کشف الاستار ۳/۸۳، ابن عابدین ۳/۷۷۔

(۴) فتاویٰ ۳/۹۹۱، ابن عابدین ۳/۷۷۔

میں مذکور ہے۔

از کتاب پر مجبور کرنا جیسے زنا اور شراب کا پیا وغیرہ (۱)۔

چھٹی شرط:

پانچویں شرط:

۱۲۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ مرد کو جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے سے چھوڑنے کی گنجائش اس کے لئے نہ ہو ورنہ گنجائش کے باوجود اگر وہ اس فعل کا ارتکاب کر لے تو وہ مکروہ اور مجبور نہیں سمجھا جائے گا، کی غیروہ پر اگر مرد کو معاملوں میں اختیار دیا جائے تو ان دونوں معاملوں کے علاوہ ہونے یا حلت و حرمت کے اعتبار سے ان دونوں میں تفاوت ہونے کی وجہ سے فقہ کا حکم مختلف ہوگا، اس سلسلہ کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

تہیہ یا توہ: ایسی حرام اشیاء میں ہوگی جن میں نہ تو رخصت ہو سکتی ہے اور نہ ہی اصلاً وہ مباح ہوتی ہیں، جیسے زنا اور قتل کے درمیان تہیہ۔

یا تہیہ: ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک حرام ہو لیکن بوقت ضرورت ان میں رخصت بھی حاصل ہو جیسے کفر اور مال غیر کے ضائع کرنے کے درمیان تہیہ۔

یا تہیہ: ایسی چیزوں کے درمیان ہو کہ ان میں سے ہر ایک نہ اور است حرام ہو، اور ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جیسے مرد کے کھانے اور شراب پینے کے درمیان اختیار۔

یا دونوں چیزیں ایسی ہوں گی کہ دونوں میں سے ہر ایک اصلاً مباح ہوگی یا بوقت ضرورت مباح ہوگی جیسے اپنی بیوی کو طلاق دینے اور اپنے مال میں سے کچھ خرچ کر دینے کے درمیان تہیہ ہو یا حج میں سفر کو جمع بین اصلاً تین اور رمضان میں روزہ توڑنے کے درمیان تہیہ ہو۔

تو مذکورہ چاروں صورتوں میں جہاں وہ دونوں معاملے جن کے

۱۱۔ جس فعل پر مجبور کیا جا رہا ہے اس کا عمل متعین ہو، یہ شافیہ اور بعض حنا بلہ کے یہاں مطلق ہے، اگر چند متعین امور میں اختیار دیا جائے تو حنفیہ اور ان کے موافقین حنا بلہ کے نزدیک یہ صورت بھی محل متعین کے حکم میں داخل ہے (۲)۔

اسی پر معاذرہ کا حکم متفرع ہوتا ہے جس کا بیان فقرہ (۳) میں گذر چکا ہے۔

اسی سے یہ امر بھی مستعبط ہوتا ہے کہ ایہام کی حالت میں مالکیہ کا موقف حنفیہ کے مسلک سے قریب تر ہے، بلکہ ایسی صورت میں انہوں نے اگر وہ زیادہ قہر کیا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک ہام میں امور معینہ کی قید نہیں ہے۔

گرا کر وہ دو صورتوں میں سے کسی ایک کی طلاق یا طلاق میں سے کسی ایک کے قتل کے سلسلہ میں ہو تو یہ مسئلہ، نئی مختلف فیہ مسائل کے ذیل میں درج ہوگا جن کے ساتھ پانچویں شرط کا ذکر ہوا ہے۔

صورت مذکورہ میں حنفیہ و مالکیہ اور شافیہ و حنا بلہ میں جن حضرات نے موافقت کی ہے ان کے نزدیک اس تہیہ کے باوجود اگر وہ کا حقیق ہو جائے گا۔

جمہور شافیہ اور کچھ حنا بلہ عدم تحقق کے قائل ہیں، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ محال کی تعیین نہیں ہے لہذا اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ دوسری کو طلاق دے کر، اسی طرح دوسرے کو قتل کر کے باقی کے حق میں طلاق یا قتل سے بچ جائے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل فصل ثانی

(۱) درالمنہر ۵/۸۸، منی الحج ۳۹۳، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸

جاے گا۔ جس جو شخص ان دونوں میں کسی ایک کا بھی ارتکاب کرے گا تو اس کا یہ فعل اس کی مرضی کے ساتھ ہوگا نہ کہ اکراہ کی بنا پر لہذا اس پر اکراہ کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب کہ اکراہ مجبور کرنے والا ہو تاکہ گنجائش والے امر کی اجازت ثابت ہو جائے اور دوسرے کے وقت اجازت کی گنجائش کا حکم ہو جائے۔

اگرچہ شدہ امور میں سے ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت ہوتی ہو اور اس کے بالمقابل دوسرا امر حرام تو ہو اور بوقت ضرورت وہ مباح ہو، مثال کے طور پر تخیر کفر یا مال غیر کے ضیاع کے درمیان اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو، تو ایسی صورت میں مذکورہ تخیر شدہ دونوں امور اباحت میں برابر ہوں گے، چنانچہ ان میں سے کسی ایک امر کے ارتکاب سے دوسرے امر سے خلاصی کی گنجائش نہ ہوگی، اور اکراہ کا قیود مذکورہ دونوں امور میں سے ایک نہ ہوگا، لیکن یہاں صورت میں ہوگا جب کہ نفس یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا معاملہ ہو، اگر ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت یا اباحت ممکن ہو اور اسی کے بالمقابل دوسرا امر ضرور ناپا و اتھنا مباح ہو جیسے کفر یا شرب خمر کے درمیان اور مکہ کے مال میں سے کسی بھی کی فروخت یا رمضان کے دن میں انظار کے درمیان تخیر واقع ہو، تو اس صورت میں امر مباح کے ارتکاب سے اس فعل حرام سے خلاصی کی گنجائش ہوگی جس میں بوقت ضرورت رخصت یا اباحت ممکن ہو، اس طرح وہ اپنی حرمت پر قائم رہے گا، اگر لوگوں کو نفس یا عضو کے ۱۳۱ ف کا ہونا ان دونوں کے عدم ۱۳۱ ف کا ہونا اس لئے کہ حقیقہ کے نزدیک عدم ۱۳۱ ف کا ارتکاب ممانعت کو مطلقاً رائل نہیں کرتا اور ۱۳۱ ف کی صورت میں اگرچہ وہ ممانعت کو زائل کرتا ہے مگر اس کا یہ اثر بطور غلط ہے، ممانعت علی مباح و

درمیان اختیار ہے، وہ علت و حرمت میں برابر ہیں، اختیار شدہ دونوں میں سے کسی ایک فعل کے کرنے پر اکراہ کا حکم مرتب ہوگا، اس کے حکام کی تفصیل مع اختلافات عنقریب ہی آئے گی۔ اس پر اکراہ کا حکم اس لئے مرتب ہوگا کہ اس میں کوئی قعدہ نہیں، چونکہ حقیقت اکراہ بغیر کسی تفاوت کے ہی ایک ہی پرہیز ہوگا، اور اس کا حق ایک متعین فعل کے اندر ہی ہوگا، اس مسئلہ میں اکثر شافعیہ اور بعض حنبلیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ان کے نزدیک مذکورہ صورتوں میں اکراہ کا حق نہ ہوگا۔

اور اگر تخیر شدہ دونوں امور میں تفاوت ہو۔ اس طور پر کہ ایک امر حرام ہو جس میں رخصت یا بحت کی کوئی صورت نہ ہو جیسے قتل مراد و اس کی گنجائش نہیں ہوگی، البتہ اس کے بالمقابل امر پر اکراہ کا قیود ہوگا، خواہ اس بالمقابل امر کی حرمت ایسی ہو جس میں بوقت ضرورت رخصت، گنجائش ہو جیسے کفر اور دوسرے کے مال کا ضیاع، یا جس میں بوقت ضرورت بحت ممکن ہو جاتی ہو جیسے مردار کا کھانا، اور شرب کا چھایا دوسرے ضروریات صالۃ مباح ہو جیسے مکہ کے مال میں سے کسی مہینے کی نفع آرمایہ رمضان کے دن میں انظار کرنا، اسی اکراہ پر اس کا حکم مرتب ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب ہی مع اختلافات آ رہی ہے۔

ن مذکورہ افعال کے ارتکاب کی اس حرامی کے ساتھ گنجائش ہے جس میں کسی حال میں نہ رخصت ہے اور نہ ہی وہ مباح ہے، لیکن بذات خود اس حرامی کے ارتکاب کی گنجائش ان میں سے کسی میں نہیں ہے، مذکورہ تینوں صورتوں میں جن کا ذکر کیا گیا، جو حسب ذیل ہیں: اگر تخیر نہ ہو یا قتل کے درمیان ہو یا کفر یا دوسرے کے مال ضائع کرے کے درمیان ہو یا تخیر نہ ہو یا قتل اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو یا پھر نہ ہو یا قتل اور مال میں سے کسی مہینے کی فروخت کے میں واقع ہو تو نہ ہو یا قتل کی صورت میں مرد مجبور میں بھی

موجود میں اضافہ نہ ہوگا نہیں پائی جاتی ہے^(۱)۔

$$-\frac{(1)}{t} \ln t$$

سرکاری مقسم

کراؤ حق وہ قسمیں ہیں: ۱۔ اراؤ حق، ۲۔ اراؤ بغیر حق۔ اراؤ
بغیر حق کی بھی وہ قسمیں ہیں: ۱۔ اراؤ مافی، ۲۔ اراؤ غیر مافی۔ پہلے
کراؤ حق کی تفصیل درج کی جا رہی ہے:

ول: اکر محبت:

تحریر

۱۳- یہ کراہ مشرب کا نام ہے یعنی جس میں نہ ظلم ہو اور نہ
عقبات (۴)

اگر وہ مشروعہ ہے جس میں پیدو تہیزیں مکمل پائی جائیں:

دل یہ ہے کہ مکرہ کو اس چیز کی دھمکی دینے کا حق ہو جس کی وہ دھمکی

وہ ہے۔

دوسری یہ ہے کہ جس چیز پر مجبور کیا جا رہا ہے وہ ان چیزوں میں سے ہو جس کو لازم کرنے کا حق مکروہ کو حاصل ہو۔ اسی بنا پر مرتبہ کو اسلام پر مجبور کرنا ”اکراہ بحت“ ہے، کیونکہ اس میں دونوں شرطیں پائی جا رہی ہیں۔ اسی طرح صاحب قدرت قرض و ادائیگی کی ادائیگی پر مجبور نہ ہو اور یلاء کرنے والے شخص کو اپنی بیوی سے رجوع کرے یہ یا مدت یلاء گزرنے کے بعد طلاق پر مجبور نہ ہو۔ ”اکراہ بحت“ کے میل میں

[illegible]

۴ حوامہ الی کلید ۳۳۳

انرا بحق کا حکم:

۱۴۔ عام طور پر علماء کہتے ہیں کہ ”اِکراہِ حق“ طوعِ شرعی (شرعی اتباع و جواز) کے منافی نہیں ہے، ورنہ ”اِکراہِ حق“ کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوگا۔ مامرد کو طلاق پر مجبور کرنا، جس پر نفقہ واجب ہو اس کو نفقہ دینے پر اور قرض دار اور ذخیہ اندوز کو مال کے فروخت کرنے پر مجبور کرنا، انی طرح راتہ و قہرستان، یا مسجد کے پردوں میں جس کی زمین ہو اُپر مسجد یا قبرستان یا راستہ میں توسیع کی ضرورت ہو تو اس کو زمین کے دینے پر یا کسی کے پاس کھانے کا سامان ہو اور کسی مضطر کو اس کی ضرورت ہو تو سامان والے کو اس کے دینے پر مجبور کرنا، ان مسائل کو فقہاء ”اِکراہِ حق“ کی مثالوں میں پیش کرتے ہیں (۴)۔

وہم و انہما بغیر حق:

تقریب:

۱۵۔ ”اگر وہ بغیر حق“ ورا کر رہے جو ظلم ہو یا وہ اگر اہل حرام ہو، خواہ حرام اس وجہ سے ہو کہ وسیلہ اگر اہل حرام ہو یا مطلقہ پٹری حرام ہو، جیسے مفلس کو اس کی باقی مالدور رکھی جائے، اہل حرام کی فتنہ پرستی پر مجبور رہا (۳)۔

۱۔ اراکین اور اراکینہ غیر ملکی:

۱۶-۱-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶

(۱) فتاویٰ من بحر، ج ۱۴۳۔

[illegible]

اقلیوں کی علی الجہاج ۵۹۳ھ سے شروع ہونے والی تحریک، شاہ شجاع علی رضا

۲۰۶، ۲۱۱، القواعد الکبریٰ لابن حجر ص ۲۲۱۔

(۲) $\frac{1}{\sqrt{5}}$

کے مطابق ہے۔

۱۔ راولپنڈی خفیہ کے نزدیک اس دھمکی کو کہتے ہیں جس میں جان یا کسی عضو کے تلف کرنے یا سارے مال کے ضائع کرنے کی بات ہو یا یہ شخص کے قتل کی دھمکی ہو جو مکرہ کے لئے باعث پریشانی ہو۔

اس نوت کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ کی رضا کو متمرد دیتا ہے اور اختیار متمرد نہیں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ نکتہ ذکر کیا ہے کہ رضا اس وجہ سے معدوم ہو جاتی ہے کہ رضا نام ہے کسی چیز کی رغبت اور اس کی طرف میلان کا اور یہ چیز کسی بھی امر اور میں مامومن ہے۔

مذکورہ دو باتوں میں اختیارِ رفق و تمیز نہیں ہوتا بلکہ صحیح نہیں رہتا ہے۔ اس سے کہ اختیار کہتے ہیں، قابل کی مزاحمت سے کسی شے کے لئے یا نہ کرنے کا قصد کرنا اور اختیار کا یہ مفہوم زائل نہیں ہوتا، چنانچہ مکرہ جس فعل کو کرتا ہے وہ اس کے قصد و ارادہ سے ہوتا ہے۔ یہ بات دہریہ ہے کہ یہ قصد و ارادہ کبھی تو صحیح اور درست ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ارادہ عمل کی رغبت و رضا کا نتیجہ ہو۔ ہر کبھی فاسد ہوتا ہے، جبکہ وہ ارادہ خوفِ ضررین کے ارتکاب کی غرض سے ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کو وہ امور میں سے کسی ایک کے ارتکاب پر مجبور کیا گیا۔ وہ وہ دونوں کے دونوں شر کے قیل سے ہوں۔ پس اگر مکرہ سے نہ وہیں تنہا شدہ امور میں ایسے امر کا ارتکاب کیا جس کا ضرر دوسرے کے بالمقابل کم ہے تو یہ ارتکاب، اختیار، اختیار صحیح نہیں ہوگا بلکہ اس کا یہ اختیار، اختیارِ فاسد ہے۔

ہر سر اور غیر ملکی سودا جھٹی ہے پوئس یا سی عضو کو ماک نہ کرے،
جیسے معمولی مدت کے سے قید پر کسی پہن جس سے قتل یا بعض اعضاء
کے تلف ہو جانے کا حد شہد ہوں

اس نوع کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ کی رضامندی کو قائم کرتا ہے
یعنی وہ مفسد اختیار نہیں ہوتا، کیونکہ مکروہ کو جس چیز پر مجبور کیا گیا ہے

اس پر عمل آتا ہے پر عمرو مجبور نہیں ہے اس سے کہ عمرو جسمی برداشت کرے صبر کر سکتا ہے یہ خلاف ثواب اول کے۔

۱۔ خلیفہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس روایت کو ردِ تسلیم (مکمل) و غیر مکملی (شمس کی ہے، لیکن ان حضرات نے اس روایت کے سبب تحقیق اور عدم تحقیق پر بحث کی ہے، اس کی بحث سے یہ بات مستلزم ہوتی ہے کہ جس کو خلیفہ اس روایت کا امام مانتے ہیں اس کے تو سب قائل ہیں، لیکن اس روایت میں اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق اگر وہ غیر مکملی گواہ کہا جائے گا کہ وہ دوسری روایت کے مطابق اگر وہ غیر مکملی گواہ نہیں کہا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک ایک اِکراہ غیر ملکی، بعض مکروہ علیہ کے اعتبار سے اِکراہ مانا جائے گا اور بعض کے اعتبار سے اِکراہ نہیں مانا جائے گا، چنانچہ چند چیزیں جن میں اِکراہ غیر ملکی کو اِکراہ نہیں مانا جائے گا، اس میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں: قولی یا فعلی کفر، و مصیبت جس سے کسی مخلوق کا حق متعلق ہو جیسے قتل یا کسی عصبہ کو کاٹ دینا، کسی ایسی عورت سے زنا جو اس ما پسند کرتی ہو یا اس کا شہر ہو، نبی یا فرشتہ یا صحابی کو کالی، یا یا کسی مسلم پر تہمت لگانا۔

اور وجہ یہ ہے کہ میں اس کو غیظ ملتی ہو کر ادھما چاے گا۔ ان میں سے چند یہ ہیں: شراب میاں، رکھنا، طلاق، قسم، خرید و فروخت اور ان کے علاوہ تمام حقوق و معاملات اور ان کے اثرات (۴)۔

البروکات:

۱۸-۱۹ کرو کے اس سٹر کے بارے میں حنفیہ و مرغیہ حنفیہ کے درمیان

(۱) اوسط ۳۳/۴۸، این جا بی ۵، ۱۰، ۱۵، ۲۰، ۲۵، ۳۰، ۳۵، ۴۰، ۴۵، ۵۰، ۵۵، ۶۰، ۶۵، ۷۰، ۷۵، ۸۰، ۸۵، ۹۰، ۹۵، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۱۰، ۱۱۵، ۱۲۰، ۱۲۵، ۱۳۰، ۱۳۵، ۱۴۰، ۱۴۵، ۱۵۰، ۱۵۵، ۱۶۰، ۱۶۵، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۸۰، ۱۸۵، ۱۹۰، ۱۹۵، ۲۰۰، ۲۰۵، ۲۱۰، ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۵، ۲۴۰، ۲۴۵، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۵، ۲۷۰، ۲۷۵، ۲۸۰، ۲۸۵، ۲۹۰، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۰۵، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۴۰، ۳۴۵، ۳۵۰، ۳۵۵، ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۵، ۳۸۰، ۳۸۵، ۳۹۰، ۳۹۵، ۴۰۰، ۴۰۵، ۴۱۰، ۴۱۵، ۴۲۰، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۳۵، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۵، ۴۶۰، ۴۶۵، ۴۷۰، ۴۷۵، ۴۸۰، ۴۸۵، ۴۹۰، ۴۹۵، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۵، ۵۲۰، ۵۲۵، ۵۳۰، ۵۳۵، ۵۴۰، ۵۴۵، ۵۵۰، ۵۵۵، ۵۶۰، ۵۶۵، ۵۷۰، ۵۷۵، ۵۸۰، ۵۸۵، ۵۹۰، ۵۹۵، ۶۰۰، ۶۰۵، ۶۱۰، ۶۱۵، ۶۲۰، ۶۲۵، ۶۳۰، ۶۳۵، ۶۴۰، ۶۴۵، ۶۵۰، ۶۵۵، ۶۶۰، ۶۶۵، ۶۷۰، ۶۷۵، ۶۸۰، ۶۸۵، ۶۹۰، ۶۹۵، ۷۰۰، ۷۰۵، ۷۱۰، ۷۱۵، ۷۲۰، ۷۲۵، ۷۳۰، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۵، ۷۵۰، ۷۵۵، ۷۶۰، ۷۶۵، ۷۷۰، ۷۷۵، ۷۸۰، ۷۸۵، ۷۹۰، ۷۹۵، ۸۰۰، ۸۰۵، ۸۱۰، ۸۱۵، ۸۲۰، ۸۲۵، ۸۳۰، ۸۳۵، ۸۴۰، ۸۴۵، ۸۵۰، ۸۵۵، ۸۶۰، ۸۶۵، ۸۷۰، ۸۷۵، ۸۸۰، ۸۸۵، ۸۹۰، ۸۹۵، ۹۰۰، ۹۰۵، ۹۱۰، ۹۱۵، ۹۲۰، ۹۲۵، ۹۳۰، ۹۳۵، ۹۴۰، ۹۴۵، ۹۵۰، ۹۵۵، ۹۶۰، ۹۶۵، ۹۷۰، ۹۷۵، ۹۸۰، ۹۸۵، ۹۹۰، ۹۹۵، ۱۰۰۰، ۱۰۰۵، ۱۰۱۰، ۱۰۱۵، ۱۰۲۰، ۱۰۲۵، ۱۰۳۰، ۱۰۳۵، ۱۰۴۰، ۱۰۴۵، ۱۰۵۰، ۱۰۵۵، ۱۰۶۰، ۱۰۶۵، ۱۰۷۰، ۱۰۷۵، ۱۰۸۰، ۱۰۸۵، ۱۰۹۰، ۱۰۹۵، ۱۱۰۰، ۱۱۰۵، ۱۱۱۰، ۱۱۱۵، ۱۱۲۰، ۱۱۲۵، ۱۱۳۰، ۱۱۳۵، ۱۱۴۰، ۱۱۴۵، ۱۱۵۰، ۱۱۵۵، ۱۱۶۰، ۱۱۶۵، ۱۱۷۰، ۱۱۷۵، ۱۱۸۰، ۱۱۸۵، ۱۱۹۰، ۱۱۹۵، ۱۲۰۰، ۱۲۰۵، ۱۲۱۰، ۱۲۱۵، ۱۲۲۰، ۱۲۲۵، ۱۲۳۰، ۱۲۳۵، ۱۲۴۰، ۱۲۴۵، ۱۲۵۰، ۱۲۵۵، ۱۲۶۰، ۱۲۶۵، ۱۲۷۰، ۱۲۷۵، ۱۲۸۰، ۱۲۸۵، ۱۲۹۰، ۱۲۹۵، ۱۳۰۰، ۱۳۰۵، ۱۳۱۰، ۱۳۱۵، ۱۳۲۰، ۱۳۲۵، ۱۳۳۰، ۱۳۳۵، ۱۳۴۰، ۱۳۴۵، ۱۳۵۰، ۱۳۵۵، ۱۳۶۰، ۱۳۶۵، ۱۳۷۰، ۱۳۷۵، ۱۳۸۰، ۱۳۸۵، ۱۳۹۰، ۱۳۹۵، ۱۴۰۰، ۱۴۰۵، ۱۴۱۰، ۱۴۱۵، ۱۴۲۰، ۱۴۲۵، ۱۴۳۰، ۱۴۳۵، ۱۴۴۰، ۱۴۴۵، ۱۴۵۰، ۱۴۵۵، ۱۴۶۰، ۱۴۶۵، ۱۴۷۰، ۱۴۷۵، ۱۴۸۰، ۱۴۸۵، ۱۴۹۰، ۱۴۹۵، ۱۵۰۰، ۱۵۰۵، ۱۵۱۰، ۱۵۱۵، ۱۵۲۰، ۱۵۲۵، ۱۵۳۰، ۱۵۳۵، ۱۵۴۰، ۱۵۴۵، ۱۵۵۰، ۱۵۵۵، ۱۵۶۰، ۱۵۶۵، ۱۵۷۰، ۱۵۷۵، ۱۵۸۰، ۱۵۸۵، ۱۵۹۰، ۱۵۹۵، ۱۶۰۰، ۱۶۰۵، ۱۶۱۰، ۱۶۱۵، ۱۶۲۰، ۱۶۲۵، ۱۶۳۰، ۱۶۳۵، ۱۶۴۰، ۱۶۴۵، ۱۶۵۰، ۱۶۵۵، ۱۶۶۰، ۱۶۶۵، ۱۶۷۰، ۱۶۷۵، ۱۶۸۰، ۱۶۸۵، ۱۶۹۰، ۱۶۹۵، ۱۷۰۰، ۱۷۰۵، ۱۷۱۰، ۱۷۱۵، ۱۷۲۰، ۱۷۲۵، ۱۷۳۰، ۱۷۳۵، ۱۷۴۰، ۱۷۴۵، ۱۷۵۰، ۱۷۵۵، ۱۷۶۰، ۱۷۶۵، ۱۷۷۰، ۱۷۷۵، ۱۷۸۰، ۱۷۸۵، ۱۷۹۰، ۱۷۹۵، ۱۸۰۰، ۱۸۰۵، ۱۸۱۰، ۱۸۱۵، ۱۸۲۰، ۱۸۲۵، ۱۸۳۰، ۱۸۳۵، ۱۸۴۰، ۱۸۴۵، ۱۸۵۰، ۱۸۵۵، ۱۸۶۰، ۱۸۶۵، ۱۸۷۰، ۱۸۷۵، ۱۸۸۰، ۱۸۸۵، ۱۸۹۰، ۱۸۹۵، ۱۹۰۰، ۱۹۰۵، ۱۹۱۰، ۱۹۱۵، ۱۹۲۰، ۱۹۲۵، ۱۹۳۰، ۱۹۳۵، ۱۹۴۰، ۱۹۴۵، ۱۹۵۰، ۱۹۵۵، ۱۹۶۰، ۱۹۶۵، ۱۹۷۰، ۱۹۷۵، ۱۹۸۰، ۱۹۸۵، ۱۹۹۰، ۱۹۹۵، ۲۰۰۰، ۲۰۰۵، ۲۰۱۰، ۲۰۱۵، ۲۰۲۰، ۲۰۲۵، ۲۰۳۰، ۲۰۳۵، ۲۰۴۰، ۲۰۴۵، ۲۰۵۰، ۲۰۵۵، ۲۰۶۰، ۲۰۶۵، ۲۰۷۰، ۲۰۷۵، ۲۰۸۰، ۲۰۸۵، ۲۰۹۰، ۲۰۹۵، ۲۱۰۰، ۲۱۰۵، ۲۱۱۰، ۲۱۱۵، ۲۱۲۰، ۲۱۲۵، ۲۱۳۰، ۲۱۳۵، ۲۱۴۰، ۲۱۴۵، ۲۱۵۰، ۲۱۵۵، ۲۱۶۰، ۲۱۶۵، ۲۱۷۰، ۲۱۷۵، ۲۱۸۰، ۲۱۸۵، ۲۱۹۰، ۲۱۹۵، ۲۲۰۰، ۲۲۰۵، ۲۲۱۰، ۲۲۱۵، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵، ۲۲۳۰، ۲۲۳۵، ۲۲۴۰، ۲۲۴۵، ۲۲۵۰، ۲۲۵۵، ۲

(۲) جوہر الاکلیل ص ۳۸۱ بحوالہ سماک ص ۵۲ ملاحظہ فرمائیے ص ۷۰، ۷۱، ۷۲ تحت
الحجج ص ۶۹، ۷۰ و شاہ السیوطی ص ۲۰۹ مفتی الحجج ص ۴۰، ۴۱، الخروج
ص ۷۶، ۷۷

مختلف ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کا اثر:

۱۹- حنفیہ کے نزدیک وہ قول یا وہ فعل جس پر اس کا اثر ہوتا ہے اس کے اختلاف سے اس کا اثر بھی مختلف ہوتا ہے، اگر مرد علیہ (وہ) اس پر وہی کو مجبور کیا جائے (یا قائل قرار سے ہو تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ اگر کو باطل و غفرو کرے گا خود اس کو باطل ہو یا میراثی، جس کو مجبور کیا جائے کہ وہی مال ثانی یا طلاق کا اثر اس پر ہو اس کا یہ اثر اس کا باطل ہوگا اور ثانی اس کا اعتبار نہ ہوگا، یہ نکتہ قرار مقرر کے حق میں حجت اس وجہ سے ہے کہ صدق کے پہلو کو سب پر ترجیح حاصل ہوتی ہے اور یہ ترجیح اس کے ساتھ ممکن نہیں، اس لئے کہ اگر اس کی تردید ہے اس بات کا کہ مقرر اپنے قرار سے قرار شدہ حق میں صدق راہ میں رہتا، اس کا اثر وہ شخص جس سے لافح ہوئے والے ضرر کو دور کرنا ہے۔

اور اگر مرد علیہ عقود اور معاہدات شریعیہ جیسے بیع، اجارہ، رہن اور اس طرح کے غیر تصرفات میں قرار ہو گا اثر یہ ہوگا کہ وہ ان عقود تصرفات کو نہ بدو کرے گا میں باطل نہیں کرے گا، چنانچہ اس پر وہی حکام مرتب ہوں گے جو عقد قاسد پر مرتب ہوتے ہیں اور مقابلاً کی رائے ہے کہ اگر مرد کی اجازت حاصل ہو تو اس کو درست ملازم ہوگا، اسی طرح اگر مرد ضمن (قیمت) پر قبضہ جمالے اور برضا و رغبت جمع (نقصت کر دے) (حوالہ کر دے تو اس پر بیع کی صحت اور ملازم کا حکم مرتب ہوگا)۔

اس سلسلہ میں حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ ان کے نزدیک اختیار کو قائم نہیں کرتا جس سے کسی بھی کے کرے یا نہ کرنے یا اس کے

برعکس کو ترجیح حاصل ہوتی ہے البتہ وہ رضامندی کو قائم کر دیتا ہے جس کا حاصل کسی شخص کی طرف میان و رغبت کا ہونا ہے، و رضامندی نہ تو تصرفات کا کوئی رکن ہے اور نہ ہی اس کے شرط انعقاد میں سے کوئی شرط ہے، بلکہ شخص اس کے شرط صحت میں سے ایک شرط ہے، لہذا رضامندی کے فقدان پر فاسد عقد کا حکم مرتب ہوگا بین بنائے حکم مرتب نہیں ہوگا البتہ ان کے رائے اس کلیہ سے بعض تصرفات مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ اگر وہ کے باوجود اگرچہ وہ ملکی ہو وہ ان تثنیات میں صحت کے قائل ہیں، ایسے تصرفات میں بعض درج ذیل ہیں: ثانی، طلاق، بیوی سے رجعت، نذر اور یمین۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی سطح یہ بیان کی ہے کہ شارع نے ان تمام تصرفات میں لفظ کے استعمال کو معنی کے قائم مقام مانا ہے جب کہ لفظ کا استعمال قصد کے ساتھ ہو، لہذا جب جب لفظ کا جوا ہوگا اس پر اس کا اثر بی اثر مرتب ہوگا، اگرچہ قائل نے اس کے معنی کا رد کیا ہو، جیسے مذاق میں ہوتا ہے، شارع نے ان تمام تصرفات کو بدو وجود اس کے کہ نکرہ نے اس کا قصد نہیں کیا ہے اور اس پر مرتب ہونے والے اثرات نتائج سے وہ رضامند بھی نہیں ہے، پھر بھی درست نتیجہ مانا ہے جب کہ ان تصرفات کا قصد و رغبت مرد سے ہو۔

اور اگر مرد علیہ قائل ان افعال سے ہو جیسے کر اسے شخص کے قتل کا ہو جس کا قتل حلال نہیں ہے یا اس کے مال کے تلف یا شرب کا پیسے اور اسی کے مشابہ غیر اشیاء پر کر دے تو ان تمام میں اس کی انوائہ مرد علیہ فعل کے مختلف ہونے کی وجہ سے حکم بھی مختلف ہوگا۔ ۲۰- اگر اس کو غیر ملکی ہو، یعنی وہ اس میں جان یا بعض اعضاء کا تلف شامل نہ ہو جیسے تھوڑی مدت کی قید یا تھوڑے ماں کی ضبطی یا اسی طرح کے غیر امور ہوں، تو فعل کا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مرد اس کو اس کی بنیاد پر اس کتاب فعل کا اقدام کرے تو اس کی

فہمہ ری صرف مکڑہ پر ہوئی، نہ کہ مکڑہ پر۔

۲۱۔ اگر کرادھنی ہو۔ یعنی وہ رو جو قتل یا بعض اعضاء کے اتلاف یا صاحب جاہ و منصب کے لئے دست آمیز عمل کی جہلی سے متعلق ہو، اس صورت میں مکڑہ عدیہ فعل کی چار صورتیں ہوں گی:

الف۔ ایسے افعال جن کو ارادہ ہی وجہ سے نہیں بلکہ شارح نے خدا کو مہربان بنا ہو جیسے کھانا، پینا، ٹری کو اس کے ارتکاب پر مجبور کیا جائے تو مکڑہ کے لئے واجب ہوگا کہ وہ "اصف الصدورین" (دھڑ ریش سے جو ملکا ہو) اس کا ارتکاب کرے^(۱)۔

ب۔ ایسے افعال جن کو شارح نے وقت ضرورت مباح قرار دیا ہو، جیسے شرب چیا، دھڑہ ریختہ کرکھانا، اور اس کے علاوہ تمام چیزیں جو اللہ کے حق کی وجہ سے حرام ہوں، نہ کہ انسان کے حق کی وجہ سے^(۲) تو عقلی و شرعی، وہ وہ اعتبار سے مکڑہ پر واجب ہے کہ وہ "خف الضررین" کا ارتکاب کرے۔

ج۔ تمام افعال کا ارتکاب مکڑہ کے لئے مباح ہے، بلکہ نہ کرنے کی صورت میں اگر جان جانے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو نہ پر عمل واجب ہوتا ہے، کیونکہ اللہ نے ضرورت کے وقت اس کو مباح قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخُزَيْرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ، لَمَسَ اضْطُرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ"^(۳) (اس سے تو تم پر اس مردار و خون اور سور کا گوشت، اور جو بے نور غیر اللہ کے سے مامزہ یا بیا ہو، حرام یا ہے جس جو مجھ سے منع ہو جائے مرنہ بے شک کرے والا ہو، مرنہ نہ سے گل جائے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں، بے شک اللہ بڑا بخشنے والا ہے، یہ ارست

(۱) انہوی علی الاشارة ۱۳۳۔

(۲) انتر پر و انتر ۱۳۷۲، فتح القدیر ۲/۲۷۷، الموسط ۳/۲۳۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

ہے)۔

لا شہد انہ رو ملکی ان ضروریات میں سے ہے جن پر عند اللہ موعود نہیں، جنت کے وقت اس کا ارتکاب مباح ہے، و نفس یا کسی عضو کی ممانعت سے نہ کی خاطر مباح کا ارتکاب واجب ہے، لہذا ایسی صورت میں ترک مباح جائز نہ ہوگا اگر کسی کو زبردستی شرب پانی جائے تو اس پر حد جاری نہ کی جائے گی، اس لئے کہ اس وقت اس کا شرب بیا کوئی جرم نہیں، اور حد کی مشروعیت جنابات کی روک تھام کی خاطر ہے۔

ج۔ ایسے افعال جن کے ارتکاب میں بوقت ضرورت شارع نے رخصت قرار دی ہے، لیکن اگر مکڑہ تکلیف کو برداشت کرنا ہے اور اس کے ارتکاب سے بازار کتاب یا آئینہ اس کی وفات ہو جاتی ہے تو وہ عند اللہ مامزہ ہوگا، مثل کے طور پر نذر، مردین کی توہین، اس میں سے کسی کے ارتکاب پر اگر کسی کو مجبور کیا جائے تو اس کے لئے ارتکاب جائز ہے، بشرطیکہ اس کا دل ایمان پر پورے طور سے مقصن و یکسو ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِلَّا مَنِ اكْرَهَ وَلَقَبِهِ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ"^(۱) (جو اس صورت کے کہ اس پر زبردستی کی جائے اور اعلیٰ اس کا دل ایمان پر مقصن ہو)۔

حاکم بیہقی اور ان کے علاوہ حضرات محدثین نے "محمد بن عبد الرحمن ابن" کی صحیح سند سے روایت بیان کی ہے: "أخذ المشركون عمار بن ياسر، فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ، وذكر اللههم بخير، فلما أتى النبي عليه الصلاة والسلام قال: ما وراءك؟ قال: شر، يا رسول الله، ما تركت حتى نلت منك، وذكر اللههم بخير، قال ﷺ: فكيف تحدد قلبك؟ قال: مطمئناً بالإيمان، قال ﷺ: فإن

(۱) سورہ نمل ۱۰۶۔

عادوا لعدا^(۱) (مشرکین نے حضرت غار بن یاسر کو پتھر یا پیراں وقت تک نہیں چھوڑا جب تک کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ کہہ دیا کہ میں نے آپ ﷺ کی تعریف نہ کی، پھر وہ سب خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا شبیب“ انہوں نے جواب دیا: ”ہو یا رسول اللہ، مجھے اس وقت تک نہ چھوڑ گیا جب تک میں نے آپ ﷺ کی پرہیزی نہ کی۔“ اس کے معبوداں بطل کی ستائش نہ کی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے اپنے دل کو کیسا پایا؟ انہوں نے جواب دیا: ایمان پر محسن تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ دوبارہ اس پر مجبور کریں تو پھر یہ سب کریمہا، حلال، حلال کے رموز سے ڈرو، اپنے فرض نماز ترک کر دینے اور غیر کے مال کو ضائع کر دینے کو اگر وہی اس قسم میں شامل کیا ہے، لہذا اگر مکرہ صبر کرے اور تکلیف کو برداشت کر جائے، اور مکرہ علیہ فعل کا ارتکاب نہ کرے تو عند اللہ ماجر ہوگا، اور اگر وہ مرتد ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اکتاف کی صورت میں ضمان مکرہ کے بجائے مکرہ ہوگا، اس لئے کہ مکرہ کو مکرہ کا آلہ کار مان کر فعل اکتاف کی نسبت مکرہ کی طرف بجا طور پر ممکن ہے، لہذا اسی مکرہ پر ضمان ثابت ہوگا۔

۱۔ ایسے افعال جن پر اقدام مکرہ کے لئے کسی بھی حالت میں جائز نہیں، جیسے ناحق کسی کا قتل کرنا یا کسی عضو کو کاٹنا یا ایسی مار پیٹ جو باعث ملاکت ہو، یہ وہ افعال ہیں جن پر اقدام مکرہ کے لئے جائز نہیں اگرچہ عدم اقدام کی صورت میں خود مکرہ کی جان ضائع ہو جائے، کیونکہ دوسرے کی جان خود مکرہ کی جان کی طرح محرم اللہ ہے، اور کسی انسان کے لئے یہ بالکل جائز نہیں کہ وہ اپنے نفس سے (۱) حدیث قدسیہ علامہ سلطان عادوا لعدا کی روایت میں ہے (۱۸۲/۳ طبع مکتبہ اور حاکم (۳۵۷/۴) طبع دہلی معارف اسلامیہ) کے کی ہے حاکم سے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی موافقت کی ہے۔

ضرر کو بردھ کرنے کی خاطر دوسرے کو اس میں مبتلا کرے اور اگر مکرہ اقدام کر بیٹھتا ہے تو وہ سزاوار ہوگا اس فعل پر بھرنے، لے کی سزا کے وجہ پر فحش مذہب کے تمام علماء کا اتفاق ہے، لیکن سزا کی نیا نوعیت ہوئی اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک مذہب کی نوعیت قصاص ہے اس کا مستدل یہ ہے کہ مکرہ کو آلہ کار بنانے کی وجہ سے قتل کی نسبت مکرہ (بالکسر) کی طرف رہنمائی ہے اس طرح مکرہ (بالکسر) قاتل قرار پاتا ہے اور قصاص قاتل پر واجب ہوتا ہے، نہ کہ قتل پر۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: ایت واجب ہوئی، کیونکہ قصاص کا تحقق جنایت کاملہ کی صورت میں ہوتا ہے، اور یہاں جنایت کامل نہیں، کیونکہ جنایت کاملہ دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہیں ہے۔ اگر مکرہ (بالفتح) منکفین میں سے ہے تو مکرہ کے حق میں یہ قتل مانع اثر ہوگا، اور اگر مکرہ (بالفتح) منکف نہیں مثلاً بچہ ہو یا مجنون ہو تو اس صورت میں وہ مانع اثر نہ ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی رائے ہے لیکن امام ابو یوسف مکرہ (بالفتح) کے منکف ہونے کی صورت میں بھی قتل کو مانع اثر میں مانتے ہیں۔

البتہ مکرہ کے حق میں یہ قتل فقہاء حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق مانع اثر نہ ہوگا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قصاص مکرہ (بالکسر) پر ہی صورت میں واجب ہوگا جب کہ مکرہ (بالکسر) مکرہ (بالفتح) کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا قتل مقصود ہو، لیکن اگر خود مکرہ (بالکسر) ہی کا قتل مقصود ہو، مثلاً مکرہ (بالکسر) قاتل سے بچنے مجھے قتل کر دے، تو میں بچنے قتل کر دوں گا، پھر اس سے قتل کر دوں تو اس صورت میں قاتل پر قصاص نہ ہوگا، اور شہید پائے جائے تو وہ سزا دیتا ہے، جب ہوں، نیز

(۱) البدائع ۴/۳۹۰ رد المحتار ۵/۸۵۔

اس لئے کہ دیت برہ راست وارث کے لئے ثابت ہوتی ہے، نہ کہ مقتول کی میراث کے طور پر ثابت ہوا کرتی ہے۔

۱۔ اگر خود کردہ (بالمعنی) قتل مطلوب ہو تو اس وقت یہ اگر اکرادہ ہوگا، یونکہ قتل کی جسمی قتل سے بڑھ کر نہیں ہے، لہذا نہ خود اکرادہ کا تحقق ہوگا ورنہ ہی اس کے یہی اثر کا، اسی لئے اس قتل سے نہ تناسل ہوگا ورنہ ہی دیت واجب ہوگی، لیکن اگر جسمی قتل کی بدترین صورت کی ہو، مثلاً کے طور پر اگر یہ جسمی دے کہ تم اپنے آپ کو نہ بڑھ دے، ورنہ گ میں جاؤ، تو ورنہ میں تمہیں قتل کر دوں گا تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مکڑہ (بالمعنی) اپنے مان کے مطابق وہوں میں جو مالکا ہو اس کو اختیار کرے گا، اور صاحب فرماتے ہیں: صبر کرے گا ورنہ اپنے آپ کو قتل نہیں کرے گا، یونکہ بدعت جو اس فعل کا ارتکاب ہے آپ کو حاکم کرے کی کوشش کے مرادف ہے، لہذا وہ اس سے امتزاج کرتے ہوئے صبر کرے گا، لیکن اگر مکڑہ (بالمعنی) اپنے آپ کو گ میں ڈال دیتا ہے، اور عمل حاکم ہے تو جیسا کہ ”زہلی“ میں مذکور ہے کہ حنفی متفق ہیں کہ مکڑہ (بالمعنی) پر تناسل واجب ہوگا۔

۲۔ میں صاحب مجمع ل نہ بے قتل یا بے کتناسل امام اعظم کے رد ایک ہے جبکہ اس میں صاحب کا اختلاف ہے (۱)۔

زنا ہی نوع میں داخل ہے کہ جس طرح حاکم اختیار میں اس میں رخصت نہیں، اسی طرح حاکم اگر اس میں بھی رخصت نہیں ہے، اس سے حرمت زنا کی حال میں مرفوع نہیں ہوتی، پس جب انسان اکرادہ کے ہوا تو اس کا ارتکاب کرے تو وہ شہرہ ہوگا، لیکن اس پر نہ واجب نہ ہوگا، کیونکہ اکرادہ ایک شہ ہے، اور نہ وہ شہادت کی وجہ سے ساتھ ہو جائے کرتے ہیں، چہر میں سے امام باقری نے اکرادہ کے

اثر کا ایک ضابطہ بیان کیا ہے جو یہ ہے:

”اگر وہ ملکی شرعاً معتبر ہے خود قول پر ہو یا فعل پر، اکرادہ غیر ملکی اثر فعل پر ہو یا غیر معتبر ہے اور ارتکاب کی صورت میں مکڑہ کا یہ فعل بغیر اکرادہ کے شمار ہوگا، اور اگر قول پر ہو اور اس میں سنجیدگی اور مذاق دونوں برہ ہوں تو اس صورت میں بھی غیر معتبر ہوگا بصورت دیگر معتبر شمار کیا جائے گا“ (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اکرادہ کا اثر:

۲۲- مالکیہ کے رد ایک اکرادہ کے اثرات مکڑہ علیہ کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہو کرتے ہیں۔

الف- اگر مکڑہ علیہ عقد یا فسخ، اقرار یا یمن (قسم) ہو تو مکڑہ پر کچھ لازم نہ آئے گا، مذکورہ امور میں اکرادہ اس وقت معتبر ہوگا جب قتل یا تکلیف آمیزہ، مکوب یا قید، بند یا سرعام صاحب حیثیت مجاد کو لٹا پی مارا، یا بے کا خوب دلایا جائے اگر مکڑہ نکاح کے علاوہ ملکہ علیہ اشیاء میں سے کسی بھی کی اجازت اکرادہ کے ختم ہونے کے بعد برہ ضام رغبت دے، تو بطریق حسن و بجا لارم ہوگی، البتہ نکاح میں اس کی اجازت درست میں ہوں۔

ب- اگر اکرادہ عمر پر ہو تو وہ اس کی جو صورت ہو، یا مسلمان پر زنا کی تمت پر ہو، یا غیر ثنائی شدہ عورت کے ساتھ اس کی رضا و رغبت سے رہا پر ہو، تو مکڑہ کے لئے مذکورہ اشیاء میں کسی بھی پر بھی اقدام ہی صورت میں جائز ہوگا جب قتل کی دھمکی دی جائے، پس اگر قید یا کسی عضو کے اسیانف کی جسمی دی جائے تب بھی اس کے سے ایسا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مکڑہ ارتکاب رہتا ہے تو وہ مرتد مانا جائے گا، زنا اور مسلمان کو متہم کرنے کی صورت میں اس پر حد واجب ہوگی۔

ج۔ اگر اکراہ کسی مسلمان کے قتل یا اس کے کسی عضو کے کاٹنے پر ہو یا غیر رضا مند عورت کے ساتھ یا ایسی عورت کے ساتھ جس کا شوہر موجود ہو، زنا کرنے پر ہو، تو اس میں سے کسی چیز پر بھی اقدام مکروہ کے سے جائز نہ ہوگا، اگرچہ اکراہ میں قتل کی جہل بھی شامل ہو، اور اگر مکروہ قتل روکتا ہے تو اس سے قصاص یا جائے گا، اور یہاں قتل قاتل کے حق میں مقتول کی میراث سے مانع ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ شریک فعل ہے، اسی طرح مکروہ بھی واجب القصاص اور میراث سے محروم ہوگا، جب قتل مکروہ اور مکروہ کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا مطلوب ہو تو مالکیہ کے نزدیک قصاص مکروہ اور مکروہ دونوں پر واجب ہوگا۔

د۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، مثلاً مکروہ اپنے قاتل سے بدلہ مجھے قتل کر، اور نہ میں تجھے مار ڈالوں گا پھر مکروہ نے اس کو قتل کر یا تو مالکیہ کے نزدیک قصاص واجب نہ ہوگا البتہ میت واجب ہوگی، ایک طرف شہید کی وجہ سے مردہ سے اس بنیاد پر کہ میت میراث کے حق میں ابتداً نکالتی ہوتی ہے، نہ کہ بطور میراث۔

دو۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، تو اصل یہ ہے کہ اس حالت میں اکراہ کا تحقق نہ ہوگا، اور نہ ہی اس میں قصاص واجب ہوگا، اور نہ ہی میت والا یہ کہ بدترین قتل میں قتل کی دھمکی دی جائے جیسے آگ میں جاؤ! لئے، ورنہ تک اعضاء کے کاٹنے رہنے کی جہل ہے تو اس صورت میں مکروہ (بافتح) دونوں موت میں سے اس کو اختیار کرے جو آسان ہو، لسانی نے اس کی بجز مصلحت ہی ہے^(۱)، اور اگر اسے کرے تو حد جاری کی جائے گی^(۲)۔

(۱) شرح المنیر و مہینۃ الصلوٰی ۵۳۸/۲، ۵۵۰، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۳۹/۲، الخرش ۲۱۷، ۲۱۸۔
(۲) شرح المنیر و مہینۃ الصلوٰی ۵۳۹/۲، الدبونی علی الشرح الکبیر ۲۴۲، الخرش ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰۔

۱۔ اگر اکراہ کفر کے سوا کسی محصیت پر ہو جس میں کسی مخلوق کا حق نہیں، جیسے شراب پینا، مرد کھانا، اور کسی عبادت مثلاً نماز، اور روزہ کے ابطال یا رزک پر ہو تو ایسی صورت میں کسی بھی وسیلہ سے خود قتل ہو یا کوئی دوسرا وسیلہ، اکراہ کا تحقق ہو جائے گا، اور روزہ میں کثرت کے بغیر صرف قضا لازم آئے گی، اور نماز میں یہ اکراہ منقولہ اس مرض کے ہوگا جو نماز کے بعض رکعات کو ساقط کر دے، لیکن اس کے وجوب کو ساقط نہ کرے اور شراب نوشی میں حد قائم نہیں کی جائے گی۔
محمون نے (مسلک مالکی کے برخلاف) ایسی عورت سے زنا کو جو راضی ہو اور اس کا شوہر بھی موجود نہ ہو، اسی نوع میں شامل کیا ہے^(۱)۔

مالکیہ نے یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ چوری میں ہاتھ کاٹنے چاہئے کی نہ اس مطلق اکراہ کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی، خواہ اکراہ مار پیٹ کا ہو یا قید کا، یہاں تک کہ یہاں شہ پایا جا رہا ہے جس کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اکراہ کا اثر:

۲۳۔ ان کے یہاں بھی اکراہ کے اثرات مکروہ علیہ کے مختلف ہونے پر مختلف ہوا کرتے ہیں۔

الف۔ کسی قول پر اکراہ:

اگر مکروہ علیہ عقد یا فتح یا کوئی قول یا فعلی تصرف ہو تو اس پر عمل کرنا درست نہیں ہوگا، اس کی وجہ ورنہ ذیل حدیث صحیح کے عموم پر عمل ہے: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا"

(۱) شرح المنیر ۵۳۸/۲، ۵۵۰۔
(۲) شرح المنیر ۲۱۷، ۲۱۸۔

کا حکم اس حالت میں باعتبار ضمان کے مکروہ (بائکر) کا حکم ہوگا۔

ب۔ کسی فعل پر اکراہ:

ثانویہ کے ایک اور اہم فعل کا کوئی اثر نہیں ہوئے درج ذیل امور کے:

۱۔ فعل مضمری (ایسا فعل جو فاعل کو ضامن قرار دے) جیسے قتل و مال کا اتلاف یا غصب، ان تمام صورتوں میں مکروہ (بافتح) ہوگا تو قصاص واجب ہوگا یا ضمان لازم آئے گا، اور ضمان کی تعیین مکروہ (بائکر) کے منہ ہوگی، اگرچہ یک قوت یہ ہے کہ مکروہ (بافتح) نے اتلاف مال میں جوتہ مانا یا ہے وہ مکروہ سے نہیں لے گا، اس سے کہ اس نے مال کے اتلاف کو اپنی جان کے ضرر کا فائدہ یہ بتایا ہے، مسئلہ قتل میں قلیوبی فرماتے ہیں کہ مکروہ (بافتح) اور مکروہ (بائکر) دونوں قتل کئے جائیں گے۔

۲۔ زنا اور اس کے متعلقات میں مکروہ (بافتح) ارتکاب زنا کی صورت میں دوبار ہوگا، بلکہ یہ بناءً شہد ساقط ہو جائے گی، اور اس پر وہی شہد کا حکم جاری ہوگا۔

۳۔ اور اگر اکراہ رضائے (دودھ پلانا) میں ہو تو نکاح و اس کے تعلقات میں حرمت موبدہ ثابت ہوں۔

۴۔ جو فعل حس کی وجہ سے مایہ بطل ہو جاتی ہے جیسے قبضہ سے بہت جانا، عمل شہ پر غرض مار میں قدرت کے باوجود قیوم ترک کر دینا اور حد شہ رما، ان تمام میں اگر وہ کے باوجود نماز بطل ہو جائے گی۔

۵۔ اگر کسی جانور کے دنگ رستے پر مجبور یا بے تو اس مکروہ (بافتح) کا یہ حال ہوگا جس کا یہ عام حالات میں حال ہو رہا ہے، جیسے مسموم یا تابی کا یہ حال ہو رہا ہے۔ اگرچہ مکروہ (بائکر) مجبوری

عیہ“ (میری مت کے لئے طہی بھول چوک اور جس چیز میں پر نہیں مجبور یا جائے موحذہ نہیں)، یونکہ مذکورہ حدیث میں جو لفظ ”رفع“ رد ہوا ہے اس سے واقع شدہ امر کا رفع مراد نہیں ہے، یونکہ ایسا محال ہے بلکہ اس سے مراد اس کے حکم کا مرتفع ہونا ہے، جب تک کہ اس کے برعکس کوئی دلیل موجود نہ ہو، اور سب دلیل پانی جائے گی تو موضع دلالت میں اس حدیث کے عموم کی تخصیص نہ رہی جائے گی، اور دلائل تخصیص کا جو مقتضی ہے اس کی بنیاد پر ثانویہ کہتے ہیں کہ مکروہ (بافتح) کے قول کا اثر نہیں ہوگا سوائے نماز کے کہ وہ باطل ہو جائے گی (۲)، اسی بنیاد پر مکروہ (بافتح) کے لئے کلمہ غرہ اور ماہج مباح تو ہے لیکن واجب نہیں، بلکہ فضل تو یہ ہے کہ سب صالحین کی قید کرتے ہوئے اور دین پر ثابت قدم رہتے ہوئے ظہر وغرہ کرنے سے باز رہے۔

اور اگر اکراہ مکروہ (بائکر) کی بیوی کو طلاق دینے یا اس کے مال کی فروخت کے لئے ہو یا اسی طرح کی ان تمام اشیاء میں سے کسی میں بھی ہو جن میں اکراہ معتبر ہوتا ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ جازت ہے۔

ور اس جھوٹی گواہی میں اکراہ جو قتل یا زنا کا سبب ہو اور باطل فیصد پر اکراہ جس کے نتیجے میں قتل یا زنا ہو، تو جھوٹی گواہی دینے والے اور باطل کا حکم دینے والے سے گناہ مرتفع نہیں ہوگا، ان دونوں

(۱) حدیث: ”و رفع من أسي الخطأ...“ مہجوری نے کہا ہے کہ ابن حجر کی الاذی میں ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت نہیں ملتی بلکہ ان الفاظ کے ساتھ ابن ابی شیبہ وضع من أسي الخطأ والسبب وما استكرهوا حلیہ ۳۳ کی روایت ابن ماجہ (۱۵۹۶ طبع انگلیسی) کے ہے اور ان کے علاوہ حضروں نے بھی کی ہے اور اس کی دوسری سند بھی ہے اسی لئے علامہ مظلومی نے مقاصد میں کہا ہے کہ ان اسانید کے مجموعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس حدیث کی ایک اصل ہے (مناہد ص ۳۰ طبع انگلیسی)۔

بیج کا ارتکاب خطا ہے۔ اور مکروہ (بالکسر) قتل کی خط میں شریک ہے۔ اور خطا کار کے شریک سے قصاص نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر بچہ نمینہ ہو تو قصاص نہ مکروہ (بالکسر) پر واجب ہوگا اور نہ ہی قصی نمینہ پر رکے۔

تفلیق نہ ہوگا اور جھٹ کے نزدیک نہ قصاص واجب ہے اور نہ دیت (۱) الا یہ کہ جھٹ کی بدترین طریقے سے قتل کی ہو تو ایسی صورت میں ایک روایت کے مطابق اس کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ دونوں موت میں سے آساں کو اختیار کرے (۲)۔

دوسرے کے قتل پر بچہ کو مجبور کرنے کا اثر:

۲۵۔ جس کو قتل پر مجبور کیا جائے اگر وہ بچہ ہو تو وہ جھٹ کے نزدیک مکروہ (بالکسر) کا ایک آلام مانا جائے گا۔ چنانچہ اس پر نہ قصاص واجب ہوگا اور نہ دیت البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص ہوگا (۳) مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکروہ (بالکسر) پر تو قصاص ہوگا اور بچہ کے عاقلہ پر نصف دیت واجب ہوگی (۴)۔

شافعیہ صاحب رشد تمیز اور غیر صاحب رشد و تمیز بچہ کے درمیان تفریق کرتے ہیں۔

چنانچہ اگر بچہ صاحب رشد تمیز نہیں ہے تو وہ ان کے یہاں ایک آلام مانا جائے گا اور اس پر نہ دیت واجب ہوگی اور نہ ہی قصاص البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا۔

اور اگر بچہ صاحب تمیز ہے تو اس کے عاقلہ پر نصف دیت واجب ہوگی اور مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا (۵)۔

حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ قصی نمینہ کو اگر دوسرے کے قتل پر مجبور کیا جائے تو اس پر قصاص نہ ہوگا بلکہ قصاص مکروہ (بالکسر) پر ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ دونوں پر قصاص نہ ہوگا، اس لئے کہ بچہ کا عاقلہ ہی

(۱) الفروع ۳۸۶ ص ۳۸۶

(۲) قواعد من رحمہ ص ۲۰

(۳) المجموع ۳۹۴ ص ۳۹۴

(۴) البدایہ ۲۴۶ ص ۲۴۶

(۵) المہذب ۷۸۷ ص ۷۸۷ مشنی المحتاج ص ۱۰

(۱) الجمع ۳۱۳ ص ۳۱۳ مشنی ۵۷۷ ص ۵۷۷

اکسال ۱-۳

ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی عورت کے حق میں حنین (مادرو) ہوتا ہے، لیکن وہ عورت کے حق میں حنین نہیں ہوتا ہے (۱)۔
”عنه“ اور ”اکسال“ کے درمیان فرق واضح ہے۔

اکسال

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- جماع سے متعلق جو احکام ہیں ”اکسال“ اس میں کوئی تہدیدی نہیں کرتا، اور نہ ہی انزال یا عدم انزال کی صورت میں جماع کا حکم مختلف ہوگا، البتہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے منقول ہے: ”لا غسل علی من جامع فاکسل“ (۲) (جس نے جماع کیا اور اکسال کیا یعنی انزال نہیں ہوا تو اس پر غسل نہیں ہے)۔ اس سلسلہ میں ان حضرات صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ سے کسی روایتیں نقل کی ہیں۔

۱۔ عورتوں کے نزدیک بغیر انزال جماعت سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔ ان کا متادل مندر کرم ﷺ کا یہ قول ہے: ”إدا التقى الحتانان فقد وجب الغسل وإن لم يعزل“ (۳)
(جب مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے، اگرچہ انزال نہ ہوا ہو) اور مذکورہ حدیث میں التقاء ختنانہیں سے مراد دخول ہے، جو بطور ثبوت مستعمل ہے۔

حضرت اہل بن سعد فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ”الماء من الماء“ (یعنی غسل اسی وقت واجب ہے جب ارال ہو) حضور ﷺ کی جانب

تعریف:

۱- ”اکسال“ کا مصدر ہے، اور کہتے ہیں: ”اکسل الجمع“ یعنی مرد نے عورت سے جماع کیا مگر انزال نہیں کیا یا اس نے علاؤ نہ چاہے ہوے انزال یا (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اکسال کا مفہوم یہ ہے کہ مرد نے جماعت کی پھر دخول کے بعد اس کے آلہ تناسل میں سستی پیدا ہوگئی اور اس کو انزال نہ ہو سکا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

غف - اعتراض:

۲- اعتراض کا مطلب ہے: جماع کے لئے عضو تناسل کا کھڑا نہ ہونا اور یہ کبھی تو بلا حاج (دخول) کے پہلے ہوتا ہے اور کبھی بعد میں (۳)۔
چنانچہ اعتراض کا شمار ”اکسال“ میں نہیں ہے۔

ب- عزم:

۳- عزم کا مفہوم یہ ہے کہ مرد و عورت سے جماعت پر قادر نہ ہو کبھی

(۱) المعبرۃ لادہ (حسن)۔

(۲) ائمہ الا غسل علی من جامع فاکسل کی روایت بخاری (صحیح) ۳۹۶/۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۳) عزمۃ جودا التقی الخالان کی روایت مسلم، ۴۷۷/۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۱) ترتیب القاموس، المعبرۃ لادہ (کسل)۔

(۲) اہل بن سعد، ۴۰۳/۱ طبع المیزان، المعبرۃ لادہ (کسل)۔

(۳) الدر المنثور علی التشریح للکبیر ۴/۲۷۸، ۴۷۹۔

اک سال ۴

سے یہی رخصت تھی جو آپ نے دی تھی، پھر آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا (۱)۔

فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس زنا سے حد و محض ہوئی وہ محض حشفہ (پاری) کے دخول سے تحقق ہو جاتا ہے مگر چہ انزال نہ ہو۔

اسی طرح وہ حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ احسان کا تحقق دخول حشفہ کی صورت ہی میں ہوگا (۲) ان کے نزدیک اکسال کے ساتھ جماع کرنے سے بھی احسان ثابت ہو جاتا ہے۔

اسی طرح علماء کرنے والا اگر اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لے اور صوبہ بت حشفہ ہو جائے کو کہ انزال نہ ہوا، تب بھی رجوع ثابت ہو جائے گا (۳)۔

اسی طرح نامردی بغیر انزال کے محض بلی سے مرتفع ہو جاتی ہے (۴)۔

مطابق ثلاثہ عورت دوسرے شوہر کے محض دخول ہی سے شوہر اہل کے لئے حلال ہو جائے گی، حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رثاء قرظیؓ نے ایک عورت سے شادی کی پھر اس کو طلاق دے دی، پھر اس عورت نے دوسرے مرد سے شادی کر لی، تو وہ

نبی کریم ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ ﷺ سے بیان کیا کہ شوہر اس کے پاس نہیں آتے ہیں اور اس کا عضو تناسل محض کپڑے کے حصار کی طرح ہے (یعنی وہ نامرد ہیں)، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا، حی نلوفی عسبہ ویدوق عسبتک“ (نہیں، تا آنکہ تم اس دوسرے شوہر کا کچھ مزد نہ چکھو، ورنہ تمہارا کچھ مزد نہ چکھ لے)، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱)۔ اور یہی جوہر کا قول ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مسئلہ“ سے مراد جماع ہے، طبیعت حسن بشری نے شہود کی رو اختیار کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”لا یحللہا إلا إذا أنزل“ (اس وقت عورت زون اول کے لئے حلال ہے جب جماع میں زون ثانی کو اس میں ہو جائے)، عید بن السیب نے بھی شہود اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”یکفی فی إحلالہا العقد“ (شوہر اس کے لئے عقد ثانی کافی ہے)۔

جماع کے تفصیلی احکام اصطلاح ”وطی“ کے تحت دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۱) ایضاً ۱۲۰۳، البدیع، ۱۶۲، طبع المعاصر، مجلس علی الحج، ۱۵۲۱، طبع احیاء التراث العربیہ، الخرجی، ۱۶۳، ۱۶۴، طبع دار صادر۔

حدیث: ”الجماع من الجماع“۔ کی روایت ابو داؤد (۱۳۶/۱) طبع عزت حمید (دعائے کی ہے تہجی (۱۶۵، ۱۶۶) طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کو ابو داؤد کے طریق سے روایت کیا ہے۔

(۲) حوں المعبود، ۱۷۷، نیل المآب، ۱۱۳، طبع المکتبۃ، مکتبۃ النجاشی، ۱۳۷۷، طبع مصطفیٰ نجفی، المصنفی، ۱۸۱/۸۔

(۳) بھیری، ۱۶۳، نیل المآب، ۸۲/۲۔

(۴) نیل المآب، ۵۶۲، فتح القدیر، ۳۱۴، طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۱) حدیث ما تروہ، ۳، دلائل القوی، کی روایت بخاری (صحیح، ۴۶۶) طبع المنقہ، نے کی ہے۔

صورت کے کتم ۱ سے ۱۰ تک ترالو، ۱۰ رجو جانور ستھ نوں پر
بھینٹ چا حلالا جائے، اور نیز یہ کہ قرحہ کے تیروں سے تقسیم یا
جائے۔

کچھ چیزوں کی حرمت سنت سے ثابت ہے، جیسے ارشاد نبوی
ہے: ”کل دی ماب من السباع فاکدہ حرام“ (۱)
(۱) دی ماب: مردہ کا کھانا حرام ہے۔

اور بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے سلسلہ میں شریعت نے
مکوت اختیار کیا ہے، اس تمام امور کی وضاحت ”طوبہ“ کے بابوں
میں کی گئی ہے، وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام:
۲- کھانا کبھی فرض ہوتا ہے، ایسی صورت میں انسان، نیکی فرض پر
مستحق ثواب ہوگا اور ترک نیکی پر مستحق سزا، اور یہ اس صورت میں
ہے جب خدا کی مقدار اتنی ہو جس سے بلاکت نفس سے بچ جائے،
یہ نیک انسان کو اپنے آپ کو زندہ سلامت رکھنے اور خود کو بلاکت میں
نہ لانے کا حکم دیا گیا ہے۔

اور کبھی واجب ہوتا ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ غذا
مقدار میں ہو جس سے کھانے والا نفس مار کھڑے ہو کر اڑ سکتا ہے
اور واجب رہ رہ رہتا ہے، اس لئے کہ یہ کسی چیز میں ہے نہ
کے بغیر واجب کی ادائیگی مکمل نہیں ہو سکتی ہے، اور کبھی مستحب بھی ہوتا
ہے یعنی اس مقدار میں کھانا جو کھانے والے کے لئے تحصیل رزق،
حصولِ علم اور ادائیگی نوافل میں معاون ہو۔

اور کبھی کھانا مباح ہوتا ہے کہ انسان کے لئے جائز ہوتا ہے کہ وہ
ایسا کھانا کھائے، اس کی صورت یہ ہے کہ اس قدر سیر ہو کر کھائے
(۱) حدیث: ”کل دی ماب“ کی روایت مسلم (۵۳۳۸) طبع عین
الحقیقہ کے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

اُکل

جو چیز کھائی جاتی ہے خود اس کا حکم:

۱- حلال و حرام کھانے کا بیان اور اس کی معرفت مسماۃ، ین میں
سے ہے، حرام کھانے پر سخت وعید آئی ہے، آنحضور ﷺ کا ارشاد
ہے: ”کل لحم بت من حرام فالنار اولیٰ بہ“ (۱) (جو گوشت
حرام سے پیدا ہوتا ہے جہنم اس کی زیادہ مستحق ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں چند چیزوں کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ
اس ارشاد میں ہے: ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالذَّمْ وَلَحْمُ
الْحَمِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُسْخَقَةُ وَالْمَوْفُودَةُ
وَالْمُتَوَكِّبَةُ وَالطَّيْبَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا
ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَفْسُوا بِهَذَا لَآ زِلَامٌ“ (۲) (تم پر حرام
کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے
لئے باعز و کر دیا گیا ہو اور جو گھٹا گھٹنے سے مر جائے اور جو کسی نہ ب
سے مر جائے، اور جو اونچی جگہ سے گر کر مر جائے، اور جو کسی کے
سینگ سے مر جائے، اور جس کو درندے کھائے لگیں، سوائے اس

(۱) مہیۃ النکاح شرح المباح ۱/۸، اسی الطالب شرح روض الطالب
۵۶۳/۱

حدیث: ”کل لحم“ کی روایت ترمذی نے من الفاظ میں کی ہے: ”لحم
لا یور بوحیم لبت من سحت بلا کالت النار اولیٰ بہ“، ترمذی نے
کہا ہے یہ حدیث اس سند سے حسن غریب ہے (سنن ترمذی ۵۱۲/۲، ۵۱۳
طبع استنبورک)۔

۲ سورہ مائدہ ۳

کہ ضرر لاحق نہ ہو اور کبھی حرام ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ کی طبع سے بھی زائد کھائے، اسی طرح وہ کھانا جس میں غالب گمان ہو کہ معدہ کو نقصان پہنچ جائے، کیونکہ یہ اسراف ہے جس سے منع کیا گیا ہے، ارشاد خداوندی ہے: "وَلَا تُسْرِفُوا" (۱)، البتہ یہ صورت اس سے مستثنیٰ ہے کہ یہ کی طبع سے ضائی کھانا کھانے، لے کے لئے مضرت نہ ہو اور کھانے، ملا زیا، دکھا کر کل کے رد پر قوت حاصل کرنا چاہتا ہو یا عبادات و معاملات میں زیادتی، ضائع کا رد دیکھتا ہو، یا زیادہ کھانے سے مقصد یہ ہو کہ حاضرین کو اس کے کھانے سے فراغت کے بعد کھانا کھانے میں شرم محسوس نہ ہو، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَمْلَأُ آدَمِي وَعَاءَ شَرًّا مِّنْ بَطْنٍ، بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتِ يَقْمِنُ صُلْبُهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ لَفُتَتْ لُطْعَامُهُ، وَثَلَّثَ لَشْرَابُهُ، وَثَلَّثَ لِنَفْسِهِ" (۲) (آدمی پیٹ سے زیادہ بھرے برتن کو نہیں بھرتا، ابن آدم کے لئے تان کھانا کافی ہے جس سے اس کی کمر سیدھی رہے، اور اگر کھانا ضروری ہو تو ایک تہائی کھانے سے بھرے، ایک تہائی پانی سے دیریک تہائی سانس کے لئے خالی رکھے)۔

کھانا مکروہ بھی ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کھانا "سو لگی طبع سے تھوڑا زیادہ ہو، اس لئے کہ اس سے کھانے والے کو ضرر لاحق ہو سکتا ہے" (۳)، بعض لوگوں نے یہ کہا ہے: کھانے کو تلذذ، تنعم کی نیت سے کھانا مناسب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے تلذذ...

(۱) سورہ اعراف ۳۱

(۲) حدیث: "مَمْلَأُ آدَمِي..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ان ہی کے ہیں، یزید ابن ماجہ نے حضرت مقدم بن حصہ کرب سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے جیسا کہ ابن حجر نے تصحیح میں اس کو حسن کہا ہے (تحفۃ الاحوذی ۵۲/۷) تصحیح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، سنن ابن ماجہ ۱۱۱/۴ طبع عینی لکھنؤ، فتح المبارک ۵۲۸/۸ طبع انتقادی۔

(۳) حاشیہ من جامعہ ص ۵/۲۱۵۔

تنعم کی خاطر کھانے پر مذمت کی ہے، فرمایا ہے: "وَالْعَبَسُ كُفْرًا يَمْسَعُونَ وَبَاكِلُونَ كَمَا نَاكِلُ الْإِعَامِ وَالنَّارُ مَعْرَى لَهُمْ" (۱) (اور جو کافر ہیں وہ پیش کر رہے ہیں اور کھا (پی) رہے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے (پیتے) ہیں، گبی اس کا کھانا ہے)۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم يأكل في معي واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء" (۲) (مسلم ایک آنت میں اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے)۔

راج قول یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ نے جو اس پر نوازش کی ہے اور نعمتیں عطا کی ہیں، ان کو اعمال خیر پر قوت و طاقت حاصل کرنے کی خاطر، تلذذ و تمتع کی نیت سے کھانا درست و جائز ہے، ارشاد باری ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ؟ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ" (۳) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو؟ آپ کہہ دیجئے یہ شیئہ نیک و نیکوں کے لئے، یا نیک رہائی میں ہیں) (۴) قیامت کے دن تو نالیس (سبیل کے لئے)۔ جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے جس کو مکروہ کے قائلین نے متدل بتلایا ہے، تو اس آیت سے مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت اس پر فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو جو نعمتیں عطا کی ہیں، وہ بغیر اس کے کہ مسلم تنعمی پر غور کریں، یا اس کی نعمتوں کا شکر ادا کریں، تلذذ و تمتع کے طور پر کھاتے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں مذکور قول کی کوئی حجت نہیں

(۱) سورہ محمد ۱۲

(۲) حدیث: "المسلم يأكل..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح ابن ماجہ ۵۳۶/۹ طبع انتقادی، صحیح مسلم ۱۳۱/۳ طبع عینی لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲

ہے، بلکہ اس میں اس شخص کی مذمت ہے جو زیادہ کھانا کھاتا ہے۔

قریبانی و رقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا:

۳۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والے کے لئے اپنی قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، دلیل یہ آیت سریمہ ہے "فَإِذَا وَجِثَ جَنْبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا" (۱) (پھر جب وہ زخمی کے بل گر پڑے تو خود بھی اس میں سے کھاؤ) یہ آیت سریمہ اُرچہ ہدی (حج کی قربانی) کے سلسلہ میں وارد ہوئی ہے، لیکن حقیقت ہدی و قربانی میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح حضور اُرّم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصَحَّتِهِ وَبَطْنِهِ مِمَّا عَمِلَ بِهِ" (۲) (جب تم میں سے کوئی قربانی کرے تو خود بھی قربانی کا گوشت کھائے اور وہ جس کو بھی کھائے)۔ اس لئے بھی کہ وہ دن عید میں مہمان خدا ہے، پس اس کو چاہئے کہ اللہ کی ضیافت سے کھائے۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والا قربانی کے جانور سے وہ حصہ کو کھائے (۳)۔

فقہاء کا مذکورہ اتفاق اسی قربانی میں ہے جو واجب نہیں ہے، بلکہ جو قربانی واجب ہے تو اس کے کھانے کے حکم میں فقہاء اُرّم کا اتفاق ہے۔ قربانی نہ رمانے یا متعین نہ ہونے سے واجب ہوتی ہے، اصل

(۱) سورۃ بقرہ ۱۷۶۔

(۲) حدیث: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ... " کی روایت امام احمد کے کی ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کے موافق کے روایات ہیں (مجمع الزوائد ۲۵۳۲ تا ۲۵۳۳)۔

(۳) البدیع ۵/۸۰، ابن ماجہ ۲۰۸/۵، فتح الباری ۳۶۸/۳، الدرر النوری ۱۲۲/۲، التاج والکلیل ۱/۲۵۳، التواکد الدرر النوری ۱/۲۵۳، شرح الخروص ۵/۵۲، نہایۃ الحاج ۱۳۳۸، المہذب ۱/۲۶۱، بیہقی ۳۳۲، ۳۳۳، کتاب الحاج ۲۲۳۔

کے اعتبار سے حنفیہ کے نزدیک قربانی عقی کے شرط کے ساتھ واجب ہے، اور اُر فقیہ قربانی کی خاطر قربانی کا جانور ذریعہ لئے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوئی۔

مالکیہ اور اصح روایت کے مطابق کتابہ کا بھی یہی مسک ہے کہ قربانی کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ خود بھی کھائے اور دوسروں کو بھی کھائے۔ یونکہ مذکورہ معذور پر محمول یا جاتا ہے، اور شرعی قربانی میں مہمی معذور، یعنی معلوم و متعین یہ ہے کہ جانور کو ذبح کیا جائے اور کھایا جائے، اور نہ رمانے ہوئے جانور کی صفات میں مذکور سے صرف ایجاب بدلا کرتا ہے۔

بعض حنابلہ اس کے قائل ہیں اور یہی امام احمد کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حج کی نہ رمانی ہوئی قربانی پر قیاس کرتے ہوئے عام نہ رمانی ہوئی قربانی کا بھی کھانا درست نہیں ہے، اور یہی مسک ثانیہ کا بھی ہے۔ ثانیہ کی ایک امری روایت بھی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اُر قربانی کا جو بطنہ مطلق کی بنیاد پر ہو تو اس سے کھانا درست و جائز ہے (۱)۔

مذکورہ مسئلہ کا حکم حنفیہ کے نزدیک ابن عابدین کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ دولت مند کے لئے اس پر واجب قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے، جس طرح اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ مذکور کی قربانی کا گوشت کھائے اور اس نہ رمانے سے اس کا مقصود یہ ہو کہ جو قربانی اس پر واجب ہے اس کی خبر سے پہلے نہ رمانے والی ہو تو اس کے لئے اس قربانی سے کھانا درست نہیں ہے۔

اور فقیہ کے بارے میں ان کا مسلک یہ ہے کہ اُر قربانی و قربانی کے جانور ذریعہ لئے لی۱۰ سے واجب ہوئی ہے، تو یک روایت کے

(۱) الدرر النوری ۱۲۲/۲، فتح الباری ۳۶۸/۳، بیہقی ۳۳۲، ۳۳۳، الخروص ۵/۵۵۱، ۵۵۲، شرح الخروص ۵/۵۲، المہذب ۱/۲۶۱۔

ظہر، یا رمضان کے روزہ میں افطار کا کفارہ دیا حج میں کسی ممنوع شے کے ارتکاب کا فہم یہ واجب ہو تو اس کے لئے اس میں سے کھانا درست نہیں ہے، کیونکہ کفارہ کا جو بڑا ہونا کی خاطر ہوتا ہے، یہ حکم تو کفارہ دینے والے کے متعلق ہے^(۱)۔

البتہ جس کو دیا جائے یعنی مستحق کفارہ کا حکم بے ثانیہ اور مبالغہ کا مسلک یہ ہے کہ (کفارہ دینا) سب سے زیادہ کھانا کھانے کی حاجت کافی نہیں ہے بلکہ مستحق کو اس پر مالک بنانا ضروری ہے۔ کیونکہ کھانا کھانا کر جنایت کا مکرر بدل کے شایع ہے۔ اور بدل کا تقاضا یہ ہے کہ بدل کا مالک بنایا جائے۔ اس لئے بھی کہ صحابہ کرام سے کفارہ میں مستحقین کو دینا ہی منقول ہے، چنانچہ حضرت ربیعہ بن عباس، ابن عمر، ابو ہریرہ سے منقول ہے: ”مدا لکل مسکین“^(۲) (ہر ایک مسکین کو ایک مد (نفل) دیا جائے)۔ اور حضور ﷺ نے حضرت کعب سے فہم یہ لایا تھا: ”اطعم ثلاثہ اصبع من تمر بین سعة مساکین“^(۳) (چھ مسکینوں کو تین صاع بھجور کھاؤ) اور اس لئے بھی کہ کفارہ کا مال ایسا مال ہے جو شرعاً فقراء ہی کے لئے واجب ہوتا ہے، لہذا زکوٰۃ کی طرح اس مال کا بھی ان کو مالک بنانا واجب ہے، مذکورہ تفصیل سے یہ حکم متذکر ہوتا ہے کہ کفارہ میں فطر، مساکین کو صبح، شام کا کھانا کھانا کافی نہ

ہوگا، کیونکہ کھانا کھانے کو حاجت تو مانا جاسکتا ہے لیکن تمسک نہیں^(۱)۔

مالکیہ کا اصل مسلک تمسک ہی ہے خصوصاً فہم یہ لایا، اور ظہر کے کفارہ میں، امام مالک کے اس قول کی وجہ سے: ”لا أحب الغداء والعشاء للمساکین“ (میں مساکین کو صبح و شام کھانا پسند نہیں کرتا) حتیٰ کہ امام ابو الحسن نے امام مالک کے اس قول کو کراہت پر محمول کیا ہے، جبکہ ابن ماجہ نے اس کو تحریم پر محمول کیا ہے۔

اس سلسلہ میں تمسک کی جو وجہ ہے، وہ یہ ہے کہ کھانا کھانے میں یہ حد ہے کہ فطر، اس سے یک فرد کا کھانا (جو وہ کھائے) اس مقدار کو نہ پہنچے جس مقدار کا کفارہ میں واجب ہے، اسی نے امام مالک کو مانتے ہیں: میں نہیں سمجھتا ہوں کہ صبح و شام کا کھانا مقدار واجب کے بڑا نہ پہنچتا ہے، اسی بنیاد پر دیگر کفر مانتے ہیں: اگر اس کا یقین ہو کہ (کھانا کھانے والا) کھانا مقدار واجب کے برابر ہو گیا تو کھانا کھانا کفارہ کے لئے کافی ہو جائے گا۔

اور کفارہ یحییٰ میں فقراء و مساکین کا دو مرتبہ شکم سیر ہونا کافی ہو جائے گا۔

امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے کہ اگر صبح و شام کا کھانا کھانا مقدار واجب کو پہنچ جاتا ہے تو وہ کافی ہو جائے گا، اس سے کہ اس نے مساکین کو کھانا دیا، لہذا یہ کھانا اس کی تمسک کی طرح کافی ہوگا^(۲)۔

حنفی کی رائے یہ ہے کہ کھانا کھانے کے جائز ہونے کے سے تمسک شرط نہیں بلکہ قدرت و بنا شرط ہے، البتہ تمسک بحیثیت تمسک جائز ہے، نہ کہ بحیثیت تمسک، کیونکہ نفس میں جو غلو و رعب ہے، وہ اطعام

(۱) البدیع ۱/۲۳۶، ۲/۵۸۰، ۱۰۳، ابن ماجہ ۴/۲۵۰، ۵/۲۰۸، السنن ۴/۲۵۰، ۵/۲۰۸، ۶/۲۵۰، ۷/۲۵۰، ۸/۲۵۰، ۹/۲۵۰، ۱۰/۲۵۰، ۱۱/۲۵۰، ۱۲/۲۵۰، ۱۳/۲۵۰، ۱۴/۲۵۰، ۱۵/۲۵۰، ۱۶/۲۵۰، ۱۷/۲۵۰، ۱۸/۲۵۰، ۱۹/۲۵۰، ۲۰/۲۵۰، ۲۱/۲۵۰، ۲۲/۲۵۰، ۲۳/۲۵۰، ۲۴/۲۵۰، ۲۵/۲۵۰، ۲۶/۲۵۰، ۲۷/۲۵۰، ۲۸/۲۵۰، ۲۹/۲۵۰، ۳۰/۲۵۰، ۳۱/۲۵۰، ۳۲/۲۵۰، ۳۳/۲۵۰، ۳۴/۲۵۰، ۳۵/۲۵۰، ۳۶/۲۵۰، ۳۷/۲۵۰، ۳۸/۲۵۰، ۳۹/۲۵۰، ۴۰/۲۵۰، ۴۱/۲۵۰، ۴۲/۲۵۰، ۴۳/۲۵۰، ۴۴/۲۵۰، ۴۵/۲۵۰، ۴۶/۲۵۰، ۴۷/۲۵۰، ۴۸/۲۵۰، ۴۹/۲۵۰، ۵۰/۲۵۰، ۵۱/۲۵۰، ۵۲/۲۵۰، ۵۳/۲۵۰، ۵۴/۲۵۰، ۵۵/۲۵۰، ۵۶/۲۵۰، ۵۷/۲۵۰، ۵۸/۲۵۰، ۵۹/۲۵۰، ۶۰/۲۵۰، ۶۱/۲۵۰، ۶۲/۲۵۰، ۶۳/۲۵۰، ۶۴/۲۵۰، ۶۵/۲۵۰، ۶۶/۲۵۰، ۶۷/۲۵۰، ۶۸/۲۵۰، ۶۹/۲۵۰، ۷۰/۲۵۰، ۷۱/۲۵۰، ۷۲/۲۵۰، ۷۳/۲۵۰، ۷۴/۲۵۰، ۷۵/۲۵۰، ۷۶/۲۵۰، ۷۷/۲۵۰، ۷۸/۲۵۰، ۷۹/۲۵۰، ۸۰/۲۵۰، ۸۱/۲۵۰، ۸۲/۲۵۰، ۸۳/۲۵۰، ۸۴/۲۵۰، ۸۵/۲۵۰، ۸۶/۲۵۰، ۸۷/۲۵۰، ۸۸/۲۵۰، ۸۹/۲۵۰، ۹۰/۲۵۰، ۹۱/۲۵۰، ۹۲/۲۵۰، ۹۳/۲۵۰، ۹۴/۲۵۰، ۹۵/۲۵۰، ۹۶/۲۵۰، ۹۷/۲۵۰، ۹۸/۲۵۰، ۹۹/۲۵۰، ۱۰۰/۲۵۰، ۱۰۱/۲۵۰، ۱۰۲/۲۵۰، ۱۰۳/۲۵۰، ۱۰۴/۲۵۰، ۱۰۵/۲۵۰، ۱۰۶/۲۵۰، ۱۰۷/۲۵۰، ۱۰۸/۲۵۰، ۱۰۹/۲۵۰، ۱۱۰/۲۵۰، ۱۱۱/۲۵۰، ۱۱۲/۲۵۰، ۱۱۳/۲۵۰، ۱۱۴/۲۵۰، ۱۱۵/۲۵۰، ۱۱۶/۲۵۰، ۱۱۷/۲۵۰، ۱۱۸/۲۵۰، ۱۱۹/۲۵۰، ۱۲۰/۲۵۰، ۱۲۱/۲۵۰، ۱۲۲/۲۵۰، ۱۲۳/۲۵۰، ۱۲۴/۲۵۰، ۱۲۵/۲۵۰، ۱۲۶/۲۵۰، ۱۲۷/۲۵۰، ۱۲۸/۲۵۰، ۱۲۹/۲۵۰، ۱۳۰/۲۵۰، ۱۳۱/۲۵۰، ۱۳۲/۲۵۰، ۱۳۳/۲۵۰، ۱۳۴/۲۵۰، ۱۳۵/۲۵۰، ۱۳۶/۲۵۰، ۱۳۷/۲۵۰، ۱۳۸/۲۵۰، ۱۳۹/۲۵۰، ۱۴۰/۲۵۰، ۱۴۱/۲۵۰، ۱۴۲/۲۵۰، ۱۴۳/۲۵۰، ۱۴۴/۲۵۰، ۱۴۵/۲۵۰، ۱۴۶/۲۵۰، ۱۴۷/۲۵۰، ۱۴۸/۲۵۰، ۱۴۹/۲۵۰، ۱۵۰/۲۵۰، ۱۵۱/۲۵۰، ۱۵۲/۲۵۰، ۱۵۳/۲۵۰، ۱۵۴/۲۵۰، ۱۵۵/۲۵۰، ۱۵۶/۲۵۰، ۱۵۷/۲۵۰، ۱۵۸/۲۵۰، ۱۵۹/۲۵۰، ۱۶۰/۲۵۰، ۱۶۱/۲۵۰، ۱۶۲/۲۵۰، ۱۶۳/۲۵۰، ۱۶۴/۲۵۰، ۱۶۵/۲۵۰، ۱۶۶/۲۵۰، ۱۶۷/۲۵۰، ۱۶۸/۲۵۰، ۱۶۹/۲۵۰، ۱۷۰/۲۵۰، ۱۷۱/۲۵۰، ۱۷۲/۲۵۰، ۱۷۳/۲۵۰، ۱۷۴/۲۵۰، ۱۷۵/۲۵۰، ۱۷۶/۲۵۰، ۱۷۷/۲۵۰، ۱۷۸/۲۵۰، ۱۷۹/۲۵۰، ۱۸۰/۲۵۰، ۱۸۱/۲۵۰، ۱۸۲/۲۵۰، ۱۸۳/۲۵۰، ۱۸۴/۲۵۰، ۱۸۵/۲۵۰، ۱۸۶/۲۵۰، ۱۸۷/۲۵۰، ۱۸۸/۲۵۰، ۱۸۹/۲۵۰، ۱۹۰/۲۵۰، ۱۹۱/۲۵۰، ۱۹۲/۲۵۰، ۱۹۳/۲۵۰، ۱۹۴/۲۵۰، ۱۹۵/۲۵۰، ۱۹۶/۲۵۰، ۱۹۷/۲۵۰، ۱۹۸/۲۵۰، ۱۹۹/۲۵۰، ۲۰۰/۲۵۰، ۲۰۱/۲۵۰، ۲۰۲/۲۵۰، ۲۰۳/۲۵۰، ۲۰۴/۲۵۰، ۲۰۵/۲۵۰، ۲۰۶/۲۵۰، ۲۰۷/۲۵۰، ۲۰۸/۲۵۰، ۲۰۹/۲۵۰، ۲۱۰/۲۵۰، ۲۱۱/۲۵۰، ۲۱۲/۲۵۰، ۲۱۳/۲۵۰، ۲۱۴/۲۵۰، ۲۱۵/۲۵۰، ۲۱۶/۲۵۰، ۲۱۷/۲۵۰، ۲۱۸/۲۵۰، ۲۱۹/۲۵۰، ۲۲۰/۲۵۰، ۲۲۱/۲۵۰، ۲۲۲/۲۵۰، ۲۲۳/۲۵۰، ۲۲۴/۲۵۰، ۲۲۵/۲۵۰، ۲۲۶/۲۵۰، ۲۲۷/۲۵۰، ۲۲۸/۲۵۰، ۲۲۹/۲۵۰، ۲۳۰/۲۵۰، ۲۳۱/۲۵۰، ۲۳۲/۲۵۰، ۲۳۳/۲۵۰، ۲۳۴/۲۵۰، ۲۳۵/۲۵۰، ۲۳۶/۲۵۰، ۲۳۷/۲۵۰، ۲۳۸/۲۵۰، ۲۳۹/۲۵۰، ۲۴۰/۲۵۰، ۲۴۱/۲۵۰، ۲۴۲/۲۵۰، ۲۴۳/۲۵۰، ۲۴۴/۲۵۰، ۲۴۵/۲۵۰، ۲۴۶/۲۵۰، ۲۴۷/۲۵۰، ۲۴۸/۲۵۰، ۲۴۹/۲۵۰، ۲۵۰/۲۵۰، ۲۵۱/۲۵۰، ۲۵۲/۲۵۰، ۲۵۳/۲۵۰، ۲۵۴/۲۵۰، ۲۵۵/۲۵۰، ۲۵۶/۲۵۰، ۲۵۷/۲۵۰، ۲۵۸/۲۵۰، ۲۵۹/۲۵۰، ۲۶۰/۲۵۰، ۲۶۱/۲۵۰، ۲۶۲/۲۵۰، ۲۶۳/۲۵۰، ۲۶۴/۲۵۰، ۲۶۵/۲۵۰، ۲۶۶/۲۵۰، ۲۶۷/۲۵۰، ۲۶۸/۲۵۰، ۲۶۹/۲۵۰، ۲۷۰/۲۵۰، ۲۷۱/۲۵۰، ۲۷۲/۲۵۰، ۲۷۳/۲۵۰، ۲۷۴/۲۵۰، ۲۷۵/۲۵۰، ۲۷۶/۲۵۰، ۲۷۷/۲۵۰، ۲۷۸/۲۵۰، ۲۷۹/۲۵۰، ۲۸۰/۲۵۰، ۲۸۱/۲۵۰، ۲۸۲/۲۵۰، ۲۸۳/۲۵۰، ۲۸۴/۲۵۰، ۲۸۵/۲۵۰، ۲۸۶/۲۵۰، ۲۸۷/۲۵۰، ۲۸۸/۲۵۰، ۲۸۹/۲۵۰، ۲۹۰/۲۵۰، ۲۹۱/۲۵۰، ۲۹۲/۲۵۰، ۲۹۳/۲۵۰، ۲۹۴/۲۵۰، ۲۹۵/۲۵۰، ۲۹۶/۲۵۰، ۲۹۷/۲۵۰، ۲۹۸/۲۵۰، ۲۹۹/۲۵۰، ۳۰۰/۲۵۰، ۳۰۱/۲۵۰، ۳۰۲/۲۵۰، ۳۰۳/۲۵۰، ۳۰۴/۲۵۰، ۳۰۵/۲۵۰، ۳۰۶/۲۵۰، ۳۰۷/۲۵۰، ۳۰۸/۲۵۰، ۳۰۹/۲۵۰، ۳۱۰/۲۵۰، ۳۱۱/۲۵۰، ۳۱۲/۲۵۰، ۳۱۳/۲۵۰، ۳۱۴/۲۵۰، ۳۱۵/۲۵۰، ۳۱۶/۲۵۰، ۳۱۷/۲۵۰، ۳۱۸/۲۵۰، ۳۱۹/۲۵۰، ۳۲۰/۲۵۰، ۳۲۱/۲۵۰، ۳۲۲/۲۵۰، ۳۲۳/۲۵۰، ۳۲۴/۲۵۰، ۳۲۵/۲۵۰، ۳۲۶/۲۵۰، ۳۲۷/۲۵۰، ۳۲۸/۲۵۰، ۳۲۹/۲۵۰، ۳۳۰/۲۵۰، ۳۳۱/۲۵۰، ۳۳۲/۲۵۰، ۳۳۳/۲۵۰، ۳۳۴/۲۵۰، ۳۳۵/۲۵۰، ۳۳۶/۲۵۰، ۳۳۷/۲۵۰، ۳۳۸/۲۵۰، ۳۳۹/۲۵۰، ۳۴۰/۲۵۰، ۳۴۱/۲۵۰، ۳۴۲/۲۵۰، ۳۴۳/۲۵۰، ۳۴۴/۲۵۰، ۳۴۵/۲۵۰، ۳۴۶/۲۵۰، ۳۴۷/۲۵۰، ۳۴۸/۲۵۰، ۳۴۹/۲۵۰، ۳۵۰/۲۵۰، ۳۵۱/۲۵۰، ۳۵۲/۲۵۰، ۳۵۳/۲۵۰، ۳۵۴/۲۵۰، ۳۵۵/۲۵۰، ۳۵۶/۲۵۰، ۳۵۷/۲۵۰، ۳۵۸/۲۵۰، ۳۵۹/۲۵۰، ۳۶۰/۲۵۰، ۳۶۱/۲۵۰، ۳۶۲/۲۵۰، ۳۶۳/۲۵۰، ۳۶۴/۲۵۰، ۳۶۵/۲۵۰، ۳۶۶/۲۵۰، ۳۶۷/۲۵۰، ۳۶۸/۲۵۰، ۳۶۹/۲۵۰، ۳۷۰/۲۵۰، ۳۷۱/۲۵۰، ۳۷۲/۲۵۰، ۳۷۳/۲۵۰، ۳۷۴/۲۵۰، ۳۷۵/۲۵۰، ۳۷۶/۲۵۰، ۳۷۷/۲۵۰، ۳۷۸/۲۵۰، ۳۷۹/۲۵۰، ۳۸۰/۲۵۰، ۳۸۱/۲۵۰، ۳۸۲/۲۵۰، ۳۸۳/۲۵۰، ۳۸۴/۲۵۰، ۳۸۵/۲۵۰، ۳۸۶/۲۵۰، ۳۸۷/۲۵۰، ۳۸۸/۲۵۰، ۳۸۹/۲۵۰، ۳۹۰/۲۵۰، ۳۹۱/۲۵۰، ۳۹۲/۲۵۰، ۳۹۳/۲۵۰، ۳۹۴/۲۵۰، ۳۹۵/۲۵۰، ۳۹۶/۲۵۰، ۳۹۷/۲۵۰، ۳۹۸/۲۵۰، ۳۹۹/۲۵۰، ۴۰۰/۲۵۰، ۴۰۱/۲۵۰، ۴۰۲/۲۵۰، ۴۰۳/۲۵۰، ۴۰۴/۲۵۰، ۴۰۵/۲۵۰، ۴۰۶/۲۵۰، ۴۰۷/۲۵۰، ۴۰۸/۲۵۰، ۴۰۹/۲۵۰، ۴۱۰/۲۵۰، ۴۱۱/۲۵۰، ۴۱۲/۲۵۰، ۴۱۳/۲۵۰، ۴۱۴/۲۵۰، ۴۱۵/۲۵۰، ۴۱۶/۲۵۰، ۴۱۷/۲۵۰، ۴۱۸/۲۵۰، ۴۱۹/۲۵۰، ۴۲۰/۲۵۰، ۴۲۱/۲۵۰، ۴۲۲/۲۵۰، ۴۲۳/۲۵۰، ۴۲۴/۲۵۰، ۴۲۵/۲۵۰، ۴۲۶/۲۵۰، ۴۲۷/۲۵۰، ۴۲۸/۲۵۰، ۴۲۹/۲۵۰، ۴۳۰/۲۵۰، ۴۳۱/۲۵۰، ۴۳۲/۲۵۰، ۴۳۳/۲۵۰، ۴۳۴/۲۵۰، ۴۳۵/۲۵۰، ۴۳۶/۲۵۰، ۴۳۷/۲۵۰، ۴۳۸/۲۵۰، ۴۳۹/۲۵۰، ۴۴۰/۲۵۰، ۴۴۱/۲۵۰، ۴۴۲/۲۵۰، ۴۴۳/۲۵۰، ۴۴۴/۲۵۰، ۴۴۵/۲۵۰، ۴۴۶/۲۵۰، ۴۴۷/۲۵۰، ۴۴۸/۲۵۰، ۴۴۹/۲۵۰، ۴۵۰/۲۵۰، ۴۵۱/۲۵۰، ۴۵۲/۲۵۰، ۴۵۳/۲۵۰، ۴۵۴/۲۵۰، ۴۵۵/۲۵۰، ۴۵۶/۲۵۰، ۴۵۷/۲۵۰، ۴۵۸/۲۵۰، ۴۵۹/۲۵۰، ۴۶۰/۲۵۰، ۴۶۱/۲۵۰، ۴۶۲/۲۵۰، ۴۶۳/۲۵۰، ۴۶۴/۲۵۰، ۴۶۵/۲۵۰، ۴۶۶/۲۵۰، ۴۶۷/۲۵۰، ۴۶۸/۲۵۰، ۴۶۹/۲۵۰، ۴۷۰/۲۵۰، ۴۷۱/۲۵۰، ۴۷۲/۲۵۰، ۴۷۳/۲۵۰، ۴۷۴/۲۵۰، ۴۷۵/۲۵۰، ۴۷۶/۲۵۰، ۴۷۷/۲۵۰، ۴۷۸/۲۵۰، ۴۷۹/۲۵۰، ۴۸۰/۲۵۰، ۴۸۱/۲۵۰، ۴۸۲/۲۵۰، ۴۸۳/۲۵۰، ۴۸۴/۲۵۰، ۴۸۵/۲۵۰، ۴۸۶/۲۵۰، ۴۸۷/۲۵۰، ۴۸۸/۲۵۰، ۴۸۹/۲۵۰، ۴۹۰/۲۵۰، ۴۹۱/۲۵۰، ۴۹۲/۲۵۰، ۴۹۳/۲۵۰، ۴۹۴/۲۵۰، ۴۹۵/۲۵۰، ۴۹۶/۲۵۰، ۴۹۷/۲۵۰، ۴۹۸/۲۵۰، ۴۹۹/۲۵۰، ۵۰۰/۲۵۰، ۵۰۱/۲۵۰، ۵۰۲/۲۵۰، ۵۰۳/۲۵۰، ۵۰۴/۲۵۰، ۵۰۵/۲۵۰، ۵۰۶/۲۵۰، ۵۰۷/۲۵۰، ۵۰۸/۲۵۰، ۵۰۹/۲۵۰، ۵۱۰/۲۵۰، ۵۱۱/۲۵۰، ۵۱۲/۲۵۰، ۵۱۳/۲۵۰، ۵۱۴/۲۵۰، ۵۱۵/۲۵۰، ۵۱۶/۲۵۰، ۵۱۷/۲۵۰، ۵۱۸/۲۵۰، ۵۱۹/۲۵۰، ۵۲۰/۲۵۰، ۵۲۱/۲۵۰، ۵۲۲/۲۵۰، ۵۲۳/۲۵۰، ۵۲۴/۲۵۰، ۵۲۵/۲۵۰، ۵۲۶/۲۵۰، ۵۲۷/۲۵۰، ۵۲۸/۲۵۰، ۵۲۹/۲۵۰، ۵۳۰/۲۵۰، ۵۳۱/۲۵۰، ۵۳۲/۲۵۰، ۵۳۳/۲۵۰، ۵۳۴/۲۵۰، ۵۳۵/۲۵۰، ۵۳۶/۲۵۰، ۵۳۷/۲۵۰، ۵۳۸/۲۵۰، ۵۳۹/۲۵۰، ۵۴۰/۲۵۰، ۵۴۱/۲۵۰، ۵۴۲/۲۵۰، ۵۴۳/۲۵۰، ۵۴۴/۲۵۰، ۵۴۵/۲۵۰، ۵۴۶/۲۵۰، ۵۴۷/۲۵۰، ۵۴۸/۲۵۰، ۵۴۹/۲۵۰، ۵۵۰/۲۵۰، ۵۵۱/۲۵۰، ۵۵۲/۲۵۰، ۵۵۳/۲۵۰، ۵۵۴/۲۵۰، ۵۵۵/۲۵۰، ۵۵۶/۲۵۰، ۵۵۷/۲۵۰، ۵۵۸/۲۵۰، ۵۵۹/۲۵۰، ۵۶۰/۲۵۰، ۵۶۱/۲۵۰، ۵۶۲/۲۵۰، ۵۶۳/۲۵۰، ۵۶۴/۲۵۰، ۵۶۵/۲۵۰، ۵۶۶/۲۵۰، ۵۶۷/۲۵۰، ۵۶۸/۲۵۰، ۵۶۹/۲۵۰، ۵۷۰/۲۵۰، ۵۷۱/۲۵۰، ۵۷۲/۲۵۰، ۵۷۳/۲۵۰، ۵۷۴/۲۵۰، ۵۷۵/۲۵۰، ۵۷۶/۲۵۰، ۵۷۷/۲۵۰، ۵۷۸/۲۵۰، ۵۷۹/۲۵۰، ۵۸۰/۲۵۰، ۵۸۱/۲۵۰، ۵۸۲/۲۵۰، ۵۸۳/۲۵۰، ۵۸۴/۲۵۰، ۵۸۵/۲۵۰، ۵۸۶/۲۵۰، ۵۸۷/۲۵۰، ۵۸۸/۲۵۰، ۵۸۹/۲۵۰، ۵۹۰/۲۵۰، ۵۹۱/۲۵۰، ۵۹۲/۲۵۰، ۵۹۳/۲۵۰، ۵۹۴/۲۵۰، ۵۹۵/۲۵۰، ۵۹۶/۲۵۰، ۵۹۷/۲۵۰، ۵۹۸/۲۵۰، ۵۹۹/۲۵۰، ۶۰۰/۲۵۰، ۶۰۱/۲۵۰، ۶۰۲/۲۵۰، ۶۰۳/۲۵۰، ۶۰۴/۲۵۰، ۶۰۵/۲۵۰، ۶۰۶/۲۵۰، ۶۰۷/۲۵۰، ۶۰۸/۲۵۰، ۶۰۹/۲۵۰، ۶۱۰/۲۵۰، ۶۱۱/۲۵۰، ۶۱۲/۲۵۰، ۶۱۳/۲۵۰، ۶۱۴/۲۵۰، ۶۱۵/۲۵۰، ۶۱۶/۲۵۰، ۶۱۷/۲۵۰، ۶۱۸/۲۵۰، ۶۱۹/۲۵۰، ۶۲۰/۲۵۰، ۶۲۱/۲۵۰، ۶۲۲/۲۵۰، ۶۲۳/۲۵۰، ۶۲۴/۲۵۰، ۶۲۵/۲۵۰، ۶۲۶/۲۵۰، ۶۲۷/۲۵۰، ۶۲۸/۲۵۰، ۶۲۹/۲۵۰، ۶۳۰/۲۵۰، ۶۳۱/۲۵۰، ۶۳۲/۲۵۰، ۶۳۳/۲۵۰، ۶۳۴/۲۵۰، ۶۳۵/۲۵۰، ۶۳۶/۲۵۰، ۶۳۷/۲۵۰، ۶۳۸/۲۵۰، ۶۳۹/۲۵۰، ۶۴۰/۲۵۰، ۶۴۱/۲۵۰، ۶۴۲/۲۵۰، ۶۴۳/۲۵۰، ۶۴۴/۲۵۰، ۶۴۵/۲۵۰، ۶۴۶/۲۵۰، ۶۴۷/۲۵۰، ۶۴۸/۲۵۰، ۶۴۹/۲۵۰، ۶۵۰/۲۵۰، ۶۵۱/۲۵۰، ۶۵۲/۲۵۰، ۶۵۳/۲۵۰، ۶۵۴/۲۵۰، ۶۵۵/۲۵۰، ۶۵۶/۲۵۰، ۶۵۷/۲۵۰، ۶۵۸/۲۵۰، ۶۵۹/۲۵۰، ۶۶۰/۲۵۰، ۶۶۱/۲۵۰، ۶۶۲/۲۵۰، ۶۶۳/۲۵۰، ۶۶۴/۲۵۰، ۶۶۵/۲۵۰، ۶۶۶/۲۵۰، ۶۶۷/۲۵۰، ۶۶۸/۲۵۰، ۶۶۹/۲۵۰، ۶۷۰/۲۵۰، ۶۷۱/۲۵۰، ۶۷۲/۲۵۰، ۶۷۳/۲۵۰، ۶۷۴/۲۵۰، ۶۷۵/۲۵۰، ۶۷۶/۲۵۰، ۶۷۷/۲۵۰، ۶۷۸/۲۵۰، ۶۷۹/۲۵۰، ۶۸۰/۲۵۰، ۶۸۱/۲۵۰، ۶۸۲/۲۵۰، ۶۸۳/۲۵۰، ۶۸۴/۲۵۰، ۶۸۵/۲۵۰، ۶۸۶/۲۵۰، ۶۸۷/۲۵۰، ۶۸۸/۲۵۰، ۶۸۹/۲۵۰، ۶۹۰/۲۵۰، ۶۹۱/۲۵۰، ۶۹۲/۲۵۰، ۶۹۳/۲۵۰، ۶۹۴/۲۵۰، ۶۹۵/۲۵۰، ۶۹۶/۲۵۰، ۶۹۷/۲۵۰، ۶۹۸/۲۵۰، ۶۹۹/۲۵۰، ۷۰۰/۲۵۰، ۷۰۱/۲۵۰، ۷۰۲/۲۵۰، ۷۰۳/۲۵۰، ۷۰۴/۲۵۰، ۷۰۵/۲۵۰، ۷۰۶/۲۵۰، ۷۰۷/۲۵۰، ۷۰۸/۲۵۰، ۷۰۹/۲۵۰، ۷۱۰/۲۵۰، ۷۱۱/۲۵۰، ۷۱۲/۲۵۰، ۷۱۳/۲۵۰، ۷۱۴/۲۵۰، ۷۱۵/۲۵۰، ۷۱۶/۲۵۰، ۷۱۷/۲۵۰، ۷۱۸/۲۵۰، ۷۱۹/۲۵۰، ۷۲۰/۲۵۰، ۷۲۱/۲۵۰، ۷۲۲/۲۵۰، ۷۲۳/۲۵۰، ۷۲۴/۲۵۰، ۷۲۵/۲۵۰، ۷۲۶/۲۵۰، ۷۲۷/۲۵۰، ۷۲۸/۲۵۰، ۷۲۹/۲۵۰، ۷۳۰/۲۵۰، ۷۳۱/۲۵۰، ۷۳۲/۲۵۰، ۷۳۳/۲۵۰، ۷۳۴/۲۵۰، ۷۳۵/۲۵۰، ۷۳۶/۲۵۰، ۷۳۷/۲۵۰، ۷۳۸/۲۵۰، ۷۳۹/۲۵۰، ۷۴۰/۲۵۰، ۷۴۱/۲۵۰، ۷۴۲/۲۵۰، ۷۴۳/۲۵۰، ۷۴۴/۲۵۰، ۷۴۵/۲۵۰، ۷۴۶/۲۵۰، ۷۴۷/۲۵۰، ۷۴۸/۲۵۰، ۷۴۹/۲۵۰،

کے سامنے کھانا پیش کیا تو مستحب یہ ہے کہ مہمان کے ساتھ کھانا کھانے والا بھی کھائے اور جب تک وہ گمان کرے کہ مہمان کو اور کھانے کی ضرورت ہے تو یہ نہ کرے کہ خود رک جائے یا اٹھ جائے اور دوسرے کھاتا رہے، امام احمد نے فرمایا ہے کہ (۱) دعوت کرنے والا دعوت کے ساتھ خوش دلی سے کھائے، فقراء کے ساتھ ایثار و سخاوت کے ساتھ کھائے اور غنا کے ساتھ مروت و وقار کے ساتھ کھائے۔

کھانے کے آداب:

سف - کھانے سے پہلے کے آداب:

۸- ول: جب کوئی شخص کسی کے یہاں مہمان ہو اور وہ اپنے میزبان سے بھی واقف نہ ہو اور کھانے کے لئے میزبان جو کچھ پیش کرے وہ اس پر مطمئن نہ ہو (کہ کیا چیز ہے؟) تو کھانے کے آداب میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ کھانے کے بارے میں دریافت کرے، کیونکہ حضور ﷺ اسی وقت کھانا تناول فرماتے تھے جب کھانے کی تفصیل یا اس کا نام بتلایا جاتا تو آپ واقف ہو جاتے کہ یہ کیا کھانا ہے، امام بخاری نے خالد بن ولیدؓ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حضرت میمونہؓ کے پاس تشریف لے گئے جو خود آپ کی اور حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں، تو آپ ﷺ نے ان کے پاس ایک بھنا ہوا گوہ دیکھا جس کو ان کی بہن خدیجہ بنت حارث نے نجد سے بھیج دیا تھا، حضرت میمونہؓ نے گوہ کو آپ کی خدمت میں

پیش کیا، اور آپ ﷺ کی یہ عادت شریفہ تھی کہ کھانے کی وقت تناسل فرماتے سب اس کھانے کی تفصیل بتائی جاتی یا اس کا نام لیا جاتا۔ حضور اکرم ﷺ نے گوہ کی طرف ہاتھ بڑھایا تو وہاں موجود ایک عورت نے کہا: فقہ کے رسول ﷺ کو بتاؤ کہ آپ کے سامنے جو چیز پیش کی گئی ہے وہ گوہ ہے تو حضور ﷺ نے گوہ سے ہاتھ ہٹا لیا، حضرت خالد بن ولیدؓ نے دریافت کیا: اے اللہ کے رسول! کیا گوہ کھانا حرام ہے؟ آپ ﷺ نے رشتہ فرمایا: "لا، بل لکن لم یحسن بادص قومی فاحسبوا عاقبہ" کھانا حرام تو نہیں، البتہ میری سر زمین میں اس کا رواج نہیں ہے، اس سے مجھے اس کی رغبت نہیں۔ حضرت خالدؓ فرماتے ہیں: میں نے اس کو پتی طرف کھینچی یا، میں کھانا رہا، اور آپ ﷺ میری طرف دیکھتے رہے (۲)، زکشی نے اس حدیث کی تشریح میں کہا ہے کہ بن لہویس کا توں ہے کہ آپ ﷺ کھانے کے بارے میں اس لئے دریافت فرماتے تھے کہ عرب کھانے کی قلت کی وجہ سے کھانے پینے کی چیزوں سے گھنہ اور زہم نہیں کرتے تھے، حالانکہ حضور ﷺ کو بعض چیزوں سے گھنہ ہوتی تھی، اسی لئے آپ ﷺ کھانے کے بارے میں دریافت فرماتے تھے، حضور اکرم ﷺ کے دریافت کرنے میں یہ بھی قیاس تھا کہ شریعت میں بعض جانوروں کی حرمت، بعض کی بوجہ روادہوتی ہے، اور عرب کسی چیز کو حرام نہیں مانتے تھے، اور کبھی وہ کسی چیز میں کو بیون ریپا پکار لے آتے تھے اور بھونے اور پکانے کی وجہ سے ان کی اصل ایسی ہو جاتی تھی کہ اس بھونے اور پکانے کے حرام جانور اور دوسرے جانوروں کی تیز سواہی سے ممسک تھی۔

۳۴۶ھ، ۳۷۷ھ

(۱) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴

دوم: جب میزبان کی جانب سے کھانا مہمان کے سامنے پیش کر دیا جائے تو کھانے میں جلدی کرنا:

۹- مہمان کا اکرام یہ ہے کہ جلد از جلد اس کے سامنے کھانے پینے کی چیزیں لائی جائیں۔ میزبان کا اکرام یہ ہے کہ مہمان کھانے کو قبول کرے اور کھانے میں جلدی کرے، کیونکہ سب مہمان نہیں کھانا تناول کر سکتے ہیں۔ عرب کو اس سے شرافت ہونے کا گمان ہوتا تھا، لہذا مہمان پر لازم ہے کہ کھانا کھانے میں پیش قدمی کر کے میزبان کی دلدادگی کرے، کیونکہ اس سے اس کے دل کو اطمینان حاصل ہوگا^(۱)۔

سوم: کھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا دھونا:

۱۰- کھانے سے قبل دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے تاکہ کھانا کھاتے وقت دونوں صاف ہوں اور ان پر جو گندگی ہوتی ہے اس سے اس کو نقصان نہ پہنچے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ دفعِ فتنہ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: "الوضوء قبل الطعام یبھی الفقیر"^(۲) (کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا فقر کو دور کرتا ہے)۔

چہارم: کھانے سے پہلے بسم اللہ کہنا:

۱۱- کھانے سے پہلے تمییزِ تحب ہے، کھانے پر تمییز سے مراد کھانے کے شرع میں بسم اللہ کہنا ہے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی

(۱) تفسیر القرطبی ۱/۱۳۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۲۱۶۔

حدیث: "الوضوء قبل الطعام یبھی الفقیر"۔ "کی روایت طبرانی نے لا وسط میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے ان کے الفاظ میں ہیں: "الوضوء قبل الطعام ویبھی الفقیر، وهو من سنن المرسلین"۔ شیخ نے کہا ہے کہ اس کی سند میں بھل بن سعید ہیں جو متروک ہیں (صحیح الخوارزمی ۲/۲۳۳، ۲۳۴)۔

ہے: "اداکل أحدکم طعاما فلیقل بسم اللہ، فإن نسی فی أوله فلیقل بسم اللہ فی أوله و آخره"^(۱) (جب تم میں سے کوئی کھانا شروع کرے تو بسم اللہ کہے، اگر وہ بتداء میں بھول جائے تو وہ یوں کہے: "بسم اللہ فی أوله و آخره" امام نوویؒ کی رائے یہ ہے کہ افضل یہ ہے کہ اس بات پر الفاظ ذکر کرے: "بسم اللہ الرحمن الرحیم" بین شریک "بسم اللہ" کہتے ہیں بھی کافی ہوگا۔ رحمت کی عبادت حاصل ہو جائے گی، جیسا کہ عمر بن ابی سلمہؓ کی روایت ہے، آپؐ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کفایت میں رہنے والا ایک بچہ تھا، اور میرا ہاتھ پلیٹ میں ادھر ادھر گھومتا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: "یا غلام: بسم اللہ، وکل یحسبک، وکل معا بلیک"^(۲) (اے بچہ! اللہ کا نام لو اور اپنے دایرے ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے سامنے سے کھاؤ)۔

پنجم: کھانا کھانے کے دوران اور اس کے بعد کے آداب:

الف- دایرے ہاتھ سے کھانا:

۱۲- مسلمان کو چاہئے کہ وہ دایرے ہاتھ سے کھائے، بائیں ہاتھ سے نہ کھائے، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "ان السعی مستحب کان

(۱) حدیث: "إذا أكل أحدکم طعاما فلیقل بسم اللہ، فإن نسی فی أوله فلیقل بسم اللہ فی أوله و آخره"۔ "کی روایت ترمذی، ابوداؤد و حاکم نے کی ہے، اللہ ترمذی کے ہیں اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اس طرح حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی نے اس کی تائید کی ہے (تحت: لا حوزی ۵/۵۹۳، ۵۹۵)۔ تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابی داؤد ۳/۱۳۹، ۳۰ طبع عزت حمید دہلی، المستدرک ۱۰۸/۳۰۔

(۲) فتح الباری ۹/۳۱۸، ۳۱۹، اسنی المطالب ۳/۲۲۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۲۱۵۔

حدیث: "عمر بن ابی سلمہؓ حکمت غلاما"۔ "کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (فتح الباری ۹/۵۲۱، طبع الشریعہ صحیح مسلم ۳/۱۵۹۹، طبع بیروت)۔

يَعْبِجُهُ التَّيْمَسُ فِي تَعْلِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَطَهْرِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ“ (۱)
(حضور ﷺ کو جوتا پہننے، کنگھی کرنے، ہر پاکی حاصل کرنے، غرض
کہ تمام چیزوں میں تمس (دینے جاب کی رعایت کرنا) ہی پسند تھا۔
حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا
يَاكُلُنَّ أَحَدُكُمْ بِشْمَالَهُ، وَلَا يَشْرَبُ بِهَا“ (۲) (کوئی بائیں ہاتھ سے نہ
کھاے نہ پئے۔ ہر شے میں ہاتھ سے شیطان کھانا پیتا ہے)۔
یہ اس صورت میں ہے کہ وہ معدوم نہ ہو، بین اگر کوئی مذہب ہو
جیسے مرض، زخم یا کوئی دوسری چیز ہو، جو اسے ہاتھ سے کھانے پینے
میں مانع ہو تو وہ اس ہاتھ سے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے۔
مذکورہ بالا حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ انسان کو چاہئے کہ
شیطان سے مشابہتِ حال کے ارتکاب سے پرہیز کرے (۳)۔

ب۔ پنے سامنے سے کھانا:

۱۳۔ مسنون یہ ہے کہ انسان جو کھانا بالکل اس کے سامنے ہو اس
سے کھائے، دوسروں کے سامنے ہاتھ نہ لے جائے اور نہ ہی کھانے
کے بچے میں ہاتھ ڈالے، اس لئے کہ انسان کا اپنے ہم نشین کے آگے
سے کھانا بد معاشرت کی ہے اور وقار کے خلاف ہے، اور بسا اوقات ساتھ
بیٹھنے والا اس سے گھن کھاتا ہے اور اس کو پسند کرتا ہے، خصوصاً شرب
اور اس جیسی دیگر چیزوں میں، آدابِ طعام کا مذکور حکم حضرت ابن عباسؓ
کی بیان کردہ اس روایت کی بنیاد پر ہے جس میں آپ ﷺ کا

(۱) حدیث مائتہ ۳۸ السنن للبیہقی کان عجیبہ۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح
الباری ۲/۶۹۹ طبع انتقیری) نے کی ہے۔
(۲) حدیث ۳۸۰۰ لا یاکلن احدکم بشمالہ۔۔۔ کی روایت مسلم
(۳/۱۵۹۹ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے کی ہے۔
(۳) تہذیب الاذکار ۲/۳۱۹، ۳۲۰

ارشاد ہے: ”إِنَّ الْبُرُكَةَ تَقْرُلُ وَسْطَ الطَّعَامِ، فَكُنُوا مِنْ
حَافَتِهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ“ (۱) (برکت بچے کھانے میں مائل
ہوتی ہے، لہذا اس کے دونوں کناروں سے کھاؤ اور بچے سے مت
لھاء)، ان طرح حضرت عمر بن ابو سلمہؓ کی روایت ہے جس میں وہ
فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنارت میں ایک چھوٹا سا بچہ تھا، ہر
بیر اچھ (کھانے کے وقت) پیٹ میں ”اھر اھر“ گھوما کرتا تو آپ
ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”يَا غُلَامُ، سَمِّ اللَّهَ، وَكُلْ
بِیَمِينِكَ، وَكُلْ مِمَّا بَلَيْكَ“ اس ارشاد کے بعد میں ہر اھر اھی
طرح کھانا رہا (۲)۔

اس آئے کھانے میں مختلف قسم کی کھجوریں ہوں یا مختلف جنس کی
چیزیں ہوں تو فقہاء نے بیان کیا ہے کہ پلیٹ یا دوسری چیزوں میں
اھر اھر سے کھا سکتا ہے (۳)۔

ج۔ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا:

۱۴۔ ہاتھ کو دھونے میں سنت صرف پانی سے دھونے سے حاصل
ہو جائے گی، ابن رسلان کا بیان ہے کہ ہاتھ اثنان، صابون یا کسی ہی
چیزوں سے دھونا زیادہ بہتر ہے، امام ترمذیؒ نے حضرت انسؓ کی
روایت بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”يَا شَيْطَانُ
حَسْبُكَ لِحَاسٌ، فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، مِنْ بَابٍ وَفِي
بَيْدِهِ عَمْرٌ فَاصْبَاهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومُ إِلَّا نَفْسَهُ“ (۴) (پیشک
(۱) حدیث ۳۸۰۰ البرکة تقرر۔۔۔ کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن
عباسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحتہ لا حواہی
۵۲۵/۵ طبع کردہ مکتبۃ انتقیری)۔

(۲) حدیث ۳۸۰۰ کھت غلاما ”کی تحریر“ (تقریر) میں کہ جلی۔
(۳) ابنی لابن قدامہ ۱/۹۱۔
(۴) تہذیب الاذکار ۲/۳۲۰ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ اس باب میں
۲۱۹/۵، ۲۲۰/۵، ۲۲۱/۵

شیطان چھوٹنے اور چاٹنے والا ہے، اس لئے اپنے بارے میں اس سے بچو اور جو شخص اس حالت میں رات گزارے کہ اس کے ہاتھ پر کھانے کا اثر ہو اور اس کو کچھ ہو جائے تو وہ صرف اپنے کو ملامت کرے۔

ہاتھ کا دھونا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد مستحب ہے۔ اگرچہ کھانے والا وضو ہی کیوں نہ ہو، حضرت سلمان فارسیؓ حضور ارم ﷺ کا ارشاد دیا کرتے ہیں: "بركة الطعام الوضوء قبله، والوضوء بعده" (۱) (کھانے کی برکت کھانے سے پہلے اور اس کے بعد ہاتھ دھونے میں ہے) امام طینیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں وضو سے مراد وضو شری نہیں، بلکہ ہاتھ کو دھو کر صاف کرنا ہے (۲)۔

د- کھانا کھانے کے بعد کلی کرنا:

۱۵- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے (۳)۔

حدیث: "إن الشيطان حساس لخامس۔۔۔" کی روایت ترمذی نے یعقوب بن ولید المدنی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور کہا ہے اس طریقہ سے یہ حدیث غریب ہے اور مندرجہ نے اس حدیث کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد اسے حسن کہا ہے (تحت لا حوزی ۵۹۶) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ للترغیب والترہیب ۳۳۴/۲ طبع المکتبۃ البیروتیہ (۲) حدیث: "بركة الطعام۔۔۔" کی روایت ترمذی (تحت لا حوزی ۵۸۷) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ للترغیب والترہیب (سنن ابی داؤد ۳۹۴/۳ طبع عزت عید دہلی) سے کی ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ حدیث ضعیف ہے اور ترمذی نے کہا کہ ہم اس حدیث کو صرف قیس بن رقیح کے واسطے سے جانتے ہیں اور قیس کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے مندرجہ نے ترمذی کے اس کلام کو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ قیس بن رقیح صدوق ہیں ورنہ کے سوء خط کی وجہ سے ان کے سلسلہ میں کلام کیا گیا ہے لہذا اسناد کو حسن کی حد سے نکالا نہیں جائے گا۔

(۲) ایسی اور روایات فیض احمدی ۲۰۰۳ء

(۳) فتح الباری ۵/۲۵۷۷ اُگل ۵/۳۵۳

حضرت بشیر بن یار سوبہ بن نعمان کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ ہولوگ آنحضور ﷺ کے ساتھ مقدم صہباء میں تھے، (جو مقام خیبر سے ایک تمام کی مسافت پر ہے) نماز کا وقت آیا تو آپ ﷺ نے اٹھائے تلوید تو سوائے ستو کے کچھ نہ، تو آپ ﷺ نے بھی اس کو پچانکا ورنہ نہ بھی پھر آپ ﷺ نے پانی منایا اور کلی فرمائی تھے آپ ﷺ نے ورنہ سب نے نماز پر بھی اور آپ ﷺ نے وضو میں فرمایا (۱)۔

حسین بن بان کے لئے دعا کرنا:

۱۶- حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس تشریف لے گئے، حضرت سعدؓ نے روٹی و رزقین کا تیل حاضر کیا تو آپ ﷺ نے تامل فرمایا پھر آپ ﷺ نے دعا دی: "الطیر عندکم الصائغون، واکل طعامکم الأبرار، وصلت علیکم العلائکہ" (۲) (روزہ داروں نے تمہارے پاس افطار کیا اور نیک لوگوں نے تمہارا کھانا کھایا اور فرشتوں نے تمہارے لئے دعائیں کیں) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بن بہان نے آنحضور ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا، اور آپ ﷺ کو درپے کے اصحاب کو دعوت دی، جب تمام حضرات کھانے سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایہوا حاکم" (چنے بھلی کو بدلہ

(۱) حدیث: "روی بشیر بن یسار عن سوبہ بن نعمان لہ اخبیرہ۔" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۳۳ طبع استغیثہ) سے کی ہے۔

(۲) حدیث: "إن الصبی یؤتی جوارہ علی معدن عبادہ۔" کی روایت ابو داؤد سے کی ہے ورنہ الفاظ انہیں کے ہیں اور اس کو بخاری نے بھی روایت کیا ہے مندرجہ نے اس کے بارے میں شکوت اختیار کیا ہے اور عبد القادر مناؤد جو جامع اصول کے محقق ہیں انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (عون المعبود ۳/۳۳۳ طبع المکتبۃ الشریعۃ للترغیب والترہیب ۵/۲۵۷۷ ذکرہ طحطاوی، جامع الاصول ۳/۳۱۱)۔

وہ) حضرت صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان کا بدلہ کیا ہوگا؟
 آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ
 وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَقَالَ اللَّهُ فَلَئِكَ بِإِثْمِهِ" (۱) (آپ ہی سب ہی کے
 گھر جائے، اور اس کا کھانا کھائے اور اس کا پانی پئے تو اس کے لئے
 دعاء خیر کرے اور یہی اس کا بدلہ ہے)۔

و- تین انگلیوں سے کھانا:

۱- مسنون یہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھایا جائے، فاضی میاش
 فرماتے ہیں: تین انگلیوں سے زائد انگلیوں سے کھانا بیخ طبع اور بے ہوشی
 ہے، اور اس لئے بھی تین سے زائد انگلیوں سے کھانا ممنوع ہے کہ فقر
 اٹھانے اور اس کو تینوں جہت سے پکڑنے میں تین سے زائد انگلیوں کی
 ضرورت نہیں، اگر بالفرض محل کھانے کے گیا اپنی یا تین سے فقر نہ
 بننے کی صورت میں تین سے زائد انگلیوں کی نہ ضرورت پڑے تو وہ پختہ یا
 پانچویں انگلی سے مدد لے گا (۲)، یہ تمام صورتیں اسی وقت پیش
 آئیں گی جب وہ ہاتھ سے کھائے، البتہ چھپ اور اسی طرح کی دیگر
 چیزیں استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ آئے گا۔

ز- گرے ہوئے لقمہ کو کھانا:

۱۸- جب کوئی لقمہ گر جائے تو کھانے والے کو چاہئے کہ اس سے
 گندہ نہ کر کے کھالے، اور شیطان کے لئے نہ چھوڑے، اس لئے
 کہ کھانے میں روزول برکت کی جگہ سے واقف نہیں ہے، ممکن ہے

(۱) حدیث جامعہ "صحیح ابوالہیثم"۔ "کی روایت ابو داؤد کے کی ہے مندرجہ
 نے کہا کہ اس میں ایک مجہول روای ہے اور اس میں یحییٰ بن عبد الرحمن جو خالد
 ہیں خود لائی سے مشہور ہیں جن کی متعدد لوگوں نے توثیق کی ہے اور بعض
 نے ان پر کلام کیا ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع المند)۔

(۲) نیل الاوطار ۲/۲۹۹ کسی الطالب ۳/۲۲۷۔

کہ ان گرے ہوئے لقمہ میں برکت ہو تو اس کو چھوڑنے کی صورت
 میں انسان برکت طعام سے محروم رہ جائے گا، حضرت انس کی
 روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کوئی کھانا تناول فرماتے تو پٹی تینوں
 انگلیاں چاٹتے تھے اور فرماتے: "وَإِذَا سَقَطَتْ لِقْمَةٌ أَحَدِكُمْ
 فَلْيَحْطْ بِهَا الْأَدَى وَلْيَأْكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ" (۳)
 (جب کسی کا لقمہ گر جائے تو گندہ نہ کر کے کھالے اور اس سے شیطان
 کے لئے نہ چھوڑے)۔

ح- کھانے کے دوران نیک لگانے کی ممانعت:

۱۹- نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَا أَكَلَ أَكَلٌ مَنَكُنًا" (۴)
 (میں تو نیک لگا کر نہیں کھاتا) خطاب فرماتے ہیں، "منکن" سے مرد
 یہاں نہ مذکر ہے جو اپنے بیٹے کی گدے وغیرہ سے لپک لگا کر
 بیٹے، بیٹے اس شخص کا بیٹھنا جو ریا دکھانا چاہتا ہو، مذکور بالا حدیث کی
 شان میں، اعرابی کا مدعا یہ ہے جو حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت
 میں مذکور ہے، "وَمَنْ مَاتَ فِي رَأْتِ عَصَا" ﷺ کو یک بکری مد پیک
 "نی تو آپ ﷺ اپنے کھنے کے بل بیٹھ کر کھانے لگے، یک ایہاتی
 نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ آپ کس طرح بیٹھے ہیں؟ تو آپ
 ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ جَعَلِي عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ

(۱) نیل الاوطار ۲/۲۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث الجامعہ "صحیح ابوالہیثم" کان (إذا أكل طعاماً)۔ "کی روایت
 مسلم (۳/۱۹۰ طبع عتی الکلی) کے کی ہے۔

(۳) حدیث جامعہ "کھانا لگا لگا اکل منکنا" کی روایت بخاری نے حضرت حماد
 سے من الفاظ کے ساتھ کی ہے "بہی لا اکل منکنا" اور یک روایت میں
 اس طرح وارد ہے "لا اکل وأما منکني" جو الفاظ اسود میں مذکور ہیں وہ
 ترغی کے ہیں (فتح الباری ۴/۵۳۰ طبع انتقیر، تحفہ حواری ۵/۵۵۷،
 ۵۵۹ تاریخ کردہ المکتبہ انتقیر)۔

یجعی جبار اعیما .. (۱) (اللہ تعالیٰ نے مجھے متواضع بند بنایا ہے، نہ کہ مغرور سرکش انسان)۔

صفت انکاء (نیک لگنا) میں اختلاف ہے، لیکن علماء کی مراد دراصل یہ ہے کہ زیادہ کھانا مذموم ہے، اور آپ ﷺ کا بھی مشا زیادہ کھانے والے کے فعل کی مذمت رہا ہے، اور آپ ﷺ نے اس شخص کی تعریف کی جو کھانے سے قدر گزر کر کھائے، اور انی وجہ سے آپ ﷺ غیر مصمم ہو کر بیٹھتے تھے (۲)۔

ط- کھانے میں حاضرین کے درمیان برابری کرنا:

۲۰- حضرت جابر سے مروی ہے کہ آپ ﷺ اپنی کسی بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے، پھر مجھ کو اندر جانے کی اجازت دی تو میں وہاں پڑے ہوئے پردہ میں داخل ہوا، آپ ﷺ نے پوچھا: کچھ کھا رہے؟ اہل خانہ نے جواب دیا: ہاں ہے، پھر تین چپاتیاں لائی گئیں اور دسترخوان پر رکھی گئیں، آنحضور ﷺ نے ایک روٹی لی اور اسے اپنے سامنے رکھا، پھر دوسری اٹھائی اور اسے میرے سامنے رکھ دیا، پھر تیسری کو اٹھایا اور اسے دنگرے کیا، اور نصف اپنے سامنے رکھا، نصف میرے سامنے، پھر آپ ﷺ نے (اہل خانہ سے) دریافت فرمایا: کیا کچھ سالن ہے؟ جواب ملا: نہیں، سالن وہی ہے، البتہ تھوڑا سا مرک ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ہاتوہ، فنعیم الادم هو" (۳) (جی کو لے آؤ مرک تو بہترین سالن ہے)، کھائے

میں حاضرین کے درمیان تسویہ (برابری) مستحب ہے، اگرچہ بعض اورے سے افضل ہوں (۱)۔

۲۱- آپ طعام میں سے یہ بھی ہے کہ کھانے کے دوران روٹی کا خصمیت سے "بیا جائے" اس سے کہ حضرت یثربی مرفوٹ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "سکروا الخیر" (۲) (روٹی کا آرام نہ کرو)۔ اور یہ کہ کھانے کے درمیان بغیر مجبوری کے مالک صاف نہ کرے اور نہ تھوکرے، اسی طرح یہ بھی اوب ہے کہ کٹھا ہو کر کھائیں اور ایسی باتیں کریں جو حرام نہ ہو، اپنے چھوٹوں اور بیویوں کو ساتھ کھلائیں، کسی کھانے کو اپنے لئے اسی وقت خاص کریں جب کوئی مد رہو، جیسے وہ، بلکہ عمدہ کھانے میں جیسے کشت کی ہوئی ہے یا عمدہ آرام رومنی ہے، اس میں دوسروں کو ترجیح دیں۔ جب مہمان کھانے سے فارغ ہو کر کھانے سے ماتھ کھینچی لے تو یہ بان کو پچھنے کہ دوسرے مہمان کو کہہ: اور کھائے، اور بار بار کہے یہاں تک کہ اس کی آسوی کی حقیقت ہو جائے، البتہ یہ یاد رہے کہ یہ تکرار و تقاضا تین بار سے زائد نہ ہو، اور کھانے کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ خدس کرے، اور خلال کے ذریعہ اس کے دانتوں میں سے جو نفلے اس کو نکلے نہیں بلکہ پھینک دے (۳)۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۳۷

(۳) حدیث ۳۴۵۰ مکر موا الخیر... علی روایت جاکہذاقی نے حضرت عائشہ سے کی ہے۔ حادی اور حادی نے حدیث کے مختلف طرق بیان کئے ہیں اور اس کے تمام طرق میں کلام کیا گیا ہے لیکن حافظ حراتی کے طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت ضعیف ہے لیکن موضوعات میں ہے اس کی سب سے اچھی سند حاکم اور بیہقی کی سند ہے جو حضرت عائشہ سے مروی ہے جس کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا ہے اور لمبانی نے اس کو مستقر ادیا ہے۔

(فیض القدیر ۲/۹۰، ۹۳، المقاصد الحسنہ ۲/۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳

کہتے "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ" (۱)۔

ج- کھانے کے مام آداب:

الف- کھانے کی مذمت کرنے کی ممانعت:

۲۲- حضرت ابو مریدؓ کی روایت ہے: "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط، ان اشہاء اکلہ ون کرہہ فرکہ" (۲) ("پس ﷺ نے کسی شے کی کھانے میں عیب نہیں کیا، نہ خواہش ہوئی تو کھایا اور نہ پسند آیا تو چھوڑ دیا) مذکورہ روایت میں کھانے سے مراد ہزارہ مباح کھانا ہے، ورنہ حرام کھانے کو معیوب قرار دیتے، اس کی مذمت کرتے، اور اس سے روکتے تھے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کسی چیز میں عیب پیدا ہونے سے اس میں عیب لگانا مکروہ ہے اور شر انس کے بنانے میں عیب پیدا ہو گیا ہو تو اس میں عیب لگانا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ آدمی کے کام کو تو معیوب قرار دیا جاتا ہے، بین صنعت خداوندی کو معیوب نہیں قرار دیا جاتا، لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہر دو صورت میں عیب لگانا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے بنانے والے کی دل شکنی ہوتی ہے۔

مام نوئی فرماتے ہیں کہ کھانے کے تاکید آداب میں سے یہ

ب- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب:

۲۲- مسنون ہے کہ کھانے والا کھانے سے فراغت کے بعد کی دعا اور اللہ کی حمد جو منقول ہے اس کو اپنی زبان سے کہے، اس لئے کہ جب نبی کریم ﷺ کا دسترخوان اٹھایا جاتا تو آپ ﷺ کہتے تھے: "الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكهي" (۱) ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا" (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست مودع و لا مستغنى عنه ربنا) (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس کے انعام کو لوٹا نہیں جاسکتا، جس کو چھوڑ نہیں جاسکتا، اور جس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، وہ ہمارا رب ہے) (۲)۔ آپ ﷺ جب دودھ کے علاوہ کوئی کھانا قابل فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا منہ" (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہم کو اس سے بہتر کھانے اور جب دودھ پیتے تو فرماتے: "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا منہ" (۳) (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہمیں مزید عطا فرما)۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کسی کو خدا تعالیٰ کھانا کھلائے وہ یہ دعا پڑھے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا منہ" اور جس کو اللہ دودھ پلائے وہ

(۱) ثعلبی الاوطار ۵۵۲/۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۱۵، حدیث: "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط..." کی روایت ترمذی و ابوداؤد نے کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس کی سند میں عمر بن حرملة ہیں اور یہ بھی کہا گیا کہ ابن ابی حرملة کے بارے میں ابوداؤد سے حدیثات کہا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ ہماری چیز میں من کو عرف ابن حرملة کے واسطے سے جاتا ہوں جیسا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن جومان ابو الحسن البصری ہیں، ورنہ کوثر کی یک جماعت نے ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الاخوان ۲۱/۹، ۳۲۲/۳۲۲ مع کردہ المکتبۃ الشریعۃ، جون البجور ۳۳/۳۹۳ طبع لندن)۔

(۲) حدیث: "ما عاب النبی ﷺ طعاما..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح البخاری ۵۳/۷، طبع الشریعۃ، ص ۶۲۲) صحیح بخاری میں ہے۔

(۱) اس کی تفسیر میں بہتر بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وصف ہے یعنی وہ کسی کا محتاج نہیں، بلکہ وہ کسی ذات ہے جو اپنے بندوں کو کھانا ہے ورنہ بندوں کے لئے کال ہے۔

(۲) حدیث: "کان النبی ﷺ اذا وقع مائتہ..." کی روایت بخاری (صحیح البخاری ۵۸۰/۷، طبع الشریعۃ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "والد کان رسول اللہ ﷺ ہذا اکل طعاما غیر اللہ..." کی روایت ترمذی نے ابن القلاء میں کی ہے "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح البخاری ۵۳/۷، ۵۰۶/۵۰۶، ۵۰۷/۵۰۷، طبع الشریعۃ) نے کی ہے۔

سے مت کا ترو) وہاں جو روایت ہے اس کے بارے میں امام احمد سے سائل کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ روایت درست نہیں ہے، ابن مسعودؓ فرماتے ہیں: چھری سے روٹی کاٹنے کے سلسلہ میں مجھے کوئی کام نہیں ملا^(۱)۔

ج- حلال کھانے میں تحری:

۲۵- ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ“^(۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، بلکہ البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

اور ارشاد نبوی ہے: ”لَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ امْرِئٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِ، أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ قُوْتِي مَشْرُوبَةً“^(۳)، فَيَكْسِرُ حُرَاتِهِ، فَيَنْتَقِلَ طَعَامَهُ، فَإِنَّمَا تَحْرُونَ لَهُمْ صِرَاحَ مَاشِيَتِهِمْ أَطْعَمَاتِهِمْ، فَلَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَاشِيَةِ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ“^(۴) (کوئی شخص کسی کے جانور (بکری، بگائے وغیرہ) کو اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہے، کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں جایا جائے اور اس کے برتن کو توڑ دیا جائے پھر اس کا کھانا لے جایا جائے، بلاشبہ لوگوں کے جانوروں کے تھکنے کے کھانے جمع رکھتے ہیں، اس لئے کوئی کسی کے جانور کو اس کی

ہے کہ اس میں عیب نہ نکالا جائے، مثلاً یہ نہ مانا کہ بھین ہے، حنا ہے، مک کم ہے، گاڑھا ہے، پتا ہے، کچا ہے وغیرہ، ابن بطال نے بلا یہ کھانے کے پسندیدہ آداب میں سے ہے، اس لئے کہ انسان کبھی نہ چیز کو پسند نہیں کرتا اور دوسرا اس کو پسند کرتا ہے اور شریعت کی جانب سے جن چیزوں کے کھانے کی اجازت ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے^(۵)۔

ب- چچے چھریوں اور کھانے کے آلات کا استعمال کرنا:
۲۴- کھانے میں چھری و رانی طرح کی دیگر چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس سے کھانے میں حضرت عمرؓ، بن مسعودؓ، انسؓ، علیؓ کے حوالہ سے محفوظ ہے۔ عتقل کی بی بی نے کہا: ”میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ ہاتھ میں بکری کا دست ہے جس کو کاٹ کر کھا رہے ہیں کہ تنے میں آپ ﷺ کو نماز کے لئے بلایا یا تو آپ ﷺ نے بکری کے دست کو ہر اس چھری کو جس سے کاٹ کر کھا رہے تھے رکھ دیا پھر کھڑے ہوئے، نہ رپر حانی، نہ ہونٹیں فرمایا“^(۶)۔

البتہ ”لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ“^(۷) (گوشت کو چھری

(۱) فتح الباری ۷/۳۷۷۔

(۲) حدیث عمرو بن ابی العمریؓ رحمہ اللہ و ابی النبیؓ رحمہما عنہما عن کعب بن لہیع۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ“۔ ”کی روایت ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ سے مروی کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے منذری نے کہا اس کی اسناد میں ابو مشرک کی طبیعت میں اور ان کا اہتمام ہے ورنہ بن سعید اعطان ان سے روایت نہیں بیان کرتے ہیں بلکہ ان کو بہت ضعیف قرار دیتے ہیں، اور دوسرے جب ان کا تذکرہ کرتے تو جتنے تھے ورنہ ان کے سلسلہ میں بہت سے ائمہ حدیث نے کلام کیا ہے اور عبد الرحمن السیوطی کہتے ہیں کہ ابو مشرک بہت ہی مکرر احادیث میں سے ایک بیہوشی ہے (عون المعبود ۳/۱۱۳ طبع ابجد)۔

(۱) الآداب الشرعیہ لابن مسعودؓ ۲۲۱ طبع المکتب

کبلی کی رائے یہ ہے کہ یہ روایت عادیہ میں سے ہے اور اس میں اسلحہ استعمال ہے۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) مشروبہ (داؤد کے پیش اور اس کے دوسرے ساتھ) کا معنی ہے ہر لہ (کرہ) (المصباح)۔

(۴) حدیث: ”لَا يَحِلُّنَ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةَ أَحَدٍ“۔ ”کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلفی) نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی کی ہے۔

جائزہ کے بغیر نہ دیا ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کھانے، پینے کی چیزیں میں اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ کسی آدمی کی طبیعت میں نہ ہوں یا خود مالک نے ان کو حلال کر دیا ہو تو وہ حلال ہے، سو کھانے، پینے کی چیزیں ان کے ذہن کو حلال کرنے پر کتاب میں یا روایات میں حرام قرار دیا ہے، چونکہ آنحضور ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ اثر ہی طور پر کتاب اللہ کی رو سے بھی حرام ہے، ”وہ حرام ہی ہوگی،“ مسلمانوں کا جس چیز کی حرمت کی بابت اختلاف نہ ہو وہ بھی حرام ہوتی ہے اور قرآن و سنت یا اجماع کے درجہ و حکم میں ہوتی ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ جو چیز اس میں حرام ہو، وہ اس کے مالک کی وجہ سے اس کی اجازت کے بغیر حرام ہے؟ تو جان لینا چاہئے کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کے یہ ارشادات ہیں: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِآلِهَاتٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَعَاوَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ^(۱) (آپس میں ایک دوسرے کا مال ماحق طور پر نہ کھاؤ، مگر البتہ کوئی تجارت یا بھی رضا مندی سے ہو) وَأَتُوا نِسَاءَ صَدَقْتِهِنَّ حِلًّا لِّأَن طُبِقَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ مَا فَكَّرْتُمُوهَا فَمِنْ قُرْبَانًا^(۲) (وتم بیویوں کو ان کے وہ خوشامیالی سے دے، یہ اگر نہیں کرو، خوشامیالی سے تمہارے لئے اس میں فاکوئی نہ ہو، چھوڑ، یہ تو تم سے مزہ، رہو خوشگوار سمجھو، رکھاؤ) وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ^(۳) (میتھوں کو ان کا مال پہنچاؤ)۔ کتاب اللہ میں بھی دوسری بہت سی آیات ہیں جن میں لوگوں کے مال، ملاک میں ان کی رضا مندی کے بغیر تصرف کو ممنوع قرار دیا گیا ہے^(۴)۔

(۱) سورہ نساء ۲۹

(۲) سورہ نساء ۴۳

(۳) سورہ نساء ۴۳

(۴) امام احمد ۲۳۳

دوسرے کمال، مالک کی اجازت کے بغیر حرام ہونے کے سلسلہ میں جو روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سے حضرت ابو اہم کے غلام حضرت میسر بن مہر روایت بھی ہے جس میں وہ حیا کرتے ہیں کہ میں اپنے آقا حضرات کے ساتھ ہجرت کے ارادہ سے نکلا، یہاں تک کہ ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے، وہاں راتیں گزرتی تھیں کہ آقا حضرت تو مدینہ میں داخل ہو گئے، اب اتنے مجھے اپنے پیچھے چھوڑ دیا، پھر مجھے سخت جھوٹ لگی، اسی وقت مدینہ سے نکل کر جانے والے کچھ حضرات میرے قریب سے گذرے، تو اسوں نے مجھے مشورہ دیا کہ تم مدینہ چلے جاؤ تو اس کے باغ کی کھجوریں کھا سکتے ہو، پھر تو میں ایک باغ میں گھس گیا اور میں نے کھجور کے درخت توڑ لئے کہ اچانک باغ والا آ بیچا، مجھے پکڑ کر آنحضور ﷺ کے خدمت میں پیش کیا اور انہیں میری حالت کی اطلاع دی، اس وقت میری حالت یہ تھی کہ میرے پاس وہ کپڑے تھے، آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ: ”ایہما فصل“ (تمہارے دونوں کپڑوں میں کون سا کپڑا عمدہ ہے)، میں نے ایک کپڑے کی طرف اشارہ کر دیا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خلفہ“ (اس کو تم رکھ لو) اور دوسرا کپڑا آپ ﷺ نے باغ والے کے حوالہ کیا، مجھے چھوڑ دیا۔

(۱) حدیث عمیر بن ابیلت مع سادھی۔۔۔ کی روایت امام احمد بن حنبل سے انہی الفاظ کے ساتھ عمیر بن مہر روایت سے کی ہے اور اس کی استاد میں عبد الرحمن بن اسحاق ہیں جن کے بارے میں ایک محدثین کی بحث ہے کلام کیا ہے وہ ذاتی اور ماہرین سے کہتے ہیں کہ ”لبس بہ ہام“ (ان سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے)، اور شافعی نے لٹھی کا قول نقل کیا ہے کہ عمیر کی اس حدیث کی امام احمد نے سند میں سے روایت کی ہے جن میں سے ایک میں ابن ابیہ ہیں، اور دوسرے میں ابو حریس ہیں، اس میں ابن ابیہ جن کا بیہوشی ذکر کیا ہے وہ ان کے سلسلہ میں محمد بن عبد اللہ کا ذکر نہیں کیا ہے اور یہ روایت صحیح ہے۔

(مستند احمد ۲۳۳ طبع کتبہ تمل الاطوار ۵۳ طبع مکتبہ المدینہ مصر ۱۹۷۷ء)

یہ واقعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ افسانہ کے پاس کوئی
یہی شے ہو جس سے مرد درست یا اس کی قیمت سے وہ فائدہ اٹھاتا
ہے حالانکہ اس کو اس شے کی حاجت ہے تو بھی ایسی صورت میں
حاجت کو بنیاد بنا کر دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر
استعمال کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے اس واقعہ میں آنحضور ﷺ
نے حضرت عیسیٰؑ کا ایک کپڑا لے کر باغ والے کو دے دیا^(۱)۔

قاعدہ شرعی: تحری الحلال فی الماکل (کھانے میں حلال شے
کی فکر و جستجو) کے اثرات:

سبب - مجبور کا حکم:

۲۶- جس کو غالب امکان ہو کہ وہ ملاک ہو جائے گا اور اس کے
پاس مردار یا اسی طرح کی مٹی حرام یا مال غیر کے علاوہ کوئی چیز نہ ہو نہ
ہو تو اس کے لئے لازم ہوگا کہ وہ اس مقدار میں مذکور اشیاء میں سے
کھائے جس سے اس کی زندگی باقی رہے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا
ارشاد ہے: "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (۲) (اور اپنے کو
اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) نیز ارشاد ہے: "لَمَنْ اضْطُرَّ
غَيْرَ بَاغٍ" (۳) (لیکن اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی
کرنے والا ہو "وَلَا عَادٍ" (اور نہ حد سے نکل جائے والا ہو) یعنی
بھوک مرنے کے بعد پھر نہ کھائے "فَلَا اِثمَ عَلَيْهِ" (تو اس پر کوئی
گناہ نہیں) (۴) امام رشیدی فرماتے ہیں: ضروری ہے کہ کسی مضطر
ظاہر میں بڑے عیب کے لاحق ہونے کا حد نہ ہو، مثلاً مرض کے شعلے
ہونے کا حد نہ ہو، جیسے کہ تیمم میں حکم ہے، اور ظن پر اکتفا نہ ہوگا جس

(۱) تلمذ لاوطارہ ۲/۳۲۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

طرح ایسی چیز کے کھانے پر مجبور کرنے میں ہے، تو اس میں نہ یقین کی
شرط ہے اور نہ عیب الموت ہونے کی (۱) امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا
مسئلہ یہ ہے کہ مضطر اتنا کھا سکتا ہے جو سد رمق کا کام کرے یعنی
زمرہ کی حفاظت کرے، کتابلہ کے رد ایک یہی رنج مسلک ہے،
مواق کہتے ہیں: موحا کی عبارت یہ ہے کہ مردار کھانے پر جو شخص مجبور
ہو جائے اس کے مسئلہ میں سب سے بہتر بات جو میں نے سنی ہے، وہ
یہ ہے کہ وہ مردار سے یہی شے کی حد تک کھائے اور اس کو تو شہ سر
کے لئے بھی لے لے، لیکن اگر اس کی ضرورت نہ رہے تو پھینک
دے۔ (۲)

۱۔ کوئی معصیت کا سفر نہ کرے۔ جیسے: زلی کے لئے یا بھاگا ہو
علامہ ابو اور مردار کھانے پر مجبور ہو جائے تو اس کا مردار کھانا حرام ہوگا،
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بنیاد پر "لَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ
فَلَا اِثمَ عَلَيْهِ" (۳) (لیکن اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ
بے حکمی کرنے والا ہو، اور نہ حد سے نکل جائے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ
نہیں) بجاہ اس آیت کی تفسیر یوں بیان فرماتے ہیں: "غیر بَاغ
عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عَادٍ عَلَيْهِمْ" (نہ مسلمانوں کے خلاف بے حکمی
ہو نہ ان پر ظلم کرنے والا)۔ عید بن مسعود کا قول ہے کہ اگر کوئی
ڈاک رتنی کے دروازہ سے نکلے تو اس کے لئے رخصت نہیں ہے (۴)
لیکن اگر وہ توبہ کر لے اور معصیت سے باز آ جائے تو اس صورت
میں اس کے لئے مردار کھانا جائز ہو جائے گا (۵)، اس میں کچھ
اختلاف اور قد رے تفصیل ہے، اس کے لئے "ضطر" کی اصطلاح

(۱) اسی الطالب ۱/۵۷۰۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۳، المواق ۲۳۳، قلیوبی ۲۶۲، ابی ۱۷۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۴) ابی لابن قدامہ ۱/۷۶۷۔

(۵) اسی الطالب ۱/۵۷۲۔

دیکھی جاے۔

گر کوئی حالت منہ کو پہنچ جاتا ہے پھر مر، اور بھی نہیں پاتا اور ان دوسرے شخص کے پاس کوئی چیز ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ وہ اس پر غلبہ حاصل کر کے وہ چیز اس سے لے لے اور اس شخص پر بھی یہ لازم ہے کہ وہ اس کو دے دے، اور اگر منظر اس کو غلوب کر کے وہ چیز حاصل کرتا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس کی پوری قیمت ادا کرے، بین اُرخو، صاحب مال ہی کی جانب کے تلف کا مدیثہ ہو تو پھر مقابلہ و ملبہ سے حاصل کرنے کی اجازت نہیں^(۱)۔

علامہ قرانی نے الذخیرہ میں بیان کیا ہے کہ جب کوئی مسلمان کا مال کھائے تو صرف اتنا کھائے جس سے جان بچ جائے لیکن اگر اس کو معلوم ہو کہ راستہ طویل ہے تو وہ تو شے رو بھی لیتا جائے، اس لئے کہ مسلمان بھوکا ہو تو اس کی غم خواری واجب ہے۔

ب۔ دوسرے کے باغ و راس کی ہیبت سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا:

۲۷۔ حنا بلہ میں سے صاحب اُمتی فرماتے ہیں: جو کوئی کسی کے باغ کے قریب سے گذرے، خواہ اس کو کھانے کی ضرورت ہو یا نہ ہو اس کے لئے اس باغ سے کھانا درست و جابر ہے، اگر یہ صورت اس وقت مہاج ہے جب باغ کے روبرو چار دیواری نہ ہو یعنی ایسی دیوار جو باغ کو گھیرے میں پینے اور محفوظ کرے لیکن یہ باغ میں داخل ہونے سے روکے، کیونکہ یہ دیواری جو باغ کی باغ والے کی عدم رضا کو بتاتی ہے۔ مذکورہ مسئلہ کی دلیل آنحضور ﷺ سے مروی وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا قمی احدکم حائطاً، فآراد ان يأكل، فساد یا صاحب الحائط ثلاثاً، فان احابه

والا فليأكل، واداً من احدكم يابل فآراد ان يشرب من لبنائها، فساد یا صاحب الإبل أو یا داعي الإبل، فان احابه، والا فليشرب"^(۱) (جب تم میں سے کوئی کسی باغ میں پہنچے اور اس کی خواہش ہو کہ باغ سے کچھ کھائے تو اس کو چاہئے کہ وہ تین مرتبہ یہ آواز لگائے: اے باغ والے، اگر جواب مل جاتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ وہ کھا سکتا ہے، اور جب کوئی کسی اونٹ کے قریب سے گذرے اور اس کا دودھ چیا چاہے تو وہ آواز لگائے: اے اونٹ والے، اے اونٹ کے چہرے، اگر جواب دے تو ٹھیک ہے ورنہ دودھ پی لے)۔

امام احمد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ درخت کے نیچے سرے ہوئے پھل کو کھا سکتا ہے، لیکن اگر پھل درخت کے نیچے (ور اس سے گرا ہوا) نہیں ہے اور وہ مالدار ہے تو لوگوں کے پھل توڑ کر نہ کھائے، اور نہ ہی پتھر مار کر کھائے اور نہ ہی پتھر پھینکے، کیونکہ اس طرح پھل خراب ہو جائیں گے۔

ابنہ کسی کے لئے باغ سے چھپا کر پھل کو جمع کرنا درست نہیں ہے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی میں اس سے منع کیا گیا ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے درخت میں گئے ہوئے پھل کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "من اصاب بغيره من

(۱) حدیث: "اذا قمی احدکم حائطاً... انکی روایت امام احمد بن حنبل سے اپنی سند میں ابو سعید سے مروی مائی ہے اور حنا بلہ نے سابق حدیث کے علاوہ اس کی مست ابو یعلیٰ کی طرف انہی الفاظ کے ساتھ کی ہے خود اس کی روایت ابن ماجہ ابن حبان، حاکم اور البیہقی نے بھی کی ہے اور لمائی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۷۷، طبع المکتبۃ، سنن ابن ماجہ ۴۷۲، طبع عیسیٰ الخلیلی، فتح الباری ۵۹۵، طبع المکتبۃ، جامع البیہقی ۱۰۶، طبع ۱۳۵۶، سنن الاوطار ۸۸۳، طبع المکتبۃ احیاء التراث العربیہ)۔

امام احمد سے اور وہ بتیں منقول ہیں:

ایک یہ ہے کہ نہیں کھانے گا پھل میں رخصت ہے عین بھیتی میں نہیں، انہوں نے فرمایا کہ بھیتی کے سلسلہ میں ہم نے نہیں سنا کہ اس سے چھوڑا جائے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پھل کو اس لئے پیدا فرمایا کہ جب دو تیار ہو تو سے کھایا جائے اور نفوس کو اس سے رغبت ہوتی ہے، برخلاف بھیتی کے کہ اس کے کھانے کی طرف اس طرح رغبت نہیں ہوتی۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہوں وغیرہ کی تازہ بالیوں کھانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ زوانہ کے کھانے کا عام طور پر رواج ہے، لہذا یہ پھل کے مشابہ ہے، یہی حکم باقلا، چنے ورن و انوں کا ہے جو پچے کھائے جاتے ہیں، عین جو اور اس طرح کے وہ تمام نلے جو پچے نہیں کھائے جاتے، غیہ کے کھیت سے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

پھل وغیرہ کے بارے میں بہتر یہی ہے کہ مالک کی اجازت کے بغیر نہ کھایا جائے، اس لئے کہ اس میں اختلاف بھی ہے اور حرمت پر دلالت کرنے والی روایت بھی ہیں^(۱)۔ چنانچہ اس کے سلسلہ میں بھی امام احمد بن حنبل سے اور وہ بتیں منقول ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ وہ وہ بنا اور چیا، درست ہے، البتہ وہ وہ کر لے جانا درست نہیں، دوسری روایت یہ ہے کہ نہ وہ بنا، درست ہے، ورنہ ہی چیا درست ہے، انہوں قول کے ثبوت میں حضور ﷺ کی قولی روایتیں موجود ہیں۔

باحث کے قول کی دلیل میں وہ روایت ہے جو ابھی گزر چکی ہے۔ اور ممانعت کی دلیل یہ حدیث ہے:

”لا یجلس أحد ما شیه امرئ بغیر ادبه، أیحب أحدکم

دی حاجۃ غیر متحد حبة فلا شیء علیہ ومن خرج بشیء منه فعلیہ عرامة مثلیہ والعقوبة“^(۲) (جو ضرورت مند بغیر دھوکہ دہی کے کھالے اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے، اور جو کوئی اس بارش کے پھل کو لے کر باہر چلا جائے اس پر وہ عار و آفتاب اور سزا بھی ہے)۔

مالکیہ کا قول مناجد کی طرح ہے عین انہوں نے اس میں ضرورت کی قید لگائی ہے، ورنہ جہاں ضرورت نہ پائی جاتی ہو اس صورت میں مالکیہ کا صحیح قول ممانعت کا ہے^(۳)۔ ممانعیہ کے مسلک کی ترجیح فی کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں کہ جو شخص دوسرے کے بارش یا کھیت سے گزرے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس بارش یا کھیت سے کچھ لے اور نہ ہی مالک کی اجازت کے بغیر کچھ کھائے، باب گروہ مضطر ہو تو کھالے پھر ضمان دے۔

ورخت سے گرے ہوئے پھل کا وہی حکم ہے جو دیگر پھلوں کا ہے، اگر وہ پھل دیوار کے اندر ہوں لیکن اگر وہ دیوار کے باہر ہوں تو بھی یہی حکم ہے، اگر مالک بااحت، اجازت کا رواج نہ ہو، اور اگر بااحت کا رواج ہو تو یہ رواج یا باحت کے قائم مقام ہو گیا نہیں، اس سلسلہ میں صحیح قول یہ ہے کہ یہ باحت کے قائم مقام ہے^(۴)۔

جہاں تک کھیت سے لے کر کھانے کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں

(۱) حدیث: ”لفظ سنل البیہی یؤکلہ فی الخمر المعلق....“ کی روایت احمد، ترمذی اور ابو داؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے لفظ ابو داؤد کے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے احمد بن حنبل کی سند کی بنا پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد بن حنبل، ۱۱/۱۰، رقم ۱۹۳۱، سنن ترمذی ۳۸۳، طبع مشہور، سنن ابو داؤد ۵۴۳، ۳۳۱، طبع عزت عید دماس)۔

(۲) مشکوٰۃ الدواہی ۴/۵۵، ۶۵، ۷۵، ۸۵، ۹۵، ۱۰۵، ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۳۵، ۱۴۵، ۱۵۵، ۱۶۵، ۱۷۵، ۱۸۵، ۱۹۵، ۲۰۵، ۲۱۵، ۲۲۵، ۲۳۵، ۲۴۵، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۵، ۲۸۵، ۲۹۵، ۳۰۵، ۳۱۵، ۳۲۵، ۳۳۵، ۳۴۵، ۳۵۵، ۳۶۵، ۳۷۵، ۳۸۵، ۳۹۵، ۴۰۵، ۴۱۵، ۴۲۵، ۴۳۵، ۴۴۵، ۴۵۵، ۴۶۵، ۴۷۵، ۴۸۵، ۴۹۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۵، ۵۵۵، ۵۶۵، ۵۷۵، ۵۸۵، ۵۹۵، ۶۰۵، ۶۱۵، ۶۲۵، ۶۳۵، ۶۴۵، ۶۵۵، ۶۶۵، ۶۷۵، ۶۸۵، ۶۹۵، ۷۰۵، ۷۱۵، ۷۲۵، ۷۳۵، ۷۴۵، ۷۵۵، ۷۶۵، ۷۷۵، ۷۸۵، ۷۹۵، ۸۰۵، ۸۱۵، ۸۲۵، ۸۳۵، ۸۴۵، ۸۵۵، ۸۶۵، ۸۷۵، ۸۸۵، ۸۹۵، ۹۰۵، ۹۱۵، ۹۲۵، ۹۳۵، ۹۴۵، ۹۵۵، ۹۶۵، ۹۷۵، ۹۸۵، ۹۹۵، ۱۰۰۵، ۱۰۱۵، ۱۰۲۵، ۱۰۳۵، ۱۰۴۵، ۱۰۵۵، ۱۰۶۵، ۱۰۷۵، ۱۰۸۵، ۱۰۹۵، ۱۱۰۵، ۱۱۱۵، ۱۱۲۵، ۱۱۳۵، ۱۱۴۵، ۱۱۵۵، ۱۱۶۵، ۱۱۷۵، ۱۱۸۵، ۱۱۹۵، ۱۲۰۵، ۱۲۱۵، ۱۲۲۵، ۱۲۳۵، ۱۲۴۵، ۱۲۵۵، ۱۲۶۵، ۱۲۷۵، ۱۲۸۵، ۱۲۹۵، ۱۳۰۵، ۱۳۱۵، ۱۳۲۵، ۱۳۳۵، ۱۳۴۵، ۱۳۵۵، ۱۳۶۵، ۱۳۷۵، ۱۳۸۵، ۱۳۹۵، ۱۴۰۵، ۱۴۱۵، ۱۴۲۵، ۱۴۳۵، ۱۴۴۵، ۱۴۵۵، ۱۴۶۵، ۱۴۷۵، ۱۴۸۵، ۱۴۹۵، ۱۵۰۵، ۱۵۱۵، ۱۵۲۵، ۱۵۳۵، ۱۵۴۵، ۱۵۵۵، ۱۵۶۵، ۱۵۷۵، ۱۵۸۵، ۱۵۹۵، ۱۶۰۵، ۱۶۱۵، ۱۶۲۵، ۱۶۳۵، ۱۶۴۵، ۱۶۵۵، ۱۶۶۵، ۱۶۷۵، ۱۶۸۵، ۱۶۹۵، ۱۷۰۵، ۱۷۱۵، ۱۷۲۵، ۱۷۳۵، ۱۷۴۵، ۱۷۵۵، ۱۷۶۵، ۱۷۷۵، ۱۷۸۵، ۱۷۹۵، ۱۸۰۵، ۱۸۱۵، ۱۸۲۵، ۱۸۳۵، ۱۸۴۵، ۱۸۵۵، ۱۸۶۵، ۱۸۷۵، ۱۸۸۵، ۱۸۹۵، ۱۹۰۵، ۱۹۱۵، ۱۹۲۵، ۱۹۳۵، ۱۹۴۵، ۱۹۵۵، ۱۹۶۵، ۱۹۷۵، ۱۹۸۵، ۱۹۹۵، ۲۰۰۵، ۲۰۱۵، ۲۰۲۵، ۲۰۳۵، ۲۰۴۵، ۲۰۵۵، ۲۰۶۵، ۲۰۷۵، ۲۰۸۵، ۲۰۹۵، ۲۱۰۵، ۲۱۱۵، ۲۱۲۵، ۲۱۳۵، ۲۱۴۵، ۲۱۵۵، ۲۱۶۵، ۲۱۷۵، ۲۱۸۵، ۲۱۹۵، ۲۲۰۵، ۲۲۱۵، ۲۲۲۵، ۲۲۳۵، ۲۲۴۵، ۲۲۵۵، ۲۲۶۵، ۲۲۷۵، ۲۲۸۵، ۲۲۹۵، ۲۳۰۵، ۲۳۱۵، ۲۳۲۵، ۲۳۳۵، ۲۳۴۵، ۲۳۵۵، ۲۳۶۵، ۲۳۷۵، ۲۳۸۵، ۲۳۹۵، ۲۴۰۵، ۲۴۱۵، ۲۴۲۵، ۲۴۳۵، ۲۴۴۵، ۲۴۵۵، ۲۴۶۵، ۲۴۷۵، ۲۴۸۵، ۲۴۹۵، ۲۵۰۵، ۲۵۱۵، ۲۵۲۵، ۲۵۳۵، ۲۵۴۵، ۲۵۵۵، ۲۵۶۵، ۲۵۷۵، ۲۵۸۵، ۲۵۹۵، ۲۶۰۵، ۲۶۱۵، ۲۶۲۵، ۲۶۳۵، ۲۶۴۵، ۲۶۵۵، ۲۶۶۵، ۲۶۷۵، ۲۶۸۵، ۲۶۹۵، ۲۷۰۵، ۲۷۱۵، ۲۷۲۵، ۲۷۳۵، ۲۷۴۵، ۲۷۵۵، ۲۷۶۵، ۲۷۷۵، ۲۷۸۵، ۲۷۹۵، ۲۸۰۵، ۲۸۱۵، ۲۸۲۵، ۲۸۳۵، ۲۸۴۵، ۲۸۵۵، ۲۸۶۵، ۲۸۷۵، ۲۸۸۵، ۲۸۹۵، ۲۹۰۵، ۲۹۱۵، ۲۹۲۵، ۲۹۳۵، ۲۹۴۵، ۲۹۵۵، ۲۹۶۵، ۲۹۷۵، ۲۹۸۵، ۲۹۹۵، ۳۰۰۵، ۳۰۱۵، ۳۰۲۵، ۳۰۳۵، ۳۰۴۵، ۳۰۵۵، ۳۰۶۵، ۳۰۷۵، ۳۰۸۵، ۳۰۹۵، ۳۱۰۵، ۳۱۱۵، ۳۱۲۵، ۳۱۳۵، ۳۱۴۵، ۳۱۵۵، ۳۱۶۵، ۳۱۷۵، ۳۱۸۵، ۳۱۹۵، ۳۲۰۵، ۳۲۱۵، ۳۲۲۵، ۳۲۳۵، ۳۲۴۵، ۳۲۵۵، ۳۲۶۵، ۳۲۷۵، ۳۲۸۵، ۳۲۹۵، ۳۳۰۵، ۳۳۱۵، ۳۳۲۵، ۳۳۳۵، ۳۳۴۵، ۳۳۵۵، ۳۳۶۵، ۳۳۷۵، ۳۳۸۵، ۳۳۹۵، ۳۴۰۵، ۳۴۱۵، ۳۴۲۵، ۳۴۳۵، ۳۴۴۵، ۳۴۵۵، ۳۴۶۵، ۳۴۷۵، ۳۴۸۵، ۳۴۹۵، ۳۵۰۵، ۳۵۱۵، ۳۵۲۵، ۳۵۳۵، ۳۵۴۵، ۳۵۵۵، ۳۵۶۵، ۳۵۷۵، ۳۵۸۵، ۳۵۹۵، ۳۶۰۵، ۳۶۱۵، ۳۶۲۵، ۳۶۳۵، ۳۶۴۵، ۳۶۵۵، ۳۶۶۵، ۳۶۷۵، ۳۶۸۵، ۳۶۹۵، ۳۷۰۵، ۳۷۱۵، ۳۷۲۵، ۳۷۳۵، ۳۷۴۵، ۳۷۵۵، ۳۷۶۵، ۳۷۷۵، ۳۷۸۵، ۳۷۹۵، ۳۸۰۵، ۳۸۱۵، ۳۸۲۵، ۳۸۳۵، ۳۸۴۵، ۳۸۵۵، ۳۸۶۵، ۳۸۷۵، ۳۸۸۵، ۳۸۹۵، ۳۹۰۵، ۳۹۱۵، ۳۹۲۵، ۳۹۳۵، ۳۹۴۵، ۳۹۵۵، ۳۹۶۵، ۳۹۷۵، ۳۹۸۵، ۳۹۹۵، ۴۰۰۵، ۴۰۱۵، ۴۰۲۵، ۴۰۳۵، ۴۰۴۵، ۴۰۵۵، ۴۰۶۵، ۴۰۷۵، ۴۰۸۵، ۴۰۹۵، ۴۱۰۵، ۴۱۱۵، ۴۱۲۵، ۴۱۳۵، ۴۱۴۵، ۴۱۵۵، ۴۱۶۵، ۴۱۷۵، ۴۱۸۵، ۴۱۹۵، ۴۲۰۵، ۴۲۱۵، ۴۲۲۵، ۴۲۳۵، ۴۲۴۵، ۴۲۵۵، ۴۲۶۵، ۴۲۷۵، ۴۲۸۵، ۴۲۹۵، ۴۳۰۵، ۴۳۱۵، ۴۳۲۵، ۴۳۳۵، ۴۳۴۵، ۴۳۵۵، ۴۳۶۵، ۴۳۷۵، ۴۳۸۵، ۴۳۹۵، ۴۴۰۵، ۴۴۱۵، ۴۴۲۵، ۴۴۳۵، ۴۴۴۵، ۴۴۵۵، ۴۴۶۵، ۴۴۷۵، ۴۴۸۵، ۴۴۹۵، ۴۵۰۵، ۴۵۱۵، ۴۵۲۵، ۴۵۳۵، ۴۵۴۵، ۴۵۵۵، ۴۵۶۵، ۴۵۷۵، ۴۵۸۵، ۴۵۹۵، ۴۶۰۵، ۴۶۱۵، ۴۶۲۵، ۴۶۳۵، ۴۶۴۵، ۴۶۵۵، ۴۶۶۵، ۴۶۷۵، ۴۶۸۵، ۴۶۹۵، ۴۷۰۵، ۴۷۱۵، ۴۷۲۵، ۴۷۳۵، ۴۷۴۵، ۴۷۵۵، ۴۷۶۵، ۴۷۷۵، ۴۷۸۵، ۴۷۹۵، ۴۸۰۵، ۴۸۱۵، ۴۸۲۵، ۴۸۳۵، ۴۸۴۵، ۴۸۵۵، ۴۸۶۵، ۴۸۷۵، ۴۸۸۵، ۴۸۹۵، ۴۹۰۵، ۴۹۱۵، ۴۹۲۵، ۴۹۳۵، ۴۹۴۵، ۴۹۵۵، ۴۹۶۵، ۴۹۷۵، ۴۹۸۵، ۴۹۹۵، ۵۰۰۵، ۵۰۱۵، ۵۰۲۵، ۵۰۳۵، ۵۰۴۵، ۵۰۵۵، ۵۰۶۵، ۵۰۷۵، ۵۰۸۵، ۵۰۹۵، ۵۱۰۵، ۵۱۱۵، ۵۱۲۵، ۵۱۳۵، ۵۱۴۵، ۵۱۵۵، ۵۱۶۵، ۵۱۷۵، ۵۱۸۵، ۵۱۹۵، ۵۲۰۵، ۵۲۱۵، ۵۲۲۵، ۵۲۳۵، ۵۲۴۵، ۵۲۵۵، ۵۲۶۵، ۵۲۷۵، ۵۲۸۵، ۵۲۹۵، ۵۳۰۵، ۵۳۱۵، ۵۳۲۵، ۵۳۳۵، ۵۳۴۵، ۵۳۵۵، ۵۳۶۵، ۵۳۷۵، ۵۳۸۵، ۵۳۹۵، ۵۴۰۵، ۵۴۱۵، ۵۴۲۵، ۵۴۳۵، ۵۴۴۵، ۵۴۵۵، ۵۴۶۵، ۵۴۷۵، ۵۴۸۵، ۵۴۹۵، ۵۵۰۵، ۵۵۱۵، ۵۵۲۵، ۵۵۳۵، ۵۵۴۵، ۵۵۵۵، ۵۵۶۵، ۵۵۷۵، ۵۵۸۵، ۵۵۹۵، ۵۶۰۵، ۵۶۱۵، ۵۶۲۵، ۵۶۳۵، ۵۶۴۵، ۵۶۵۵، ۵۶۶۵، ۵۶۷۵، ۵۶۸۵، ۵۶۹۵، ۵۷۰۵، ۵۷۱۵، ۵۷۲۵، ۵۷۳۵، ۵۷۴۵، ۵۷۵۵، ۵۷۶۵، ۵۷۷۵، ۵۷۸۵، ۵۷۹۵، ۵۸۰۵، ۵۸۱۵، ۵۸۲۵، ۵۸۳۵، ۵۸۴۵، ۵۸۵۵، ۵۸۶۵، ۵۸۷۵، ۵۸۸۵، ۵۸۹۵، ۵۹۰۵، ۵۹۱۵، ۵۹۲۵، ۵۹۳۵، ۵۹۴۵، ۵۹۵۵، ۵۹۶۵، ۵۹۷۵، ۵۹۸۵، ۵۹۹۵، ۶۰۰۵، ۶۰۱۵، ۶۰۲۵، ۶۰۳۵، ۶۰۴۵، ۶۰۵۵، ۶۰۶۵، ۶۰۷۵، ۶۰۸۵، ۶۰۹۵، ۶۱۰۵، ۶۱۱۵، ۶۱۲۵، ۶۱۳۵، ۶۱۴۵، ۶۱۵۵، ۶۱۶۵، ۶۱۷۵، ۶۱۸۵، ۶۱۹۵، ۶۲۰۵، ۶۲۱۵، ۶۲۲۵، ۶۲۳۵، ۶۲۴۵، ۶۲۵۵، ۶۲۶۵، ۶۲۷۵، ۶۲۸۵، ۶۲۹۵، ۶۳۰۵، ۶۳۱۵، ۶۳۲۵، ۶۳۳۵، ۶۳۴۵، ۶۳۵۵، ۶۳۶۵، ۶۳۷۵، ۶۳۸۵، ۶۳۹۵، ۶۴۰۵، ۶۴۱۵، ۶۴۲۵، ۶۴۳۵، ۶۴۴۵، ۶۴۵۵، ۶۴۶۵، ۶۴۷۵، ۶۴۸۵، ۶۴۹۵، ۶۵۰۵، ۶۵۱۵، ۶۵۲۵، ۶۵۳۵، ۶۵۴۵، ۶۵۵۵، ۶۵۶۵، ۶۵۷۵، ۶۵۸۵، ۶۵۹۵، ۶۶۰۵، ۶۶۱۵، ۶۶۲۵، ۶۶۳۵، ۶۶۴۵، ۶۶۵۵، ۶۶۶۵، ۶۶۷۵، ۶۶۸۵، ۶۶۹۵، ۶۷۰۵، ۶۷۱۵، ۶۷۲۵، ۶۷۳۵، ۶۷۴۵، ۶۷۵۵، ۶۷۶۵، ۶۷۷۵، ۶۷۸۵، ۶۷۹۵، ۶۸۰۵، ۶۸۱۵، ۶۸۲۵، ۶۸۳۵، ۶۸۴۵، ۶۸۵۵، ۶۸۶۵، ۶۸۷۵، ۶۸۸۵، ۶۸۹۵، ۶۹۰۵، ۶۹۱۵، ۶۹۲۵، ۶۹۳۵، ۶۹۴۵، ۶۹۵۵، ۶۹۶۵، ۶۹۷۵، ۶۹۸۵، ۶۹۹۵، ۷۰۰۵، ۷۰۱۵، ۷۰۲۵، ۷۰۳۵، ۷۰۴۵، ۷۰۵۵، ۷۰۶۵، ۷۰۷۵، ۷۰۸۵، ۷۰۹۵، ۷۱۰۵، ۷۱۱۵، ۷۱۲۵، ۷۱۳۵، ۷۱۴۵، ۷۱۵۵، ۷۱۶۵، ۷۱۷۵، ۷۱۸۵، ۷۱۹۵، ۷۲۰۵، ۷۲۱۵، ۷۲۲۵، ۷۲۳۵، ۷۲۴۵، ۷۲۵۵، ۷۲۶۵، ۷۲۷۵، ۷۲۸۵، ۷۲۹۵، ۷۳۰۵، ۷۳۱۵، ۷۳۲۵، ۷۳۳۵، ۷۳۴۵، ۷۳۵۵، ۷۳۶۵، ۷۳۷۵، ۷۳۸۵، ۷۳۹۵، ۷۴۰۵، ۷۴۱۵، ۷۴۲۵، ۷۴۳۵، ۷۴۴۵، ۷۴۵۵، ۷۴۶۵، ۷۴۷۵، ۷۴۸۵، ۷۴۹۵، ۷۵۰۵، ۷۵۱۵، ۷۵۲۵، ۷۵۳۵، ۷۵۴۵، ۷۵۵۵، ۷۵۶۵، ۷۵۷۵، ۷۵۸۵، ۷۵۹۵، ۷۶۰۵، ۷۶۱۵، ۷۶۲۵، ۷۶۳۵، ۷۶۴۵، ۷۶۵۵، ۷۶۶۵، ۷۶۷۵، ۷۶۸۵، ۷۶۹۵، ۷۷۰۵، ۷۷۱۵، ۷۷۲۵، ۷۷۳۵، ۷۷۴۵، ۷۷۵۵، ۷۷۶۵، ۷۷۷۵، ۷۷۸۵، ۷۷۹۵، ۷۸۰۵، ۷۸۱۵، ۷۸۲۵، ۷۸۳۵، ۷۸۴۵، ۷۸۵۵، ۷۸۶۵، ۷۸۷۵، ۷۸۸۵، ۷۸۹۵، ۷۹۰۵، ۷۹۱۵، ۷۹۲۵، ۷۹۳۵، ۷۹۴۵، ۷۹۵۵، ۷۹۶۵، ۷۹۷۵، ۷۹۸۵، ۷۹۹۵، ۸۰۰۵، ۸۰۱۵، ۸۰۲۵، ۸۰۳۵، ۸۰۴۵، ۸۰۵۵، ۸۰۶۵، ۸۰۷۵، ۸۰۸۵، ۸۰۹۵، ۸۱۰۵، ۸۱۱۵، ۸۱۲۵، ۸۱۳۵، ۸۱۴۵، ۸۱۵۵، ۸۱۶۵، ۸۱۷۵، ۸۱۸۵، ۸۱۹۵، ۸۲۰۵، ۸۲۱۵، ۸۲۲۵، ۸۲۳۵، ۸۲۴۵، ۸۲۵۵، ۸۲۶۵، ۸۲۷۵، ۸۲۸۵، ۸۲۹۵، ۸۳۰۵، ۸۳۱۵، ۸۳۲۵، ۸۳۳۵، ۸۳۴۵، ۸۳۵۵، ۸۳۶۵، ۸۳۷۵، ۸۳۸۵، ۸۳۹۵، ۸۴۰۵، ۸۴۱۵، ۸۴۲۵، ۸۴۳۵، ۸۴۴۵، ۸۴۵۵، ۸۴۶۵، ۸۴۷۵، ۸۴۸۵، ۸۴۹۵، ۸۵۰۵، ۸۵۱۵، ۸۵۲۵، ۸۵۳۵، ۸۵۴۵، ۸۵۵۵، ۸۵۶۵، ۸۵۷۵، ۸۵۸۵، ۸۵۹۵، ۸۶۰۵، ۸۶۱۵، ۸۶۲۵، ۸۶۳۵، ۸۶۴۵، ۸۶۵۵، ۸۶۶۵، ۸۶۷۵، ۸۶۸۵، ۸۶۹۵، ۸۷۰۵، ۸۷۱۵، ۸۷۲۵، ۸۷۳۵، ۸۷۴۵، ۸۷۵۵، ۸۷۶۵، ۸۷۷۵، ۸۷۸۵، ۸۷۹۵، ۸۸۰۵، ۸۸۱۵، ۸۸۲۵، ۸۸۳۵، ۸۸۴۵، ۸۸۵۵، ۸۸۶۵، ۸۸۷۵، ۸۸۸۵، ۸۸۹۵، ۸۹۰۵، ۸۹۱۵، ۸۹۲۵، ۸۹۳۵، ۸۹۴۵، ۸۹۵۵، ۸۹۶۵، ۸۹۷۵، ۸۹۸۵، ۸۹۹۵، ۹۰۰۵، ۹۰۱۵، ۹۰۲۵، ۹۰۳۵، ۹۰۴۵، ۹۰۵۵، ۹۰۶۵، ۹۰۷۵، ۹۰۸۵، ۹۰۹۵، ۹۱۰۵، ۹۱۱۵، ۹۱۲۵، ۹۱۳۵، ۹۱۴۵، ۹۱۵۵، ۹۱۶۵، ۹۱۷۵، ۹۱۸۵، ۹۱۹۵، ۹۲۰۵، ۹۲۱۵، ۹۲۲۵، ۹۲۳۵، ۹۲۴۵، ۹۲۵۵، ۹۲۶۵، ۹۲۷۵، ۹۲۸۵، ۹۲۹۵، ۹۳۰۵، ۹۳۱۵، ۹۳۲۵، ۹۳۳۵، ۹۳۴۵، ۹۳۵۵، ۹۳۶۵، ۹۳۷۵، ۹۳۸۵، ۹۳۹۵، ۹۴۰۵، ۹۴۱۵، ۹۴۲۵، ۹۴۳۵، ۹۴۴۵، ۹۴۵۵، ۹۴۶۵، ۹۴۷۵، ۹۴۸۵، ۹۴۹۵، ۹۵۰۵، ۹۵۱۵، ۹۵۲۵، ۹۵۳۵، ۹۵۴۵، ۹۵۵۵، ۹۵۶۵، ۹۵۷۵، ۹۵۸۵، ۹۵۹۵، ۹۶۰۵، ۹۶۱۵، ۹۶۲۵، ۹۶۳۵، ۹۶۴۵، ۹۶۵۵، ۹۶۶۵، ۹۶۷۵، ۹۶۸۵، ۹۶۹۵، ۹۷۰۵، ۹۷۱۵، ۹۷۲۵، ۹۷۳۵، ۹۷۴۵، ۹۷۵۵، ۹۷۶۵، ۹۷۷۵، ۹۷۸۵، ۹۷۹۵، ۹۸۰۵، ۹۸۱۵، ۹۸۲۵، ۹۸۳۵، ۹۸۴۵، ۹۸۵۵، ۹۸۶۵، ۹۸۷۵، ۹۸۸۵، ۹۸۹۵، ۹۹۰۵، ۹۹۱۵، ۹۹۲۵، ۹۹۳۵، ۹۹۴۵، ۹۹۵۵، ۹۹۶۵، ۹۹۷۵، ۹۹۸۵، ۹۹۹۵، ۱۰۰۰۵، ۱۰۰۱۵، ۱۰۰۲۵، ۱۰۰۳۵، ۱۰۰۴۵، ۱۰۰۵۵، ۱۰۰۶۵، ۱۰۰۷۵، ۱۰۰۸۵، ۱۰۰۹۵، ۱۰۱۰۵، ۱۰۱۱۵، ۱۰۱۲۵، ۱۰۱۳۵، ۱۰۱۴۵، ۱۰۱۵۵، ۱۰۱۶۵، ۱۰۱۷۵، ۱۰۱۸۵، ۱۰۱۹۵، ۱۰۲۰۵، ۱۰۲۱۵، ۱۰۲۲۵، ۱۰۲۳۵، ۱۰۲۴۵، ۱۰۲۵۵، ۱۰۲۶۵، ۱۰۲۷۵، ۱۰۲۸۵، ۱۰۲۹۵، ۱۰۳۰۵، ۱۰۳۱۵، ۱۰۳۲۵، ۱۰۳۳۵، ۱۰۳۴۵، ۱۰۳۵۵، ۱۰۳۶۵، ۱۰۳۷۵، ۱۰۳۸۵، ۱۰۳۹۵، ۱۰۴۰۵، ۱۰۴۱۵، ۱۰۴۲۵، ۱۰۴۳۵، ۱۰۴۴۵، ۱۰۴۵۵، ۱۰۴۶۵، ۱۰۴۷۵، ۱۰۴۸۵، ۱۰۴۹۵، ۱۰۵۰۵، ۱۰۵۱۵، ۱۰۵۲۵، ۱۰۵۳۵، ۱۰۵۴۵، ۱۰۵۵۵، ۱۰۵۶۵، ۱۰۵۷۵، ۱۰۵۸۵، ۱۰۵۹۵، ۱۰۶۰۵، ۱۰۶۱۵، ۱۰۶۲۵، ۱۰۶۳۵، ۱۰۶۴۵، ۱۰۶۵۵، ۱۰۶۶۵، ۱۰۶۷۵، ۱۰۶۸۵، ۱۰۶۹۵، ۱۰۷۰۵، ۱۰۷۱۵، ۱۰۷۲۵، ۱۰۷۳۵، ۱۰۷۴۵، ۱۰۷۵۵، ۱۰۷۶۵، ۱۰۷۷۵، ۱۰۷۸۵، ۱۰۷۹۵، ۱۰۸۰۵، ۱۰۸۱۵، ۱۰۸۲۵، ۱۰۸۳۵، ۱۰۸

اکل ۲۹، اکولہ ۱

تم کوئی چیز کی طرح لوٹ کھسوٹ سے منع کیا ہے (۱)، چری میل
یہ ہے کہ اس میں یک و نہ بوست پائی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا
کہ مومنوں کے لئے کھانا رکھنے کے بعد ان کو کھانے کی اجازت
دینا (۲)۔

اکولہ

روزہ ور کے کھانے کا وقت:

تعریف:

۱- اکولہ لغوی اعتبار سے مباح کا صیغہ ہے جس کا معنی ہے: زیادہ
کھانے والا، اور بھی مفعول یعنی ماکولہ کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی
زیادہ کھائی جانے والی چیز۔ حدیث شریف میں ہے: "نہی
المصدق عن اخذ الاكولة من الأعمام في الصدقة" (۳)
(زکوٰۃ وصول کرنے والے کو صدقہ کے مال میں سے اکولہ کے پینے
سے منع یا پنا ہے)۔

"اکولہ" کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ
"اکولہ" اس بکری کو کہتے ہیں جو کھانے کے لئے موٹی کی جائے اور
کہا جاتا ہے: "اکولہ غنم الرحل" یعنی غنم، بونہی یا بونہی بکری
اور مینڈھا (۴)۔

فقہاء کے نزدیک "اکولہ" اس بکری کو کہتے ہیں جسے کھانے کے
لئے مونا تیار کیا جائے خود نو و نو یا نو و نو، اسی طرح "اکولہ" اس
عورت کو کہتے ہیں جو بہت ریا و کھاتی ہو (۵)۔

(۱) سیوان بن عبداللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے اس کو صدقہ
وصول کرنے کے لئے بھیجا اور ان سے فرمایا: "لا تأخذ الاكولة" اس کی
روایت امام مالک (۲۶۵/۱ طبع النسخ) نے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح
قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۲۵۵/۲ طبع النسخ) میں ہے۔

(۲) ترتیب القاموس، الخار وادہ (آئل) طلبہ المطابع ۱۷۷۔

(۳) الخرشنی ۱۵۲/۲ طبع دار صادر، ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع بلاق، الترمذی ۲۲
طبع مصنف النسخ، القروی ۱۷۱ طبع اول المطابع۔

(۴) حدیث: "لہبکم من لہب العساكر..." اس کو ابن اثیر نے نہایت
اندر اس طرح بیان کیا ہے: "انہ لفر خبی و فی ہلاک فلم یأعلوہ
فقد انبی علیہ السلام لکم لا تنہون؟ قالوا: لو لیس قد لہبت من
نہی؟ فقال: إنما لہبت من لہب العساكر، فالتہوا" ہم کو سخن و
آواز کی کسی کتاب میں اس کا لغو نہیں مل سکا۔

(۵) لہب مینی غریب اللہ سے وادہ ۱۳۳/۵ طبع مصنف النسخ۔

(۶) مواہب الجلیل ۱/۱، النسخی مع المشرح للکبیر ۱۸۸/۱۔

(۷) کتاب الام ۸۲/۳، اس کی المطالب ۱۹۱/۳۔

متحدہ نقطہ:

۲- رن: اس بکری کو کہتے ہیں جو وہ بھالے پالی و پرورش کی جاتی ہے، کھانی جانے والی بکری کی طرح یہ بھی عمدہ مال میں سے ہوا رتی ہے (۱)۔

جمہی حکم و بحث کے مقامات:

۳- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سامی (زکاۃ وصول کرنے والا) کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ بکریوں میں "اکولہ" لے۔ اس لئے کہ یہ عمدہ مالوں میں سے ہے (۲)۔

۴- فقہ کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے جو آپ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے وقت فرمایا تھا "ایاک وکراتہم اموالہم" (لوگوں کے اموال میں سے عمدہ مال لینے سے باز رہ کرنا) اس حدیث کو محدثین کی جماعت نے روایت کیا ہے (۳)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ بکریاں عمدہ اور ضعیف دونوں طرح کی ہوں، اسی طرح جب کہ سب کی سب گھنٹیا ہی ہوں، ان دونوں صورتوں میں مالک کی اجازت کے بغیر سامی (زکاۃ کے جانور کو وصول کرنے والا) اکولہ (عمدہ بکری) نہیں لے سکتا (۴)۔ ہاں اگر تمام بکریاں عمدہ ہی ہوں تو اس صورت میں فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ اکولہ (یعنی عمدہ بکری) ہی واجب ہے، دوسری جماعت کی

راے یہ ہے کہ ارمیائی قسم کی بکری مال کی ہوگی (۱)۔

۴- جس فقہاء نے شومہ کی خوشحالی و رنگی کے لحاظ سے عورتوں کا نفقہ متعین کیا ہے، ان کے نزدیک اکولہ، ورنہ اکولہ زوجہ کے نفقہ میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ اسی طرح اس فقہاء کے نزدیک بھی کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے جو بعد رکناف نفقہ کے قائل ہیں۔ البتہ فقہ مالکیہ کہتے ہیں کہ زوجہ اکولہ کا نفقہ ان کے کھانے کے مطابق شومہ پر واجب ہے، ورنہ اسے طلاق دے دے۔ اور اسے نکاح کے فسخ کرنے یا بدعتی رکھنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ شرط نہ ہو کہ وہ عورت اکولہ نہ ہو ورنہ شومہ کو حق حاصل ہوگا کہ جب تک عورت اس قسم کے نفقہ پر راضی نہ ہو اسے راتراک (۲)۔

(۱) لغاموس مادہ ریب۔

(۲) الخرش ۵۴/۲ طبع دارصادر، ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع بیروت، القلیوبی ۱۱/۲ طبع مصطفیٰ بحلی، الفروع ۱/۶۱ طبع بولسان۔

(۳) ابن ماجہ ۲۲/۲۔

حدیث: "ایاک وکراتہم اموالہم" کی روایت بخاری (۳۲۲/۳) طبع استنبیہ، ابن مسلم (۱/۱۵ طبع بحلی) کے کی ہے۔

(۴) الخرش ۵۴/۲، ابن ماجہ ۲۲/۲، القلیوبی ۱۱/۲، طالع ۱۱/۲، ابن ماجہ ۲۲/۲۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲/۲، القلیوبی ۱۱/۲، الخرش ۵۴/۲، ابن ماجہ ۲۲/۲۔

۱/۱۰۱، طالع ۱۱/۲، ابن ماجہ ۲۲/۲، الفروع ۱/۶۱۔

(۲) ابن ماجہ ۲۲/۲، طالع ۱۱/۲، بحلی ۱/۶۱۔

شرعی حکم:

۲- لباس کے استعمال سے متعلق پانچ احکام ہیں:-

فرض: وہ لباس ہے جو کامل ستر جسے کو چھپائے اور گرمی سردی سے حفاظت کرے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "يَسْبِيْ اٰدَمَ حَمِيْوًا رِّبَّكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ" (۱)۔ "وَلَا تَمْلَأُوْا رِجَالَكُمْ زِينَةً" (۲)۔

مندوب یا تحب: دیا ماس ہے جس سے زینت حاصل ہو اور اظہارِ نعمت ہو، اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" (۳) (اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کا تذکرہ بھی کرتے رہا کیجئے)۔ اسی طرح حدیث بھی ہے: "وَالْاَحْسَنُ لِمَنْ دَلَّ" سے روایت کرتے ہیں، "وہ کہتے ہیں: دَعَلْتُ عَلٰی النَّبِيِّ ﷺ" قرآنی سی، الْهَيْئَةُ فَقَالَ: اَلَيْكَ شَيْءٌ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، مِنْ كُلِّ الْعَمَلِ لَدُنَّ اَتَانِي اللّٰهُ تَعَالٰی فَقَالَ: اِذَا كَانَ لَكَ مَالٌ فَخَيْرٌ عَلَيْكَ" (۴) (میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں، آپ ﷺ نے مجھے بری رویت میں دیکھا تو فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ مال ہے؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں، ہر قسم کا مال اللہ کے مجھے عنایت فرمایا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے پاس مال ہے تو تم پر اس کا اثر نظر آتا ہے)۔

حضرت ابن عمرؓ نے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْيُسْرَىٰ" (اللہ تعالیٰ آسان طریقوں کو پسند کرتا ہے)۔

(۱) سورہ اعراف ۳۱۔

(۲) سورہ النور ۲۴۔

(۳) حدیث ۳۷۸۸، کان لک مال فخير عليك۔ "اسی روایت احمد (۳۳۳/۲ طبع المکتبۃ) اور زانی (۹۶/۸ طبع المکتبۃ) لکھتے ہیں۔

(۴) حدیث ۳۷۸۸، اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْيُسْرَىٰ" (اللہ تعالیٰ آسان طریقوں کو پسند کرتا ہے)۔

کبسہ

تعریف:

۱- البسۃ، لباس کی جمع ہے: ایسی چیز جو بدن کو ڈھانکے اور برقی سردی سے بچائے، اور اسی کے مثل "ملبس" اور "لبس" (لام کے زیر کے ساتھ) ہے، کہا جاتا ہے: "لبس الکعبۃ والہودج" یعنی کعبہ و ہودج کا لباس۔

کہا جاتا ہے: "لبست امرأۃ" یعنی ایک زمانہ تک میں عورت سے لطف اندوز ہوتا رہا۔ ہر قسمی کا لباس و راصل اس کو چھپائے۔ بل چیز ہوتی ہے، بیوس (لام کے تحت کے ساتھ) اس چیز کو کہتے ہیں جو بدن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَعَلَّمَهُ مَنُوعًا لِّبَاسٍ" (اور ہم نے انہیں زور کی صنعت تمہارے (نفع کے) لئے سکھادی تھی) اور یہاں لباس سے زور مراد ہے (۱)۔ دوسری جگہ ہے: "يَا بَنِي آدَمَ قُلْنَا عَلَيْكُمْ لَبَاسًا يُؤَدِّي سَوَآتَكُمْ وَرِيشًا وَبِاسِ الثَّقَوٰی ذَنُكَ خَيْرٌ ذَلِكُمْ مِنْ اَبْتِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ يَذْكُرُوْنَ" (۲) (اے بنی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پیدا کیا ہے (جو) تمہارے پروردگار کے بدن کو چھپاتا ہے، ہر (مہ جب) رحمت بھی ہے اور تقویٰ کا لباس (اس سے بھی بہتر ہے، یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں)۔

(۱) الصواعق المرعشی، المصباح المیر، لسان العرب، معراج الصحاح للرازی مادۃ (لبس) اور آیت سورہ انفیجہ ۸۰ کی ہے۔

پہ بندوں پر اپنی نعمتوں کا اثر دیکھنا پسند کرتے ہیں۔

مندوب میں یہ بھی ہے کہ ریت کے لئے پناجا ہے، خاص طور پر جمعہ، عیدین، ولوکوں کے مجمع میں۔ یونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”ما علی أحدکم ان وجد سعة ان يتحلل ثوبين ليوم الجمعة غير ثوبي مهنته“^(۱) (اُپر کی کو وسعت ہو تو استعمال کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن استعمال کرنے کے لئے دو کپڑے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ بطور تکبر نہ ہو۔

مکرہ: وہ لباس ہے جس میں فخر و تکبر کا اندیشہ ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”وكلوا واشربوا والبسوا من غير إسراف ولا محيلة“^(۲) (کھاؤ، پیا اور لباس پہننا بغیر اسراف و فخر کے)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ تم جو چاہو کھاؤ اور جو چاہو پہنو بشرطیکہ وہ باتیں تم میں نہ پانی جا میں: ایک فضول خرچی، دوسرے تکبر^(۳)، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس (اچھا) جوڑ ہو، میں اسے استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس سواری ہو اور میں اس پر سوار ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میں کھانا تیار کروں اور

(۱) حدیث: ”ما علی أحدکم“ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸ طبع کلین) نے کی ہے اور ابوداؤد میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: ”كلوا واشربوا“ کی روایت احمد (۱۸۱۳ طبع المصنف) اور حاکم (۳۵۴ طبع مکتبہ طحطاوی) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث ابن عباسؓ ”کل ما شئت“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے احمد (۳۰۵۸ طبع دارالکتب) میں کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

اپنے دوستوں کی عورتوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا الکبر فی نفسه الحق ونقص الناس“^(۴) (نہیں، بلکہ یہ ہے کہ تم حق سے روگردانی کرو، لوگوں کو حقیر سمجھو)۔

حرام: یہ اور فخر کے ارادہ سے اس شخص نے کیا ہے حرمت کی وجہ وہ روایات ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں، حرام ہی میں مردوں کے سے ریشم، مرد نے کا پنا بھی ہے اگرچہ بدن اور سونے، ریشم کے، میں کوئی چیز حامل یوں نہ ہو، البتہ اگر کوئی ضرورت و رعیش ہو، مرض ہو، اس کی وجہ سے ریشمی لباس پہن سکتا ہے، مثلاً اس کو خارش کی بیماری ہو، حرمت کی وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ریشم کو اپنے دام میں ہاتھ میں اور سونے کو، میں ہاتھ میں لیا اور فرمایا: ”ان هذین حرام علی ذکور أمتی“^(۵) (یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں)۔

اسی طرح یہ بھی روایت ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”حرّم لباس الحریر والذهب علی ذکور أمتی، وأحلّ لأمهاتهم“^(۶) (ریشم و زینا میری امت کے مردوں کے لئے حرام یا گیا ہے، اور عورتوں کے لئے حلال یا گیا ہے)۔

(۱) حدیث: ”الکبر ان نفسه الحق“ کی روایت احمد (۷۰۲۲ طبع المصنف) نے کی ہے بخاری نے مجمع الرواۃ میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۲۲۰۳ طبع المصنف)۔

(۲) حدیث: ”ان هذین حرام علی ذکور أمتی“ کی روایت ابوداؤد (۳۳۰۳ طبع عزت عید دعاس) اور ذہبی (۱۶۰/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المکبری) نے حضرت علی بن ابی طالب کے واسطے سے کی ہے اور یہ اپنے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”حرّم لباس الحریر والذهب علی ذکور أمتی وأحلّ لأمهاتهم“ کی روایت احمد (۳۹۲۳ طبع المصنف) اور ذہبی (۱۶۱/۸ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے کی ہے اور یہ اپنے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

اسی طرح حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: "اسما بھی النبی ﷺ عن الثوب المصمت من الحریر" (۱) (بن کریم علیہ السلام نے خالص ریشم کے کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا) ان روایات کی روشنی میں جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے (۲)۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل "حریر" اور "دوب" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

لباس کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳- زمانہ جاہلیت کے طرز پر دوسروں کے سامنے شرم و پردہ کے مقام کا کھونا، چونکہ انسانی شرافت و کرامت میں کمی اور عام آداب کے خداف ہے، نیز یہ کہ سوسائٹی کے اندر اخلاقی بگاڑ اور مفاسد کے پھیلنے کا سبب بھی ہے اس لئے شارع کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ انسان کی انسانیت کی حفاظت کرے تاکہ انسان کی صحیح حکمرانی اور آدمیت کا واقعی احترام ہو سکے جس کی آیت مذکورہ میں صراحت موجود ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (۳) (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) نیز یہ کہ انسانوں کو دیگر حیوانات سے ممتاز کرنے کے لئے بھی یہ ضروری تھا، چنانچہ اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں پر جو بے شمار احکامات و خصومات کئے ہیں ان میں انسان کے لئے لباس کو مشروع قرار دینا بھی ہے تاکہ انسان بے پردگی کی قباحیت و شامت سے بچے اور لباس سے زینت و جمال بھی حاصل کرے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا

(۱) حدیث: "اسما بھی عن الثوب المصمت من الحریر"۔ کی روایت احمد (۳۶۷) طبع در المعارف نے کی ہے اور اس کی تصدیق ہے۔

(۲) در المنہج علی الدر المنہج ۵/۲۲۳، ۲۲۳، المنہج لابن قدامہ ۱/۵۸۲، ۵۸۷ طبع مطبعہ المریض المدینہ، روضۃ الطالبین ۲/۶۵، ۶۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۷، ۱۱۵، النہایۃ للحاج علی شریح المہاج ۲/۱۲، ۱۳، ۳۶۵، ۳۶۹، مشرح الکبیر ۱/۳۱۱، ۳۲۰، مشرح البیہقی ۱/۵۹۔

۳- سورۃ مائدہ ۷۰۔

فرمان ہے: "يَسِيْ آدَمَ قَدْ اَوْلٰنَا عَلٰیكُمْ لِبَاسًا يُوَارِيْ سَوَآتِكُمْ وَرِثًا وَلِبَاسُ الطَّوْرِ دَلِكْ خَيْرٌ دَلِكْ مِنْ اَيْتِ اللّٰهِ لَعْنَهُمْ يَدْعُوْنَ" (۱) (اے بنی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پہنایا ہے اور (سوجب) زینت بھی ہے) "تقویٰ کا لباس" (اس سے بھی) بہتر ہے، یہ اللہ کی نشانوں میں سے ہے تاکہ یہ لوگ یاد رکھیں)۔ دوسری جگہ ارشاد ہوئی ہے: "يَسِيْ آدَمَ حَلٰوًا زَيَّنَّاكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُنُوْا وَاَشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا، اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ" (۲) (اے بنی آدم! ہم نے تمہارے لئے لباس پہنایا اور کھاؤ اور پیو لیکن اسراف سے کام نہ لو، بے شک وہ (اللہ) سرفروں کو پسند نہیں کرتا)۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں زینت اختیار کرنے کو اور ستر کی اہمیت کو بیان کیا ہے، ستر سے متعلق احکام کی تفصیلات "استتار"، "عورت" اور "صلوات" کی اصطلاحات میں دیکھی جائیں۔

لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم:

۴- لباس میں اصل تو یہی ہے کہ وہ حلال ہے، خواہ وہ کسی مادہ سے تیار یا بنایا ہو، بلکہ جن چیزوں کے لباس کے بارے میں نص میں حرمت اور ہونی ہے، وہ حرام ہے، مثلاً مردوں کے لئے ریشم، اس مسئلہ کی تفصیل "حریر" کی بحث میں موجود ہے۔

اسی طرح مرد و جانوروں کے چمڑے کا لباس اور ان جانوروں کے چمڑے کا لباس جن کو شرعی طور پر ذبح نہ کیا گیا ہو، جب ان جانوروں کے چمڑے کو زبانت دے دی جائے تو چمڑا پاک ہو جاتا ہے اور اس کا لباس استعمال کرنا حلال اور جائز ہے، کوک نمازی کی

(۱) سورۃ اعراف ۳۶۔

(۲) سورۃ اعراف ۳۱۔

حالت میں ہو، اس مسئلہ کی تفصیل لفظ ”اہلب“ اور ”دباغت“ میں موجود ہے۔

وہ لہاں جو اس یا جانوروں کے بالوں سے تیار ہوتے ہیں اور وہ لہاں ہاتھ جانوروں کے بالوں سے بے ہوں تو وہ پاک اور حلال ہیں، خواہ وہ بول جانور کے زندہ ہونے کی صورت میں ان کے بدن سے لئے گئے ہوں یا ذبح کرنے یا مرنے کے بعد، اور مرد بدن سے پینے کے بعد وہ جو حلال اس لئے ہے کہ بالوں میں جان نہیں ہوتی۔ اور جو جو رکھائے نہیں جاتے اس سے یا نخس، امین، حانورہاں سے جو ہوں سے گئے ہوں اس کے سلسلہ میں تفصیل میں اختلاف ہے جن کو ”شعر“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے^(۱)۔

درندوں کے چمڑوں کا پہننا:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) درندوں کے چمڑوں کی دباغت کے بعد ان سے انتفاع کو جائز قرار دیتے ہیں^(۲)، اس لئے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایما اہلب دبیع فقد طہر“^(۳) (جو بھی چیز ہو جب اس کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جائے گا)۔

قاضی ابویعلیٰ حنبلی کہتے ہیں کہ اس سے انتفاع جائز نہیں ہے نہ دباغت سے پہلے، نہ دباغت کے بعد، کیونکہ اور صحابہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن رکوب النمر“ (رسول اللہ ﷺ نے چیتے کی سواری سے منع فرمایا ہے)، اس

(۱) الاشیاء والنظار لابن کثیر ص ۱۱۵، الدرر النوری ۲۲۰/۱، نہایۃ الخصال ۶۶/۲ ص ۵۸۹/۱، کتاب الخصال ۲۸۲۔
(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۳، اہلب ۱۷۱، الدرر النوری ۵۵۱۔
(۳) حدیث: ”ایما اہلب دبیع“ کی روایت مسلم (۲۷۷/۱ طبع النسخ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے۔

حدیث کی روایت ابو داؤد، اور ابن ماجہ نے کی ہے۔

اسی طرح حضرت معاذؓ یہ اور مقدمہ اس معنی کرب سے روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان یبھی عن لبس جلود السباع والركوب علیہا“^(۲) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کے پہننے سے اور ان پر سواری سے منع فرمایا کرتے تھے) اس حدیث کو ابو داؤد نے یاں کیا ہے، اور یہ بھی مروی ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن الفرائض جلود السباع“^(۳) (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کو بچانے اور بستر بنانے سے بھی منع فرماتے تھے)۔

لہذا یوں کا حکم اس کے حلال ہونے پر مبنی ہے، حنا بلکہ اس سلسلہ میں، درندہ ہیں، اسی طرح لہذا یوں کے چمڑے کا حکم بھی ہوگا، اگر اس کی حرمت ہوگی تو اس کے چمڑے کا حکم بھی درندوں کے چمڑے کی طرح ہوگا، اسی طرح خشکی کی بلیوں کا بھی حکم ہوگا^(۴)۔

خوبصورت کپڑوں کا پہننا:

۶- یہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ خوبصورت کپڑوں کا پہننا مباح ہے جبکہ وہ حرام شدہ چیزوں سے تیار نہ ہوئے ہوں، جیسے مردوں کے سے ریشم

(۱) حدیث: ”بھی عن رکوب النمر“ کی روایت ابن ماجہ (۲۰۵/۲) طبع النسخ اور ابوداؤد (۳۷۲/۳ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت معاویہؓ سے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۲) حدیث: ”ان النبی ﷺ بھی عن لبس جلود السباع“ کی روایت ابوداؤد (۳۷۳/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
(۳) حدیث: ”ان النبی ﷺ بھی عن الفرائض جلود السباع“ کی روایت ترمذی (۲۳۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے یہ روایت صحیح ہے جو اپنے والد سے یوں نقل کرتے ہیں: ”بھی النبی ﷺ عن جلود السباع ان یسرق“ اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۴) انہی ۱۶۱، ۲۰۰۔

حرم ہے، لہذا مردوں کے لئے ریشم کا لباس بھی حرام ہوگا، عید، جمعہ و مرجلس کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن یہاں صورت میں مستحب ہے جب کہ بے جا اظہار و فخر کے لئے نہ ہو^(۱)۔

”کوئی قدرت کے باوجود رخت کو دنیا میں کے طور پر ترک کرے تو یہ خطی ہے، یونکہ شریعت اسلامی نے اس کی کوئی عورت نہیں دی ہے، اس کے متعلق قرطبی کی تفسیر دیکھئے جو آیت ”قل من حرم ربة الله النبي اُحرم لعباده والطيبات من الزرق“^(۲) (۱) آپ کہنے کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی چیز دینیوں کو) کے ضمن میں آئی ہے۔

رنگ و شکل و صفت نیز انسانوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے احکام:

لباس کا حکم اس کے رنگ کے اعتبار سے الگ الگ ہے:
سفید-سفید رنگ:

۷۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سفید کپڑے کا پہننا اور مردوں کو اس میں کفن، دنیا میں مستحب ہے، لیکن حضرت سرور بن حنبل کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”البسوا من ثيابكم البياض، فإيها أصفه وأطيب، وكفوا فيها موناكم“^(۳) (سفید کپڑے پہنا کر وہ اس لئے کہ یہ پاک و اچھے، اور پاکیزہ دیوار کرتے ہیں، اور اپنے مردوں کو سفید کپڑے میں کفن کیا کرو)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۳۳، ۲۳۴، نہایت مختصر و مفید شرح لمہاج ج ۲/۱۶۱ ص ۳۸۳

(۲) الامام حاکم مقرر آن ۱۹۶/۷، ۱۹۸، اور کتب سورۃ اعراف ص ۳۲
(۳) حدیث ”البسوا من ثيابكم البياض“ کی روایت ثانی (۲۳/۳۲ طبع المکتبۃ البجاریہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۳۵۳/۳ طبع المکتبۃ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

”عامہ شوکانی“ کہتے ہیں کہ زیادہ چھا ہونا تو ظاہر ہے، مگر زیادہ پائے نہ ہونا، تو وہ اس لئے ہے کہ اس پر کوئی معمولی چیز بھی پڑ جائے یا لگ جائے تو وہ ظاہر ہو جائے گی، لہذا اگر وہ نجاست کے قبیل سے ہوئی تو وہ دھواں ہو جائے گی، جس کی وجہ سے پڑ بالکل پاک و صاف ہو جائے گا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ایک دعا سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”ونقي من الخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس“^(۱) (اور مجھ کو خطاؤں سے اسی طرح صاف کر دے جیسا کہ سفید کپڑے میل پکیل سے صاف کئے جاتے ہیں)۔

اور حضرت عمرؓ نے قرآن پڑھنے والوں کے لئے سفید لباس مستحب قرار دیا ہے^(۲)۔

ب- سرخ رنگ:

۸۔ بعض حنفیہ اور حنابلہ کا قول ہے کہ خالص سرخ رنگ کا لباس مردوں کے لئے مکروہ ہے، البتہ عورتوں کے لئے مکروہ نہیں، اور اگر سرخ کے ساتھ کوئی دوسرا رنگ ملا ہوا ہو تو یہ مکروہ نہیں، ان حضرات کی دلیل حضرت برادر بن عازبؓ کی یہ روایت ہے: ”بھانا النبی ﷺ عن المياثر الحمر والقسي“^(۳) (نبی کریم ﷺ نے م

(۱) حدیث ”ونقي من الخطايا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ج ۲/۲۲ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۲) در مختار علی الدر المختار ج ۵/۵۵۶، ۵۵۷، مہذب فی فقہ الامام الثانی ج ۳/۲۵۷، ۲۵۸، مجمع الزوائد ج ۲/۵۲، ۵۳، حاشیہ ابن حجر علی شرح المنہج ج ۲/۸۹، ۹۰، شرح المیزان ج ۸/۱۸۱، ۱۸۲، کتاب الفحاح من متن مرقا ج ۲/۸۶، طبع مطبعۃ مصر، شرح النبی لابن قدامہ ج ۵/۵۸، ۵۹، مہذب ابو یوسف ج ۲/۱۱۰، طبع شرح صحیح بخاری ج ۱/۵۱۰، ۵۱۱، سنن ابی داؤد ج ۱/۱۱۰۔

(۳) حضرت برادر کی حدیث ”بھانا النبی ﷺ عن المياثر الحمر والقسي“ کی روایت بخاری (فتح ۲۹۲/۱۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

العید یومہ حمراء^(۱) (آپ ﷺ عید کے دن سرخ چادر استعمال فرمایا کرتے تھے)۔

سرخ جوڑے سے مراد وہ یکنی چادریں ہیں جن میں سرخ اور کالے رنگ کی چادریاں تھیں، یا سرخ اور ہندو چادریں تھیں، جیسے کہ ہماری تمام یکنی چادروں میں ہوا کرتی تھیں، چونکہ ان میں سرخ چادریاں بھی تھیں، اس لئے انہیں سرخ چادر کہہ دیا گیا ورنہ خالص سرخ کپڑے تو ان حضرات فقہاء کے نزدیک ممنوع و حرام کا ستھاب سمجھو رہے۔ اس لئے وہ احادیث جن میں سرخ چادروں کے ستھاب کا تذکرہ ہے وہ یکنی چادروں پر محمول ہیں، کیونکہ یکنی چادروں میں سرخ کے ساتھ اور دوسرے رنگ ہوا کرتے تھے^(۲)۔

اور وہ احادیث جن میں ممانعت آئی ہے وہ خالص سرخ رنگ کے کپڑوں کے ساتھ خاص ہیں۔

بعض حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص سرخ رنگ کے کپڑے میں کچھ بھی پہننا جائز اور درست ہے، سوائے زعفرانی اور زرد رنگ کے کپڑوں کے، کیونکہ حضرت برہہ بن عازبؓ اور ملا بن عامر کی جو روایات گزری ہیں ان میں جوازی کی بات ہے، اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے اس قول: ”کان رسول اللہ ﷺ یلبس یوم العید یومہ حمراء“^(۳) (رسول اللہ ﷺ عید کے دن سرخ چادر استعمال فرمایا کرتے تھے) میں جوازی کا پہلو ہے۔

(۱) حدیث: ”کان یلبس یوم العید یومہ حمراء“ کی روایت ترمذی (۲۸۰/۳ طبع اصحاح) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴

ج- سیاہ رنگ:

۹- فقہاء سے سیاہ رنگ کے لباس کی اجازت پانچ روایت کے مراد عورتوں کے لئے ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "حرج البی سبب ذات عداہ، وعلیہ مرط موحل من شعر أسود" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو اٹھے اور آپ ﷺ کے چہرے پر کالے بال کے نش و نگارہاں چاڑھ تھی)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "راہت رسول اللہ ﷺ دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے دن دیکھا اس حال میں کہ آپ کے سر پر کالے رنگ کا عمامہ تھا) حضرت عائشہؓ سے دوسری روایت یہ بھی مروی ہے: "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء فلبسها فلما عرق لبها وجد ريح الصوف فلففها، وكانت تعجبه الريح الطيبة" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے کالے رنگ کی چادر بنادی، اور آپ ﷺ نے اسے استعمال فرمایا، میں جب پیسہ آیا، اس کی خوشبو ہوئی تو آپ سے منادیا، کیونکہ آپ کو پائینہ خوشبو پسند تھی)۔

اسی طرح ام خالدہ سے روایت ہے کہ وہ کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ کپڑے لائے گئے، ان میں ایک کالی ٹال تھی،

(۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث، معراج النبی ﷺ ذات عداہ وعلیہ مرط

موحل من شعر أسود کی روایت مسلم (۳۹۴/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث جامعہ "راہت رسول اللہ ﷺ يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء" کی روایت مسلم (۹۹۰/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث عائشہؓ "صنعت لرسول اللہ ﷺ بردة سوداء" کی روایت احمد (۱۳۲/۱ طبع لیبیہ) اور ابوداؤد (۳۳۹/۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

آپ نے فرمایا: "من نروى مكسو هذه الحمیصة" (تہار یا حیل ہے، یہ ٹال میں اس کو دوں گا) لوگ خاموش رہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "انوسى بام خالد" (ام خالد کو بدو)، چنانچہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں لائی گئی، آپ ﷺ نے مجھے وہ ٹال اوزھادی اور فرمایا: "أهلي وأخلفي" (اسے اوزھ پر لپی کر، بنا)، یہ جملہ آپ ﷺ نے، اور آپ فرمایا، اور آپ چادر کے نش کی طرف دیکھنے لگے، اور آپ دست مبارک سے میری طرف اشارہ کر کے فرمایا: "یا ام خالد! هذا ساء، هذا ساء" (اے ام خالد! یہ خوبصورت ہے، یہ خوبصورت ہے)، سادہ جوشہ کی زبان میں حسن و خوبصورتی کو کہتے ہیں (۱)۔

اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ عورتوں کے لئے کالے لباس کا استعمال جائز ہے، علامہ شوکانی کا بیان ہے کہ علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

د- زرد رنگ:

۱۰- زرد رنگ کے لباس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے لیکن گر کپڑا مصر یا عفران سے رنگا ہو ہو تو اس کی اجازت نہیں (۳) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں: "راہت علی رسول اللہ ﷺ

(۱) حدیث عائشہؓ "انوسى بام خالد"۔ اس کی روایت بخاری (۳۰۳/۱۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۵، المجموع شرح المہذب ۵۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب النکاح من متن لا قاع ۳۸۶/۱ طبع العصر النجدی، میل وادکار لعلوکانی ۱۳/۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۵۶/۱، المجموع شرح المہذب ۵۲/۳، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب النکاح من متن لا قاع ۳۸۶/۱ طبع العصر النجدی، مجمع المروک ۱۲۹/۵۔

ثوبیں اصرہیں" (۱) (میں سے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ در رنگ کے کپڑے دیکھ کر) عمر بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو در رنگ کی انگلی استعمال کرتے ہوئے دیکھا (۲)۔

أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها الحبرة" (۳) (نبی کریم ﷺ کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ حمرہ تھا) حمرہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں رنگین دھاریاں ہوں جیسا کہ جوہری نے بیان کیا ہے۔

۱۱- سبز رنگ:

۱۱- بعض فقہاء نے یہ ہے کہ سبز رنگ کا پڑنا تنجیب ہے۔ چونکہ اہل سنت کا لباس ہی رنگ کا ہوگا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "عليهم ثياب سملس حصو واسبوق" (۴) (اس (مٹیوں) پر مارکے ریشم کے بڑے کپڑے ہوں گے)۔ دوسرے ریشم کے کپڑے بھی)۔ ابو رمیہ سے مروی ہے: "روایت رسول اللہ ﷺ وعليه بردان احصوان" (۵) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ سبز رنگ کی چادریں دیکھی ہیں)۔

حرام یا مکروہ لباس:

الف- وہ لباس جس میں نقش و نگار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں:

۱۳- اہل قول کے مطابق مرد و عورت دونوں کے لیے لباس کا استعمال حرام ہے جس میں جانوروں کی تصویریں ہوں، یہ کہ حضرت ابو ظہر سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "لا تدخل الملائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر" (۶) (ملائکہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتے ہیں جس میں کتاب یا تصویریں ہوں)۔

۱۲- رنگین دھاری دار لباس کا استعمال:

۱۲- اس کا پہننا بھی جائز ہے، حضرت انس فرماتے ہیں: "کان

لنبي ﷺ ثياب سملس حصو واسبوق" (۷) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ثوبیں اصرہیں دیکھی ہیں)۔ "کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۱۹/۵ طبع القدسی) میں ہے، ابو ظہری نے کہا اس میں رسول اللہ بن مصعب الزہری ہیں جن کو ابن مہین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) عمر بن مسلم کے اثر: "روایت علی بن مالک لا ارا احصو"۔ "کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے (۳۰/۵) ابو ظہری نے کہا ہے کہ اس کے روایت صحیح کے روایت ہیں۔

(۱) مثل الاطوار ۵/۳ طبع دار الفکر۔

حدیث: "کان أحب الثياب"۔ "کی روایت بخاری (صحیح ۲/۱۰۶ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا تدخل الملائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر" کی روایت بخاری (صحیح ۳/۸۰/۱۰ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

(۳) سورۃ الاسراء الدبر ۱۰۳۔

(۴) حضرت ابو رمیہ کی حدیث: "روایت رسول اللہ ﷺ وعليه بردان احصوان"۔ "کی روایت ابو ذر (۳۳/۳ طبع عزت محمد عباس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

شیئا فیہ تصلیب إلا نصبہ^(۱) (رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کسی بی چیز کو جس میں صلیب بنی ہو، نہیں چھوڑتے تھے تا آنکہ سے کاٹ ڈالتے تھے)۔ یعنی جس جگہ صلیب ہو اس کو کاٹ دیتے تھے وہ دیگر حصوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ ”نصب“ کے معنی کاٹنے کے ہیں۔ وہ اس حکم میں لباس، پردے، دستہ، برائعات و اسباب وغیرہ سب شامل ہیں، اسی طرح صحیح مذہب کے مطابق کپڑوں کی بنامٹ میں جاندار کی تصویر بنانا حرام ہے۔ کپڑوں میں تصویر یا صلیب کا بنانا حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصردون“^(۲) (قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا)۔

وہ کپڑے جن میں جاندار کی تصاویر ہوں یا صلیب بنی ہو، ان میں نماز پڑھنا حرام ہے کہ نماز ادا ہو جائے گی، حضرت انسؓ سے روایت ہے: ”کان قوام لعائشة مستتر بہ جانب بیتھا، فقال لها أمیطی عنا قوامک هذا، فإنه لا ترال تصاویرہ تعرض لی فی صلاتی“^(۳) (حضرت عائشہؓ کے یہاں ایک پردہ تھا، جو انہوں نے اپنے کمرہ کے ایک جانب میں بٹا دیا تھا، آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اپنے اس پردے کو میرے سامنے سے ہٹاؤ، اس لئے کہ اس کی تصویریں میری نماز میں سامنے آتی ہیں)۔

اسی طرح ان کپڑوں کا پہننا حرام ہے جن میں آیات قرآنی

منقش ہوں، جن پر بتاؤ پڑانے سے نمازی اپنی نماز سے غافل ہو جاتے ہوں یا ان کپڑوں کے استعمال سے آیات کی توجیس ہوتی ہو۔ لیکن وہ کپڑے جن میں غیر جاندار کی تصویریں ہوں جیسے درخت، چاند اور پہاڑ، اور تمام غیر جاندار کی تصویریں تو ان کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یونکہ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے جب تصویر بنانے والے نے کہا: میں اس کے علاوہ اور کوئی دوسری کارائی نہیں جانتا ہوں، تو اسوں نے فرمایا: اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا فن نہیں جانتے ہو تو درختوں اور بے جان چیزوں کی تصویریں بناؤ^(۱)، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے^(۲)۔

رہیں وہ تصویریں جو پردوں، دستوں، بکلیہ دروازوں پر منقش ہوں، تو ان کا جھانسا، اس پر بیٹھنا، اس کو رٹانا اور اس سے مختلف طرح کا کام لینا، اس کے احکام لفظ ”تصویر“ کے ضمن میں یہ سب گئے ہیں وہاں دیکھ لئے جائیں۔

ب۔ زعفران اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے:
۱۴۔ ثنائیہ کی رائے یہ ہے کہ زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے کا

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے اقوال ”لما قال له المصردون“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۶/۳ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۷، الفتاویٰ الکتابیہ بہامش الفتاویٰ الہندیہ ۶/۳۶۹، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۹۷، شرح روض الطالب من اسکا الطائب ۳/۲۲۵، ۲۲۶، روضہ الطالبین ۱/۲۸۹، نہایت الکناج الی شرح لمبج ۲/۳۶۹، المجموع شرح لمبج ۳/۵۸۶، شرح الکبیر ۲/۳۳۸، ۳۳۹، کشف المحتاج من متن الوقایح ۱/۲۸۰، طبع مصر المجر، بعض لاس قد مد ۱/۵۹۰، طبع لاریض المجر، لادب المشرعہ وفتح الرعیہ لاس معجم محمدی ۳/۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، طبع لاریض المجر، ثلث وادھ ۵/۵۱۵، طبع دار الخلیل ۲/۱۰۱، ۹۷۲۔

(۱) حدیث: ”کان لا یمرک فی بیدہ شیئا لہد“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۵/۱۰ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إن أشد الناس عذابا يوم القيامة“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۲/۱۰ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”کان قوام لعائشة“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۱/۱۰ طبع استنبیہ) کے کی ہے۔

پہننا مردوں کے لئے حرام ہے، اور عورتوں کے لئے مباح ہے اور
مصر میں رگتے ہوئے کو وہ مردوں کے لئے بھی مباح کہتے ہیں،
چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”یہی السی
ﷺ ان یترو عیرو الوجہ“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے مردوں کو
بغیر فی رنگ کے استعمال سے منع فرمایا ہے)۔

درگر کپڑے کا کچھ حصہ روضہ ان سے رنگا ہوا ہو تو اس سلسلہ میں یہ بات قابل غور ہے کہ آیا یہ کپڑے کی ٹوٹ و میوہ کے حکم میں ہے کہ چار انگلی کے بقدر اگر ہو تو جائز ہے اور زائد ہو تو حرام ہے یا ریشم وغیرہ ریشم کے بنے کپڑے کی طرح ہے کہ جس میں جو چیز غالب ہو اس کا حکم ہوگا؟ رائج قول یہی ہے کہ اس کے حکم کا مدار عرف پر ہے۔ اگر عرف میں کپڑے کے بعض حصے میں روضہ انی رنگ ہونے کی وجہ سے کل کپڑے کو زہرہ فی بولا حاکم ہو تو اس کا پختہ حرام ہوگا ورنہ نہیں۔ عین غیر عورت کے سے روضہ ان کے ملاوہ کسی چیز سے رنگا ہو ایسا مضر سے رنگا ہو، ورنہ روضہ رنک، رنک کے ملاوہ دھبے رنگوں میں رنگے کپڑوں کا پختہ مکروہ میں ہے، جو ہر کپڑے کو پختہ سے قبل رنگا یا ہو یا بعد میں، کیونکہ ان رنگوں کے سلسلہ میں کوئی نئی اور ممانعت رہا ہے۔ (۲)

مناجہ، رخصتی کے روز، یک مہینوں کے لئے رخصتی اور صفر میں
رنگے ہوئے کپڑوں کا پاننا نکروہ ہے، عورتوں کے لئے نکرہ وہیں
ہے (۳) اگر بہت پر یک وہ روایت علامت برتی ہے جو حضرت انس
(۱) حدیث: "لہی لہی" عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عن عمر بن الخطاب عن رسول اللہ کی روایت بخاری (۱۸/۳۰۴ طبع انتقادی) اور مسلم (۳۸۱/۱۶۶۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔
(۲) نہایت الشیخ (۱) شرح المساجد ۱۶۲/۳ المجموع شرح المساجد ۳۳۹/۳۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۸/۵، ۲۸۱/۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۲/۵، النبی
لایق قد امہ ۱/۵۸۵ طبع المریض المجر، کتاب الفتاح عن متن الإقناع
۱/۲۸۳ طبع قصر المجر۔

کے واسطے سے ابھی گزر چکی ہے، دوسری روایت حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: ”رأى النبي ﷺ عني ثوبين معصفرين فقال: أَمَك فَوَتَكَ بِهِمَا؟ قُلْتَ: أَغْلَهُمَا؟ قَالَ: بَلْ أَحْرَقَهُمَا“^(۱) (نبی کریم ﷺ نے میرے بدن پر ”صفر سے رنگے دو پیرے“ دیکھتے تو آپ نے فرمایا: کیا تمہاری ماں نے تم کو اس کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: کیا میں اس کو جہنم میں لے جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بلکہ ان دونوں کو جہنم میں لے جاؤ۔)

اسی طرح حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”لباس رسول اللہ ﷺ عن النجتم بالذهب، وعن لباس القسی، وعن القراءۃ فی الركوع والسجود وعن لباس المعصر“ (۲)
(رسول اللہ ﷺ نے مجھے سونے کی انگلی، ریشمی لباس نیز رکوع اور سجود میں قرأت کرنے اور معصر میں رتے ہوئے لباس سے منع فرمایا)۔
مالکیہ نے حرم کے علاوہ دیگر لوگوں کے لئے معصر اور زعفران میں رتے ہوئے کپڑوں کے پہننے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ وہ گہرے رنگ کے نہ ہوں، اس سے نہ گہرے رنگ کا لباس تو حرام
احرام کے علاوہ میں بھی مردوں کے لئے مکرہ ہوگا۔

تمام عتناء کے ساتھ ایک محرم خود مرد یا عورت اس کے سے
رعنہ ان اعضاء میں رکتا ہوا کپڑا یا عورت اس کے سے
اس لئے کہ رعنہ ان خوشبو دار ہوتا ہے، البتہ اس کے علاوہ دیگر رنگ
اور لے کپڑوں کے پہننے میں کوئی حرج نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "الکلمہ اللہ رک بھلا..." کی روایت مسلم (۳/۷۳، طبع
الطبعی) کے کی ہے۔

(۲) حضرت علیؑ: ”مہاجر رسول اللہ ﷺ من النعمان“۔ مکی روایت مسلم (۳/۱۶۳۸ طبع اکتی) نے کی ہے۔

(۳) المشرح الكبير وحاشيته المرسوق ۵۹۲، ج ۱، طبع ۱۸۸۸، م. ا. س. ب. طبع
المشرح مختصر طبع ۱۳۷۴، ۱۳۸۰، طبع ا. ج. ا. ب. طبع

ج۔ ہار یک یا غیر ستر کپڑے کا پہننا:

۱۵۔ یہ ہار یک کپڑے جن سے بدن کے قائل ستر سے نظر آنے لگیں، اور جلد کی سفیدی یا سرخی معلوم ہو جائے ان کا پہننا مرد کے لئے جائز ہے اور نہ ہی عورت کے لئے، خواہ عورت اپنے گھر پر کمرے ہی میں کیوں نہ ہو، عورت کے لئے عدم جواز اس صورت میں ہے جب کہ شوہر کے علاوہ دوسرے لوگ عورت کو دیکھیں، جیسا کہ آگے دلائل آئیں گے۔ عدم جواز کے دلائل میں ایک بات تو یہ ہے کہ یہ چیز وقار و خدق کے خلاف ہے۔ "اس میں سلف کے لباس کی مخالفت بھی ہوتی ہے۔ یہ سچ بھی ہے کہ اس طرح کے کپڑے میں نماز درست نہیں ہوتی ہے، عورت کے لئے، یہ لباس کا پہننا اس وقت جائز ہے جب کہ شوہر کے علاوہ کوئی "رندہ" کچھ سخت بین "دوبار یک کپڑے جن میں قائل ستر حصہ چھپ جائے بین "رندہ" حایطہ ہو جائے یہاں تک کہ مصوکی "فل" سمجھ میں آئے تو یہ مکرہ ہے، اس سے کہ جریر بن عبد اللہ کا قول ہے: "انسان کبھی لباس میں ہوتا ہے پھر بھی وہ نکا ہوتا ہے" (۱)۔ یعنی اس کے بدن پر ہار یک "ہر ملے کپڑے ہوتے ہیں۔

حضرت سمر بن ربیع سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: "کسانی رسول اللہ ﷺ قبضۃ کثیفۃ مما اهداھا له دحیۃ الکلبی، فکسوتھا امرائی، فقال لی رسول اللہ ﷺ: مالک لم تبس القبطیۃ؟ قلت: یا رسول اللہ! کسوتھا امرائی فقال رسول اللہ ﷺ: مرھا فلتحمل تحتھا غلالہ فابی

(۱) حضرت جریر کے ہمزہ "بن الرجل لیس وهو عار، یعنی الباب برفاق" کی روایت طبرانی نے کی ہے (۳۲۹/۲ طبع و درۃ لا وکاف العربی)، ابو یوسف نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد ۳۶/۵ طبع القدی)۔

انخاف لی تصف حجم عظامہا" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک مونا تانی پڑا اور حایطہ جس کو "حیدہ" نے "پ" کو بد یہ یہ تھا، میں نے اسے اپنی بیوی کو "رندہ" دیا، "پ" نے مجھ سے فرمایا: کیا ہو کہ تم نے تانی پڑا نہیں پہنا ہے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اسے اپنی بیوی کو پہنا دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیوی کو "رندہ" کہ اس کے نیچے یک پڑا دل یا کرے، اس سے کہ مجھے اور پیشہ ہے کہ اس بدیوں کا تحفظ نہ ہو جائے)۔

اس روایت میں یہ دلیل موجود ہے کہ ایسا اس پہنا، مصوٹ ہے جس کے "پ" سے بدن کا حصہ نظر آئے، اسی سے حضرت طاہر کی حدیث آتی ہے جس کو رسول نے پٹی والدہ سے روایت کیا ہے (۲)، مدکتی میں کہ "مصدہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ کے پاس تھیں" میں ب کے "پ" ایک ہار یک "پ" تھا تو حضرت عائشہ نے اسے پھاڑ دیا اور ایک مونا "پ" دیا (۳)۔

اسی طرح حضرت "حیدہ" سے روایت ہے کہ وہ حضور قدس ﷺ کی خدمت میں کچھ تانی کپڑے لے کر حاضر ہوئے، "پ" نے ان میں ایک کپڑا مجھے دیا اور فرمایا کہ اس کے "پ" کھرے کر لو، یک کی

(۱) حضرت انس بن مالک حدیث: "مرھا فلتجعل تحتھا غلالہ" کی روایت احمد (۲۰۵/۵ طبع المسند) نے کی ہے ابو یوسف نے اس کو مجمع میں منقول کیا ہے (۳۶/۵ طبع القدی)۔

دیکھئے: حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۴۵، ۲۴۵، ۲۴۸، المیزاب ۱/۷، جوہر لا طیل ۱/۲۲، کشاف القناع من متن لا قناع ۱/۲۷۸ طبع انصر الحدیث، النبی و بن قدامہ ۱/۵۷۹، ۵۷۹ طبع المیزاب، المیزاب ۱/۲۷۸، مجمع الزوائد ۳۶/۵ طبع المیزاب، مجمع الزوائد و مجمع النواکح ۳۶/۵ طبع القدی۔

(۲) حدیث: أم حلقہ قد علقت حصص۔ "کی روایت بخاری (۲۳۵/۲ طبع و درۃ لغارف العربیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہات ہے (میزاب و حوالہ ۳۶/۵ طبع القدی)۔

(۳) مجمع الزوائد و مجمع النواکح ۳۶/۵۔

قیص بنالو، وروہر نکھر پئی بیوی کو دے دے تاکہ وہ پٹے بنا لے۔
جب وہ جانے لگے تو آپ نے فرمایا کہ اپنی بیوی سے کہہ دینا کہ اس
کے پیچھے ایک کپڑا لگا دے تاکہ بدن کے اعضا دکھائی نہ دیں^(۱)۔ قیص
کپڑا مصر میں بنتا تھا، و زغیدہ ملکا ہوتا تھا۔

د- نام رواج کے خلاف لباس:

۱۶- جو لباس عام لوگوں کے رواج کے خلاف ہو اس کا پہننا مکروہ
ہے کیونکہ اس میں ایک طرح کی شہت ہوتی ہے۔ کہ ایسا آئی لوگوں
کے درمیان شہت حاصل کرتا ہے، اور اس کی طرف لوگوں کی انکسائیاں
بہت بھگیں گی، کراہت کی وجہ یہ ہے کہ ایسا لباس وحال لوگوں کو اس
کے حق میں غیبت پر آمادہ کرے گا اور لوگ اس کی غیبت کریں گے تو
چونکہ وہ خود راہبہ سب سے گا، اس لئے غیبت کے گناہ میں وہ خود بھی
شریک ہوگا۔

چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ
نے وہ شہوت سے منع فرمایا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! وہ وہ
شہوتیں کون سی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "زفة الثياب وعظمتها،
ولبسها وحشوتها، وطولها وقصرها، ولكن سداها ہیں
دالک والقتصاد"^(۲) (کپڑے کا باریک اور وسیع ہونا، نرم مائتم
ورکھنا، اور بہت لمبا اور بہت کٹا ہونا، لیکن تم لوگ اس کے
درمیان کے حال کو درمیان نہ روئی کو اختیار کرو)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے شہرت

(۱) حضرت ربیعہ بنی کی حدیث: "اصحبھا صدیقی۔" کی روایت ابو داؤد
(۲) ۳۷۳ طبع عزت حمید دھاس) کے کی ہے، اور اس کی سند میں
جہالت ہے۔
(۳) حدیث: "ابھی عن الشہر بنی۔" کی روایت بخاری (۲۷۳ طبع دار
العارف احسان) نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ منقطع ہے۔

اور نام نہود کے لئے لباس پہنا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے ذلت کا
لباس پہنائے گا^(۱)، لسان العرب میں شہرت کا مفہوم سید ب کیا گیا
ہے کہ کسی فتنہ جیج کا اس طرح ظہور ہو کہ لوگوں کو وہ معلوم ہو جائے، اس
طرح ایسے لباس کا پہننا بھی مکروہ ہے جو پہننے والے کے حق میں
اشتبہات و تویہ کا باعث بنے، اس لئے کہ اس میں بھی ایک قسم کی شہرت
ہے، اور اگر تکبر یا تواضع کی غرض سے استعمال کرے تو یہ حرام ہے،
اس لئے کہ اس میں ریا ہے، نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "من
صنع صنع اللہ بہ، ومن داء ی داء ی بہ"^(۲) (جو شخص شہرت
چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرتا ہے اور جو ریا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے
ذلیل کر دیتا ہے)۔

شرکین کا لباس استعمال کرنا بھی مکروہ ہے، عبد اللہ ابن عمرؓ سے
مرفوعاً روایت ہے: "من تشبه بقوم فهو منهم"^(۳) (جو کسی قوم
کی مشابہت اختیار کرے گا وہ اس میں شمار ہوگا)۔ اسی طرح نبی چار
کا استعمال مکروہ ہے، کیونکہ اس کا اندیشہ رہتا ہے کہ نہیں غفلت
ہو جائے تو پیچھے سے چار کھینچنے لگے، اسی طرح فخر و تکبر کے طور پر
اس طرح کا لباس استعمال کرنے کی بھی حدیث میں ممانعت آئی ہے،
اس طرح کے لباس سے بہر حال بچنا چاہئے، اس لئے کہ نبی کریم

(۱) حدیث: "من لبس ثوب شہرة البسہ اللہ ثوب عیلة۔" کی
روایت ابو داؤد (۳۱۳ طبع عزت حمید دھاس) نے کی ہے اور ترمذی میں
اس کو سنن دہلی (۳۲ طبع دار احیاء الکتب العربیہ) نے حسن قرار دیا ہے۔
(۲) کتاب التواضع عن ابن عمر (۲۷۲ طبع ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴ طبع انصر
الحدیث)۔

حدیث: "من داء ی داء ی اللہ بہ۔" کی روایت مسلم (۲۲۸۹/۳)
طبع الحلی نے کی ہے۔
(۳) الادب الشریعہ لابن ماجہ (۵۳۳ طبع الحسینی)۔
حدیث: "من تشبه بقوم فهو منهم۔" کی روایت ابو داؤد (۳۱۳ طبع
عزت حمید دھاس) کے کی ہے، اور ابن حجر نے فتح (۲۲۲ طبع
بلاق) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَا" (۱) (اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان لوگوں پر نگاہ نہ کرے گا جو اپنے کپڑے سے پی ٹی لٹی تھینتے چلتے ہیں)۔

۱۔ نجس لباس:

۱۔ ناقابلِ ستر حصہ کو چھپانے کی غرض سے نجس کپڑے کا پٹا جاہر ہے بشرطیکہ اس میں نماز نہ پڑھے، مگر کوئی آدمی ستر کو چھپانے کے لئے نجس کپڑے کے علاوہ اور کوئی کپڑا نہ پائے تو اس سے ستر پوشی کرے اور کپڑے نماز نہ پڑھے حنا بلکہ کاسلک بھی ہے، مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا یک قول یہی ہے، مالکیہ کا قول جو شافعیہ کا قول منکر ہے، یہ کہ ننگا نماز پڑھ لے، مگر نجس کپڑے سے ستر پوشی نہ کرے، حنفیہ کا مسلک یہی ہے کہ اگر کپڑے کی ایک پٹا قناتی پاک ہو تو اس سے ستر پوشی واجب و رخصہ دہری ہے، ننگا مار پڑھنے کی جائز نہیں ہے، اگر اگر ایک چوتھائی سے کم پاک ہے تو اختیار ہے، چاہے اس سے ستر پوشی کرے اور نماز ادا کرے یا ننگا نماز ادا کرے، اگر گرکل کپڑا نجس ہو تو امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ اسی میں نماز دکرے، ننگا نماز نہ پڑھے، اس لئے کہ نجس کپڑے کے اندر نماز پڑھنے میں محض ایک فرض کا ترک لازم آتا ہے، لیکن ننگا نماز د کرنے میں کئی فرضوں کا ترک لازم آتا ہے، یعنی قیام، رکوع، سر جو، ترک کرنا پڑے گا، کیونکہ ننگا نماز پڑھنے کی صورت میں بیٹھ کر ٹارہ سے نماز ادا کرنی پڑے گی، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ نجس اصلی جیسے مردہ کی غیر مدبوغ کھال اور نجس غیر اصلی

(۱) المدخل لاسن الحاج ۱/ ۳۷۷، الدر المنثور ۳/ ۵۲۱، مجمع الزوائد و معیاد ۵/ ۱۳۵۔

حدیث: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَا" کی روایت بخاری (صحیح ۲/ ۵۸۸ طبع استغنی) نے کی ہے۔

میں فرق کیا جائے گا، اگر نجس اصلی ہو مشابہت و بخت مردے کا چیز تو اس سے ستر پوشی نہیں کی جائے گی، اور ننگے بدن نماز ادا کی جائے گی، اور اگر نجس غیر اصلی ہو مثلاً کپڑے میں کوئی نجس چیز لگ جائے تو ستر پوشی کی جائے گی اور اس کپڑے میں نماز ادا کی جائے گی۔

۲۔ غصب کردہ لباس:

۱۸۔ نئے آدمی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے کسی شخص سے زبردستی کپڑا لے لے، یہ تک جب دھر کپڑا نہ لے تو نماز اس کے بغیر بھی درست ہو جائے گی، اس لئے کہ اس میں آدمی کا حق ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی آدمی دھو کے لئے غصب کئے ہوئے پانی کے علاوہ دھو پانی نہ پائے کہ اس سے دھو کرے، تو یہی صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ نجس کرے گا، یہی رائے حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ کی ہے (۲)۔

مخصوص مواقع پر اور مخصوص شخص کے سے خاص لباس اختیار کرنا:

الف۔ عید اور مجالس کا لباس:

۱۹۔ اللہ تعالیٰ نے عید کو مسلمانوں کے لئے خوشی، مسرت و رخصت کا دن بنایا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ اس دن خوشبو اور رخصت استعمال مسرت و خوب صورت مارنے کپڑے پہن کر رخصت اختیار مسرت و تحب قرار دیا گیا ہے، اگر کپڑوں میں سفید سب

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۴۷۶، فتح القدیر ۱/ ۱۸۳ طبع بیروت، المطبوع علی مرقی اصلاح ۳/ ۱۳۰، روئے اللامین ۱/ ۲۸۸، المجموع شرح المہذب ۳/ ۱۳۳، شرح الکبیر و حاشیہ الدر سوتی ۱/ ۴۱۲، المنی لابن قدامہ ۱/ ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹ طبع مریض المدینہ۔

(۲) الفتاویٰ الهندیہ ۱/ ۵۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۴۷۶، روئے اللامین ۱/ ۲۸۸، شرح الکبیر ۱/ ۴۱۱، المنی لابن قدامہ ۱/ ۵۹۰۔

ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم" (۱) غید کپڑوں کا لباس استعمال کیا کرو، چونکہ غید کپڑے تمہارے بہترین کپڑے ہیں (ہے)۔ مستحب و درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نئے اور خوبصورت کپڑے میں میسر ہونے سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہوتا ہے، واللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ بندہ اس پر اپنی نعمتوں کا اظہار کرے، یہی وجہ ہے کہ یہ مناسب نہیں ہے کہ عید کے موقع سے قدرت و نعمت کے باوجود کسی زینت یا خوشبو کو تشفیل بنا کر رک کرے، ورنہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ اپنی نعمتوں کا اثر اپنے بندے پر دیکھے (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عیدین کے موقع پر خصوصاً یمنی چادر استعمال فرمایا کرتے تھے (۳)۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته" (۴) (تم میں سے کسی کے لئے کوئی حزن نہیں کرو، وہ کپڑے جمعہ کے سے سنتی کپڑے کے ماہوار ہیں)۔

(۱) حدیث: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۲۰۹۳) طبع مکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "إن الله تعالى يحب أن يرى أثره على كل مسلم كذرا". اس کی تخریج (فقہ) میں گذر چکی۔

(۳) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يلبس في العیدین برداً خيراً". اس کی روایت ابن حجر نے کی ہے جیسا کہ ابن قدامہ نے المنی (۳۷۰۲) طبع الریاض میں ذکر کیا ہے اور نووی نے اس کو المجموع (۶/۵) طبع المیزان میں صحیح قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع المکتبہ نے کی ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "أن النبي ﷺ كان يلبس ويلبس برونه الأحمر في العیدین والجمعة" (۱) (نبی کریم ﷺ عیدین اور جمعہ میں عمامہ باندھتے اور سرخ دھاری درجہ درجہ پہنتے تھے)۔

اور حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "كانت لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة" (۲) (حضور ﷺ کے پاس ایک حبة تھا جس کو آپ عیدین اور جمعہ کے موقع سے پہنا کرتے تھے)۔

وكان ﷺ يلبس برونه الأخضر ويلبس مرة برونه الأحمر (آپ ﷺ دو ہزر رنگ کی چادریں پہنا کرتے تھے ور یک مرتبہ سرخ رنگ کی چادر پہنی) (۳) حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ وہ مروی کے موسم میں بچوں دینار میں ان کا بل لے کر استعمال کرتے تھے، اور جب گرمی کا موسم آتا تو اسے صدقہ کر دیتے تھے، یا تو وقت کر دیتے تھے اور اس کی قیمت صدقہ کر دیتے تھے، اور گرمی میں دو مصری کپڑے جو گیر وے رنگ میں

(۱) حضرت جابرؓ کی حدیث: "كان النبي ﷺ كان يلبس ويلبس برونه الأحمر في العیدین والجمعة"۔ اس کی روایت ترمذی (۲۸۰۳) طبع دار الفکر (لغات اصفہانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں قطعاً ہے۔

(۲) حدیث: "كان لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة"۔ اس کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع المکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵/۳۷ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔ دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۶۱، طبع القدیر ۲/۳۰۲ طبع دار حیو التراث العربیہ، حاشیہ الجمل علی شرح الحجۃ ۲/۵۸، المہذب ۱/۱۲۶ جوہر الاکلیل ۱/۵۰۳، المنی لابن قدامہ ۲/۳۷۰ طبع الریاض، کشف القناع عن من لا یزال ۲/۵۱، طبع مصر الموعود۔

(۳) حدیث: "روایت عبد اللہ بن احمد نے روایت کی ہے (۱۲/۷۶ طبع دار طحطاط) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

رنگے ہو جاتے تھے، استعمال کرتے اور اس آیت کی تائید کرتے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْزُوقِ" (۱) آپ کہے: اللہ کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے، اور کھانے کی پائیدار چیزوں کو، اس آیت سے عمدہ لباس کے استعمال اور جمعہ، عیدین، لوگوں سے ملنے اور احباب کی زیارت کے مواقع پر رحمت اختیار کرنے کا انتخاب معلوم ہوتا ہے۔

ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان (یعنی صحابہ) سب ایک دوسرے سے ملنے کو جاتے تو رحمت اختیار کرتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مسجد کے دروازہ پر ایک دھاری و ریشمی جوڑ بکنا ہو دیکھا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اسے جمعہ کے دن کے لئے اور جب منہ آ میں اس وقت استعمال کے لئے ترید لیتے تو اچھا تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَنْ لَا حِلَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ" (۲) سے وہی استعمال کرے گا جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہو، آپ ﷺ سے ترین کی وجہ سے انکار نہیں فرمایا بلکہ انکار کی وجہ یہ تھی کہ اس کپڑے میں ریشم، حاریاں، تحیں یا ریشم نہ ہو تھا (یہ پتہ ہی کپڑے کو کہتے ہیں)۔

ابو القریٰ کہتے ہیں کہ طوائف متوسطہ درجہ کے لباس استعمال کرتے تھے، نہ یہ کہ اس میں ترفع ہو اور نہ ہی گھیا، اور جمعہ، عیدین اور حجاب سے ملاقات کے لئے عمدہ لباس استعمال کرتے تھے، ان کے نزدیک عمدہ لباس اختیار کرنا کوئی عیب نہیں تھا۔ وہ لباس جو پہننے

(۱) سورہ فرقان ۳۳

(۲) حضرت عمر کی حدیث "ذاتی حلقہ سیراء" کی روایت مسلم (۳۴۰۱ ج ۱ ص ۱۳۰ طبع لکھنؤ) سے کی ہے۔

والے کو بے توقیر بنادے جبکہ دوسرے لباس پر وہ قادر ہو منع ہے، اس لئے کہ ایسا لباس آدمی کے زہد و فقر کو ظاہر کرتا ہے اور یہ ایک طرح زمان حال سے حد و تقدیر کی شکایت ہے، اور پہننے والے کی تجارت کو ثابت کرتا ہے، ایسے سارے لباس مکروہ و مسموم ہیں۔

اسی کو یہ اشکال ہو کہ عمدہ و خوش صورت لباس اختیار کرنا ہوائے نفس ہے، اور ہمیں نفس کے ساتھ مجاہدہ کا حکم دیا گیا ہے، اسی طرح اس میں مخلوق کے لئے رحمت اختیار کرنا لازم آتا ہے، حالانکہ ہمارے تمام افعال اللہ کے لئے ہونے چاہئیں، نہ مخلوق کے سے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر ہوائے نفس کامل مذمت نہیں ہے اور نہ لوگوں کے لئے ہر ترین مکروہ ہے، بلکہ یہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا دین کا کام بطور ریا و شہرت یا چارہ ہو بخرمودہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انسان کی یہ حالت ہے کہ خوبصورتی کو پسند کرتا ہے، ظاہر بات ہے کہ یہ نفس کا حق ہے جس پر سے کامل لذت نہیں لیا جاسکتا، انسان کا یہی دوا کی جذبہ ہے جس کی وجہ سے وہ بال میں کٹھن کرتا ہے، یہ دیکھ کر عیسیٰ کو درست کرنا رہتا ہے اور کپڑے کے درمیان رکھ کر پھینکتا ہے، مردہ ہو خوش صورت لباس پہنتا ہے، اس میں کوئی عیب نہیں ہے جو مکروہ ہو اور کامل مذمت ہو۔

مذکور سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابیؓ ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ میں درہ زوہ پر تھی، آپ ﷺ ان سے ملنے نکلے، گھر میں ایک چڑے کا پودہ تھا جس میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھے گئے اور جی واڑھی اور بول درست کرنے گئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم ادا خرج الرجل إلى إخوانه فليبهني من نفسه، فإن الله جميل يحب

الجمال^(۱) (جی ہاں، جب کوئی اپنے بھائیوں سے ملنے نکلے تو سے پہ کو سنو رہنما چائے، یونکہ اللہ تعالیٰ تمہیں ہے، اور جمال کو پسند کرتا ہے)۔

ب- حج کے احرام کے کپڑے:

۲۰- حرم خاص قسم کا لباس پہننے اور اس سلسلے میں ملحوظ رکھی جانے والی تمام شرائط کی تفصیل "احرام" کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

ج- سوگ منانے والی عورت کا لباس:

۲۱- اہل ہوا کے عمومی معنی: ترک زینت کے ہیں۔ سوگ منانے والی عورت کے سے بطور زینت رنگین کپڑوں کے پہننے اور رات کے استعمال کے بارے میں فقہاء کی رائیں مختلف ہیں، یہ تمام تفصیلات اصطلاح "اہل ہوا" میں دیکھی جائیں۔

د- عہد کا لباس:

۲۲- عہد، رشتہ فیہ کی رائے ہے کہ علماء کے لئے مستحب ہے کہ ان کا لباس عمدہ ہو جسے ان کے کپڑے، اور باریک جھاری، اور کپڑے وغیرہ، اسی طرح نلک نہ ہو بلکہ وسیع ہو، اور لباس ہر حال میں کے سے بہتر ہے، لوگ، کچھ ترپچوں میں، اور اگر کسی ملک، اور شہر میں اس کے علاوہ عرف ہو، اور ناشر و لباس کا اندازہ ہاں، اور ایوڈو، ہاں اس کو اختیار کر کے تاکہ مقام علم کا اظہار ہو، اور لوگ ان کو پہچان کر ان سے

(۱) حدیث: "دا عرج الرجل الی احوالہ فیہی و..." کی روایت صحابی سے اب لاہور (۳۲ طبع لندن) میں کی ہے اور اس کی سند مرسل ہوئے کی وجہ سے صحیح ہے۔
دیکھئے: الجامع الاحکام القرآن للقرطبی ۷/۱۵۵-۱۵۶، ابن قیم قدامہ ۴/۳۷۰ طبع ریاض الحرمہ۔

اپنی امور سے متعلق سوالات کریں^(۱)۔ چنانچہ صحیحہ پر امام محمد رحمہ اللہ جتے "موسم صوفیوں کے درمیان شملہ نکالتے تھے، اس سے کہ علماء کے کناروں کا نکالنا ہوا اہل علم و شرف کے اس کی خدمت بھی جاتی ہے، یہی وہ ہے کہ کناروں کو اس میں اس کی تشبیہ اختیار کرنے سے منع کیا جائے گا۔ اسی طرح علماء کے لئے نوپوں کا استعمال بھی مستحب ہے، جب وہ اپنے کام میں لگیں تو ان کے سے نوپوں کا استعمال ان کی شان و عظمت کو بڑھائے گا، اور عام لوگ اس کی وجہ سے انہیں دوسروں سے ممتاز تصور کریں گے، اسی طرح خطباء کے لئے بھی مستحب یہی ہے کہ جب وہ منبر پر جائیں تو نوپوں و عمدہ کا استعمال کریں تاکہ اس سے ان کے مقام کی بلندی کا اظہار ہو^(۲)۔

اسی بنیاد پر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جو چیز علماء کے لئے شعور کی حیثیت اختیار کرے اس کا پہننا اور استعمال مستحب ہے تاکہ اس کے وسیع سے لوگ بچوں نہیں، اور انہی مسائل اس سے دریافت کریں "رحسین" سے علماء ان کو دیکھیں وہ اس سے باز رہیں، ابن سلام نے اس کی سلسلہ یہ بتائی ہے کہ یہ چیز اللہ تعالیٰ کا حکم بحالہ نے اور ممنوعات سے رک جانے کا سبب ہے^(۳)۔

فقہاء مالکیہ "در تاج" کی رائے یہ ہے کہ عہد کا لباس ضرورت سے زیادہ لمبا چوڑا ہونا، اسی طرح آستین کا طویل ہونا، اور عوام ان اس کے عام طرز زندگی سے الگ تھلک ہونا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں مل کا بے جا صرف ہے جو شرعاً ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ آستین کے زائد حصہ سے دوسرے کا کپڑا بن جائے گا^(۴)، اور امام مالک نے اپنی مشہور کتاب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶

ضرورت مند اس عوض کے لئے کرنے پر تیار رہی ہو تو ان تمام صورتوں میں کپڑے کو بیلا لارم ہے، لیکن اگر اس قدر اضافہ اور زیادتی کے ساتھ معاملہ ہو جس مقدار کو معمولیہ دینی اور نقصان سمجھا جاتا ہے تو پھر اس کپڑے کو بیلا و قبول رسالارم نہیں ہے، مالکیہ کے نزدیک ایسی تفصیل کے صرف یہ دیکھا جائے گا کہ جس قیمت یا معاوضہ کا عام رواج ہے اس پر مل رہا ہو تو اس کپڑے کا لینا ضروری ہے ورنہ نہیں (۱) مسئلہ کی تفصیل ”صلوٰۃ“ اور ”اجارہ“ کی اصطلاحات میں ہے۔

دیولیدہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا: ۲۷- حاکم نے جب کسی کو مفلس قرار دے دیا ہو اور اس کے مالی اختیار و تصرفات کو سلب کر لیا ہو، اور اس کے پاس جو کچھ بھی مل ہو اس سے اس کا قرض لے لیا جائے تو ایسے شخص کے لباس کی کیا نوعیت ہوگی؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کو اتنا لباس دیا جائے گا جو کافی ہو جائے اور جس کے بغیر اس کا کام نہ چلے، جو لباس کافی ہوگا، اس میں قمیص، پانجامہ، اور کوئی ایسا کپڑا جس کو سر پر استعمال کیا جاسکے خواہ عمامہ ہو یا ٹوپی یا کوئی اور چیز جس کے سر پر استعمال کرنے کا وہاں رواج ہو، اور جس کے لئے جو تا بھی ہو، اگر جب یہ پوچھیں یہ اس قسم کے لباس کی ضرورت ہو تو وہ بھی چھوڑ دیا جائے گا، اگر مفلس کے پاس قیمتی کپڑے ہوں جو عام طور پر اس جیسے لوگ میں پہنا کرتے ہیں تو اس کپڑے کو ضرورت نہ پائے گا اور اس رقم سے اس کے مناسب حال کوئی لباس خرید لیا جائے گا اور جو رقم بچے کی وہ قرض خواہوں کو دے دی جائے گی اور اگر اس قیمتی کپڑے کو ضرورت

نہ ہو، اور اس سے دوسرے کپڑے یا لباس خریدنے کے بعد کوئی رقم نہ بچے یعنی تو پھر اسے ضرورت نہیں کیا جائے گا بلکہ چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ ضرورت کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، حنفیہ ایک قنوں یہ بھی ہے کہ اس کے لئے ایسا لباس مزید چھوڑ دیا جائے گا جس طرح کا وہ استعمال کرتا ہو، اس لئے کہ ایک لباس کے ہونے کی حالت میں ایک ایسا لباس ہونا ضروری ہے جس کو وہ پہن سکے۔

اور عورت کے لباس میں ایسے لباس کا بھی اضافہ کر دیا جائے گا جو اس کے لئے ضروری ہوتا ہے مثلاً اور حتیٰ اور اس طرح کی دوسری چیزیں، مفلس کے اہل و عیال کے لئے بھی، یعنی لباس چھوڑے جائیں گے جو اس کے لئے چھوڑے جائیں گے (۱)۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”افلاس“ کی اصطلاح میں ہے۔

مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس:

۲۸- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر امام المسلمین نے یہ حکم مانڈ کر دیا ہو کہ جو شخص کسی کا قتل کرے گا تو مقتول کا سارا سامان اسی قتل کرنے والے بچہ کا ہوگا۔ مقتول کا لباس بھی اس شخص کے سے مباح ہوگا جو اسلام و مسلمان کی طرف سے دفاع کے لئے کانزوں سے جنگ کرے اور جنگ میں اس کو قتل کرے جس کا قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر امام المسلمین نے ایسا حکم جاری نہیں کیا ہے تب بھی متاثرہ کے نزدیک مقتول کا سامان قتل کرنے والے کا ہوگا، اس مسئلہ کی دلیل خواہ رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ يَسَّةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ“ (۲) (جو شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر دلیل بھی ہو تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۵/۵، شرح منی الطالب من اکی الطالب ص ۳۰۳ طبع مکتبہ الاسلامیہ، جویم لا کلل ۱۹۷۲ء، سہیب الجلیل شرح مختصر غیل ص ۲۰۲/۵، انشی و ابن قدامہ ص ۳۹۰ طبع المراسم المحدثہ۔

(۲) حدیث: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ يَسَّةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ“۔ مکی و بیروت بخاری

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ص ۶۵/۶۱۵، شرح الکبیر و حاشیہ المدنی ص ۲۱۱/۲، روایت ص ۲۲۵/۵ طبع مکتبہ اسلامی، انشی و ابن قدامہ ص ۳۹۰ طبع المراسم المحدثہ۔

قتل کرنے والے کو مقتول کا سامان ملے گا۔

مقتول کے سامان میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں جس کو وہ زیب تن کرتا ہو، مثلاً کپڑا، عمامہ، ٹوپی، کمر بند، زرد، ٹو، بکوار، تاج، کتھن، ہوتا، ہب، اور اس طرح کی دیگر چیزیں، اگرچہ ان میں کچھ سوا و چاندی بھی ہو۔^(۱)

جو چیزیں قتل کرنے والے کو دی جائیں ان کے لینے کی تفصیل کے لئے غنیمت کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کپڑا پہننے کے سنن و آداب، اس کی مسنون و غائیں:

۲۹- سنت یہ ہے کہ مسلمان کسی کام کو دائیں طرف سے کرے، کپڑے، جوتے، پانچامہ اور اس طرح کی دیگر چیزوں میں سنت یہی ہے کہ دائیں طرف سے پہنے، اس کی شکل یہ ہوگی کہ دائیں ہاتھ کو کپڑے کے آستین میں اور دائیں پاؤں کو جوتے اور پانچامہ میں پہنے داخل کرے، اور اتارنے میں پہلے بائیں سے اتارے پھر دائیں سے۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ یحبہ التیمن فی شأنہ کلہ، فی طہورہ وتعلہ وترجلہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہر کام میں دائیں جانب سے شروع کرنے کو پسند فرماتے تھے، حتیٰ کہ طہارت حاصل کرنے، جوتے پہننے اور کتھن کرنے میں بھی دائیں سے شروع فرماتے)، دوسری روایت میں ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یحب التیمن

(۱) راجع ۳۵۸/۱ طبع مستقیماً (کود مسلم) ۱۳۷۱/۱ طبع کلکتہ کے لئے ہے۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹،

مام ابو وہ و در امام احمد نے یہاں کیا ہے۔ حضرت ابو وہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدِ الْبَاسِ، وَإِذَا مَرَّ فَلْيَدِ الْبَاسِ" (۱) (جب تم میں سے کوئی جوتے پہنتا تو اس طرف سے پہل کرے اور اتارے تو اس طرف سے پہل کرے)۔

ان روایات کی روشنی میں فقہاء کرام کی مختلفہ رائے ہے کہ تمام امور شریفہ میں دائیں جانب سے اور امور شریفہ کے علاوہ دیگر امور میں بائیں سے ہتھ دھکنا مستحب ہے جن میں دائیں جانب سے ہتھ دھکنا میں کپڑے، خف جوتے، پانجامہ وغیرہ کا پڑنا ہے، جن میں بائیں طرف سے ہتھ دھکنا مستحب ہے، ان میں کپڑے، پانجامہ اور خف اور اس طرح کی چیزوں کا اتارنا ہے، اتارنے میں بائیں کو مستحب اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ تاکہ دائیں جانب کی اہمیت اور شرف و کرامت معلوم ہو۔

کرنا ہو یا انگلی یا پانجامہ یا چادر اس کے استعمال کرتے وقت مستحب ہے کہ "بسم اللہ" کہے اور عاذاً بربا ہے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو نیا کپڑا استعمال کرے، "ربا عاذاً بربا" الحمد للہ اللہی کسائی ہذا، و در قبہ من غیر حول منی ولا قوۃ" (۲) (تم تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے مجھے یہ پہنایا) راہبیر کی قدرت قوت کے میں فرمایا (تو اللہ تعالیٰ اس کے ان تمام گناہوں کو معاف کر دے گا جو اس سے پہلے سرزد ہوئے ہیں)۔

(۱) حدیث: "إِذَا أَعْلَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدِ الْبَاسِ، وَإِذَا مَرَّ فَلْيَدِ الْبَاسِ"۔ اس کی روایت بخاری (۳۱۱۱۰ طبع استیعاب) و مسلم (۱۶۶۰ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حضرت معاذ بن جبلؓ کی حدیث: "بسم اللہی کسائی ہذا، و در قبہ من غیر حول منی ولا قوۃ"۔ اس کی روایت بخاری (۳۱۱۱۰ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اور ابن جریر نے استوحات (۳۰۰۰ طبع المیزان) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی نیا کپڑا استعمال فرماتے تو اس کا نام متعین کر دیتے: عمامہ یا قمیص یا چادر، پھر فرماتے: "اللہم لک الحمد أنت کسوتیہ، سالک حیرہ و حیر ما صعب لہ و عود بک من شوبہ و شر ما صعب لہ" (۱) (اے اللہ! تم تعریفیں تیرے ہی سے ہیں، تو نے مجھے لباس پہنایا، میں تجھ سے اس کی خیر اور جس چیز کے سے یہ بنایا یا ہے اس کی خیر کی درخواست کرتا ہوں، و اس کے شر اور جس چیز کے لئے یہ بنایا یا ہے اس کے شر سے پناہ چاہتا ہوں)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو نیا کپڑا پہنے اور یہاں پڑھے: "الحمد لله الذي كساني ما اوارى به عورتی، واتحمل به في حياتي" (تعریف ہے اس ذات کی جس نے مجھے اس کی چیز پہنانی جس سے میں اپنی شرمگاہ کو چھپاتا ہوں اور اپنی زندگی میں اس سے زینت حاصل کرتا ہوں) پھر اپنے پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان اور اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے، زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی (۲)۔

مذکورہ چیزیں لباس کے سس، آب و ہوا، عیہ و اثر و کے متعلق ہیں (۳)۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "كَانَ إِذَا اسْتَعْدَّ ثَوْبًا مَسَّاهُ بِاسْمِهِ..." اس کی روایت بخاری (۳۰۹۸۳ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اور ابن جریر نے استوحات (۳۰۰۳ طبع المیزان) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔
- (۲) حدیث: "بسم اللہی کسائی ہذا، و در قبہ من غیر حول منی ولا قوۃ"۔ اس کی روایت حاکم (۳۹۸۳ طبع درۃ المعارف احسنیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں علی بن یزید لا لہابی ہیں جو ضعیف ہیں۔
- (۳) نہایت الجراح علی شرح لہجہ ج ۲ ص ۱۷۷ مجموعہ شرح المہذب ج ۲ ص ۶۰۳۔ ۳۶۱ طبع المکتبۃ الشریعہ، لا ذکار لہجہ من کلام سید عالم و علیہ السلام ص ۲۲۔ ۲۳، اشرار المیزان ج ۱ ص ۱۰۳، کتاب الفتن من عن ابن قتیبہ ج ۲ ص ۸۸، طبع انصر المیزان، مجمع المروءۃ ج ۱ ص ۱۱۸، طبع المیزان ج ۱ ص ۱۱۸، طبع المیزان ج ۱ ص ۱۱۸، ابن جریر احسنی ج ۱ ص ۳۰۳۔

اجمائی حکم:

۳- "التباس" کا حکم اپنے تعلق کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ سب حلال و حرام میں التباس ہو تو بطور احتیاط حرمت کے پلا کو ترجیح دی جائے گی۔ جیسے احیاء عورت کا التباس بہن کے ساتھ ہو جائے اس طور پر کہ ابھی عورت و رضاعتی بہن کے بارے میں شک ہو جائے، تو دونوں حرام ہو جائیں گی اسی طرح اس جانور کا حکم بھی ہوگا جو شرعی اصول و حکم کے مطابق ذبح کیا گیا ہو، ورنہ اس جانور کا بھی جو مردار کے حکم میں ہو، جب دونوں میں اشتباہ ہو جائے تو دونوں کو مردار سمجھا جائے گا۔ ورنہ عدم جوڑ کا حکم لگایا جائے گا^(۱)۔

جس شخص پر قبلہ مشتبہ ہو جائے تو کسی دوسرے سے دریافت کرے، اجتہاد کرے اور غور و فکر سے کام لے، اور جب قبلہ کا کسی طرح پتہ نہ چلے تو اختیار سے کام لے، نماز پڑھ لے اور اس میں تمسک ہے^(۲)۔

اسی طرح اگر کسی شخص کو پاک پانی اور نجس پانی کے درمیان شک ہو جائے یا پاک برتن اور ناپاک برتن یا پاک کپڑے اور ناپاک کپڑے کے درمیان اشتباہ ہو جائے تو غور و فکر کرے، صبور و تقویٰ کی سبکیں راسے ہے، اور بعض حنفیہ کے نزدیک یہی صورت میں رائج ظاہر ہوتا ہے^(۳)۔

"التباس" اور اس سے اتفاق الفاظ کے احکام لفظ "مشتبہ" کی بحث میں دیکھ جاسکتے ہیں۔

(۱) الفروق للقرنی ۱/۲۲۷، مسلم اثبوت ۱/۹۶، الاشواء والظاہر لاس نعمان ص ۶۵، ۶۶۔

(۲) المصلح ۱/۱۰۱، المشرح للکبیر للردی ۱/۲۲، معنی ۱/۲۹۳۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۳۳، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۶۰، شرف المحتاج ۱/۳۰۔

التباس

تعریف:

۱- لغت میں "التباس" التباس سے ماخوذ ہے اور یہ غلط و ملط کو کہتے ہیں، التباس، اشتباہ و اشکال کے معنی میں بھی آتا ہے، کہا جاتا ہے: "التباس عمیہ الامر" یعنی معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا اور اس کو اس میں اشکال ہوا^(۱)۔

فقہاء لفظ "التباس" کو ہی لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض فقہاء نے "التباس" اور اشتباہ دونوں کو برابر سمجھا ہے، اور ایک کی تعریف دوسرے لفظ سے کی ہے، چنانچہ مالکیہ کی کتابوں میں آتا ہے: ابن عبد السلام نے بہ اشتباہ و التباس کو کہتے ہیں^(۲)۔

۲- فقہاء کی عبارتوں کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ لفظ "التباس" کے استعمال میں منفرد ہیں، اور مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء "التباس" کی جگہ عام طور پر "اشتباہ" اور "شک" کے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ مسائل ذیل میں دیکھا جاسکتا ہے: قبلہ کا غشی ہونا، اس ذبیحہ سے نکاح کرنا جس کی بہن کے بارے میں اشتباہ ہو جائے، اسی طرح پانی، کپڑے اور مشتبہ وغیرہ مشتبہ برتن کی طہارت کے مسئلہ میں^(۳)۔

(۱) المصباح للمیر، لسان العرب لابن حماد (۱/۲۳۳)۔

(۲) ص ۱۰۱، تجلید ۱/۱۷۳۔

(۳) الاقویہ ۱/۳۷۷، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، المشرح للکبیر للردی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۳۰، شرف المحتاج ۱/۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳

الزام ۳-۷

وغیرہ، یعنی اہل عرب بولتے ہیں کہ میں نے مال اور عمل یا کسی چیز کو اس پر لازم کیا^(۱)۔

اس لئے ”الزام“ الزام کا سبب ہوا کرتا ہے، خواہ کسی شخص کا اپنے آپ کی چیز کا لازم کرنا اپنی طرف سے ہو یا شارع کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہو چنانچہ راغب صفہائی کہتے ہیں: الزام کی دو قسمیں ہیں، ایک الزام بالتصخیر (کسی کو مسخر و مجبور کر کے لازم کرنا) دوسرا الزام بالحکم (حکم کے ذریعہ کسی شے کا لازم کرنا)۔ الزام بالتصخیر خود بخود اکی طرف سے ہو یا انسان کی طرف سے، دونوں کے لئے بولا جاتا ہے^(۲)، اور ”الزام“ کا معاملہ یہ ہے کہ اس کا اعتبار قبول پر موقوف نہیں^(۳)۔

د- لزوم:

۶- ”لزوم“ ثبوت اور دوام کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: لزومه المال یعنی اس پر مال واجب ہوا، ”لزومه الطلاق“ یعنی طلاق کا حکم اس پر لازم ہو گیا^(۴)، لہذا الزوم کا اطلاق اس حکم پر بھی ہوتا ہے جو الزام پر مرتب ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کی شرائط پائی جائیں، اور اس حکم پر بھی ہوتا ہے جس کو شارع نے متعین شروط کے پائے جانے کی صورت میں مقرر کر دیا، جہاں تک الزام کی بات ہے تو یہ یک ایسا معاملہ ہے جس کو انسان خود اپنے اختیار سے ثابت و لازم کرتا ہے۔

ح- لزوم:

۷- حق باطل کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”حق الأمر“ یعنی معامد

مربط ہونا^(۱)۔ اسی وجہ و قبول کے ارتباط کی وجہ سے مستند لازم ہو جایا کرتا ہے۔

۳- بین لغت میں ”عہد“ وصیت کو کہتے ہیں، جب کوئی اپنی کو وصیت کرتا ہے تو اہل عرب اس کے لئے ”عہد الیہ“ کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، عہد نامہ وثیقہ و ردہ کو بھی کہتے ہیں۔

عہدہم اس چیز کو کہتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ سے معاملہ کیا جائے اور اس چیز کو بھی کہتے ہیں جو بندہ آپس میں کسی چیز کے سامنے میں معاہدہ و معاہدہ کرتے ہیں اور ”عہد“ قسم کو بھی کہتے ہیں۔

اسی بنیاد پر لفظ ”عہد“ کو ”الزام“ کی نوائے میں سے ایک نوائے کے طور پر مانا گیا ہے^(۲)۔

ب- تصرف:

۴- ”صرف الشئ“ اس وقت و حالت میں جب کسی شے کو اس کے اصل رخ و جہت سے دوسری طرف پھیر دیا جائے، اسی سے لفظ ”تصرف“ یعنی معاملات میں تصرف کرنا ماخوذ ہے^(۳)، اور اس معنی کے اعتبار سے ”تصرف“ ”الزام“ سے عام ہے، اس لئے کہ تصرفات میں بعض تصرف ایسا بھی ہوا کرتا ہے جن میں الزام نہیں ہوتا ہے۔

ج- لزوم:

۵- الزوم کا معنی ہے ”اثبات“ (یعنی ثابت کرنا) اور ”لزمہ“ یعنی (دوام بخشنا) اسی سے کہا جاتا ہے: ”الزومہ المال والعمل“

(۱) المصباح المہیر لسان العرب ۱۰/۱۰۳۔

(۲) اعمدات الراغب لسانہ صفہائی (۲)۔

(۳) البدائع ۲/۳۳۲۔

(۴) لسان العرب ۱۰/۱۰۳۔

(۱) النجۃ الفکر لدہر ۱۰۳۔

(۲) المصباح المہیر لسان العرب ۱۰/۱۰۳ (مآخذہم لفرکان للجوامع ۲/۱۶۱)۔

(۳) لسان العرب ۱۰/۱۰۳ (صرف)۔

نے سہلت دی) تو یہ "الترام" کہلائے گا^(۱)۔

اسباب الترام:

۹- "الترام" کی لغوی و شرعی تعریف اور فقہاء کے استعمال اور عبارتوں سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ "الترام" کا سبب انسان کے دو اختیاری تصرفات میں دن کے درمیان دو چار پہلوؤں کا واقعہ ثابت کرنا ہو خود یہ حق کی انساں کا ہو، جیسے عقود و معاملات اور معاملہ و شرائط و تسمیہ وغیرہ جو آپس میں باہمی طور پر کئے جاتے ہیں یا وہ حق تعالیٰ سے متعلق ہو جیسے مازید و زود و تکالیف یا سہولت کی ضرورت۔

اس کے علاوہ اور بھی اسباب ہیں جن کو بعد میں ذکر کیا جائے گا، اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

اختیاری تصرفات:

۱۰- اختیاری تصرفات وہ تصرفات ہیں جسے انسان اپنے اختیار سے خود کرتا ہے اور ان کے واسطے اپنے اوپر کسی کا حق ثابت کرنا ہے، یہ تصرفات عقود و معاملات کے اس عام معنی، مفہوم میں شامل ہوتے ہیں جس کا مقنا استعمال کرتے ہیں، یعنی وہ عقود و معاملات جو باہمی تعامل و معاملات میں آتے ہیں، ان کا مقابلہ رادوں کو ہی ایجاب قبول کہتے ہیں یا وہ معاملات جو صرف ایک رادہ یعنی ایجاب سے جوہر میں آتے ہیں جس کو فقہاء توسیع عقود کہتے ہیں۔

تصرف ایجاب قبول کے ساتھ اس وقت مکمل کہلاتا ہے جب کہ اس کا معاملہ یہ ہو کہ طرفین میں سے ہر جانب لازمی طور پر اس کا حکم مرتب ہو رہا ہو، جیسا کہ بیع، اجارہ، مساقاۃ (بوٹ کو بتلی پر دینا) اور

ثابت ہو، ازہری نے لکھا ہے کہ اس کے معنی واجب ہونے کے ہیں، ورنہ حق مصدر ہے "حق لائن" (جب کوئی چیز ثابت و لازم ہو جائے) کا، "حق" اصطلاحی معنی کے اعتبار سے "الترام" کے معنی کے لئے آتا ہے، یعنی انسان کا خدا سے متعلق یا بندوں سے متعلق کسی چیز کو اپنے ذمہ لے لینا "حق" کہلاتا ہے^(۲)۔

و- وعدہ:

۸- "وعدہ" کا لفظ کسی بات کی امید دلانے پر دلالت کرتا ہے، اور "لوعدہ" کا استعمال حقیقتہً فیہ کے مفہوم میں ہوتا ہے، اور بخاریاثر کے موقع میں بھی بولا جاتا ہے، "وعدہ ہی کو" وعدہ" بھی کہتے ہیں^(۳)۔

ور وعدے میں فی الحال اپنے ذمہ کسی چیز کے واجب کرنے کا مفہوم نہیں ہوتا ہے، بلکہ جیسا کہ ابن عرب نے کہا ہے: مستثنیٰ میں ہی چھٹی چیز کے صحیح طور پر کرنے کی خبر دینا "وعدہ" کہلاتا ہے۔

"الترام" اور "وعدہ" کے معنی میں بے فرق سیاق کلام اور حالات کے قرائن سے سمجھ جائے گا۔ اور ظاہری طور پر صیغہ مضارع سے وعدہ معلوم ہوتا ہے، مثلاً کوئی یہ کہے "اما الفعل" (وہ مفہوم آندہ کام کے وعدے کا ہے) البتہ اگر "الترام" کے معنی پہ کوئی قرینہ دلالت کرے تو وعدہ کے بجائے الترام ملتا جائے گا جیسا کہ ابن رشد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کی مثال یوں ہے کہ اگر مترغش آپ سے درخواست کرے مجھے ایک وقت مقررہ تک مہلت دیجئے آپ سے جواب دینا: "اما اوخرک" (میں مہلت دوں گا) تو یہ "وعدہ" کہلئے گا، اگر اگر آپ سے جواب دینا: "فد اوخرک" (میں

(۱) المصباح الحیر: ۱۸۸، ابن ماجہ: ۱۸۸، المحرق: ۱۸۸، التوضیح للدرر:

۵۸، ۶۳، المحرق: ۱۸۸، ۱۹۵، ۲۰۰، ۲۰۵، ۲۱۰، ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۵، ۲۴۰، ۲۴۵، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۵، ۲۷۰، ۲۷۵، ۲۸۰، ۲۸۵، ۲۹۰، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۰۵، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۴۰، ۳۴۵، ۳۵۰، ۳۵۵، ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۵، ۳۸۰، ۳۸۵، ۳۹۰، ۳۹۵، ۴۰۰، ۴۰۵، ۴۱۰، ۴۱۵، ۴۲۰، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۳۵، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۵، ۴۶۰، ۴۶۵، ۴۷۰، ۴۷۵، ۴۸۰، ۴۸۵، ۴۹۰، ۴۹۵، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۵، ۵۲۰، ۵۲۵، ۵۳۰، ۵۳۵، ۵۴۰، ۵۴۵، ۵۵۰، ۵۵۵، ۵۶۰، ۵۶۵، ۵۷۰، ۵۷۵، ۵۸۰، ۵۸۵، ۵۹۰، ۵۹۵، ۶۰۰، ۶۰۵، ۶۱۰، ۶۱۵، ۶۲۰، ۶۲۵، ۶۳۰، ۶۳۵، ۶۴۰، ۶۴۵، ۶۵۰، ۶۵۵، ۶۶۰، ۶۶۵، ۶۷۰، ۶۷۵، ۶۸۰، ۶۸۵، ۶۹۰، ۶۹۵، ۷۰۰، ۷۰۵، ۷۱۰، ۷۱۵، ۷۲۰، ۷۲۵، ۷۳۰، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۵، ۷۵۰، ۷۵۵، ۷۶۰، ۷۶۵، ۷۷۰، ۷۷۵، ۷۸۰، ۷۸۵، ۷۹۰، ۷۹۵، ۸۰۰، ۸۰۵، ۸۱۰، ۸۱۵، ۸۲۰، ۸۲۵، ۸۳۰، ۸۳۵، ۸۴۰، ۸۴۵، ۸۵۰، ۸۵۵، ۸۶۰، ۸۶۵، ۸۷۰، ۸۷۵، ۸۸۰، ۸۸۵، ۸۹۰، ۸۹۵، ۹۰۰، ۹۰۵، ۹۱۰، ۹۱۵، ۹۲۰، ۹۲۵، ۹۳۰، ۹۳۵، ۹۴۰، ۹۴۵، ۹۵۰، ۹۵۵، ۹۶۰، ۹۶۵، ۹۷۰، ۹۷۵، ۹۸۰، ۹۸۵، ۹۹۰، ۹۹۵، ۱۰۰۰، ۱۰۰۵، ۱۰۱۰، ۱۰۱۵، ۱۰۲۰، ۱۰۲۵، ۱۰۳۰، ۱۰۳۵، ۱۰۴۰، ۱۰۴۵، ۱۰۵۰، ۱۰۵۵، ۱۰۶۰، ۱۰۶۵، ۱۰۷۰، ۱۰۷۵، ۱۰۸۰، ۱۰۸۵، ۱۰۹۰، ۱۰۹۵، ۱۱۰۰، ۱۱۰۵، ۱۱۱۰، ۱۱۱۵، ۱۱۲۰، ۱۱۲۵، ۱۱۳۰، ۱۱۳۵، ۱۱۴۰، ۱۱۴۵، ۱۱۵۰، ۱۱۵۵، ۱۱۶۰، ۱۱۶۵، ۱۱۷۰، ۱۱۷۵، ۱۱۸۰، ۱۱۸۵، ۱۱۹۰، ۱۱۹۵، ۱۲۰۰، ۱۲۰۵، ۱۲۱۰، ۱۲۱۵، ۱۲۲۰، ۱۲۲۵، ۱۲۳۰، ۱۲۳۵، ۱۲۴۰، ۱۲۴۵، ۱۲۵۰، ۱۲۵۵، ۱۲۶۰، ۱۲۶۵، ۱۲۷۰، ۱۲۷۵، ۱۲۸۰، ۱۲۸۵، ۱۲۹۰، ۱۲۹۵، ۱۳۰۰، ۱۳۰۵، ۱۳۱۰، ۱۳۱۵، ۱۳۲۰، ۱۳۲۵، ۱۳۳۰، ۱۳۳۵، ۱۳۴۰، ۱۳۴۵، ۱۳۵۰، ۱۳۵۵، ۱۳۶۰، ۱۳۶۵، ۱۳۷۰، ۱۳۷۵، ۱۳۸۰، ۱۳۸۵، ۱۳۹۰، ۱۳۹۵، ۱۴۰۰، ۱۴۰۵، ۱۴۱۰، ۱۴۱۵، ۱۴۲۰، ۱۴۲۵، ۱۴۳۰، ۱۴۳۵، ۱۴۴۰، ۱۴۴۵، ۱۴۵۰، ۱۴۵۵، ۱۴۶۰، ۱۴۶۵، ۱۴۷۰، ۱۴۷۵، ۱۴۸۰، ۱۴۸۵، ۱۴۹۰، ۱۴۹۵، ۱۵۰۰، ۱۵۰۵، ۱۵۱۰، ۱۵۱۵، ۱۵۲۰، ۱۵۲۵، ۱۵۳۰، ۱۵۳۵، ۱۵۴۰، ۱۵۴۵، ۱۵۵۰، ۱۵۵۵، ۱۵۶۰، ۱۵۶۵، ۱۵۷۰، ۱۵۷۵، ۱۵۸۰، ۱۵۸۵، ۱۵۹۰، ۱۵۹۵، ۱۶۰۰، ۱۶۰۵، ۱۶۱۰، ۱۶۱۵، ۱۶۲۰، ۱۶۲۵، ۱۶۳۰، ۱۶۳۵، ۱۶۴۰، ۱۶۴۵، ۱۶۵۰، ۱۶۵۵، ۱۶۶۰، ۱۶۶۵، ۱۶۷۰، ۱۶۷۵، ۱۶۸۰، ۱۶۸۵، ۱۶۹۰، ۱۶۹۵، ۱۷۰۰، ۱۷۰۵، ۱۷۱۰، ۱۷۱۵، ۱۷۲۰، ۱۷۲۵، ۱۷۳۰، ۱۷۳۵، ۱۷۴۰، ۱۷۴۵، ۱۷۵۰، ۱۷۵۵، ۱۷۶۰، ۱۷۶۵، ۱۷۷۰، ۱۷۷۵، ۱۷۸۰، ۱۷۸۵، ۱۷۹۰، ۱۷۹۵، ۱۸۰۰، ۱۸۰۵، ۱۸۱۰، ۱۸۱۵، ۱۸۲۰، ۱۸۲۵، ۱۸۳۰، ۱۸۳۵، ۱۸۴۰، ۱۸۴۵، ۱۸۵۰، ۱۸۵۵، ۱۸۶۰، ۱۸۶۵، ۱۸۷۰، ۱۸۷۵، ۱۸۸۰، ۱۸۸۵، ۱۸۹۰، ۱۸۹۵، ۱۹۰۰، ۱۹۰۵، ۱۹۱۰، ۱۹۱۵، ۱۹۲۰، ۱۹۲۵، ۱۹۳۰، ۱۹۳۵، ۱۹۴۰، ۱۹۴۵، ۱۹۵۰، ۱۹۵۵، ۱۹۶۰، ۱۹۶۵، ۱۹۷۰، ۱۹۷۵، ۱۹۸۰، ۱۹۸۵، ۱۹۹۰، ۱۹۹۵، ۲۰۰۰، ۲۰۰۵، ۲۰۱۰، ۲۰۱۵، ۲۰۲۰، ۲۰۲۵، ۲۰۳۰، ۲۰۳۵، ۲۰۴۰، ۲۰۴۵، ۲۰۵۰، ۲۰۵۵، ۲۰۶۰، ۲۰۶۵، ۲۰۷۰، ۲۰۷۵، ۲۰۸۰، ۲۰۸۵، ۲۰۹۰، ۲۰۹۵، ۲۱۰۰، ۲۱۰۵، ۲۱۱۰، ۲۱۱۵، ۲۱۲۰، ۲۱۲۵، ۲۱۳۰، ۲۱۳۵، ۲۱۴۰، ۲۱۴۵، ۲۱۵۰، ۲۱۵۵، ۲۱۶۰، ۲۱۶۵، ۲۱۷۰، ۲۱۷۵، ۲۱۸۰، ۲۱۸۵، ۲۱۹۰، ۲۱۹۵، ۲۲۰۰، ۲۲۰۵، ۲۲۱۰، ۲۲۱۵، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵، ۲۲۳۰، ۲۲۳۵، ۲۲۴۰، ۲۲۴۵، ۲۲۵۰، ۲۲۵۵، ۲۲۶۰، ۲۲۶۵، ۲۲۷۰، ۲۲۷۵، ۲۲۸۰، ۲۲۸۵، ۲۲۹۰، ۲۲۹۵، ۲۳۰۰، ۲۳۰۵، ۲۳۱۰، ۲۳۱۵، ۲۳۲۰، ۲۳۲۵، ۲۳۳۰، ۲۳۳۵، ۲۳۴۰، ۲۳۴۵، ۲۳۵۰، ۲۳۵۵، ۲۳۶۰، ۲۳۶۵، ۲۳۷۰، ۲۳۷۵، ۲۳۸۰، ۲۳۸۵، ۲۳۹۰، ۲۳۹۵، ۲۴۰۰، ۲۴۰۵، ۲۴۱۰، ۲۴۱۵، ۲۴۲۰، ۲۴۲۵، ۲۴۳۰، ۲۴۳۵، ۲۴۴۰، ۲۴۴۵، ۲۴۵۰، ۲۴۵۵، ۲۴۶۰، ۲۴۶۵، ۲۴۷۰، ۲۴۷۵، ۲۴۸۰، ۲۴۸۵، ۲۴۹۰، ۲۴۹۵، ۲۵۰۰، ۲۵۰۵، ۲۵۱۰، ۲۵۱۵، ۲۵۲۰، ۲۵۲۵، ۲۵۳۰، ۲۵۳۵، ۲۵۴۰، ۲۵۴۵، ۲۵۵۰، ۲۵۵۵، ۲۵۶۰، ۲۵۶۵، ۲۵۷۰، ۲۵۷۵، ۲۵۸۰، ۲۵۸۵، ۲۵۹۰، ۲۵۹۵، ۲۶۰۰، ۲۶۰۵، ۲۶۱۰، ۲۶۱۵، ۲۶۲۰، ۲۶۲۵، ۲۶۳۰، ۲۶۳۵، ۲۶۴۰، ۲۶۴۵، ۲۶۵۰، ۲۶۵۵، ۲۶۶۰، ۲۶۶۵، ۲۶۷۰، ۲۶۷۵، ۲۶۸۰، ۲۶۸۵، ۲۶۹۰، ۲۶۹۵، ۲۷۰۰، ۲۷۰۵، ۲۷۱۰، ۲۷۱۵، ۲۷۲۰، ۲۷۲۵، ۲۷۳۰، ۲۷۳۵، ۲۷۴۰، ۲۷۴۵، ۲۷۵۰، ۲۷۵۵، ۲۷۶۰، ۲۷۶۵، ۲۷۷۰، ۲۷۷۵، ۲۷۸۰، ۲۷۸۵، ۲۷۹۰، ۲۷۹۵، ۲۸۰۰، ۲۸۰۵، ۲۸۱۰، ۲۸۱۵، ۲۸۲۰، ۲۸۲۵، ۲۸۳۰، ۲۸۳۵، ۲۸۴۰، ۲۸۴۵، ۲۸۵۰، ۲۸۵۵، ۲۸۶۰، ۲۸۶۵، ۲۸۷۰، ۲۸۷۵، ۲۸۸۰، ۲۸۸۵، ۲۸۹۰، ۲۸۹۵، ۲۹۰۰، ۲۹۰۵، ۲۹۱۰، ۲۹۱۵، ۲۹۲۰، ۲۹۲۵، ۲۹۳۰، ۲۹۳۵، ۲۹۴۰، ۲۹۴۵، ۲۹۵۰، ۲۹۵۵، ۲۹۶۰، ۲۹۶۵، ۲۹۷۰، ۲۹۷۵، ۲۹۸۰، ۲۹۸۵، ۲۹۹۰، ۲۹۹۵، ۳۰۰۰، ۳۰۰۵، ۳۰۱۰، ۳۰۱۵، ۳۰۲۰، ۳۰۲۵، ۳۰۳۰، ۳۰۳۵، ۳۰۴۰، ۳۰۴۵، ۳۰۵۰، ۳۰۵۵، ۳۰۶۰، ۳۰۶۵، ۳۰۷۰، ۳۰۷۵، ۳۰۸۰، ۳۰۸۵، ۳۰۹۰، ۳۰۹۵، ۳۱۰۰، ۳۱۰۵، ۳۱۱۰، ۳۱۱۵، ۳۱۲۰، ۳۱۲۵، ۳۱۳۰، ۳۱۳۵، ۳۱۴۰، ۳۱۴۵، ۳۱۵۰، ۳۱۵۵، ۳۱۶۰، ۳۱۶۵، ۳۱۷۰، ۳۱۷۵، ۳۱۸۰، ۳۱۸۵، ۳۱۹۰، ۳۱۹۵، ۳۲۰۰، ۳۲۰۵، ۳۲۱۰، ۳۲۱۵، ۳۲۲۰، ۳۲۲۵، ۳۲۳۰، ۳۲۳۵، ۳۲۴۰، ۳۲۴۵، ۳۲۵۰، ۳۲۵۵، ۳۲۶۰، ۳۲۶۵، ۳۲۷۰، ۳۲۷۵، ۳۲۸۰، ۳۲۸۵، ۳۲۹۰، ۳۲۹۵، ۳۳۰۰، ۳۳۰۵، ۳۳۱۰، ۳۳۱۵، ۳۳۲۰، ۳۳۲۵، ۳۳۳۰، ۳۳۳۵، ۳۳۴۰، ۳۳۴۵، ۳۳۵۰، ۳۳۵۵، ۳۳۶۰، ۳۳۶۵، ۳۳۷۰، ۳۳۷۵، ۳۳۸۰، ۳۳۸۵، ۳۳۹۰، ۳۳۹۵، ۳۴۰۰، ۳۴۰۵، ۳۴۱۰، ۳۴۱۵، ۳۴۲۰، ۳۴۲۵، ۳۴۳۰، ۳۴۳۵، ۳۴۴۰، ۳۴۴۵، ۳۴۵۰، ۳۴۵۵، ۳۴۶۰، ۳۴۶۵، ۳۴۷۰، ۳۴۷۵، ۳۴۸۰، ۳۴۸۵، ۳۴۹۰، ۳۴۹۵، ۳۵۰۰، ۳۵۰۵، ۳۵۱۰، ۳۵۱۵، ۳۵۲۰، ۳۵۲۵، ۳۵۳۰، ۳۵۳۵، ۳۵۴۰، ۳۵۴۵، ۳۵۵۰، ۳۵۵۵، ۳۵۶۰، ۳۵۶۵، ۳۵۷۰، ۳۵۷۵، ۳۵۸۰، ۳۵۸۵، ۳۵۹۰، ۳۵۹۵، ۳۶۰۰، ۳۶۰۵، ۳۶۱۰، ۳۶۱۵، ۳۶۲۰، ۳۶۲۵، ۳۶۳۰، ۳۶۳۵، ۳۶۴۰، ۳۶۴۵، ۳۶۵۰، ۳۶۵۵، ۳۶۶۰، ۳۶۶۵، ۳۶۷۰، ۳۶۷۵، ۳۶۸۰، ۳۶۸۵، ۳۶۹۰، ۳۶۹۵، ۳۷۰۰، ۳۷۰۵، ۳۷۱۰، ۳۷۱۵، ۳۷۲۰، ۳۷۲۵، ۳۷۳۰، ۳۷۳۵، ۳۷۴۰، ۳۷۴۵، ۳۷۵۰، ۳۷۵۵، ۳۷۶۰، ۳۷۶۵، ۳۷۷۰، ۳۷۷۵، ۳۷۸۰، ۳۷۸۵، ۳۷۹۰، ۳۷۹۵، ۳۸۰۰، ۳۸۰۵، ۳۸۱۰، ۳۸۱۵، ۳۸۲۰، ۳۸۲۵، ۳۸۳۰، ۳۸۳۵، ۳۸۴۰، ۳۸۴۵، ۳۸۵۰، ۳۸۵۵، ۳۸۶۰، ۳۸۶۵، ۳۸۷۰، ۳۸۷۵، ۳۸۸۰، ۳۸۸۵، ۳۸۹۰، ۳۸۹۵، ۳۹۰۰، ۳۹۰۵، ۳۹۱۰، ۳۹۱۵، ۳۹۲۰، ۳۹۲۵، ۳۹۳۰، ۳۹۳۵، ۳۹۴۰، ۳۹۴۵، ۳۹۵۰، ۳۹۵۵، ۳۹۶۰، ۳۹۶۵، ۳۹۷۰، ۳۹۷۵، ۳۹۸۰، ۳۹۸۵، ۳۹۹۰، ۳۹۹۵، ۴۰۰۰، ۴۰۰۵، ۴۰۱۰، ۴۰۱۵، ۴۰۲۰، ۴۰۲۵، ۴۰۳۰، ۴۰۳۵، ۴۰۴۰، ۴۰۴۵، ۴۰۵۰، ۴۰۵۵، ۴۰۶۰، ۴۰۶۵، ۴۰۷۰، ۴۰۷۵، ۴۰۸۰، ۴۰۸۵، ۴۰۹۰، ۴۰۹۵، ۴۱۰۰، ۴۱۰۵، ۴۱۱۰، ۴۱۱۵، ۴۱۲۰، ۴۱۲۵، ۴۱۳۰، ۴۱۳۵، ۴۱۴۰، ۴۱۴۵، ۴۱۵۰، ۴۱۵۵، ۴۱۶۰، ۴۱۶۵، ۴۱۷۰، ۴۱۷۵، ۴۱۸۰، ۴۱۸۵، ۴۱۹۰، ۴۱۹۵، ۴۲۰۰، ۴۲۰۵، ۴۲۱۰، ۴۲۱۵، ۴۲۲۰، ۴۲۲۵، ۴۲۳۰، ۴۲۳۵، ۴۲۴۰، ۴۲۴۵، ۴۲۵۰، ۴۲۵۵، ۴۲۶۰، ۴۲۶۵، ۴۲۷۰، ۴۲۷۵، ۴۲۸۰، ۴۲۸۵، ۴۲۹۰، ۴۲۹۵، ۴۳۰۰، ۴۳۰۵، ۴۳۱۰، ۴۳۱۵، ۴۳۲۰، ۴۳۲۵، ۴۳۳۰، ۴۳۳۵، ۴۳۴۰، ۴۳۴۵، ۴۳۵۰، ۴۳۵۵، ۴۳۶۰، ۴۳۶۵، ۴۳۷۰، ۴۳۷۵، ۴۳۸۰، ۴۳۸۵، ۴۳۹۰، ۴۳۹۵، ۴۴۰۰، ۴۴۰۵، ۴۴۱۰، ۴۴۱۵، ۴۴۲۰، ۴۴۲۵، ۴۴۳۰، ۴۴۳۵، ۴۴۴۰، ۴۴۴۵، ۴۴۵۰، ۴۴۵۵، ۴۴۶۰، ۴۴۶۵، ۴۴۷۰، ۴۴۷۵، ۴۴۸۰، ۴۴۸۵، ۴۴۹۰، ۴۴۹۵، ۴۵۰۰، ۴۵۰۵، ۴۵۱۰، ۴۵۱۵، ۴۵۲۰، ۴۵۲۵، ۴۵۳۰، ۴۵۳۵، ۴۵۴۰، ۴۵۴۵، ۴۵۵۰، ۴۵۵۵، ۴۵۶۰، ۴۵۶۵، ۴۵۷۰، ۴۵۷۵، ۴۵۸۰، ۴۵۸۵، ۴۵۹۰، ۴۵۹۵، ۴۶۰۰، ۴۶۰۵، ۴۶۱۰، ۴۶۱۵، ۴۶۲۰، ۴۶۲۵، ۴۶۳۰، ۴۶۳۵، ۴۶۴۰، ۴۶۴۵، ۴۶۵۰، ۴۶۵۵، ۴۶۶۰، ۴۶۶۵، ۴۶۷۰، ۴۶۷۵، ۴۶۸۰، ۴۶۸۵، ۴۶۹۰، ۴۶۹۵، ۴۷۰۰، ۴۷۰۵، ۴۷۱۰، ۴۷۱۵، ۴۷۲۰، ۴۷۲۵، ۴۷۳۰، ۴۷۳۵، ۴۷۴۰، ۴۷۴۵، ۴۷۵۰، ۴۷۵۵، ۴۷۶۰، ۴۷۶۵، ۴۷۷۰، ۴۷۷۵، ۴۷۸۰، ۴۷۸۵، ۴۷۹۰، ۴۷۹۵، ۴۸۰۰، ۴۸۰۵، ۴۸۱۰، ۴۸۱۵، ۴۸۲۰، ۴۸۲۵، ۴۸۳۰، ۴۸۳۵، ۴۸۴۰، ۴۸۴۵، ۴۸۵۰، ۴۸۵۵، ۴۸۶۰، ۴۸۶۵، ۴۸۷۰، ۴۸۷۵، ۴۸۸۰، ۴۸۸۵، ۴۸۹۰، ۴۸۹۵، ۴۹۰۰، ۴۹۰۵، ۴۹۱۰، ۴۹۱۵، ۴۹۲۰، ۴۹۲۵، ۴۹۳۰، ۴۹۳۵، ۴۹۴۰، ۴۹۴۵، ۴۹۵۰، ۴۹۵۵، ۴۹۶۰، ۴۹۶۵، ۴۹۷۰، ۴۹۷۵، ۴۹۸۰، ۴۹۸۵، ۴۹۹۰، ۴۹۹۵، ۵۰۰۰، ۵۰۰۵، ۵۰۱۰، ۵۰۱۵، ۵۰۲۰، ۵۰۲۵، ۵۰۳۰، ۵۰۳۵، ۵۰۴۰، ۵۰۴۵، ۵۰۵۰، ۵۰۵۵، ۵۰۶۰، ۵۰۶۵، ۵۰۷۰، ۵۰۷۵، ۵۰۸۰، ۵۰۸۵، ۵۰۹۰، ۵۰۹۵، ۵۱۰۰، ۵۱۰۵، ۵۱۱۰، ۵۱۱۵، ۵۱۲۰، ۵۱۲۵، ۵۱۳۰، ۵۱۳۵، ۵۱۴۰، ۵۱۴۵، ۵۱۵۰، ۵۱۵۵، ۵۱۶۰، ۵۱۶۵، ۵۱۷۰، ۵۱۷۵، ۵۱۸۰، ۵۱۸۵، ۵۱۹۰، ۵۱۹۵، ۵۲۰۰، ۵۲۰۵، ۵۲۱۰، ۵۲۱۵، ۵۲۲۰، ۵۲۲۵، ۵۲۳۰، ۵۲۳۵، ۵۲۴۰، ۵۲۴۵، ۵۲۵۰، ۵۲۵۵، ۵۲۶۰، ۵۲۶۵، ۵۲۷۰، ۵۲۷۵، ۵۲۸۰، ۵۲۸۵، ۵۲۹۰، ۵۲۹۵، ۵۳۰۰، ۵۳۰۵، ۵۳۱۰، ۵۳۱۵، ۵۳۲۰، ۵۳۲۵، ۵۳۳۰، ۵۳۳۵، ۵۳۴۰، ۵۳۴۵، ۵۳۵۰، ۵۳۵۵، ۵۳۶۰، ۵۳۶۵، ۵۳۷۰، ۵۳۷۵، ۵۳۸۰، ۵۳۸۵، ۵۳۹۰، ۵۳۹۵، ۵۴۰۰، ۵۴۰۵، ۵۴۱۰، ۵۴۱۵، ۵۴۲۰، ۵۴۲۵، ۵۴۳۰، ۵۴۳۵، ۵۴۴۰، ۵۴۴۵، ۵۴۵۰، ۵۴۵۵، ۵۴۶۰، ۵۴۶۵، ۵۴۷۰، ۵۴۷۵، ۵۴۸۰، ۵۴۸۵، ۵۴۹۰، ۵۴۹۵، ۵۵۰۰، ۵۵۰۵، ۵۵۱۰، ۵۵۱۵، ۵۵۲۰، ۵۵۲۵، ۵۵۳۰، ۵۵۳۵، ۵۵۴۰، ۵۵۴۵، ۵۵۵۰، ۵۵۵۵، ۵۵۶۰، ۵۵۶۵، ۵۵۷۰، ۵۵۷۵، ۵۵۸۰، ۵۵۸۵، ۵۵۹۰، ۵۵۹۵، ۵۶۰۰، ۵۶۰۵، ۵۶۱۰، ۵۶۱۵، ۵۶۲۰، ۵۶۲۵، ۵۶۳۰، ۵۶۳۵، ۵۶۴۰، ۵۶۴۵، ۵۶۵۰، ۵۶۵۵، ۵۶۶۰، ۵۶۶۵، ۵۶۷۰، ۵۶۷۵، ۵۶۸۰، ۵۶۸۵، ۵۶۹۰، ۵۶۹۵، ۵۷۰۰، ۵۷۰۵، ۵۷۱۰، ۵۷۱۵، ۵۷۲۰، ۵۷۲۵، ۵۷۳۰، ۵۷۳۵، ۵۷۴۰، ۵۷۴۵، ۵۷۵۰، ۵۷۵۵، ۵۷۶۰، ۵۷

مزارعت میں ہو کرتا ہے، لیکن وہ تعریف جو لڑکی طور پر صرف ایک جانب میں ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو وہ صرف التزام کرنے والے کی طرف سے یہاں سے مکمل ہو جاتا ہے جیسے وقف، غیر شخص کے سے وصیت، کسی کام پر انجام دینا، ضمان سے معافی نہ مہر عاریت، یہ جہلی حکم ہے، اگرچہ بعض چیزوں میں بعض فقہاء نے قبول کی شرط بھی لگائی ہے تاہم تعریف مکمل ہو جاتا ہے۔ اس طرح کے تعریفات جو صرف ایک ارادہ یعنی صرف ایجاب سے مکمل ہو جاتے ہیں ان میں قسم مہر، اور اس طرح کی دیگر چیزیں بھی داخل ہیں۔ یہ تمام تعریفات جو دو ارادوں سے مکمل ہوتے ہیں یا جن میں ایک ارادہ سے مکمل ہوتے ہیں اگر ان میں مقررہ و متعین تمام ارکان و شرائط پائے جائیں تو ان پر التزام کے جملہ احکام مرتب ہوں گے۔

۱۱۔ فقہاء کی عبارتوں سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ التزام مذکور تمام امور میں پایا جاتا ہے، فقہاء کی کچھ عبارتیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

الف۔ ”الحکۃ العدلیۃ“ کی کتاب ابو یوسف میں مذکور ہے: العقد التزام المتعاقبین ونعمہما امرء وهو عبارة عن ارتباط الإيجاب بالقبول^(۱) (عقد متعاقبین کا اپنے آپ کی کسی چیز کو لازم کرنا یا آپس میں کسی چیز کا پختہ معاملہ کرنا ہے، اور وہ ایجاب کا قبول سے مربوط ہو جائے گا نام ہے)۔

ب۔ ”المعروف فی القواعد للکرکشی“ میں آیا ہے کہ عقد شرعی فی باعہر متقبل بعدم استیصال کے دو قسمیں ہیں:

اول۔ ایک عقد وہ ہے جس میں عاقد ثنایا ہو کرتا ہے، مثلاً اندر، بیعین، وقف، کرایہ میں قبول کی شرط نہ ہو، ”بعض فقہاء نے اس میں طریق و رعتاق کو بھی شامل کیا ہے جبکہ باعوض ہو۔ رشتہ کا خیال

(۱) الحکۃ العدلیۃ (دفتر ۳۰)۔

ہے کہ یہ دفع عقد ہے نہ کہ انعقاد عقد۔

۱۔ ہمزہ دوسری قسم وہ ہے جس میں متعاقبین کا ہونا ضروری ہے جیسے بیع (خرید و فروخت)، اجارہ (معاملہ کرنا)، سہم (حصہ شریک، ہمزہ فروخت)، تسلیح، حوالہ، مساقاۃ (بانٹ کو بنائی پر بیٹا)، مہر، شرکت، وکالت، مضاربہ (ایسا کاروبار جس میں ایک شخص کی پونجی ہو، دوسرے کی محنت و عمل ہو)، وصیت، عاریت، وصیت (مانت)، قرض، عتق، نکاح، رہن، ضمان و رکعات۔

ج۔ حاکم و رشتہ کی کتاب ”المعروف“ میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکلف بندوں پر جو چیز واجب کی ہے وہ بھی وہ طرح کی ہیں، ایک وہ ہے جس کا جب تکلیف ہے جس کو عقوبت (یعنی سزا) کہتے ہیں، دوسری وہ ہے جس کا سبب التزام (یعنی خود اپنے ذمہ لازم کر لینا) ہے، جس کو ضمان، عتق یا مہر وغیرہ کہتے ہیں^(۲)۔

د۔ حاکم و مزارعت بن عبد السلام کی کتاب ”القواعد“ میں لکھا ہے کہ مساقات اور اس کی تابع مزارعت کے عقد کا مطلب ہے، کاشتکاری کی محنت سے حاصل ہونے والے پیداوار کے ایک غیر متعین حصے کے بدلے میں کاشتکاری کے کاموں کا التزام کرنا۔

اسی طرح اس کتاب میں یہ بھی آیا ہے کہ دوسری جانب سے قبول کے بغیر حقوق کو اپنے اوپر لازم کر لینے کی چند انواع ہیں:

۱۔ وعدہ میں یا عین میں ہزر کے ذریعہ التزام ہو۔

۲۔ ضمان کے ذریعہ قرضوں کو اپنے اوپر لازم کرنا۔

۳۔ ضمان، رک۔

۴۔ ضمان، ۲۰۔

(۱) المعروف فی القواعد ۳۹۷، ۳۹۸۔

(۲) المعروف فی القواعد ۳۹۲، ۳۹۳۔

۵۔ اور اس چیز کا نصاب جس کا حافظہ نہ ہو واجب ہو^(۱)۔

۶۔ ذیل میں چند دو مثالیں ذکر کی جاتی ہیں جن کو خطاب نے

التزامات میں ذکر کیا ہے:

۱۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم میرے ساتھ اپنا ہاں
سامانز ہمت کرو گے تو میں تمہارے لئے ہاں ہاں چیز کا لانا
کرنا ہوں، تو جس چیز کو اس نے لازم یا لازم کرنے کو کہا وہ بھی
مجموعہ ضمن میں داخل ہوگی، اور اس کے لئے بھی شرطیں ہوں گی جو
ضمن کے سے ہوں گی۔

۲۔ جب کسی نے دوسرے سے کہا: اتر تم مجھے اپنے گھر میں ایک
سب کے سے رہنے دو گے تو یہ جادو کے قیل سے ہوگا لہذا اس میں
جادو کی شرطیں لازم ہوں گی، یعنی مدت معلوم ہو، اور منفعت بھی معلوم
ہو، اور جس شے کو چاہے لازم یا ہے اس کا اس کا مدت ہو یا بھی
ہو^(۲)۔ کتب فقہ میں اس طرح کی بہاریں ثبت سے ہیں۔

۳۔ مہارت کے پیش نظر یہ کہنا ممکن ہے کہ امتامات کے اسباب
حقیقی انسان کے اختیاری تصرفات ہیں۔ مگر جو جو دوسرے کے موملہ جو
فقہ سے اشتکاب رکھتے ہیں وہیں دوسرے اسباب کا بھی منافیہ مرتے
ہیں^(۳)۔ میں درحقیقت وہ امتام نہیں ہیں بلکہ التزام یا لازم
ہیں، البتہ ان پر بھی حاکم مرتب ہوتے ہیں جو التزام سے ہوتے
ہیں، خواہ سب بننے کی وجہ سے ہو یا بد اور راست ہو اور تباہ کرے لی
وجہ سے، ان کی تصدیقات درج ذیل ہیں:

(۱) قواعد الاحکام فی مصالح الامام ۱۹/۲، ۳، احکام القرآن للجصاص

۱۰/۳۸۰ احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۲۳۔

(۲) فتح الباری ۲/۵۷۵۔

(۳) دیکھئے ستاد احمد برہنہ کی مدکرۃ مبتدأ فی بیان التزامات ۳۶، ۳۷، ۳۸
ڈاکٹر معطلی اثر کا کہ مدخل ان نظریہ التزام امام ۹۶/۲ اور اس کے بعد
کے صفحات، اور ڈاکٹر اسوری کی مصادر الحق ۳۹/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مضرت رساں افعال (یا ناجائز افعال):

۱۲۔ وہ مضرت رساں عمل جس کی وجہ سے جسم یا مال کو نقصان پہنچے اس
میں سزا واجب ہوتی ہے یا ضمان لازم ہوتا ہے، اور ضرر رسائی کی
بہت ہی صورتیں ہیں، مثلاً جاں، مال کو نقصان کرنا یا جسم کے کسی حصہ
اور عضو کو نقصان پہنچانا، کوئی چیز غصب کر کے یا چوری کر کے نقصان
پہنچانا، یا وہ چیزیں جن میں تصرف کی جواز دی گئی ہو ان میں
استعمال کے اندر حد سے تجاوز کرنا، جیسے کریمہ راجحہ پر کوئی چیز
لینے والے، تمام (بچھٹا لگانے والا)، ذاکر، رستہ سے مستفید ہونے
والے اور اس طرح کے دیگر لوگوں کی زیادتی اور تجاوز کرنا، اسی طرح
امانات جیسے، بیعت اور مال مرہون کی حفاظت میں کوتاہی وغیرہ بھی
ضرر رساں افعال کے زمرہ میں ہیں۔

مذکورہ بالا تمام چیزوں میں ان کا مرتکب اپنے اوپر اپنے فعل کا
ضمان لازم کرتا ہے اور اس پر عوض لازم ہوتا ہے، اگر مثلی چیز ہو تو اس کا
عوض مثلی واجب ہوگا اور اگر ذوات القیم میں سے ہو تو قیمت لازم
ہوگی۔ یہ دھابلی حکم ہے، اس لئے کہ ضائع، مرتکف ہونے والی
چیزوں میں بعض دو بھی ہیں جن میں کوئی ضمان لازم نہیں ہوتا، جیسے
اگر کسی شخص پر کوئی انسان یا چوپایہ حملہ کرے، اور اس کا مال جبراً اس
انسان یا چوپایہ کے قتل کے ممکن نہ ہو، چنانچہ اس نے قتل بھی کر دیا تو
اس پر کوئی ضمان نہیں۔ اس کے برخلاف بعض دوسرے عمل بھی ہیں
جن میں ضمان واجب ہو جاتا ہے جیسے کوئی مضطر اگر دوسرے کا مال
کھالے تو اس میں سوائے مالکیہ کے تمام دوسرے کے نزدیک ضمان
واجب ہے۔

اس سلسلہ میں ضابطہ جیسا کہ امام زرکشی نے بیان کیا ہے کہ
تعدی (ریاقتی) ہمیشہ قائل ضمان ہو سکتی ہے لایہ کوئی دلیل اس
کے خلاف پائی جائے اور فعل مباح سا قائل ہو سکتا ہے لایہ کہ اس کے

خلاف کوئی دلیل قائم ہو۔ ضرر کے ممنوع ہونے کے سلسلہ میں بنیاء
در اصل ہی مریم علیہ السلام کا یہ قول ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۱)
(جی نہ کسی کو نقصان پہنچے ورنہ ہی نقصان پہنچایا جائے)۔

مذکورہ تمام مباحث میں بہت تفصیلات ہیں جو ان کے باب اور
سطح حالات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) نفع بخش فعل (یا اثر، جیسا سبب):

۱۳۔ کبھی کبھی انسان دوسروں کے لئے نفع کا کام کرتا ہے جس کے
نتیجہ میں وہ اس دوسرے شخص کے حق میں قرض و سدقہ بن جاتا ہے،
اس لئے کہ اس نے اس کے نفع کا کوئی کام کیا یا اس کی طرف سے کوئی
معاوضہ پورا کیا۔

عصر حاضر کے فقہاء اسی کو "اثر ابل سبب" سے تعبیر کرتے ہیں،
اس سے مراد ان کے نزدیک یہ ہے کہ جس نے دوسرے کی طرف
سے کوئی دین، قرض، یا کوئی فائدہ پہنچایا تو اس کی وجہ سے یہ
کام کرے والا و محتاج ہو گیا، جس شخص کی طرف سے ایسی سبب
کے، دین، یا کوئی فائدہ پہنچایا گیا، وہ خوشحال ہو گیا، اس کی وجہ سے

(۱) دیکھئے شاہ ابن کثیر ص ۲۸۹، ۲۹۰، المصنف ص ۶۰۲، ۶۰۳۔
۳۳۳، المصنف ص ۶۰۲، ۶۰۳، فتح الباری ص ۳۶۲، ۳۶۳۔ ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳

الترام ۱۳

اور انہیں میں سے اپنے غریب رشتہ داروں پر نفقہ کو پورا پر لازم کرنا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَعَمَى الْمُوَلُودُ لَهُ رَرَفَهُنَّ وَكَسُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ" (اور جس کا بچہ ہے، اس کے امہ ہے س (ماں) کا کھانا اور کپڑا سوائے دستور کے)۔" گے ہے: "وَعَمَى الْوَارِثُ مِثْلَ ذَلِكَ" (۱) (اور اسی طرح) (کا انتظام) وارث کے (امہ ہے)۔ ایک تیسری جگہ ہے: "وَقَصَى رَهْمَكُ الْآلَا تُعْذُوا إِلَّا بِآثَارِهِ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا" (۲) (اور تیرے پرہیزگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز اسی (ایک رب) کے اور کسی کی پرستش نہ کرنا اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا)۔

انہیں میں سے ولایت شرعی بھی ہے، جیسے باپ اور دادا کی ولایت، جس کا بیان اس آیت کریمہ میں ہے: "وَالْأَهْلُوا الْبَنِي حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رَشَدًا فَإِذَا بَلَغُوا الْبُلُغَ أَمْوَالَهُمْ" (۳) (اور قیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر)۔ ولایت کی وجہ یہ ہے کہ بلی میں پوری شفقت پائی جاتی ہے، اور جو قیم بچے ہوتے ہیں، اسی طرح نابالغ بچوں میں کم عمری کی وجہ سے معاملات اور تصرفات برتنے کا شعور پوری طرح نہیں ہوتا ہے۔

جو چیزیں بندوں پر خود بخود لازم ہو جاتی ہیں ان میں میراث کا بدلہ کرنا اور جو چیزیں بھی ہیں جو بغیر قہر کے کسی مسلمان پر لازم ہو جاتی ہیں۔

حاضر کا ساقی فرماتے ہیں: یہاں لازم اس ذات کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہے جس کو ولایت الزام حاصل ہے یعنی

(۱) سورۃ بقرہ ۳۳۔

(۲) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۶۔

شخص کے حق میں یا نیا گیا ہے جو فی کے مال پر اس کی اجازت کے بغیر خرچ کر دے تو سے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ اس فائدہ کے ضمن میں اس قسم کے بہت سے مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ مسائل فقہ کے مختلف ابواب میں دیکھے جاسکتے ہیں، مثلاً اثرت، رہن، انقضاء، زنا وغیرہ کے ابواب میں موجود ہیں۔ "مجمع المصنوعات" میں بھی اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، عامہ قرآنی کی کتاب "الفرق" میں ہے: ہم وہ شخص جو دوسرے کے لئے کوئی کام کرے یا دوسرے کو کوئی فائدہ پہنچا دے اس سے یہ دوسرے کی کی چیز سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر تو یہ عمل جائز ہوگا۔ اب پھر اگر وہ تمہارا کرے گا تو سے رجوع کا حق نہ ہوگا، لیکن اگر تمہارا نہ کرے، یہ نفع کے قبیل کی چیز ہو تو خرچ کرنے والے کو اجرت ملے گی، اور اگر مال بیوہ سے اس شخص سے لینے کا حق ہوگا جس کی طرف سے اس نے اور کیا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کام ایسا ہو جو اس شخص کے لئے نہ مری ہو جس کے لئے وہ کیا گیا (۱)۔

(۳) شرع:

۱۳۔ مسلمان اسلام لانے کی وجہ سے اسلام کے احکام اور شرعی ذمہ داریاں اپنے اوپر لازم کرنے والا مانا جاتا ہے۔ چنانچہ "مسلم اثبوت" میں ہے: "الاسلام انتروم حقیقة ما جاء به النبی ﷺ" (۲) (اسلام یہ ہے کہ بنا کریم ﷺ جو کچھ لائے ترشیف لائے اس کو اپنے پر لازم کر لیا جائے)۔

مسلمان کو اسلام کی وجہ سے جن چیزوں کا لازم کرنے والا سمجھا جاتا ہے، ان میں وہ چیزیں بھی ہیں جو شریعت کی طرف سے ایک مسلمان پر خاص تعلقات اور رشتہ داری کی بنیاد پر لازم ہوتی ہیں،

(۱) الفرق ۱۸۹، ج ۱، تہذیب الفرق ۳۱۹، (الفرق ۱۷۱)، المصنوعات ۵۷۔

(۲) فتوح المصنوعات شرح مسلم اثبوت ۱۸۰۔

اللہ تبارک و تعالیٰ، لہذا یہ حکام قبول پر موقوف نہیں ہوں گے، جیسا کہ دیگر تمام احکام شارٹ کی طرف سے ابتدا، لازم، پنے کی وجہ سے لازم ہو جاتے ہیں^(۱)، اس اسباب میں ایک اور سبب کا اضافہ کرنا ممکن ہے، وہ وہ شرعاً و شرعاً ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی نقلی مبادت شرعاً و شرعاً تو شرعاً و شرعاً پنے کی وجہ سے وہ اس کے تمام کو لازم کر دیتا ہے، ورنہ اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضاء واجب ہے جیسا کہ مالکیہ اور حنبلی کے ہے^(۲)۔

مذکورہ بالا تین اسباب فعل ضار، فعل مایع اور شرع یہ وہ اسباب ہیں جن کو عصر حاضر کے مابین فقہ و فتاویٰ مصادر التزام (اسباب التزام) شمار کرتے ہیں، مبنی حقیقت میں یہ التزام کے قبیل سے سمجھے جاتے ہیں نہ کہ باب التزام سے جیسا کہ علامہ کاسانی کا حکام گذر چکا ہے۔

۱۵۔ وہ تصرقات جو انسان کے ارادے (اختیار) سے وجود میں آتے ہیں مثلاً، ان کو "الترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اور جو تصرقات جبر اس کے ارادے کے وجود میں آجائیں تو اسے "الترام" یا "الترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اس لئے کہ التزام حقیقی یہ ہے کہ انسان اپنے وہ کوئی چیز واجب اور لازم کرے۔ اسی وجہ سے مالک و قرنی فرماتے ہیں: کافر جب اسلام لے آئے تو اس پر (زمانہ غر کے معادلات میں سے) خرید و فروخت کا ضمن، اجارہ دہی، امانت، ہرمان، بیون کی ونگی لازم ہو جاتی ہے جس کا اس نے معاملہ کیا تھا، اور اس قسم کی گئے چیزیں بھی واجب ہیں، لیکن قصاص، غصب اور لوٹ مار کی چیزیں لازم نہیں ہوتیں۔ اس لئے کہ کافر حالت غر میں جس چیز

سے راضی رہا اور اس کا مال جس چیز کو مستحق کے دینے پر مقصود رہا تو اسلام لانے کی وجہ سے وہ چیزیں ساتھ نہیں ہوگی (بلکہ لازم ہوگی) اور جس چیز کو مستحق کو دینے پر اور گنگی پر راضی نہیں تھا جیسے قتل اور غصب کرنا، وہ چیز اور اس طرح کی دیگر چیزیں تو یہ سب ساتھ ہو جائیں گی، اس لئے کہ اس نے اس کاموں کو شخص اس عقدا پر کیا کہ وہ انہیں نہیں "اگرے گا۔ لہذا یہ ساری چیزیں ساتھ ہو جائیں گی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان چیزیں اس کو دلازم میں سمجھتا تھا اب ان کو لازم کر دینے سے اسلام سے دوری اور نفرت پیدا ہوگی^(۱)۔

اس التزام ان لازم کرنے والی چیزوں کو یوں مان لیں کہ یہ حکماً التزام کا سبب و باعث ہیں اور اس طرح تمام التزامات کو شرع کی طرف لوٹایا جاسکتا ہے، کیونکہ شریعت نے ہی تمام تصرقات اور معاملات کے حدود و قیود مقرر کئے ہیں، ان کو ہی درست ہیں، ان کو ہی درست نہیں ہیں، اور اس کے حکام بھی یوں کر ایسے گئے ہیں، لیکن ان کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو انسان پر واجب کر دیا ہے اس کے کچھ براہ راست اسباب بھی رکھے ہیں (کہ جن کو بندہ اپنے ہاتھ اور اختیار سے کرنا ہے)، اسی قبیل سے یہ امر بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے اختیاری تصرقات کو اس کے لئے سبب التزام قرار دیا ہے، علامہ زرکشی اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں: جن چیزیں اللہ تعالیٰ نے مکلف بندوں پر واجب قرار دیا ہے، وہ چند ہیں، ایک وہ جس کا سبب جنایت (ظلم و زیادتی) ہو جس کو حقوق اور سزا کہتے ہیں۔ دوسری وہ ہے جس کا سبب اختلاف ہے جس کو ضمان کہتے ہیں، ایک تیسری چیز وہ ہے جس کا سبب التزام ہے جس کو ضمن یا امانت یا مہر وغیرہ کہتے ہیں، انہی میں سے دیون، عاریت اور وصیت وغیرہ ہیں، جن کی ونگی التزام کی وجہ سے لازم

(۱) صحیح بخاری ۴/۲۷۲، الموطأ ۴/۶۶، تفسیر لاریات ۳/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶،

ہوتی ہے^(۱)۔ وہ مزید کہتے ہیں: آدمی کے مالی حقوق آدمی کے ہر او
ر مست اقدام کی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، خواہ یہ براہ راست
الترام ہو یا فہو^(۲)۔

الترام کا شرعی حکم:

۱۶- احکام شرعیہ کو اپنے ”پر لازم سمجھنا“ اور ان کا اپنے ”پر لازم نہ
ہر مسلمان پر نیک امر واجب ہے۔

عقوبات، تلف کی ہوئی چیزوں کے بدلہ، ضمان، نفقات کی
دستی، ولایت کی ذمہ داریاں وغیرہ ایسی قبیل کی چیزیں ہیں، جن کو
اسلام نے اہل پر واجب کیا ہے۔ البتہ انسان کے ہر تصرفات جو
اختیاری ہیں ان کے بارے میں یہ اصول ہے کہ وہ مباح ہیں، اس
نے کہ ہر انسان کو ہر اہل تصرف شروع کے سلسلہ میں آزادی حاصل
ہے جس کے واسطے سے وہ اپنے ”پر کسی چیز کو لازم کرتا ہے، البتہ یہ
شرط ہے کہ اہل کے اقدام سے کسی کا حق متاثر نہ ہو^(۳)، کبھی اہل کے
ساتھ کچھ دوسرے عوارض جمع ہو جاتے ہیں تو ایسے تصرفات واجب
ہوتے ہیں، جیسے اہل آدمی کی مدد کرنا جو بیع یا قرض یا عاریت کے لئے
مضطر، مجبور ہو^(۴)۔ اسی طرح ”بیعت کا قبول کرنا اہل صورت میں
واجب ہے جب کہ اہل کے مدد کوئی دوسرا شخص حفاظت کرے، ملا
نہ ہو، رقبوں نہ کرنے کی صورت میں آدمی کو اہل کے نشانہ ہونے کا
مد پڑے ہو^(۵)، اور کبھی عوارض کی وجہ سے تصرف مندوب، تحب ہوتا
ہے، حسب کہ تصرف اہل تحركات کے قبیل سے ہو، جن میں لوگوں کے

مصلح اور فوائد کے پیش نظر تعاملاً مقصود ہوتا ہے، اس لئے کہ اہل
میں لوگوں کے ساتھ عداوت اور صہبائی کا سلوک ہوا کرتا ہے، چنانچہ
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“^(۶)
(ایک دوسرے کی مدد، نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو) اور نبی کریم
ﷺ کا ارشاد ہے: ”کل معروف صدقہ“^(۷) (ہر نیک کام صدقہ
ہے)۔

اور کبھی تصرف عوارض کی وجہ سے حرام ہوتا ہے یہ اس وقت ہوتا
ہے جبکہ اہل کی وجہ سے کسی معصیت پر مدد کی جائے، اسی وجہ سے
باندی کو کسی غیر محرم مرد کی خدمت کے لئے بطور عاریت دینا درست
نہیں ہے، اسی طرح کسی مسلمان کے حق میں شراب کی بیعت کرنا اور
معصیت کی نذر ماننا جائز نہیں ہے^(۸)۔

اور کبھی تصرف مکروہ ہوا کرتا ہے جبکہ کسی مکروہ عمل پر اہل سے
تعاون ہوتا ہو جیسے عطیہ میں اپنی بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دینا^(۹)۔

الترام کے ارکان:

۱۷- حنفیہ کے نزدیک ”الترام“ کا رکن محض صیغہ (بیجاہ، قبول)
ہے اور حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء ملتزم (الترام کرنے والا)،
ملتزم (جس کے لئے الترام کیا جائے)، ملتزم بہ (یعنی محل الترام)
کا اضافہ کرتے ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۲۰۔

(۲) فقہار ۵۳۸، مجمع البکلیل ۶۳۶، مہذب ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷

ول: صیغہ:

۱۸- التزام کا صیغہ بجا ب قبول و نفیوں سے مل کر بنتا ہے، لیکن یہ التزامات میں ہوتا ہے جو ملتزم "ملتزم لہ دیوں کے ارادے پر موقوف ہوں، جیسے نکاح اور معاوضہ کے معاملات مثلاً اگر یہ مقرر جنت اور جہنم (کرایہ) کے معاملات، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق بھی ہے۔ لیکن وہ التزامات جو تصرعات کے قبیل سے ہوں جیسے وقف، وصیت اور ہبہ ن میں قبول سے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)، اور کچھ التزامات ہیں جو صرف ملتزم کے ارادہ سے مکمل ہو جاتے ہیں جیسے نذر، علق (آزادی) اور قسم اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

صید التزام (یعنی ایجاب) لفظاً ہوا کرتا ہے یا اس کے قائم مقام تحریر یا قابل فہم اشارہ یا اس طرح کی ایسی چیز سے جو کسی شخص کے حق میں ہے "پر کسی چیز کے لازم کر لینے کو بتائے"^(۲)۔

اور کبھی کبھی "التزام" فعل سے بھی ہوا کرتا ہے، جیسے جہاں مرجع یہ شروع کر دینے کی وجہ سے ذمہ میں لازم ہو جایا کرتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی نماز کے لئے کھڑ ہو جائے "و نیت کر لے اس کے بعد تکبیر کہے تو اس سے چنے رب سے با فعل نماز کا حاملہ کر یا"^(۳)۔ اسی طرح "التزام" کبھی کبھی عرف و عادت کی بنا پر بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ مشہور فقہی قاعدہ ہے: "العادة محكمة" یعنی عرف و عادت فیصد کن حیثیت رکھتی ہے، اسی بنا پر فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے کسی مرد سے نکاح کیا "و وہ اپنے گھر ہی میں رہ رہی

تھی، شوہر بھی نکاح کے بعد اس کے ساتھ اسی گھر میں رہنے لگا تو شوہر پر کوئی کرایہ واجب نہ ہوگا، والا یہ کہ یہ واضح ہو جائے کہ عورت کر یہ کے ساتھ وہاں رہ رہی ہے (تو شوہر کے ذمہ کرایہ لازم ہوگا)"^(۴)۔

یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ زیادہ تر التزامات آپ خاص ماسوں سے متنازع ہیں چنانچہ التزام "باعتراض ملک ہے" اگر نہ ہو تو اسے "حق" کہتے ہیں، "اور اگر بغیر عوض ہو تو" سے بہت عظیم یا صدق کہتے ہیں، اسی طرح "باعتراض مسعت پر قدرت و قابو دینے کا التزام ہو تو اس کو اجارہ کہتے ہیں، اور اگر یہ بلا عوض ہو تو اس کو عاریت یا وقف یا عمری کہتے ہیں، دین کا التزام ہو تو سے "ضمان" کہا جاتا ہے، اور اگر "ین کی مدد داری کسی دوسرے کو دے دی جائے تو اس کو حوالہ کیا جاتا ہے، اور اس سے دستبرداری کو "امراء" کا نام دیا جاتا ہے، اور اگر آپ کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کا التزام ہو تو اس کو "نذر" کہا جاتا ہے^(۵)۔ اسی طرح اور دوسرے الفاظ و اصطلاحات ہیں جو التزام سے متعلق ہیں، تاہم التزامات کی سب تمام قسموں کے سے مخصوص الفاظ تعبیرات مستعمل ہوتے ہیں، خواہ وہ الفاظ تعبیرات صریح ہوں یا نمانی جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے، ان سب سے متعلق بحثیں ان کے ابواب میں موجود ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

بلکہ فقہاء نے کچھ مخصوص الفاظ کا کرنا ہے جو التزام کے سے صریح سمجھے جاتے ہیں "و وہ یہ ہیں: "الترمت" یا "الترمت" "نسی" (میں نے اپنے "پر لازم کر یا)، "نسی" سے لفظ "عسی" یا "الی" بھی ہے، چنانچہ "الہدایہ"^(۶) کے باب لکھوالہ میں مذکور ہے: "اگر کسی نے کہا: "علی" یا "الی" تو کفارہ درست ہو جائے گا،

(۱) فتح الباری ۲/۲۳۸۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۱۸ طبع دار الفکر۔

(۳) الہدایہ ۳/۸۷، ابن ماجہ ۲/۲۵۳۔

(۱) تلمیذ ابن ماجہ ۳/۳۳۳، البدائع ۱/۵۵۴، جوہر ۱/۱۷۱، (۲) نہیہ النکاح ۳/۲۲۳، قواعد الاحکام ۲/۳۷۳، الاشیاء للسیوطی ۳/۳۰۳، (۳) ص ۳۰۳، ص ۶۰۰، ۶۰۱، البہر ۲/۵۰۵۔

(۲) نہیہ النکاح ۳/۳۳۹، فتح الباری ۲/۲۱۸۔

(۳) اعلام الفقہاء ۲/۳۳۲، احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۲۶، التوضیح لابن حجر ص ۲۳۳۔

اس سے کہ یہ التزام کے سینے میں، اسی طرح علامہ ابن عابدین ثانی نے بھی ذکر کیا ہے، اور ”نہایۃ المحتاج“ (۱) میں ہے: قرائن میں سیغ کی شرط لفظی یا طوق کی تحریر یا کوئے کا اشارہ ہے جس سے کسی حق کا التزام سمجھا جائے، مثال کے طور پر یوں کہا جائے: ”لو یبد هذا الثوب“ (یہ کپڑا میرے لیے ہے) یا کسی قرض خواہ کے قرضے کا قرائن یا اشارے تو یہ الفاظ استعمال ہوں گے: ”علی“ یا ”فی دمتی“ اسی طرح ہی سہاگ کا قرائن ہو تو اس کے سینے ”معی“ و ”عندی“ ہیں۔

دوم بہ التزام:

۱۹۔ ”بہ التزام“ وہ شخص کہتا ہے جو کسی بھی چیز کو اپنے ذمہ لائے، جیسے کسی چیز کے پر، کر، بدین کی، گلی یا کسی کام کی انجام دہی کی ذمہ داری اپنے سر لے لے، التزامات کی مختلف انواع و اقسام ہیں جیسا کہ مشہور ہیں۔

جو چیزیں معاضات و مالی تبادلہ کے قبیل سے ہیں ان میں نی جمیعہ اہلیت تصرف کی شرط ہے، اور جو تعمیلات کے قبیل سے ہیں ان میں تصرف کی اہلیت شرط ہے (۲)۔

اس بارے میں وکیل، ولی اور فضولی کے تصرفات کے اعتبار سے تفصیلات ہیں، جو اپنے اپنے ابواب میں مذکور ہیں، بعض فقہاء جیسے حناہ سے بے قوف اور بدتمیز بچے وغیرہ کی وصیت کی اجازت دی ہے (۳) اس بارے میں بھی تفصیلات ہیں جو ان کے ابواب میں بیان کی گئی ہیں۔

سوم بہ التزام:

۲۰۔ جس کے لیے کسی چیز کا التزام کیا جاتا ہے وہ تو دو دن (قرض، ہبہ) ہو گا یا صاحب حق، اگر التزام باہمی عقد سے ہو، التزام و عقد میں ایک فرق ہو تو اس میں اہلیت شرط ہے، یعنی عقد کرنے کی اہلیت شرط ہے، جیسا کہ عقود کے بارے میں مشہور ہے، ورنہ اس کے سائب کے واسطے سے عقد مکمل ہوگا۔

اور اگر التزام انفرادی ارادہ سے متعلق ہو تو التزام وہ میں اہلیت عقد کی شرط نہیں ہے۔

بہ التزام کے حق میں فی الجملہ جو شرائط ہیں ان میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کا مالک ہوا درست ہو یا یہ کہ لوگ اس سے انتفاع کے مالک ہوں، جیسے مساجد اور ہل (۱)، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ حمل کے حق میں التزام درست ہے اور اس شخص کے حق میں بھی درست ہے جو غنیمت عی وجود میں آئے، لہذا اس پر صدقہ کرنا اور اس کے لئے ہبہ کرنا درست ہوگا (۲)۔

اور مالکیت کے نزدیک اس میت کے حق میں بھی وصیت درست ہے جس کی وفات کا طم وصیت کرنے والے کو ہو، اور اس صورت میں جس چیز کی وصیت کی جائے گی اس سے سو صلی (جو کہ وفات پا چکا ہے) کے یوں دیکھے جائیں گے، اگر یوں نہ ہوں تو وراثت پر موجب تصرف کی جائے گی، اگر وراثت بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی (۳)۔

اسی طرح مفلس میت کے دین کی کفالت جائز ہے۔ اور یہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ چنانچہ بخاری میں حضرت سلمہ بن

(۱) نہایۃ المحتاج ۵/۶، ۲۰۹/۸، طبع بیروت ۱۳۹۹ھ۔

(۲) فتح الباعث لملک ۱/۵، نہایۃ المحتاج ۵/۳، ۲۰۹/۸، طبع بیروت ۱۳۹۹ھ۔

رد المحتار ۱/۱۱۸، ۲۰۹/۸، شرح اللہ (صفحہ ۱۶۸)۔

(۳) غنی لاروات ۵۳۹/۸۔

(۱) فتح الباعث لملک ۱/۵۔

(۲) حقیارۃ ۵/۳، فتح الباعث ۱/۵، ۲۰۹/۸، طبع بیروت ۱۳۹۹ھ۔

(۳) جوہر لکلیل ۱/۵۔

کوئ کے واسطے سے مروی ہے: "ان النبی ﷺ فقی ہو جل یصلی علیہ فقال: هل علیہ حیث؟ قالوا: نعم دیارا، قال: هل ترک لهما وفاء؟ قالوا: لا، فاحرق، فقیل: لم لا یصلی علیہ؟ فقال: ما تنصعہ صلاتی ودمتہ مرهونة إلا ان قام احدکم فصمہ، فقام أبو قتادة فقال: هما علی یا رسول اللہ، فصلی علیہ النبی ﷺ، (۱) (نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کا جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ نماز جنازہ پڑھائیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اس پر ترض ہے؟ صحابہ پر ائم نے عرض کیا: ہاں اور ہمارے آپ ﷺ نے فرمایا: یا ہوس نے تمہارے چھوڑ ہے جس سے ترض کی، گئی ہو گئے لوگوں سے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ پیچھے سے آئے آپ ﷺ سے پوچھا: کیا اللہ کے رسول آپ ان کی نمازیوں میں پڑھ رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میری نماز اس کو یا فام دینا چاہیے کی جس کا ذمہ قارئ نہ ہو (اور اس پر دوسرے کا حق ہو)، والا یہ کہ تم میں سے کوئی اس کی ذمہ داری قبول کر لے، چنانچہ حضرت ابو قتادہ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے اللہ کے رسول اور ہمارے ساتھ ہیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، اسی طرح مہول شخص کے

(۱) جوہر لؤلؤ ۱۹۲، نہایت کتاب ۳۱۸، اسی ۵۹۱۳۔

حدیث: "سما ہن الا کوغ۔۔۔" کی روایت بخاری نے اس طرح کی ہے: "سما جلوسا عند النبی ﷺ إذ فقی بجماعة قالوا: صل عیبا، فقال: هل علیہ دی؟ قالوا: لا، قال: فهل ترک حبنا؟ قالوا: لا، فصلی علیہ، ثم فقی بجماعة أخرى فقالوا: یا رسول اللہ ﷺ صل عیبا، قال: هل علیہ دی؟ قبل، نعم، قال: فهل ترک حبنا؟ قالوا: لا، فصلی علیہا، ثم فقی بالثالث فقالوا: صل عیبا، قال: هل ترک حبنا؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہ دی؟ قالوا: لا، فصلی علیہا، ثم فقی صاحبکم قال: أبوفدہ صل علیہ یا رسول اللہ وعلی عیبا، فصلی علیہ" (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

حق میں کوئی چیز لازم کر لینا جائز ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امام کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ جہاد میں ماں غنیمت کا کچھ حصہ بطور انعام دے کے لے جائے یہ کہہ کر تادور سے کہ جو مجاہد فخر کوئل کر لے تو اس کا سارا مال ان مجاہد کو ملے گا، اس وقت اگر کوئی مسلمان کسی دشمن امام کوئل کر لے تو اس کے تمام سامان کا وہی مستحق ہوگا اگرچہ وہ ان لوگوں میں ہو جو نہ راہب جنہوں نے امام کی بات سنی ہو (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر کوئی شخص میرے مال میں سے کچھ لے لے تو وہ اس کے لئے مباح ہے، پھر اگر کوئی بغیر علم کے بھی اس کا مال لے لے تو وہ لینے والے کا ہو جائے گا (۲)، اسی زمرہ میں مسلمانوں کے لئے پانی کی پھیل یا مسازوں کے سے پناہ گاہ کی تعمیر کا مسئلہ بھی ہے (۳)، اس مسئل کی تفصیل تپنے تپنے اب میں ہو، میں۔

چہارم: محل التزام (ملتمہ ہے):

۲۱۔ التزام اس فعل کو واجب کرنا ہے جس کو اللہ ام کرنے والا انجام دے گا، جیسے خرید اور کوثر یہ ہے ہمارے سامان کے پناہ کرنے کا، اور فروخت کنندہ کو دشمن سپرد کرنے کا التزام، اسی طرح دین کی ادائیگی اور وریعت کی حفاظت کا التزام، بریہ، راہب کا ریت پر پینے، لے کو تین سے اتفاق پر قدرت، لینے کا التزام، موہوبہ کو بہرہ مستحق کو صدقہ پر قدرت، لینے کا التزام، عقد استصناع (کسی چیز کے ہونے کا معاملہ کرنے) عقد مستاقا (بٹ کو بنانی پر دینا)، عقد مرصع (زمین کو بنانی پر دینا)، نذر مانے ہوئے کام کرنے اور حق کو ساقط کرنے کا التزام، غیر وہ غیر وہ اس طرح کے معامات

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸، اختیار ص ۲۲، شرح تفسیر لؤلؤ ص ۳۰۔
(۲) تکرار ابن ماجہ ص ۲۹۹۔
(۳) اختیار ص ۵۳۔

میں انجام دے گا التزام۔

الترامات کا تحقق کی نہائی شے سے ہوتا ہے جو کبھی، یں ہوتی ہے اور کبھی سامان اور کبھی منفعت یا عمل یا حق ہوتی ہے، یہی دو چیز ہیں جس کو عمل التزام اس کا موضوع کہتے ہیں۔

محل کے سے کچھ خاص شے ہیں جو اس سے متعلق تصرف کے مناسب ہو کرتی ہیں۔ و تصرف کے شمار سے شے میں مختلف ہوا کرتی ہیں، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی تصرف میں ایک چیز کا التزام جاری ہوتا ہے۔ دوسری دوسرے تصرف میں اس کا التزام جاری نہیں ہوتا ہے۔

البتہ بعض شرائط جن میں عموم ہوا کرتا ہے، ان کی تنسیبات میں اختلافات کی رعایت کے ساتھ عام شرائط کا اجمالی تذکرہ ممکن ہے، چنانچہ ذیل میں بیان کیا جا رہا ہے۔

نف- غرر اور جہالت کا نہ ہونا:

۲۲- محل جس سے کہ التزام متعلق ہوتا ہے، اس کے لئے ایک عام شرط یہ ہے کہ اس میں غرر (دھوکہ) نہ پایا جائے، اور کسی چیز سے غرر نہ ہو کہ بقول اس شے اس طرح ہو ہوتا ہے کہ اس چیز کا جوہر، منفعت، و مقدر معلوم ہو، اور اس چیز کی پہچان کی ممکن ہو۔

غرر کا نہ پایا جانا، جملہ ان التزامات کے لئے متعلق علیہ شرط ہے جو فاعل عقد معاوضہ مثلاً بیع اور اجارہ کی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، خود و بیع ہو یا شمس، منفعت ہو یا عمل، راتہ (۱)۔

تصرف کے وقت محل التزام کے وجود و عدم وجود کے پیش نظر اس میں کچھ اشتراک بھی ہے، مثلاً علم، جارہ و اصطناع کہ ان تصرفات میں

(۱) بدیع المجلد ۲/۴، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸،

امام ثانی بھی ہیں، وہ بیہ، صدق، ابراہہ خلع، صلح وغیرہ میں بھی جہالت کی وجہ سے ان کو ممنوع قرار دیتے ہیں، لیکن بعض متنباء و وہ بھی ہیں جو اس میں تفصیل دیتے ہیں، جیسے امام مالک، وہ فرماتے ہیں کہ کچھ تصرفات تو وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب لیا جاتا ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں ہرگز نہ لیا جاتا ہے اور وہ تصرفات جو مال میں بڑھوتری کا سبب ہوں اور ان سے مال بڑھتا مقسود ہو اور کچھ تصرفات وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب نہیں لیا جاتا ہے اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مقصد حصول مال و سرمایہ کاری نہیں ہوتا اسی وجہ سے ان کے بارے میں تصرفات تین طرح کے ہیں، طرفین، دہرے، (دو ایک دہرے کے بائناٹا) اور ایک دہرے کے درمیان ہوتا ہے۔

۲۴- طرفین (ایک دہرے کے بائناٹا تصرفات) میں ایک تو خالص معاوضہ و الا تعریف ہے جس میں غرر اور جہالت سے اجتناب کیا جاتا ہے، والا یہ کہ اس میں کوئی مجبوری ہو اور عادتاً اس کو کوہرا کیا جاتا ہو، دوسرا تعریف وہ ہے جس میں صرف احسان ہو اور سرمایہ کاری اس کا مقصد نہ ہو، جیسے صدقہ و بیہ وہ، کہ اس تصرفات سے سرمایہ کاری و رہاں کا بڑھانا مقصد نہیں ہوتا، بلکہ اگر یہ چیزیں ان کو بدل سکتے ہیں پر ان کے ذریعہ حساب کیا گیا تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس میں کچھ شرط نہیں لیا، برخلاف پہلی قسم کے کہ وہ نزدیک ہو کہ جہالت کی وجہ سے ضائع ہو جائے تو مقابلہ میں شرط لیا ہو مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا ہے کہ اس میں جہالت کو ممنوع قرار دیا جائے، لیکن وہ تعریف جو محض احسان ہے، اس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا اور حسن پر لوگوں کو آمادہ کرے کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں نہ طرح سے وسعت برتی جائے خواہ معلوم ہو یا مجہول، یہ وسیع تقیید غور پر ان

تصرفات کی ندرت بقول کوآساں بنانے والا ہے جہالت یا غرر وجہ سے اس کو ممنوع قرار دینے میں اس تصرف میں کمی ہے کی، چنانچہ اگر کسی نے کسی کو اپنا بیہ کا ہوا غلام بیہ کیا تو اس کے لئے ممکن ہے کہ اس کو پالے تو اس کو ایسی چیز حاصل ہو جائے گی جس سے وہ قاعدہ اٹھائے گا، اور اگر اس غلام کو نہ پالے تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے کچھ خرچہ ہی نہیں کیا۔

یہ مسئلہ یہ ہے، پھر یہ کہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو تمام اقسام کو عام ہو اور ہم یہ کہہ سکیں کہ اس سے نصوص شرع کی مخالفت لازم آتی ہے، کیونکہ ان احادیث کا تعلق صرف بیع وغیرہ سے ہے۔

۲۵- مذکورہ دونوں طرح کے تصرفات کے اعتبار سے درمیانی تصرف نکاح ہے، اس کو اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کا مقصد ماں حاصل کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد مؤدت و الفت اور سکون ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں جہالت اور غرر مطلقاً جائز ہو، اور دوسرے پہلو سے دیکھا جائے تو شارع نے اس میں مال کی شرط لگائی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ" (۱) (یعنی تم انہیں اپنے مال کے ذریعہ سے تلاش کرو)، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں غرر اور جہالت ممنوع ہو تو ان دونوں جہتوں کے پائے جانے کی وجہ سے امام مالک نے درمیان کارستہ اختیار کیا، چنانچہ ان کے نزدیک نکاح میں غرر قلیل جائز ہے اور غرر بیش جائز نہیں، جیسے غیر متعین امام ہو یا گمراہ (جس کا سامان ہو اور اگر بیہ کا ہوا غلام بیہ بھی گا ہو) اس طے لیا جائے تو جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں عرف کے مطابق "وسط" واجب ہوگا اور دوسرے کے لئے کوئی ضابطہ

(۱) یہاں غرر و جہالت کا جواز مذکور ہے جس میں "وسط" ہے جیسا کہ آگے آئے گا۔

(۲) سورۃ ناع ۲۴۔

نہیں، اس سے ممنوع ہوگا، اسی بنیاد پر امام مالکؒ نے فلع کو پہلی قسموں میں سے اول میں شامل کیا ہے جس میں غرر مطلقا جاہل ہے، اس لئے کہ نکاح و طلاق ان عقود میں سے نہیں ہیں جن کا مقصد معاوضہ ہو، بلکہ طلاق کا معاوضہ بغیر کسی عوض اور بغیر کسی مال کے ہونا چاہیے، جس طرح یہ بغیر کسی عوض کے ہوا کرتا ہے، دونوں میں یہی فرق ہے، اور اس مسئلہ میں فقہانہ بات یہی ہے جو امام مالکؒ نے کہی ہے (۱)۔

اسی طرح الفروق میں یہ ہے کہ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس پر متفق ہیں کہ نکاح سے قبل طلاق اور ملک سے قبل عتاق کی تعلیق جاہل ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی اجنبیہ عورت سے کہے اگر میں نے تم سے نکاح کیا تو تمہیں طلاق ہے اور اگر غلام سے کہے کہ اگر میں نے تم کو خرید تو تم آزاد ہو، تو جب وہ نکاح کرے گا و طلاق اس پر لازم ہوگی اسی طرح جب اس غلام کو خرید لے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا، لیکن اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، البتہ امام شافعیؒ ملک سے قبل نذر کے تصرف کے جواز میں بیماری (یعنی مالکیت کی) موافقت کرتے ہیں، لہذا اگر کوئی کہے کہ اگر میں ایک دینار کا مالک ہوں تو وہ صدقہ ہے تو مالک ہوئے کے بعد وہ صدقہ ہو جائے گا۔

وہ تمام چیزیں جن کا صدقہ سزا مسمن ہو، وہ کسی مسلمان کے ہاں نہیں ہوں تو وہ صدقات کے قسب سے ہیں، اس کے لالہ، رشتہ، میل ہیں:

اس غیر ممنوعہ کی نذر پر قیاس اس اعتبار سے کہ دونوں جگہ ہی معدوم کا لفظ ام ہے۔

وہم: اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "أَوْفُوا بِالْعُقُودِ" (۲) (عقود

کو پورا کیا کرو)، اور طلاق اور عتاق بھی وہ ایسے عقد ہیں جن کا ردی التزام کرتا ہے، لہذا ان کو پورا کرنا لازم ہوگا۔

سوم: رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "المسلمون عسی مشروطہم" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں) یہ دونوں معاملات (طلاق و عتاق) شرطوں میں سے ہیں، لہذا ان کی رعایت سزا ضروری ہے (۲)۔

۲۶- (۲) حادہ زرقی کی کتاب لمشور میں ہے: عقد لازمہ کی شرط یہ شرط ہے کہ معقوب، مالیک معلوم ہو، و زرقی ثور پر مقدمہ تسلیم ہو، و عقود غیر لازمہ میں یہ شرط نہیں ہے، جیسے بھاگے ہوئے غلام کو لوٹانے پر ائمتہ اربعہ عفو کا معاملہ ساند ہو جاتا ہے۔

حادہ زرقی آگے مانتے ہیں: کہ جب کسی عقد میں فریقین یا کسی ایک کی طرف سے عوض کا لفظ ام ہو تو عوض اس وقت معتبر ہوگا جبکہ عوض معلوم ہو، جیسے خرید کر وہ سامان کا ضمن اور کرایہ والے سامان کا عوض، البتہ اگر مطلق کے عوض میں یہ نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں جہالت معاملہ کو باطل نہیں کرتی ہے، کیونکہ اس کا ایک معلوم

(۱) حدیث: "المسلمون علی شروطہم" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۴۸۳۴ شائع کردہ انتقہ) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد (۳۹۸۹، ۲۰۰ طبع عزت پبلیکیشن) اور حاکم (المستدرک ۳۹۸۲) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے نقل کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ایسی ہے جس کو حاکم نے صحیح قرار نہیں دیا ہے اور اس میں ایک روایت کثیر ہیں جن کو سنانی نے ضعیف قرار دیا ہے اور دوسروں نے اس کی تائید ہے اس حدیث کو صحیح قرار دینے کے متعلق ترمذی سے مناقشہ کیا گیا کہ اس کی سند میں کثیر بن عبد اللہ ہیں جو بہت دیر پہلے ضعیف ہیں، شکانی نے اس کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث پیشہ نہیں کرنا ضروری ہے اور طرق ان میں سے بعض بعض کے لئے سناد کی حیثیت رکھتے ہیں اس لئے اس کے متن جس پر سب متفق ہیں اس کا کم سے کم وجہ حسن کا ہے (مثل الاطارد ۵/ ۸۷۳ ۷۳۴ ۷۳۵ طبع دار الفکر)۔

(۲) الفروق ۱۶۹۔

(۱) الفروق ۱۶۹، ۱۷۰۔

(۲) سورۃ مائدہ۔

و متعین بدل موجود ہے اور وہ مہر محض ہے، اور کبھی کبھی عوض مجہول کے حکم میں ہوتا ہے، جیسے معاہدہ مضاربت اور مساقات میں عوض^(۱)۔

(۳) اعلام المتقین میں ابن قیم نے معدوم فی کی شرح ہے۔ لغز وخت کے باطل ہونے کی علت غرر بتایا اور ثابت کیا ہے اور اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی طرح تمام عوض والے معاملات کا حکم ہے۔ بر خلاف وصیت کے کہ یہ تحریر محض ہے، اسی لئے وصیت غرر و مہر ہو، فی کی ہو یا معدوم فی کی، مقدور التسلیم کی ہو یا غیر مقدور التسلیم کی اس میں غرر کا اعتبار و اثر نہیں ہوگا، پھر اس کو عام کرتے ہوئے یہ کہی مثال دی ہے، اس میں کسی طرح کی کوئی ممانعت نہیں ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ نے مجہول مشتک چیز کا بیہ کیا، اور یہ آپ نے اس وقت یا جب کہ صاحب بیہ (بال کے چھوے والے آدمی) نے اس کو مال ثبوت سے لے لیا اور آپ سے درخواست کی کہ یہ کچھ مجھے بیہ کر دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اما ماکان لی ولی علی عبد المطلب لہو لک^(۲) (جو وہ میرا ورثی عبد المطلب کا ہے وہ تمہارے لئے ہے)۔

۲۷- (۴) قواعد ابن رجب^(۳) میں "اصالة الاشياء والاحیارات الی المبہمات" کی بحث میں ہے کہ اشیا و اموات میں عقود و معاملات بھی ہیں، اور اس کی چند قسمیں ہیں:

ن میں سے ایک عقود و معاملات کی تعلیقات ہے، مثلاً شریہ لغز وخت

(۱) المغرر فی القواعد ص ۳۰۰-۳۰۳، ۳۸۳، ۳۹۰، ۳۹۱۔

(۲) اعلام المتقین ص ۲۸۴۔

حدیث: "اما ماکان لی ولی علی عبد المطلب لہو لک"۔ کی روایت احمد و ابوداؤد و ترمذی و ابی نعیم نے کی ہے اور امام احمد شاکر جو سند احمد بن حنبل کے تعلق میں نہیں لے سکا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (سند احمد بن حنبل، تحقیق احمد شاکر، ۲۱۷، رقم ۶۷۲۹، جون المجلد ۳، ۱۵ طبع البند، سنن

الاصول ۲۶۳-۲۶۴)۔

(۳) قواعد ابن رجب ص ۳۰۰۔

اور صلح (جو کہ عوض اور بدلہ کے ساتھ ہو) اسی طرح و شیعہ کے عقود جیسے رہن اور کنالہ، اسی طرح وہ تعمرات بھی ہیں جو عقد سے یا عقد کے بعد قبضہ سے لازم ہو جاتے ہیں، جیسے مہر و صدقہ جس میں تمام عقود میں از ایک قسم کی مختلف حیثیت کی چیزیں ہوں اور ہام کے ساتھ معاہدہ ہو تو یہ عقود درست نہیں ہوں گے جیسے غاموں میں کوئی ایک غام، بکری کے ریوڑ میں سے ایک بکری اس اور اس میں سے کسی ایک کی کفالت اور اس میں سے کسی ایک دین کی ضمانت (خدا سے یہ کہ اس تمام مہام کی وجہ سے عقود درست نہیں ہوں گے) الیہ کنالہ کے درست ہونے کا احتمال اس وجہ سے ہے کہ یہ تحریر ہے۔ کہ اس کی حیثیت عاریت اور بائعہ کی ہے اس کے برخلاف ایک قسم و حیثیت کے کسی سامان لئے ملے ہوں اور معاہدہ مبہم ہو تو عقود درست ہو جاتے ہیں۔ جیسے نلہ کے بغیر میں سے ایک تلمیر اور ایکس حیثیت کے کسی سامان ہوں لیکن الگ الگ ہوں اور معاہدہ مبہم ہو تو ن میں دونوں احتمالات ہیں، ان میں سے دونوں احتمالات بیان کئے گئے ہیں اور کائنات کے حکام سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس طرح کے عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

۱۔ ہر قسم ان عقود کی ہے جو شرط معاہدات میں سے ہیں میں ان کی حیثیت صرف معاہدہ کی میں جیسے وہ، مطلق کا عوض، قتل عمد میں صحت یہ معاملات از مختلف حیثیت کے سامانوں سے تعلق ہوں اور مبہم ہوں تو اس میں وہ قطع نظر ہیں، صحت یہ ہے کہ یہ عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

تیسری قسم وہ عقود صحیحہ ہے جو موت پر تعلق ہو، اس میں مبہم معاہدہ بلا کسی اختلاف کے درست ہے، اس لئے کہ اس میں توسع رکھا گیا ہے، اس کی مثال تعمرات کے معاملات ہیں جیسے کوئی کسی سے یہ کہے کہ ان دو کپڑوں میں ایک بطور عاریت دے رہا ہوں یا یہ کہے کہ ن

اور "المسود" میں ہے کہ ایسی چیز کی وصیت کرنا جس میں قربت
بشائبہ نہ ہو، جیسے تر جاگھر کے لئے وصیت کرنا یا حربوں کے لئے
ہتھیار کی وصیت کرنا باطل ہے^(۱)۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دولتہ ام جو غیر مشروع ہو درست نہیں ہے،
جیسے قیامہ یا وصیت وغیرہ میں شائبہ یا قریب کے چاہنے والے کا
الترام۔ اسی طرح رہا کے باہمی معاملہ کا التزام یا جس سے شرعی نکاح
حرام ہوا اس سے نکاح کا التزام وغیرہ، ان تمام مسائل کی تفصیلات
اپنے اپنے ابواب میں دیکھنی جاسکتی ہیں۔

آثار التزام:

الترام: جو چیز مرتب ہو وہ اس کے آثار کہلاتے ہیں اور التزام کا
مقصد، پہلی بھی یہی ہے، آثار چنانچہ تصرفات کے تابع ہوتے ہیں،
اس لئے تصرفات کے بدلے التزام پہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے
آثار بھی الگ الگ ہوتے ہیں، اور یہ آثار درج ذیل ہیں۔

(۱) ثبوت ملک:

۲۹- کسی میں یا منفعت یا انتفاع کی حاکمیت ثابت ہوتی ہے اور
الترام کے لئے اس کا منتقل ہونا ثابت ہوتا ہے ن تصرفات میں جو
اس کا تقاضا کرتی ہیں جب کہ ان کے رفائٹ شرط پورے طور پر پائی
جا میں، مثلاً بیع، اجارہ، صلح، تقسیم، مران لوگوں کے درمیان جس
تصرف پر قبضہ شرط ہے اس کا بھی لحاظ رکھا جائے گا^(۲)، اور یہ مسئلہ

دو روایوں میں سے ایک تھمارے لئے مباح ہے تو یہ دونوں درست
ہیں، اسی طرح شرکت کے معاملات اور خالص مانت کے معاملات
وہ سہوہ پنے، موسو لگ لگ و تھیلوں میں ہوں اور آئی کے، ان
میں سے کسی ایک سو کے ساتھ مضاربہ نہ ہو، اور ہرے ایک سو کو
سپ پاس بطور وصیت رکھو تو اسی طرح کے معاملات درست ہیں۔ رہا
معاملہ فسوخ (عقد کو قتم رہنے کا) تو اس میں بطور تطلب اور امت
جو بھی ضعیف یا جاے گا وہ ہم میں درست ہوگا۔ جیسے طلاق اور عتاق یہ
دونوں فسوخ میں ہیں اگر مہم کی پر یہ، فتح ہوں تب بھی ان کا ہونا
ہو جائے گا۔

ب- محل کا حکم تصرف کے لائق ہونا:

۲۸- محل جس سے التزام کا منتقل ہوا اس کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ
وہ حکم تصرف کے قابل ہو، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تصرف
خلاف شرع نہ ہو، یہ شرط عمومی طور پر منتقل علیہ ہے، لیکن تنسیقات میں
کچھ اختلاف ہے، علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ وہ تصرف جو تعمیل
مقصد سے قاصر ہو وہ باطل ہے، اسی وجہ سے آثار شخص کی تربیت
فروخت اور حرام کام پر اجارہ درست نہیں ہے^(۱)۔

بن رشد نے اجارہ کی بحث میں لکھا ہے^(۲) کہ جس چیز کے
جارہ کے بھانڈے پر عتاق کا اتنا ہے، وہ وہ منفعت ہے جو حرام میں
سے حاصل ہو، اسی طرح وہ منفعت جس کو شریعت نے حرام قرار دیا
ہو اس کا جارہ بھی باطل ہے، مثلاً نوہ رے، ملی گائے، ملی عورت کی
جرت، اسی طرح ہر وہ چیز جو شریعت کی طرف سے انسان پر فرض نہیں
ہے جیسے نماز روزہ وغیرہ۔

(۱) المصوب ۵۸۸ ص

(۲) دائع المصالح ۴۰۱، ۴۳۳، لاشاء لابن نجیم ص ۳۳۶-۳۵۳،
مکملۃ لابن مایون ۲۰۵، ۳۰۵، ذخیرہ ص ۱۵۱، مع انکلیل ۵۵۰، جوہر
الکلیل ۲۱۲، ۲۱۴، لاشاء للسیوطی ص ۳۳۲-۳۵۱، ص ۱۵۱، فی التواضع
۲۰۶، ۲۰۸، التواضع لابن رجب ص ۱۹۔

(۱) لاشاء للسیوطی ص ۱۶۷، ۱۶۸۔

(۲) جدیدہ مجلد ۲، ۴۲۰، انشی ۶۳، ۴۳۷۔

ہے اور بیوی صحیح پر و کرنے کی ذمہ دار ہے۔ وہ سب سید کر، بچی پر و
کرنے کا ذمہ دار ہے۔ مقتداء فی رائے کے مطابق جنہوں نے سید کو
و جب تک روید ہے، "رستم" و مضاربہ میں رب المال پر اس المال
کو یہ و کرنے کی ذمہ داری ہے۔

ایسی طرح ہے وہ شخص جس نے کسی شے کی خواہش کو اپنے ”پہلا زما“ یا
 ہے اس پر پہلے جب سے حوالہ کرے۔

تقسیم کی طرح مانع ہو، ضمانت لئے ہوئے سامانوں کا لوٹنا بھی لازم ہے، خواہ یہ پس کرنا، تہا، وہب ہو یا طلب کے بعد، ہر صورت میں چاہے ان کا لوٹنا لازم ہے جیسے امانت رکھا ہو، سامان، عاریتہ یا ہو سہان، کریمہ پر یا ہو، سامان، اسی طرح قرض، نصب کردہ مال، چوری کیا ہو مال اور غنہ (ترہ مال) وہب اس کا مالک آجائے، اسی قبیل سے وہ مال بھی آتا ہے جو، کیل، شریک، مضارب کے پاس ہو جبکہ مال کا مالک معاملہ کو فتح، ختم کر دے وغیرہ۔

اس کا نظارہ ہے کہ یہ دیکھ جیتے میں اس کے مطابق ہوگی، کبھی تو قضاہ دلا کر ہوگی، کبھی تجزیہ کر کے دہریہ پر قدرت دے کر ہوگی^(۱)۔

(۴) حق تصرف کا ثبوت:

و شخص جس کے سے کسی چیز کا التزام کیا گیا ہو جب وہ اس کا مالک ہو جائے تو اس کو اس چیز میں تصرف کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔
 یہیں تصرف کی نوعیت التزام کے ہوئے سامان میں ملکیت کی نوعیت کے مختلف ہوئے کی وجہ سے لگ لگ ہو کرتی ہے جس کی تفصیلات

(۱) تاریخ ۲۰۳، ۲۳۵، ۲۳۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ابن حلیون
 ۲۳۳، ۲۳۵، ۲۳۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ابن حلیون
 ۲۳۳، ۲۳۵، ۲۳۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ابن حلیون
 ۲۳۳، ۲۳۵، ۲۳۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ابن حلیون

ارتقاء طلبہ

۳۲- الف- اُمرِ مقررہ بہین یا، اس کی تمذیک ہو تو مالک کو اس میں ہر قسم کے تصرف کا حق ہوگا، یعنی بیع، ہبہ، وصیت، ہزر و کرنا، لکھنا وغیرہ اس لئے کہ یہ اس کی ملک ہوئی ہے، لہذا اس کو اس میں تصرف کا حق حاصل ہوگا، لیکن یہ اس صورت میں بالاتفاق ہے جبکہ قبضہ کے بعد وہ تصرف ہو، اور اگر قبضہ سے پہلے تصرف ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کس چیز میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، اور کس میں جائز نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ منیہ اور ثمانیہ کے ہر ایک قبضہ سے پہلے تصرف درست نہیں ہے، امام احمد بن حنبل سے ایک روایت ہے کہ غزوہ معاندہ میں ملوک اشیاء میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، سوے جاہ "غیر منقولہ کے کہ اس کی بیع قبضہ سے پہلے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے ہر ایک جائز ہے، البتہ امام محمد نے اختلاف کیا ہے ان کے ہر ایک یہ جائز نہیں، قبضہ سے پہلے تصرف کی ممانعت کی۔ لیل نبی کریم ﷺ کا مدار ثمانیہ ہی ہے جو آپ ﷺ نے حکیم بن ترم سے فرمایا تھا: "لا تبع ما لم تنقبض" (کس چیز پر تم قبضہ نہ کرو اس کو نہ بیجو)۔ البتہ یہ لیل یہ ہے کہ اس میں ملاک ہونے کی صورت میں معاملہ کے ختم ہونے کا شرط ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے سوائے کھانے پینے کی اشیاء کے کہ اس میں تصرف قبضہ سے قبل جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: "لا بیع مالہ فقصہ" کی تفسیر میں علامہ ابن حجر نے فرمایا ہے کہ بیع مالہ کا معنی ہے بیع مال کے ساتھ کسی چیز کا بیع، جیسے کہ ایک شخص نے کسی دوسرے کو ایک گائے کی بیوی کے ساتھ بیع کر دیا ہو تو یہ بیع صحیح ہے۔

”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“^(۱) (جو شخص کھانے کا سامان خریدے اسے وہ فروخت نہ کرے تا آنکہ وہ اسے بھل کر لے)۔

دیون:

جہاں تک دیون میں تصرف کی بات ہے تو حنفیہ کے نزدیک سوائے بیع صرف اور مسلم کے قبضہ سے پہلے اس میں تصرف حرام ہے۔ صرف میں اس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے دونوں عوض میں سے ایک من وجہ بیع ہوتا ہے، اور من وجہ ثمن، ثمن کے اعتبار سے قبضہ سے قبل اس میں تصرف جائز ہے، اور حنفی کے اعتبار سے تصرف جائز نہیں بلکہ اہل ہائے حق طہارت کے پہلو کو غائب رکھا جائے گا۔

ریسم کی بات تو اس میں تصرف اس لئے حرام نہیں کہ نفس صرحت کے ساتھ موجود ہے، کہ اس میں مسلم فیدہ جی ہے، اور حنفی اگر منقول ہو تو اس میں استبدال قبضہ سے قبل جائز نہیں ہے، اسی طرح مقررہ کا تصرف قرض میں قبضہ سے قبل مقبایہ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، البتہ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ جائز نہیں ہے، اور مالکیہ کے نزدیک دیون میں سوائے بیع صرف اور مسلم کے قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، امام مالک نے مسلم فیدہ کی بیع کو قبضہ سے قبل و موقوفوں میں ممنوع قرار دیا ہے۔

ان میں ایک یہ ہے کہ مسلم فیدہ طعام (نلہ) ہو۔ اور یہ ان کے اس مذہب کی بنا پر ہے کہ جس چیز کی بیع کے درست ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، وہ کھانے پینے کی چیز ہے، جیسا کہ حدیث میں صرحت ہے۔

(۱) حدیث: ”من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“ کی روایت بخاری راجع الی ہری ۳۳۳ طبع المکتبۃ العربیۃ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے۔

دوسرا موقع یہ ہے کہ مسلم فیدہ نلہ نہ ہو بین مسلم (خریدار) نے اس عوض لے لیا ہو جس میں مسلم کے طور پر اس سامان کا گانا جائز نہیں تھا۔ مسلم فیدہ کوئی سامان ہو اور ثمن اس کے مخالف کوئی دوسرا سامان ہو، اور جب مسلم کا وقت مقررہ آ جائے تو مسلم مسلم الیہ سے ثمن کی جنس کا کچھ سامان لے لے، یہ اس لئے جائز ہے۔ یہ تو قرض اور ضمان ہے اگر یا ہو سامان اس مال سے زیادہ ہو یا ضمان و قرض ہے اگر اس کے مثل یا اس سے کم ہو^(۲)۔

اور فقہاء شافعیہ کے نزدیک اگر بیع پر حدیث متفقہ ثابت ہو جیسے کف سے ہوے سامان کا تاوان و قرضہ کا بدلہ تو یہ بیع اس شخص کے ماتحت قبل القبض درست ہے جس پر دین ہے، اس سے کہ اس کی ملک اس پر ثابت ہے، اور یہی صورت جو اذقوں ظہر کے مطابق اس کے علاوہ شخص کے ساتھ بیع کرنے میں ہے، اور اگر ذین (پر ملکیت) ثابت شدہ ہو، تو اگر مسلم فیدہ ہو تو قبل القبض بیع جائز نہیں ہے، اور اگر بیع کا ثمن ہو تو اس کے بارے میں امتناع ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک ہر دو عوض جس کا کوئی آدمی ایسے عقد کے رعب مالک ہو جس پر قبضہ سے پہلے اس کے ہلاک ہونے کی وجہ سے عقد فسخ ہو جاتا ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف جائز نہیں ہے، جیسے اجرت اور صلح کا بدلہ اگر دونوں کیلی، وزنی یا عددی ہوں اور ایسا عقد ہو جو اس کے مالک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا ہو تو اس میں قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، جیسے غلع کا عوض، جنایت کا تاوان، و تلف شدہ چیز کی قیمت۔

اور جس چیز میں ملک بلا عوض ثابت ہوتی ہو جیسے وصیت، مہر اور صدقہ اس میں قبضہ سے قبل تصرف بمسور حداء کے نزدیک جائز ہے^(۳)۔

(۱) البدائع ۵/۳۳۳ بیویۃ الکھد ۲/۲۲۲ طبع مکتبۃ الطیبات لاہور۔
(۲) ابن ماجہ ۱۶۲، ۱۶۵، البدائع ۵/۳۳۳، الہدایہ ۳/۵۹۳، ۳۳۴، حاشیہ الذہبی ۳/۵۹۳، بیویۃ الکھد ۲/۱۳۳-۱۳۶، ۳۰۵، مشکوٰۃ الحجاج

دیکھی جائے۔

(۵) حق تصرف کی ممانعت:

۳۶- بعض اوقات ایسے بھی ہیں جن کی وجہ سے تصرف ممنوع ہوتا ہے، اس کی ایک مثال رہن ہے، کہ راہن کو مٹی مرہوں فروخت کرنے، یا اس میں کسی اور طرح کے تصرف کا حق حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ مرہن نے مال مرہوں میں پے حق کے بدلے اس سامان کو لیا ہے۔ اور یہ حق، اس کی بصویانی کو پختہ کرنا اور رہن رکھے سامان پر قبضہ کرنا ہے، چنانچہ اس میں مرہن کی اشیاء مفنس و مجور شخص کے قرض خواہوں کی طرح ہوتی ہے (۱)۔

(۶) جان و مال کی حفاظت:

۳۷- اصل یہ ہے کہ ہر مسلمان اپنے اسلام کی وجہ سے دوسرے مسلمانوں کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کا ذمہ دار ہوتا ہے، اس لئے کہ نبی اکرم ﷺ نے یوم نحر کے موقع سے اپنے خطبہ میں فرمایا تھا: "إِنَّ دَعَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حُرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا" (۲) (تمہاری جان و مال تمہارے اس شہر میں تمہارے اس مہینہ کے اس دن کے حرم ہونے کی طرح حرام ہے)۔

جہاں تک غیر مسلموں کی جان و مال کی حفاظت کا مسئلہ ہے تو اس

(۱) الفتاویٰ ابن رجب، ص ۷۸، المجلد ۳، ۲۳۸۔

(۲) حدیث: "إِنَّ دَعَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حُرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا..." کی روایت بخاری اور مسلم نے ایک طویل حدیث کے ذیل میں اس لفظ سے دی ہے: "فَإِنَّ دَعَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حُرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا" (اس پر یہاں سے ہرگز شک نہ کرنا ہوں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "اَعُوْا صِلَافَكُمْ عِيَالَكُمْ حُرْمَ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا" (فتح المربع، ص ۸۷، طبع استقبح، صحیح مسلم، ص ۳۰۵، طبع عتیق، ص ۸۷)۔

۳۳- ب- ملتزم یہ اثر منفعت کی تسلیم ہوتے اس میں مالک منفعت کو بحدہ کے اور وہیں تصرف کا حق حاصل ہوگا جس میں ان کو جازت حاصل ہے، اور دوسروں کو منفعت کا مالک بنانا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ جارد میں و منفعت کی وصیت اور عاریت میں ہوا کرتا ہے، یہاں تک کہ نزدیک ہے۔ اور جمہور فقہاء کے نزدیک اجارہ میں یہ درست ہے۔ البتہ جارد کے طرہ و حقوق میں اختلاف ہے۔ حنفیہ کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ وہ منافع جن میں بدل لی بنیاد پر طبیعت ہو، اس میں بدل کے ساتھ تمسک جائز ہے جیسے اجارہ اور وہ منافع جو بغیر عوض کے حاصل ہوں اس کی تمسک عوض کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ چنانچہ عاریت کی سہا کو بیٹے والا اس سامان کو عاریت میں سے لے سکتا ہے (کمین جارد پر) یہ تاخیر نہیں ہے۔

۳۴- ج- ملتزم یہ صرف حق انتفاع ہوتا ہے، نہ کہ تصرف انتفاع کا حق ہوگا، جیسا کہ عاریت میں ثانیہ کے یہاں ہے، اور ایک قول میں حناہ کے ایک بھی یہی حکم ہے، اسی طرح یہ وقت میں کھانے کی بوجھت کا معاملہ ہے (۳)۔

۳۵- د- ملتزم یہ تصرف کی جازت ہوتی ہے، نہ کہ تصرف کا حق ہوتا ہے (جازت و لے) کو ہوگا جبکہ "ن" مطلق ہو، ورنہ اجازت کے مطابق ہی تصرف کا حق ہوگا، جیسا کہ کالت اور مضاربہ میں ہوا کرتا ہے (۴)۔ اس سلسلے میں مزید تفصیل ہے جو اپنے مواقع میں

۱- ۶۸، ۶۹، المجلد ۳، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰

مسئلہ میں گراں سے مسدوث کا امن و امان کا معاملہ ہوتا مسلمانوں پر اس کی جان و مال کی حفاظت لازم ہے، خواہ امان موقت ہو (یعنی کچھ وقت کے لیے یا دائمی و مستقیم)، اس لئے کہ امان کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو قتل نہ کیا جائے، اس کو غلام نہ بنایا جائے، اس کا مال چھین لیا نہ جائے، جب تک وہ عقلمند و راشد کے پابند ہیں^(۱)۔

مال کی حفاظت کے زمرہ میں مال و بیعت کی حفاظت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس طرح کہ اس مال کو کسی محفوظ جگہ رکھ دے، کبھی اس کا استعمال مال کی حفاظت کی غرض سے واجب ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص اس کے علاوہ دوسرے کو نہ دے جو مال و بیعت کی حفاظت کا اہل ہو اور وہ قبول نہ کرے تو مال کے مالک ہونے اور ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا اس کا قبول کرنا لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ مال کی حفاظت و حرمت اسی طرح ضروری ہے جیسا کہ جان کی حفاظت و حرمت ہے، چنانچہ عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”حرمة مال المؤمن كحرمة دمه“^(۲) (مومن کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح

ہے)۔ یعنی جس طرح کسی کی جان ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا اس کی حفاظت لازم و واجب ہے، اسی طرح مال کے ضیاع کے اندیشہ میں مال کی حفاظت واجب ہے^(۱)۔

لفظ وراثۃ کا اصناف میں قبیل سے ہے (نقطہ نظر پر مال و وراثۃ لا وارث بچہ جو نس پر آیا پھینکا ہوا ملے)، اس لئے کہ جب اس کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو غرض حفاظت اس کو اٹھالیا واجب ہے، یہ توکد و ہرے کے مال کی حفاظت بھی ضروری ہے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ تھیل کو اٹھالیا جائے اور اس کو نہ چھوڑا جائے، اس لئے کہ اگر چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائے گا، اس میں علماء کے درمیان کوئی بھی اختلاف نہیں ہے، البتہ علماء کا اختلاف مال نقطہ کے مسئلہ میں ہے، اور یہ اختلاف بھی اس صورت میں ہے جب کہ مال کامل اطمینان لوگوں کے درمیان پڑا ہو اور حاکم عادل و انصاف و راجع، لیکن اگر ایسے لوگوں کے درمیان ہو جن پر اطمینان نہ ہو تو مال نقطہ کا اٹھالیا واجب ہے، اس صورت میں صرف یہی ایک قول ہے^(۲)۔

اس رسم میں بھی، تنجیم، درخنیف قتل کے مال کی حفاظت کی غرض سے ولایت شریعہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے^(۳)۔

ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنی اپنی جگہوں و ابواب میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۷) ضمان:

۳۸۔ ائمہ کا ایک اثر ضمان بھی ہے، جو فیہ کے ماس کو تلف کرنے یا غصب یا چوری کر کے نقصان پہنچانے پر جار و پراگنی یا عاریت پر

(۱) البدائع ۱/۱۵۵، الحاوی للذوالی ۲/۶۸، المغنی ۵/۳۳۸، ۷/۲۶۳، ۸/۶۳۔
(۲) حدیث: ”حرمة مال المؤمن...“ کی روایت احمد نے مسند (۲/۳۶۱) میں البحر کے واسطے کی ہے، جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے، لفظ کے ساتھ منقول ہے: ”باب المسلم ائواء فسوق، و ائواله كفو، و حرمة ماله كحرمة دمه“ احمد ثاکر نے کہا ہے کہ بحری کے ضعف کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (المستدقین احمد ثاکر ۱/۱۳۲) اور ابو نعیم نے الحلیہ میں حسن بن صالح بن ابی نعیم البحر بن ابی الاحوص بن ابی مسعود کے واسطے روایت کی ہے پھر کہا ہے حسن حدیث بحری کی روایت کے واسطے یہ حدیث غریب ہے و قد قطنی حدیث بخاری نے اس کی روایت کی ہے حدیث یہ کہا ہے کہ ہوشیاب اس میں منفرد ہیں البانی نے حدیث کی مختلف سندوں کو ذکر کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مجموع طریق کی وجہ سے حسن ہے (مجمع الزوائد ۴/۴۲۴، فیض القدیر ۳/۸۱۳، عللہ المرام فی تخریج احادیث الخلال و البحر ۱/۱۰۳)۔

(۱) البدائع ۱/۲۰۷، المہذب ۱/۶۵، ۲/۶۶۔

(۲) مجمع البکلی ۳/۱۱۰۔

(۳) الاشارة للسید علی بن محمد ۲/۱۷۲، المہذب ۱/۷۰۔

لی گئی چیز میں جارت سے زبرد استعمال نہ کر کے نقصان پہنچانے یا
وہ بیعت کی حفاظت میں کوتاہی کرنے یا سرے سے حفاظت نہ کرنے کی
وجہ سے لازم ہوتا ہے۔

علامہ کا ساتھی فرماتے ہیں کہ مستاجر (اجارہ و سرمایہ پالی فی چیز) کا
حکم مانت سے ضمان کی طرف چند چیزوں کی وجہ سے بدل جاتا ہے۔
اس میں سے ایک ترک حفاظت بھی ہے اس لئے کہ سرمایہ پر لینے والا
جب کہ یہ پالی فی چیز پر قبضہ کر رہا ہے تو وہ اس کی حفاظت کا التزام
کرتا ہے جس حفاظت کا التزام یا کیا ہو اس کا ترک کرنا جو بوجب
ضمان کا سبب ہوتا ہے، جیسے مودع (جس کے پاس مال مانت رکھا
جائے) اگر وہ حفاظت چھوڑ دے اور مال و بیعت ضائع ہو جائے تو
اس پر ضمان لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح کرایہ پر لینے والا جب ایسے
سامان میں اس طرح کی زیادتی، ارتعادی کرے کہ مودعی کو ضائع یا
خراب کر دے تو اس پر ضمان لازم ہو جاتا ہے اس لئے کہ اسے
استعمال کی جو اجازت دی گئی ہے، وہ اجازت سلامتی و حفاظت کی شرط
کے ساتھ مقید ہے^(۱)۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ اسباب ضمان چار ہیں:
۱۔ عقد، اس کی مثالوں میں سے بیع، قبضہ سے قبل ثمن عین،
مسم فیہ (بیع سلم میں فروخت کا مال) اور ماجور (کرایہ کے سامان) کا
صمان ہے۔

۲۔ قبضہ - خواہ مانت کی قبض کی چیز پر قبضہ ہو، مثلاً بیعت
شرکت، وکالت و مضاربت (کے معاملات میں قبضہ کردہ سامان)
مال (حسب ان چیزوں میں تعدی ہو تو ضمان لازم ہو جاتا ہے عیا مانت
سے متعلق نہ ہو جیسے غصب، بھڑاؤ، عاریت، اور شراء قاسد) کی بنا
پر قبضہ میں لیا ہوا سامان (ان میں بھی ضمان لازم ہو جاتا ہے۔

۳۔ سبب ضمان کو ضائع کرنا (یہ بھی سبب ضمان ہے)۔
چهارم: یلور^(۱) (درمیں میں حال ہونے کو یلور کہتے ہیں)۔
اور ابن رشد نے کہا ہے کہ ضمان کا موجب یہ تو غصب کردہ مال
کو اپنے قبضہ میں لانا ہے یا اس کو ضائع کرنا ہے یعنی اس کو ضائع
کرنا یعنی اسے اس کے سبب کا ارتکاب کرنا ہے یا اس پر قبضہ کرنا ہے^(۲)۔
تو احمد ابن رجب میں ہے کہ اسباب ضمان تین ہیں۔ مودع،
قبضہ، ضائع کرنا^(۳)، ہر ایک میں اختلاف، تفصیلات اور تقریبات
ہیں، جو اپنے اپنے مقامات میں مذکور ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

الترام کو پورا کرنے نیز اس کے متعلقات کا حکم:
۳۹۔ التزام میں اصل یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا واجب ہے، اس نے
کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا
بِالْعُقُودِ“^(۴) (اے ایمان والو! اپنے عہدوں کو پورا کرو)۔ عقود سے
مراد اس آیت میں جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں مودعات ہیں جن کو
انسان اپنے پر لازم کر رہا ہے۔ یعنی بیع و شرا، چارہ و کرایہ، نکاح،
طلاق، مضاربت، وصالت، تمسک، تہنہ، حق و تہنہ وغیرہ، اسی
طرح مودعہ بیان جن کو مسلمان خریدیں، دیوں، و خورج کے
ساتھ کرتے ہیں، اس کے علاوہ مودعہ کو آدمی اللہ کے سے اپنے
پر لازم کر رہا ہے، جو طاعات میں سے ہیں، جیسے حج، زکوٰۃ،
اعتکاف، بندہ رستم، اور اس طرح کی دیگر عبادات و طاعات کہ ان کو
پر لازم ہے۔

(۱) الاشارة للسيوطي ص ۳۹۰

(۲) بداية المجتهد ص ۱۶۳

(۳) التوہد لابن رجب ص ۲۰۲

(۴) سورہ مائدہ

التزام ۳۰

نبی کریم ﷺ کا قول: "المسلمون علی شروطہم" (۱)

(مسلمت پٹی شرطوں کے پابند ہیں) ان تمام چیزوں کی ادائیگی کے وجہ سے جو عام ہے جن کو انسان اپنے پر لازم کر لیتا ہے جب تک کہ اس کی تخصیص کی کوئی وجہ ثابت نہ ہو جائے (۲)۔

یعنی یہ حکم تمام التزامات کے لئے عام نہیں، کیونکہ لازم اور عدم لازم کے اعتبار سے التزامات مختلف ہو کرتے ہیں، جن کے احکام بھی مختلف ہیں، ان کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

(۱) وہ التزامات جن کو پورا کرنا واجب ہے:

۳۰۔ الف۔ وہ التزامات جو طرفین کے درمیان لازم ہونے والے ہیں غنود سے پیدا ہوتے ہیں جیسے بیع، اجارہ، صلح، عتق، مد، یہ جب صحیح اور لازم ہو جائیں تو ان کو پورا کرنا واجب ہے، جب تک کہ فتح کے سبب نہ پائے جائیں، اور اسباب فتح میں اصل مئی کا مٹا ہوا ہو کسی کا حق اس میں ثابت ہو جائے یا عیب کی وجہ سے رد کر دیا جائے وغیرہ ہے، اور یہ حکم ان سامانوں و اشیاء میں بھی ہوگا جن کی پیروی واجب ہو کرتی ہے، اور ان دیون میں بھی ہے جو ذمہ میں لازم ہوا کرتے ہیں جیسے ترضہ کا بدلہ، بیع کا ثمن اور اجارہ میں اجرت، اسی طرح وہ التزامات جو غیر کے مال کو تصرف میں لانے کے نتیجے میں ہوا کرتے ہیں، ان کا پورا کرنا بھی لازم ہے، ان اختلافات اور تنبیہات کے ساتھ جو اس مسئلہ میں ہیں۔

(۲) حدیث: "المسلمون علی شروطہم" کی تخریج فقہ (۲۵) کے حاشیہ میں کردہ ہے۔

(۳) المقرضی ۴/۲۳۳ احکام القرآن للجصاص ۴/۳۶۱، ۳۶۲ احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۲۷، المحرر فی القواعد ۳/۹۲، بدیع المجتہد ۲۲۸ احکام البدیع ۵/۸۲، ۹۰، القواعد لابن رجب ۵۳، ۵۴، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸ من ہدی ۳/۲۲۶۔

ب۔ وہ التزامات جو منصب، چوری، آف یا کوتاہی جیسی زیادتوں کے نتیجے میں پائے جائیں۔

ج۔ وہ امانتیں جو ملتمس کے پاس ہوں خود کی عقد کی وجہ سے ہوں، جیسے: بیعت یا بغیر عقد کے ہوں جیسے خط یا کسی شخص کے پٹے ہوں میں از سر نو دے کے گھر میں گئے ہوں۔

د۔ عیالات کی نذر یعنی زوجہ یا جن کو اس اللہ تعالیٰ سے تقاب حاصل کرنے کے لئے اپنے پر لازم کرنا ہے خود دہنی و جسمانی عیالات ہوں یا مالی ہوں۔

ه۔ وہ التزامات جو شریعت کی طرف سے بندوں پر واجب ہو کرتے ہیں، جیسے عیالات، عیال، مذکورہ تمام التزامات کو پورا کرنا بغیر کسی اختلاف کے واجب ہے۔

و۔ یہ التزامات بغیر کسی شرط و تعلیق کے ہوں تو فوراً پورا کرنا واجب ہوگا، اگر شرط و تعلیق کے ساتھ ہوں تو جائز شرط کے پائے جانے کے بعد ان کا پورا کرنا واجب ہوگا، اور اگر کسی وقت کی قید کے ساتھ ہو تو وقت آنے پر ان کا پورا کرنا واجب ہوگا، غرض اس کو پورا کرنا طلب کے بغیر واجب نہ ہو یا بغیر طلب کے، جب ہو۔

ز۔ ان التزامات کا پورا کرنا یا تو ادائیگی اور سپردگی کے ذریعہ ہوگا یا عمل کو انجام دینے یا مطالبہ سے بری کر دینے یا باہم طے کر لینے، چکا لینے سے ہوگا، اس کے وجہ کے دلائل میں ایک آیت تو یہ ہے جو گندہ چکی ہے، اسی طرح یہ آیتیں بھی ہیں: "واوفوا بعہد اللہ ادا عاہدکم" (۱) "اور پورا کرو اللہ کے عہد کو جب تم عہد کر چکے ہو"، "وَأَوْفُوا بَعْدَہُمْ" (۲) "اور اپنی ہزریں پوری کریں"، "لَنُؤْثِرَ الذِّیْ اَوْفَا بَعْدَہُمْ" (۳) "تو وہ امانت جو اس کے پورے کی گئی ہے

(۱) سورہ نحل ۹۱۔

(۲) سورہ حج ۲۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

جائے کہ وہ سے و نہ لے۔

مذکورہ التزامات کو بغیر کسی عذر کے پورا نہ کرنا، نہ ہی واپس نہ کرنا، نہ ہی عذر کی بنا پر اس سے معاف کرنا، یہ سب اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "لَنْ يَكُونَ الْوَجْدُ بِحُلِّ عَرَصَةٍ وَعَقُوبَةٍ" (دین ادا کرنے کی قدرت رکھنے والے شخص کا مال مٹول اس کی بے آمد دہلی اور سزا کو حلال کر دیتا ہے)۔ ایسے شخص کی سزا قید ہے اور بے آمد دہلی یہ ہے کہ اس کی شان میں سخت باتیں کہی جائیں، دوسری حدیث ہے: "مَطْلُ الْعَصِي ظُلْمٌ" (۲) (بالد ارخص کا مال مٹول کرنا ظلم ہے)۔

اسی لئے امتزاعات کے پورا نہ کرنے والے اور اس سے اعراض کرنے والے کو مار پیٹ یا قید یا امتیارات کو سلب کر کے اور مال میں تصرف سے روک کر مجبور کیا جائے گا کہ وہ پورا مال ادا کرے، پھر اس کا مال فروخت کر دیا جائے گا اور اس سے امتزاعات کی ادائیگی کی جائے گی، (الا یہ کہ ملتزم امتزاع کرنے والا) تک دست ہو تو اس کو مہلت دینا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَقُ إِلَىٰ مَوْسِرَةٍ" (۳) (اور اگر تک دست ہے تو اس کے لئے خوش حالی تک مہلت ہے)۔

۴- مذکورہ جو باتیں گزری ہیں، وہ راسل ایک اجمالی بحث تھی، اس لئے کہ اس میں فقہاء نے بڑی تفصیلات اور تعریضات دی ہیں، مثلاً اگر مقرر مذکور شروع کی "اسنگی" سے رک جائے تو اس کی "اسنگی" پر مجبور کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مذکور متعین شخص کے سے ہو تو مطلق مذکورہ فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اگر غیر متعین شخص کے سے ہو تو اس کو پورا کرنے کا حکم دیا جائے گا (اس میں قاضی کے فیصلہ کی ضرورت نہیں ہوگی)، مثلاً یہ قول کے مطابق اس کی قف نہیں ہوگی، اور ایک قول یہ ہے کہ قضا کی جائے گی۔ اس میں ثانویہ کے یہاں بھی اختلاف ہے، اسی قبیل کا یہ مسئلہ بھی ہے کہ امام ابو حنیفہ دین میں حرج کو درست نہیں کہتے ہیں، اس لئے کہ حرج میں عیوں کی آمیت کو باطل کرنا ہے، بلکہ وہ حاکم کے سے بھی اس کے مال میں تصرف کو جائز نہیں کہتے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حاکم اسے اپنا مال فروخت کرنے پر مجبور کرے گا تاکہ اس سے دین کی "اسنگی" ہو (۱)۔ اسی طرح "دریہ" نیز نکات ہیں۔

ان سب کی تفصیلات اپنی اپنی جگہوں میں بیان کی جا رہی گی جہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

۲۔ انتہائی کم کوپڑا کرنا، جب ٹیس بہت مستحکم ہے:

۴۲- اے- مولانا جو قرآن کے عشق سے متعلق لکھتے ہیں، جیسے

[illegible]

(۱) الهادیہ سر ۴۸۵، فتح اعلیٰ ملائکہ ۲۵۱، ۲۵۲ متابع کردہ دیگر ہمعرف
المجہد فی القواعد سر ۳۹۹۔

() حدیث: "لَمْ يَلِدْ" الواجد محل عروسه و عروسہ۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (سنن بی داؤد ۳۵۳۳ طبع مسئول خدائی) (۳۱۶/۷ طبع مطبعہ المدینہ) اور ابن ماجہ (۸۱۱۳ طبع مصنفی الجلیسی) نے کی ہے اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (فتح الباری ۶۲/۵ طبع انتقاری)۔

(۲) حدیث: "مصل العبي ظلم۔" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ بخاری ۶۱/۵۱ طبع استقبح مجمع مسلم ۳۷۷/۱۱۹ طبع مصطفیٰ نجف۔

— 178 —

دیجیٹل لائبریری برائے اسلامیات، ۲۸۵، ۲۸۶، البدیع ۵۹۰، امداد ۱۰۷،
۳۸۸، ۳۸۹، ۴۱۷، ۴۱۸، ابن جابر ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، انکشاف

قرض، سہ، عاریت، وصیت وغیرہ (تہرہ سے مراد یہ ہے کہ ان کو کرنے والا مجبور نہیں ہوتا)۔

ب۔ وہ التزامات جو وعدہ سے متعلق ہوں ان کو پورا کرنا مستحب ہے۔ جب نہیں اس لئے کہ وعدہ اس نیک کاموں میں سے ہے جس کو ثارٹ نے مستحب قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "وَمَا عَاوَدُوا عَلَىٰ الْبِرِّ وَالْتَقْوَىٰ" (۱) (ایک دوسرے کی مددنگی اور تقویٰ میں کرتے رہو)۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئِمَ كَرْبَةٍ مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ" (۲) (جو کسی مسلمان سے دنیا کی کسی پستی کو دور کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پستیوں میں سے کسی پستی کو دور کرے گا)۔ یہ حضور ﷺ نے فرمایا: "نَهَادُوا نَحَابُوا" (۳) (پس میں یک دہرے کو مدد یا رہو آہی محبت پیدا ہوگی)۔

مذکورہ آیات و احادیث میں جوہ لیاات اور التزامات کی تین بیانات ہوئی ہیں ان کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ تحب ہے، چنانچہ فقہاء نے وصیت کے بارے میں بالاتفاق یہ صراحت کی ہے کہ موسمی (وصیت کرنے والا) جب تک زندہ ہو تو رجوع کرنا جائز ہے۔ قبضے کے بعد عاریت کے سامان کو واپس مانگ کر، قرض کے

(۱) سورۃ مائدہ ۲۸۔

(۲) حدیث: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئِمَ كَرْبَةٍ مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ"۔ کی روایت مسلم (۳/۲۰۷۳ طبع عین النہی) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۳) حدیث: "نَهَادُوا نَحَابُوا"۔ کی روایت مالک نے عطاء بن ابی مسلم عنہ اللہ الخمرانی سے مرسل کی ہے اور اس کی سند متصل ہے ابن المبارک نے کہا کہ امام مالک کی حدیث حید ہے اور ابن عبد البر نے کہا کہ یہ مختلف طرق سے متصل ہے اور سب کے سب ضعیف ہیں (الموطا لایام مالک ۹۸۸ طبع معنی النجلی، جامع الاصول فی احادیث الرسول ص ۶۱۸، ۶۱۹)۔

بدل کو طلب کر کے رجوع کرنا جائز ہے، یہ رہنے مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کی ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرض دینے والا قرض کی "ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین، طے کرے تو اس مدت کو پورا کرنا لازم نہیں (پہلے بھی مانگ سکتا ہے)، اس سے کہ اگر اس میں مدت مقررہ لازم ہو جائے تو پھر یہ تہرہ ہی نہیں رہے گا (کیونکہ تہرہ میں لازم نہیں ہوتا)۔

مالکیہ عاریت کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ اس میں جب مدت مقرر کی جائے تو بوقت مقررہ ختم ہونے تک مہلت دینا لازم ہے، "درائر معاملہ مطلق ہو اور کوئی متعین نہ ہو تو حتیٰ مدت تک مہلت دینا لازم ہے، جس میں کہ اس طرح کی چیزوں سے نفاذ کیا جاسکتا ہے، حضرات مالکیہ نے اپنی اس رائے میں نبی کریم ﷺ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: "انہ ذکر رجلا سال بعض ہبی لسوانیل ان یسلمہ قلب دینار فلدفعھا الیہ الی اجل مسمی" (۱) (آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جس نے بی وکیل کے ایک شخص سے ایک ہزار دینار بطور قرض مانگا تو اس نے اسے ایک متعین مدت تک کیلئے قرض دے دیا)۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عطاءؓ کی رائے یہ ہے کہ قرض میں اگر مدت متعین کی جائے تو یہ جائز ہے۔

سب کے متعلق جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس میں قبضہ سے پہلے رجوع جائز ہے، لیکن ثنائیہ "درتا بلکہ کے نزدیک مہر پر جب قبضہ مکمل ہو جائے تو رجوع فالحق نہ ہوگا سوائے اس صورت کے جب کہ اللہ نے اپنے پیغمبر کو کوئی چیز مہر یا ہب، حقیقہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مہر اگر انجمنی شخص کو یا یا ہو تو اس میں رجوع جائز ہے۔

(۱) حدیث: "انہ ذکر رجلا سال بعض ہبی لسوانیل"۔ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/۵۲۳، ۵۲۴ طبع انتقادی) کے کی ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مہر کا رجوع درست ہی نہیں ہے نہ قبضہ سے قبل ورنہ ہی قبضہ کے بعد، سوئے اس صورت کے سبب کہ والد نے اپنی ولادت کو کوئی چیز مہر نہ کیا ہو^(۱)۔

مسئلہ کی تفصیلات اپنے اپنے مقامات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

۴۳- جس طرح تعمرات سے متعلق التزامات کو پورا کرنا مستحب ہے اسی طرح وعدہ کا بھی پورا کرنا بالاتفاق مستحب ہے۔

مذمہ قرآن فرماتے ہیں کہ: "وعدہ کا رب کے ساتھ" سب یہ ہے کہ جب اپنے رب سے کسی چیز کا وعدہ کر لے تو وعدہ خلافی نہ کرے خاص طور پر جب کہ اس نے خود اپنے وعدہ کو واجب کر لیا ہو اور اس کو پورا کرنے کا عہد کر لیا ہو۔ پس بندے کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب یہ ہے کہ وہ وعدہ کو اچھی طرح نبھائے اور پورا کرے، اور ان التزامات کو جو ان سے متعلق ہیں قبول کرے۔

لیکن عہد و وعدہ کا پورا کرنا فی جملہ واجب نہیں، چنانچہ ہر نیک انسان میں ہے: وعدہ میں (یعنی اس کی خلاف ورزی میں) کوئی چیز نہیں ہے اور اس کو پورا کرنا لازم نہیں، اور سختی لازم اس میں ہے: شخص کی رو سے وعدہ کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور ہائیہ الحکامان میں ہے: اگر کسی نے کہا کہ میں ملیں، کروں گا یا ملاں شخص کو حاضہ کروں گا تو یہ وعدہ ہے اس وعدہ کو پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں ایسے لحاظ ہیں جو التام کا پتہ نہیں دیتے^(۲)۔

ماں گریہ ضرورت و رعیت ہو جو وعدہ کو پورا کرنے کا تقاضا کرتی

ہو تو بچہ وعدہ کا پورا کرنا واجب ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ ابن عابدین نے جامع المنصولات سے نقل کیا ہے کہ: "بشرط طبع کا اگر ہو غیر وعدہ کے طور پر کسی شرط کا، اگر ہو تو طبع جائز ہے، وعدہ کا پورا کرنا بھی لازم ہے اس لئے کہ وعدے کو بھی لازم ہوا کرتے ہیں، لہذا لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر ایسے مواقع پر بھی وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوگا۔

مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ وعدہ اس صورت میں لازم ہوتا ہے جبکہ اس کی وجہ سے کوئی شخص کی معاد میں پڑا ہو، چنانچہ اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، جھوٹ کہتے ہیں کہ جن صورتوں میں وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے ان میں یہ ہے کہ کسی نے (کسی آدمی سے) کہا کہ تم اپنے مکان کو منہدم نہ کرو، ورنہ میں تمہیں تناقض دوں گا جس سے تم مکان بنا سکتے ہو، یا کہا کہ تم حج کے لئے جاؤ، یا فلاں سامان خرید لو، یا شادی کر لو اور میں تمہیں قرض دوں گا، تو ان صورتوں میں وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوگا، کیونکہ وعدہ کے ذریعہ تم نے اس کو ن کاموں پر ابھرا ہے، اور اگر شخص وعدہ ہو تو اس کا پورا کرنا لازم نہیں، بلکہ وعدہ شخص کا پورا کرنا مکرم و خدق میں شمار کیا جائے گا۔

اور قلیوبی کہتے ہیں کہ علماء کا یہ قول: "الوعدہ لا یحب الولاہ بدہ" (یعنی وعدہ کا پورا کرنا واجب نہیں) ایک مشکل مسئلہ ہے، کیونکہ بظاہر اس میں آیات قرآنی اور سنت نبوی ﷺ کی مخالفت نظر آتی ہے۔ یہ بات یہ بھی ہے کہ وعدہ خدائی تو کذب ہے مریہ منانقیس کی تسلیات میں ہے^(۱)۔

(۳) وعدہ التزامات نہ ان کا پورا کرنا جائز ہے، جب نہیں:

۴۴- ایک- وعدہ التزامات جو طرفین کے درمیان جائز حقوق کے نتیجے

(۱) رد المحتار ۵/۳۳۳، ۴۱۶/۶، ۴۱۸، ۵۷۸/۷، ۵۹۱/۳، ۵۹۲/۳، ۵۹۳/۳، ۵۹۴/۳، ۵۹۵/۳، ۵۹۶/۳، ۵۹۷/۳، ۵۹۸/۳، ۵۹۹/۳، ۶۰۰/۳، ۶۰۱/۳، ۶۰۲/۳، ۶۰۳/۳، ۶۰۴/۳، ۶۰۵/۳، ۶۰۶/۳، ۶۰۷/۳، ۶۰۸/۳، ۶۰۹/۳، ۶۱۰/۳، ۶۱۱/۳، ۶۱۲/۳، ۶۱۳/۳، ۶۱۴/۳، ۶۱۵/۳، ۶۱۶/۳، ۶۱۷/۳، ۶۱۸/۳، ۶۱۹/۳، ۶۲۰/۳، ۶۲۱/۳، ۶۲۲/۳، ۶۲۳/۳، ۶۲۴/۳، ۶۲۵/۳، ۶۲۶/۳، ۶۲۷/۳، ۶۲۸/۳، ۶۲۹/۳، ۶۳۰/۳، ۶۳۱/۳، ۶۳۲/۳، ۶۳۳/۳، ۶۳۴/۳، ۶۳۵/۳، ۶۳۶/۳، ۶۳۷/۳، ۶۳۸/۳، ۶۳۹/۳، ۶۴۰/۳، ۶۴۱/۳، ۶۴۲/۳، ۶۴۳/۳، ۶۴۴/۳، ۶۴۵/۳، ۶۴۶/۳، ۶۴۷/۳، ۶۴۸/۳، ۶۴۹/۳، ۶۵۰/۳، ۶۵۱/۳، ۶۵۲/۳، ۶۵۳/۳، ۶۵۴/۳، ۶۵۵/۳، ۶۵۶/۳، ۶۵۷/۳، ۶۵۸/۳، ۶۵۹/۳، ۶۶۰/۳، ۶۶۱/۳، ۶۶۲/۳، ۶۶۳/۳، ۶۶۴/۳، ۶۶۵/۳، ۶۶۶/۳، ۶۶۷/۳، ۶۶۸/۳، ۶۶۹/۳، ۶۷۰/۳، ۶۷۱/۳، ۶۷۲/۳، ۶۷۳/۳، ۶۷۴/۳، ۶۷۵/۳، ۶۷۶/۳، ۶۷۷/۳، ۶۷۸/۳، ۶۷۹/۳، ۶۸۰/۳، ۶۸۱/۳، ۶۸۲/۳، ۶۸۳/۳، ۶۸۴/۳، ۶۸۵/۳، ۶۸۶/۳، ۶۸۷/۳، ۶۸۸/۳، ۶۸۹/۳، ۶۹۰/۳، ۶۹۱/۳، ۶۹۲/۳، ۶۹۳/۳، ۶۹۴/۳، ۶۹۵/۳، ۶۹۶/۳، ۶۹۷/۳، ۶۹۸/۳، ۶۹۹/۳، ۷۰۰/۳، ۷۰۱/۳، ۷۰۲/۳، ۷۰۳/۳، ۷۰۴/۳، ۷۰۵/۳، ۷۰۶/۳، ۷۰۷/۳، ۷۰۸/۳، ۷۰۹/۳، ۷۱۰/۳، ۷۱۱/۳، ۷۱۲/۳، ۷۱۳/۳، ۷۱۴/۳، ۷۱۵/۳، ۷۱۶/۳، ۷۱۷/۳، ۷۱۸/۳، ۷۱۹/۳، ۷۲۰/۳، ۷۲۱/۳، ۷۲۲/۳، ۷۲۳/۳، ۷۲۴/۳، ۷۲۵/۳، ۷۲۶/۳، ۷۲۷/۳، ۷۲۸/۳، ۷۲۹/۳، ۷۳۰/۳، ۷۳۱/۳، ۷۳۲/۳، ۷۳۳/۳، ۷۳۴/۳، ۷۳۵/۳، ۷۳۶/۳، ۷۳۷/۳، ۷۳۸/۳، ۷۳۹/۳، ۷۴۰/۳، ۷۴۱/۳، ۷۴۲/۳، ۷۴۳/۳، ۷۴۴/۳، ۷۴۵/۳، ۷۴۶/۳، ۷۴۷/۳، ۷۴۸/۳، ۷۴۹/۳، ۷۵۰/۳، ۷۵۱/۳، ۷۵۲/۳، ۷۵۳/۳، ۷۵۴/۳، ۷۵۵/۳، ۷۵۶/۳، ۷۵۷/۳، ۷۵۸/۳، ۷۵۹/۳، ۷۶۰/۳، ۷۶۱/۳، ۷۶۲/۳، ۷۶۳/۳، ۷۶۴/۳، ۷۶۵/۳، ۷۶۶/۳، ۷۶۷/۳، ۷۶۸/۳، ۷۶۹/۳، ۷۷۰/۳، ۷۷۱/۳، ۷۷۲/۳، ۷۷۳/۳، ۷۷۴/۳، ۷۷۵/۳، ۷۷۶/۳، ۷۷۷/۳، ۷۷۸/۳، ۷۷۹/۳، ۷۸۰/۳، ۷۸۱/۳، ۷۸۲/۳، ۷۸۳/۳، ۷۸۴/۳، ۷۸۵/۳، ۷۸۶/۳، ۷۸۷/۳، ۷۸۸/۳، ۷۸۹/۳، ۷۹۰/۳، ۷۹۱/۳، ۷۹۲/۳، ۷۹۳/۳، ۷۹۴/۳، ۷۹۵/۳، ۷۹۶/۳، ۷۹۷/۳، ۷۹۸/۳، ۷۹۹/۳، ۸۰۰/۳، ۸۰۱/۳، ۸۰۲/۳، ۸۰۳/۳، ۸۰۴/۳، ۸۰۵/۳، ۸۰۶/۳، ۸۰۷/۳، ۸۰۸/۳، ۸۰۹/۳، ۸۱۰/۳، ۸۱۱/۳، ۸۱۲/۳، ۸۱۳/۳، ۸۱۴/۳، ۸۱۵/۳، ۸۱۶/۳، ۸۱۷/۳، ۸۱۸/۳، ۸۱۹/۳، ۸۲۰/۳، ۸۲۱/۳، ۸۲۲/۳، ۸۲۳/۳، ۸۲۴/۳، ۸۲۵/۳، ۸۲۶/۳، ۸۲۷/۳، ۸۲۸/۳، ۸۲۹/۳، ۸۳۰/۳، ۸۳۱/۳، ۸۳۲/۳، ۸۳۳/۳، ۸۳۴/۳، ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۳، ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۳، ۸۳۹/۳، ۸۴۰/۳، ۸۴۱/۳، ۸۴۲/۳، ۸۴۳/۳، ۸۴۴/۳، ۸۴۵/۳، ۸۴۶/۳، ۸۴۷/۳، ۸۴۸/۳، ۸۴۹/۳، ۸۵۰/۳، ۸۵۱/۳، ۸۵۲/۳، ۸۵۳/۳، ۸۵۴/۳، ۸۵۵/۳، ۸۵۶/۳، ۸۵۷/۳، ۸۵۸/۳، ۸۵۹/۳، ۸۶۰/۳، ۸۶۱/۳، ۸۶۲/۳، ۸۶۳/۳، ۸۶۴/۳، ۸۶۵/۳، ۸۶۶/۳، ۸۶۷/۳، ۸۶۸/۳، ۸۶۹/۳، ۸۷۰/۳، ۸۷۱/۳، ۸۷۲/۳، ۸۷۳/۳، ۸۷۴/۳، ۸۷۵/۳، ۸۷۶/۳، ۸۷۷/۳، ۸۷۸/۳، ۸۷۹/۳، ۸۸۰/۳، ۸۸۱/۳، ۸۸۲/۳، ۸۸۳/۳، ۸۸۴/۳، ۸۸۵/۳، ۸۸۶/۳، ۸۸۷/۳، ۸۸۸/۳، ۸۸۹/۳، ۸۹۰/۳، ۸۹۱/۳، ۸۹۲/۳، ۸۹۳/۳، ۸۹۴/۳، ۸۹۵/۳، ۸۹۶/۳، ۸۹۷/۳، ۸۹۸/۳، ۸۹۹/۳، ۹۰۰/۳، ۹۰۱/۳، ۹۰۲/۳، ۹۰۳/۳، ۹۰۴/۳، ۹۰۵/۳، ۹۰۶/۳، ۹۰۷/۳، ۹۰۸/۳، ۹۰۹/۳، ۹۱۰/۳، ۹۱۱/۳، ۹۱۲/۳، ۹۱۳/۳، ۹۱۴/۳، ۹۱۵/۳، ۹۱۶/۳، ۹۱۷/۳، ۹۱۸/۳، ۹۱۹/۳، ۹۲۰/۳، ۹۲۱/۳، ۹۲۲/۳، ۹۲۳/۳، ۹۲۴/۳، ۹۲۵/۳، ۹۲۶/۳، ۹۲۷/۳، ۹۲۸/۳، ۹۲۹/۳، ۹۳۰/۳، ۹۳۱/۳، ۹۳۲/۳، ۹۳۳/۳، ۹۳۴/۳، ۹۳۵/۳، ۹۳۶/۳، ۹۳۷/۳، ۹۳۸/۳، ۹۳۹/۳، ۹۴۰/۳، ۹۴۱/۳، ۹۴۲/۳، ۹۴۳/۳، ۹۴۴/۳، ۹۴۵/۳، ۹۴۶/۳، ۹۴۷/۳، ۹۴۸/۳، ۹۴۹/۳، ۹۵۰/۳، ۹۵۱/۳، ۹۵۲/۳، ۹۵۳/۳، ۹۵۴/۳، ۹۵۵/۳، ۹۵۶/۳، ۹۵۷/۳، ۹۵۸/۳، ۹۵۹/۳، ۹۶۰/۳، ۹۶۱/۳، ۹۶۲/۳، ۹۶۳/۳، ۹۶۴/۳، ۹۶۵/۳، ۹۶۶/۳، ۹۶۷/۳، ۹۶۸/۳، ۹۶۹/۳، ۹۷۰/۳، ۹۷۱/۳، ۹۷۲/۳، ۹۷۳/۳، ۹۷۴/۳، ۹۷۵/۳، ۹۷۶/۳، ۹۷۷/۳، ۹۷۸/۳، ۹۷۹/۳، ۹۸۰/۳، ۹۸۱/۳، ۹۸۲/۳، ۹۸۳/۳، ۹۸۴/۳، ۹۸۵/۳، ۹۸۶/۳، ۹۸۷/۳، ۹۸۸/۳، ۹۸۹/۳، ۹۹۰/۳، ۹۹۱/۳، ۹۹۲/۳، ۹۹۳/۳، ۹۹۴/۳، ۹۹۵/۳، ۹۹۶/۳، ۹۹۷/۳، ۹۹۸/۳، ۹۹۹/۳، ۱۰۰۰/۳، ۱۰۰۱/۳، ۱۰۰۲/۳، ۱۰۰۳/۳، ۱۰۰۴/۳، ۱۰۰۵/۳، ۱۰۰۶/۳، ۱۰۰۷/۳، ۱۰۰۸/۳، ۱۰۰۹/۳، ۱۰۱۰/۳، ۱۰۱۱/۳، ۱۰۱۲/۳، ۱۰۱۳/۳، ۱۰۱۴/۳، ۱۰۱۵/۳، ۱۰۱۶/۳، ۱۰۱۷/۳، ۱۰۱۸/۳، ۱۰۱۹/۳، ۱۰۲۰/۳، ۱۰۲۱/۳، ۱۰۲۲/۳، ۱۰۲۳/۳، ۱۰۲۴/۳، ۱۰۲۵/۳، ۱۰۲۶/۳، ۱۰۲۷/۳، ۱۰۲۸/۳، ۱۰۲۹/۳، ۱۰۳۰/۳، ۱۰۳۱/۳، ۱۰۳۲/۳، ۱۰۳۳/۳، ۱۰۳۴/۳، ۱۰۳۵/۳، ۱۰۳۶/۳، ۱۰۳۷/۳، ۱۰۳۸/۳، ۱۰۳۹/۳، ۱۰۴۰/۳، ۱۰۴۱/۳، ۱۰۴۲/۳، ۱۰۴۳/۳، ۱۰۴۴/۳، ۱۰۴۵/۳، ۱۰۴۶/۳، ۱۰۴۷/۳، ۱۰۴۸/۳، ۱۰۴۹/۳، ۱۰۵۰/۳، ۱۰۵۱/۳، ۱۰۵۲/۳، ۱۰۵۳/۳، ۱۰۵۴/۳، ۱۰۵۵/۳، ۱۰۵۶/۳، ۱۰۵۷/۳، ۱۰۵۸/۳، ۱۰۵۹/۳، ۱۰۶۰/۳، ۱۰۶۱/۳، ۱۰۶۲/۳، ۱۰۶۳/۳، ۱۰۶۴/۳، ۱۰۶۵/۳، ۱۰۶۶/۳، ۱۰۶۷/۳، ۱۰۶۸/۳، ۱۰۶۹/۳، ۱۰۷۰/۳، ۱۰۷۱/۳، ۱۰۷۲/۳، ۱۰۷۳/۳، ۱۰۷۴/۳، ۱۰۷۵/۳، ۱۰۷۶/۳، ۱۰۷۷/۳، ۱۰۷۸/۳، ۱۰۷۹/۳، ۱۰۸۰/۳، ۱۰۸۱/۳، ۱۰۸۲/۳، ۱۰۸۳/۳، ۱۰۸۴/۳، ۱۰۸۵/۳، ۱۰۸۶/۳، ۱۰۸۷/۳، ۱۰۸۸/۳، ۱۰۸۹/۳، ۱۰۹۰/۳، ۱۰۹۱/۳، ۱۰۹۲/۳، ۱۰۹۳/۳، ۱۰۹۴/۳، ۱۰۹۵/۳، ۱۰۹۶/۳، ۱۰۹۷/۳، ۱۰۹۸/۳، ۱۰۹۹/۳، ۱۱۰۰/۳، ۱۱۰۱/۳، ۱۱۰۲/۳، ۱۱۰۳/۳، ۱۱۰۴/۳، ۱۱۰۵/۳، ۱۱۰۶/۳، ۱۱۰۷/۳، ۱۱۰۸/۳، ۱۱۰۹/۳، ۱۱۱۰/۳، ۱۱۱۱/۳، ۱۱۱۲/۳، ۱۱۱۳/۳، ۱۱۱۴/۳، ۱۱۱۵/۳، ۱۱۱۶/۳، ۱۱۱۷/۳، ۱۱۱۸/۳، ۱۱۱۹/۳، ۱۱۲۰/۳، ۱۱۲۱/۳، ۱۱۲۲/۳، ۱۱۲۳/۳، ۱۱۲۴/۳، ۱۱۲۵/۳، ۱۱۲۶/۳، ۱۱۲۷/۳، ۱۱۲۸/۳، ۱۱۲۹/۳، ۱۱۳۰/۳، ۱۱۳۱/۳، ۱۱۳۲/۳، ۱۱۳۳/۳، ۱۱۳۴/۳، ۱۱۳۵/۳، ۱۱۳۶/۳، ۱۱۳۷/۳، ۱۱۳۸/۳، ۱۱۳۹/۳، ۱۱۴۰/۳، ۱۱۴۱/۳، ۱۱۴۲/۳، ۱۱۴۳/۳، ۱۱۴۴/۳، ۱۱۴۵/۳، ۱۱۴۶/۳، ۱۱۴۷/۳، ۱۱۴۸/۳، ۱۱۴۹/۳، ۱۱۵۰/۳، ۱۱۵۱/۳، ۱۱۵۲/۳، ۱۱۵۳/۳، ۱۱۵۴/۳، ۱۱۵۵/۳، ۱۱۵۶/۳، ۱۱۵۷/۳، ۱۱۵۸/۳، ۱۱۵۹/۳، ۱۱۶۰/۳، ۱۱۶۱/۳، ۱۱۶۲/۳، ۱۱۶۳/۳، ۱۱۶۴/۳، ۱۱۶۵/۳، ۱۱۶۶/۳، ۱۱۶۷/۳، ۱۱۶۸/۳، ۱۱۶۹/۳، ۱۱۷۰/۳، ۱۱۷۱/۳، ۱۱۷۲/۳، ۱۱۷۳/۳، ۱۱۷۴/۳، ۱۱۷۵/۳، ۱۱۷۶/۳، ۱۱۷۷/۳، ۱۱۷۸/۳، ۱۱۷۹/۳، ۱۱۸۰/۳، ۱۱۸۱/۳، ۱۱۸۲/۳، ۱۱۸۳/۳، ۱۱۸۴/۳، ۱۱۸۵/۳، ۱۱۸۶/۳، ۱۱۸۷/۳، ۱۱۸۸/۳، ۱۱۸۹/۳، ۱۱۹۰/۳، ۱۱۹۱/۳، ۱۱۹۲/۳، ۱۱۹۳/۳، ۱۱۹۴/۳، ۱۱۹۵/۳، ۱۱۹۶/۳، ۱۱۹۷/۳، ۱۱۹۸/۳، ۱۱۹۹/۳، ۱۲۰۰/۳، ۱۲۰۱/۳، ۱۲۰۲/۳، ۱۲۰۳/۳، ۱۲۰۴/۳، ۱۲۰۵/۳، ۱۲۰۶/۳، ۱۲۰۷/۳، ۱۲۰۸/۳، ۱۲۰۹/۳، ۱۲۱۰/۳، ۱۲۱۱/۳، ۱۲۱۲/۳، ۱۲۱۳/۳، ۱۲۱۴/۳، ۱۲۱۵/۳، ۱۲۱۶/۳، ۱۲۱۷/۳، ۱۲۱۸/۳، ۱۲۱۹/۳، ۱۲۲۰/۳، ۱۲۲۱/۳، ۱۲۲۲/۳، ۱۲۲۳/۳، ۱۲۲۴/۳، ۱۲۲۵/۳، ۱۲۲۶/۳، ۱۲۲۷/۳، ۱۲۲۸/۳، ۱۲۲۹/۳، ۱۲۳۰/۳، ۱۲۳۱/۳، ۱۲۳۲/۳، ۱۲۳۳/۳، ۱۲۳۴/۳، ۱۲۳۵/۳، ۱۲۳۶/۳، ۱۲۳۷/۳، ۱۲۳۸/۳، ۱۲۳۹/۳، ۱۲۴۰/۳، ۱۲۴۱/۳، ۱۲۴۲/۳، ۱۲۴۳/۳، ۱۲۴۴/۳، ۱۲۴۵/۳، ۱۲۴۶/۳، ۱۲۴۷/۳، ۱۲۴۸/۳، ۱۲۴۹/۳، ۱۲۵۰/۳، ۱۲۵۱/۳، ۱۲۵۲/۳، ۱۲۵۳/۳، ۱۲۵۴/۳، ۱۲۵۵/۳، ۱۲۵۶/۳، ۱۲۵۷/۳، ۱۲۵۸/۳، ۱۲۵۹/۳، ۱۲۶۰/۳، ۱۲۶۱/۳، ۱۲۶۲/۳، ۱۲۶۳/۳، ۱۲۶۴/۳، ۱۲۶۵/۳، ۱۲۶۶/۳، ۱۲۶۷/۳، ۱۲۶۸/۳، ۱۲۶۹/۳، ۱۲۷۰/۳، ۱۲۷۱/۳، ۱۲۷۲/۳، ۱۲۷۳/۳، ۱۲۷۴/۳، ۱۲۷۵/۳، ۱۲۷۶/۳، ۱۲۷۷/۳، ۱۲۷۸/۳، ۱۲۷۹/۳، ۱۲۸۰/۳، ۱۲۸۱/۳، ۱۲۸۲/۳، ۱۲۸۳/۳، ۱۲۸۴/۳، ۱۲۸۵/۳، ۱۲۸۶/۳، ۱۲۸۷/۳، ۱۲۸۸/۳، ۱۲۸۹/۳، ۱۲۹۰/۳، ۱۲۹۱/۳، ۱۲۹۲/۳، ۱۲۹۳/۳، ۱۲۹۴/۳، ۱۲۹۵/۳، ۱۲۹۶/۳، ۱۲۹۷/۳، ۱۲۹۸/۳، ۱۲۹۹/۳، ۱۳۰۰/۳، ۱۳۰۱/۳، ۱۳۰۲/۳، ۱۳۰۳/۳، ۱۳۰۴/۳، ۱۳۰۵/۳، ۱۳۰۶/۳، ۱۳۰۷/۳، ۱۳۰۸/۳، ۱۳۰۹/۳، ۱۳۱۰/۳، ۱۳۱۱/۳، ۱۳۱۲/۳، ۱۳۱۳/۳، ۱۳۱۴/۳، ۱۳۱۵/۳، ۱۳۱۶/۳، ۱۳۱۷/۳، ۱۳۱۸/۳، ۱۳۱۹/۳، ۱۳۲۰/۳، ۱۳۲۱/۳، ۱۳۲۲/۳، ۱۳۲۳/۳، ۱۳۲۴/۳، ۱۳۲۵/۳، ۱۳۲۶/۳، ۱۳۲۷/۳، ۱۳۲۸/۳، ۱۳۲۹/۳، ۱۳۳۰/۳، ۱۳۳۱/۳، ۱۳۳۲/۳، ۱۳۳۳/۳، ۱۳۳۴/۳، ۱۳۳۵/۳، ۱۳۳۶/۳، ۱۳۳۷/۳، ۱۳۳۸/۳، ۱۳۳۹/۳، ۱۳۴۰/۳، ۱۳۴۱/۳، ۱۳۴۲/۳، ۱۳۴۳/۳، ۱۳۴۴/۳، ۱۳۴۵/۳، ۱۳۴۶/۳، ۱۳۴۷/۳، ۱۳۴۸/۳، ۱۳۴۹/۳، ۱۳۵۰/۳، ۱۳۵۱/۳، ۱۳۵۲/۳، ۱۳۵۳/۳، ۱۳۵۴/۳، ۱۳۵۵/۳، ۱۳۵۶/۳، ۱۳۵۷/۳، ۱۳۵۸/۳، ۱۳۵۹/۳، ۱۳۶۰/۳، ۱۳۶۱/۳، ۱۳۶۲/۳، ۱۳۶۳/۳، ۱۳۶۴/۳، ۱۳۶۵/۳، ۱۳۶۶/۳، ۱۳۶۷/۳، ۱۳۶۸/۳، ۱۳۶۹/۳، ۱۳۷۰/۳، ۱۳۷۱/۳، ۱۳۷۲/۳، ۱۳۷۳/۳، ۱۳۷۴/۳، ۱۳۷۵/۳، ۱۳۷۶/۳، ۱۳۷۷/۳، ۱۳۷۸/۳، ۱۳۷۹/۳، ۱۳۸۰/۳، ۱۳۸۱/۳، ۱۳۸۲/۳، ۱۳۸۳/۳، ۱۳۸۴/۳، ۱۳۸۵/۳، ۱۳۸۶/۳، ۱۳۸۷/۳، ۱۳۸۸/۳، ۱۳۸۹/۳، ۱۳۹۰/۳، ۱۳۹۱/۳، ۱۳۹۲/۳، ۱۳۹۳/۳، ۱۳۹۴/۳، ۱۳۹۵/۳، ۱۳۹۶/۳، ۱۳۹۷/۳، ۱۳۹۸/۳، ۱۳۹۹/۳، ۱۴۰۰/۳، ۱۴۰۱/۳، ۱۴۰۲/۳، ۱۴۰۳/۳، ۱۴۰۴/۳، ۱۴۰۵/۳، ۱۴۰۶/۳، ۱۴۰۷/۳، ۱۴۰۸/۳، ۱۴۰۹/۳، ۱۴۱۰/۳، ۱۴۱۱/۳، ۱۴۱۲/۳، ۱۴۱۳/۳، ۱۴۱۴/۳، ۱۴۱۵/۳، ۱۴۱۶/۳، ۱۴۱۷/۳، ۱۴۱۸/۳، ۱۴۱۹/۳، ۱۴۲۰/۳، ۱۴۲۱/۳، ۱۴۲۲/۳، ۱۴۲۳/۳، ۱۴۲۴/۳، ۱۴۲۵/۳، ۱۴۲۶/۳، ۱۴۲۷/۳، ۱۴۲۸/۳، ۱۴۲۹/۳، ۱۴۳۰/۳، ۱۴۳۱/۳، ۱۴۳۲/۳، ۱۴۳۳/۳، ۱۴۳۴/۳، ۱۴۳۵/۳، ۱۴۳۶/۳، ۱۴۳۷/۳، ۱۴۳۸/۳، ۱۴۳۹/۳، ۱۴۴۰/۳، ۱۴۴۱/۳، ۱۴۴۲/۳، ۱۴۴۳/۳، ۱۴۴۴/۳، ۱۴۴۵/۳، ۱۴۴۶/۳، ۱۴۴۷/۳، ۱۴۴۸/۳، ۱۴۴۹/۳، ۱۴۵۰/۳، ۱۴۵۱/۳، ۱۴۵۲/۳، ۱۴۵۳/۳، ۱۴۵۴/۳، ۱۴۵۵/۳، ۱۴۵۶/۳، ۱۴۵۷/۳، ۱۴۵۸/۳، ۱۴۵۹/۳، ۱۴۶۰/۳، ۱۴۶۱/۳، ۱۴۶۲/۳، ۱۴۶۳/۳، ۱۴۶۴/۳، ۱۴۶۵/۳، ۱۴۶۶/۳، ۱۴۶۷/۳، ۱۴۶۸/۳، ۱۴۶۹/۳، ۱۴۷۰/۳، ۱۴۷۱/۳، ۱۴۷۲/۳، ۱۴۷۳/۳، ۱۴۷۴/۳، ۱۴۷۵/۳، ۱۴۷۶/۳، ۱۴۷۷/۳، ۱۴۷۸/۳، ۱۴۷۹/۳، ۱۴۸۰/۳، ۱۴۸۱/۳، ۱۴۸۲/۳، ۱۴۸۳/۳، ۱۴۸۴/۳، ۱۴۸۵/۳، ۱۴۸۶/۳، ۱۴۸۷/۳، ۱۴۸۸/۳، ۱۴۸۹/۳، ۱۴۹۰/۳،

میں وجود میں آتے ہیں جیسے وکالت، شرکت اور مضاربہت ان میں فریقین میں سے ہر ایک کو فتح کا حق ہوگا اور ان کو پورا کرنا لازم بھی نہیں ہوگا، فتح کی صورت میں بعض فقہاء نے معاملہ مضاربہت میں رأس المال کی وصولیابی کی شرط لگائی ہے، لہذا اس کی بھی رعایت کی جائے گی، اسی طرح ترک وکالت سے غیر کا حق متعلق ہوتا اس کو پورا کرنا لازم ہوگا^(۱)۔

ب۔ نذر مباح بطریق فرماتے ہیں کہ نذر مباح لازم نہیں ہوتا ہے، اس پر متنازعہ جہٹ ہے، اور منقولہ کہتے ہیں کہ نذر مباح میں کپڑے کا پٹنا چوڑے کی سواری، بیوی کو مباح طریقہ پر طلاق دینا وغیرہ ہے، اس میں نذر رہا نہ، لے کو اختیار ہے چاہے وہ اس فعل کو کر لے، نذر سے عہدہ نہ ہو جائے، یا اس کو ترک کرے، بین ترک کی صورت میں قسم کا کفارہ لازم ہوگا اس اختیاری پہلو سے یہ معلوم ہو کہ نذر مباح میں کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

۱۰ التزامات جن کا پورا کرنا حرام ہے:

۴۵۔ جو چیز اللہ ام کی وجہ سے لازم نہیں ہوتی ہے اس کو پورا کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ باوقات حرام ہوتا ہے، جیسے معصیت کا اپنے ذمہ لازم کر لینا، اس کی صورت درج ذیل ہے:

الف۔ نذر معصیت بالاتفاق حرام ہے، اگر کوئی یہ کہے کہ حد اکی قسم میں شرب بیوی گایا نکال کو قتل کر دیں گا تو یہ اللہ ام فی حد حرام ہے، اور اس کا پورا کرنا بھی حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من دبر ان يعصی الله فلا يعصه“^(۳) (جو کوئی اللہ تعالیٰ

کی معصیت وافرمانی کی نذر مانے تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے)۔ اب رہی یہ بات کہ نذر معصیت میں کفارہ ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں امر کا اختلاف ہے، تفصیلات نذر اور کفارہ کی بحث میں نہیں کی۔

ب۔ اسی طرح حرام کام کی قسم کھانا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کسی واجب کے ترک یا کسی فعل حرام کے کرنے کی قسم کھائے تو اس قسم کی وجہ سے نذر ہوگا، اور اس کو لازم ہے کہ قسم کو توڑ دے اور کفارہ دے^(۱)، کیونکہ ”کفارہ“ اور ”نذر“ ایک ہی چیز ہے۔

ج۔ سوہلۃ ام جو ایسے فعل پر مطلق ہو جو ملتزم پر حرام ہو۔ جیسے کوئی یہ کہے کہ اگر تم نے نکال کو قتل کر دیا تو تم نے شرب پی لی تو تمہیں یہ دینا چاہیے گا، یہ دینا جائے گا تو یہ حرام ہے، اور اس کو پورا کرنا بھی حرام ہے^(۲)۔

۱۱۔ سوہلۃ ام جس میں اللہ کا حق یا غیر کا حق ساقط ہو رہا ہو (وہ درست نہیں ہے) یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اللہ کے حق کے سلسلہ میں کسی چیز پر صلح کر لے مثلاً دعویٰ حد (شرعی ہزا) کے تعلق صلح کر لے تو یہ جائز نہیں ہے، اسی طرح غیر کے حق کے بارے میں کسی چیز پر صلح کر لے تو یہ بھی جائز نہیں ہے، مثلاً اگر کسی عورت کو اس کے شوہر سے طلاق دے دی اور عورت نے شوہر کے خلاف بچہ کا دعویٰ کیا جو بچہ کہ باپ کے قبضہ میں ہو کہ یہ بچہ اس شخص کا میرے طعن سے ہے، شوہر انکار کرے، اس کے بعد پھر عورت نے نسب کے بارے میں کسی چیز پر صلح کر لی تو یہ صلح باطل ہے، اس لئے کہ نسب بچہ کا حق ہے^(۳)۔

= لئلا یطیع اللہ فلیطعمہ ومن دبر ان یعصہ فلا یعصہ“ (فتح المبارک ۵۸۵/۱ طبع استغبر)۔

(۱) البدائع ۵۸۲/۵ اختصار ۵۷۷/۵، معنی ۵۸۲/۵، الجہد ۵۸۲/۵، مجمع ۵۸۲/۵، البحر ۵۸۲/۵، التوضیح ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵۔

(۲) فتح الباری ۲۷۲/۲۔

(۳) البدائع ۵۸۲/۵، الجہد ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵، المعنی ۵۸۲/۵۔

(۱) لا شاہ لابن کیم ۵۳۶/۵، الجہد ۵۳۶/۵، مجمع ۵۳۶/۵، البحر ۵۳۶/۵، المعنی ۵۳۶/۵، المعنی ۵۳۶/۵، المعنی ۵۳۶/۵، المعنی ۵۳۶/۵۔

گر کسی نے سونا، چاندی کے بدلہ میں اوصافِ بہشت خرید لیا تو یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بیع صرف میں قبضہ اللہ کا حق ہے (بے کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا)۔

بہ شرط باطلہ کا التزام جائز نہیں ہے، اس بحث کی تفصیلات دہشت ذیل ہیں۔

۴۶۔ جس نے اپنی بیوی سے اس شرط کے ساتھ معاملہ طلع یا ک بیوی ایک خاص مدت تک بچہ کا بوجھ برداشت کرے اور شرط یہ رکھی کہ وہ عورت مدت رضاعت کے بعد نکاح نہ کرے، تو اس شرط کے بارے میں بالاتفاق تمام فقہاء کی یہی رائے ہے کہ عورت پر اس شرط کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیز کو حرام کرنا ہے (۱)، لہذا طلع درست ہو جائے گا اسی قبیل سے وہ مسئلہ بھی ہے جس میں مالک پر فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے بائرن و بخت کر دیا اور عقد بیع میں یہ شرط رکھی کہ جو ملاکت اور برداری اس میں (کامل قبضہ سے قبل) ہوگی تو یہ اس سے بیع نہیں کی جائے گی تو یہ بیع درست ہوگی، اور شرط باطل ہوگی، اور ہشتہائی پر یہ لازم نہیں ہوگی (۲)۔

علامہ کامنی کی کتاب بہت بک میں ہے کہ اگر کسی نے مکان اس شرط کے ساتھ بہت لیا کہ وہ سے فرحت نہ کرے یا نہ بوب لے اس مکان کو فساد شخص کے ساتھ نہ فرحت نہ کیا، سے ایک ماہ کے بعد لوٹا، تو ان تمام صورتوں میں بہت درست ہو جائے گا میں شرط باطل ہوگی، کیونکہ یہ ایسی شرطیں ہیں جو عقد ضار سے عقد کے خلاف ہیں، جس کی وجہ سے اس قسم کی شرطیں باطل ہوں گی، البتہ عقد بہت درست رہے گا، بر خلاف بیع کے کہ وہ شرط قاسدہ کی وجہ سے قاسد ہو جاتی ہے (۳)۔

(۱) فتح المصلح، ص ۳۳۳۔

(۲) جوہر لولکلیں، ص ۶۰۔

(۳) المدخل، ص ۱۷۱۔

اور اس مذہب میں یہ مسئلہ درست ہے کہ اگر کسی نے قرض میں شرط قاسدہ رکھی تو شرط باطل ہو جائے گی، اور قرض باطل ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں دو نقطہ نظر ہیں (۱)، اس کی مثالیں بہت ہیں۔ دیکھئے: "بی" اور "بہ" اٹا۔

اور عقد صلح کی صورت میں ضرورت یا حاجت کی حالت میں بیع ہے۔ چنانچہ جوہر لولکلیں میں ہے امام المسلمین کیسے یہ جائز ہے کہ وہ کسی معصیت کے پیش نظر حبیبن سے صلح کر لیں، میں اس کے سے شرط یہ ہے کہ صلح کسی شرط قاسدہ کے ساتھ نہ ہو، مثلاً اگر کافروں کو ماں لینے پر صلح ہو تو یہ جائز نہیں ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَهَيَّوْا وَلَا تَحْرَبُوا وَأَنْتُمْ الْآعُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" (۲) (اور نہ ہمت مارو اور نہ تم ترہم ہی غائب رہو گے اگر تم مؤمن رہے)۔ ماں اور مسلمانوں پر اس کے علیہ کا مدیثہ ہو تو اس سے بیع کے لئے اہل مال، یہ کی ضرورت پڑے تو اس ضرورت کے پیش نظر مال دینا جائز ہوگا، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے یہ موقع سے صحابہ کرام سے مشورہ کیا ہے، اور بوقت ضرورت ماں دینا جائز نہ ہوتا تو آپ ﷺ اس میں مشورہ نہ کرتے (۳)۔

(۱) المصوب، ص ۱۱۱۔

(۲) سورۃ آل عمران، ص ۳۹۔

(۳) جوہر لولکلیں، ص ۲۱۹، مدخل لولکلیں، ص ۶۱۸۔

نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں نے کسب کر کے کی ہمت جو مشورہ کیا تھا اس پر یہ اقتدر دولت کرنا ہے جس کو محمد بن حنفیہ نے ربیری کے واسطے غزوہ خندق کے بارے میں کلام کرتے ہوئے بیان کیا ہے: "لما انشد علی الناس البلا وبعث رسول اللہ ﷺ ابی عبیہ بن حصی والمبارت بن عوف المرعی وحماد بن عطفان، وأعطی ہما ثلث ثمار المہینۃ علی أن یرجعوا بمن معہما عنہ ومن أصحابہ فجزی بیہ و بینہم الصلح حتی کتبوا بکب، ومن نفع الشہادۃ ولا عزیزۃ الصلح إلا المواوید، فمما أراد رسول اللہ ﷺ أن یصلح دلیک بعث ابی المعین، فذكر لہما دلیک

لئے کہ ان تصرفات کے برائے ایک یہ خلاف قیاس ہے۔ کسی طرح
خیار رہیت میں شافعیہ اور دیگر فقہاء کے یہاں کافی تفصیلات
میں (۱) تفصیل کے لئے (خیار) کی اصطلاح دیکھیں۔

دوم بشرط:

۴۸- شرط بھی طر طریق ہوتی ہے اور بھی طور قید، شرط تعلق کہتے
ہیں ایسی چیز کو جو کسی شے کے وجود کو دوسری شے کے وجود سے مربوط
نہیں ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مقدم پہلے التزام کے اند کو اس شے
کے وجود پر مطلق کر دے جس کی اس نے شرط کافی ہو، یہی وجہ ہے کہ
شرط تعلیق کا اثر التزام پر یہ ہوتا ہے کہ التزام کا اند موقوف ہو جاتا
ہے۔ تا آنکہ شرط پائی جائے مثلاً مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص
نے کسی سے یہ کہا کہ اگر تم نے دینا مکان بنا دیا تو یہ مکان تم نے کاج
کر یا تو تمہیں یہ چیز ملے گی اور اس دوسرے شخص نے مکان بنا لیا
یا مکان کر یا (جس پر کہ معاملہ کو مطلق کیا تھا) تو دوسری اس پر لازم
ہوگی (۲)۔

یہ ان تصرفات میں ہوتا ہے جو تعلق کو قبول کرتے ہیں، جیسے
استقاعات، طلاقات اور بغرض ثواب نذر کے ذریعہ عبادات کا
اتزام لین۔ وہ تصرفات جو تعلق کو قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے بیع، مر
بائع تو ان میں تعلق اعتقاد، علیے مانع ہو سکتی ہے، اس سے تعلق کی
صورت میں یہ تصرفات صحیح نہیں ہوتے ہیں، (۳) غلطہ ہونے اصطلاح
”شرطاً“ ”تعلق“۔

جہاں تک مسئلہ ہے شرط تہید کا تو یہی چیز میں ہو سکتی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۸، البدائع ج ۵ ص ۲۲۸، بیہقی ج ۲ ص ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸،

جس میں صل چیز کا معادہ تو بوجہ قیاس کے ساتھ ہوتا ہے۔
اس میں کسی دوسری چیز کو شرط نہ لایا جاتا ہے۔

اس کا اثر التزام میں یہ پڑتا ہے کہ اگر شرط درست ہو تو اس میں سے جو تصرف کے مناسب اور لائق ہو، مثلاً یہ کہ کوئی شخص کوئی چیز فروخت کرے اور وہ یہ شرط رکھے کہ مشتری ثمن کے بدلہ اس کے پاس رہن رکھے یا کوئی کفیل مقرر کرے۔ یا یہ کہ لوگوں کے درمیان اس طرح کی شرط کا تعامل اور رواج ہے، جیسے کوئی شخص چڑے کا برتن یا تیل یا شراب اور شرط بیگانے کے ہاتھ اس کو سل دے۔ تو یہ معاملہ التزام اصلی پر ایک زائد التزام کا سبب بنتا ہے، جیسا کہ مثالوں سے واضح ہوتا ہے، لہذا ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

اور اگر شرط تصرف کے مقتضی کو منقہ کرنے والی ہو، جیسے بیع میں سامان خرید و فروخت کے سپرد کرنے کی شرط لگانی جائے تو اس کا التزام پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ یہ شرط دراصل ایک طرح کی تاکید و تہنئة التزام کے لئے بیان ہے۔

اور اگر شرط فاسد ہو تو تصرف کے قضاغے کے خلاف ہو اور اس کے مناسب نہ ہو، اور نہ ہی لوگوں میں اس کا تعامل و رواج ہو، نیز شرط لگانے میں کسی کا فائدہ ہو جو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے جیسے کوئی شخص مکان فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ ہائی ایک مہینہ اس میں رہائش اختیار کرے گا، یا کوئی کپڑا فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ وہ سے ایک ہفتہ استعمال کرے گا تو یہ شرط فاسد کہہ دے گی، اور اس کی وجہ سے تصرف میں فساد آئے گا، جس کے نتیجہ میں اس عقد معاملہ کے التزام اصلی میں بھی فساد آ جائے گا، کیونکہ اصل معادہ فاسد ہو گیا۔

یہ نقطہ نظر صحیح کا ہے، اور یہ صرف مالی تبادلہ کے عقود میں پایا جاتا ہے، اس کے برخلاف تصرفات میں شرط مذکور کا یہ حکم نہیں ہوگا، جیسے بیہ

کہ اس میں شرط فاسد ہو جائے گی لیکن تصرف التزام کے حق میں جوں کا توں برقرار رہے گا، اور شرط بے اثر بھی جائے گی۔

اہلہ ثانیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط فاسد ہوتی ہے اور تصرف میں بھی فساد آ جاتا ہے اور یہی حال دیگر تمام تصرفات میں وہ لوگ مانتے ہیں۔

اور مالکیہ کے نزدیک وہ شرط جو تصرف کو فاسد نہ کرتی ہے وہ بھی شرط ہے جو قضاغے عقد کے منافی ہو یا ثمن میں ظل انداز ہو تقریباً یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک اس کا مصداق وہ چیز ہے جو عقد کے قضاغے منافی ہو یا یہ کہ جو عقد اس کی شرط پر مشتمل ہو۔

اہلہ و شرط جس میں متعاقدین میں سے کسی ایک کا فائدہ ہونے سے اس کے نزدیک وہ شرط فاسد نہیں ہے، جبکہ منفعیت معلوم ہو، مثلاً کوئی شخص مکان فروخت کر رہا ہو اور اس میں ایک مہینہ تک سکونت اختیار کرنے کی شرط لگایا ہو تو یہ شرط صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا بھی واجب ہے۔ ان حضرات نے جواز کے پہلو کے لئے حضرت جابرؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: ”قہ باع النبی ﷺ حملاً، واشترط ظہره الى المعبدة (انہی دیکوہ)، ولفي لفظ قال: بعته واستثبت حملانہ الى اهلہ“ (انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ ایک اخت فروخت کر دیا اور مہینہ تک اس پر سوار ہو کر جانے کی شرط لگائی، بعض روایات میں الفاظ یہ ہیں: میں نے اس کو فروخت کر دیا اور اپنے اہل تک سوار ہو جانے کا شرط کیا)۔

بہر حال جمہور جن میں امام ابوحنیفہ بھی ہیں اس پر اتفاق کرتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی عام فریضہ فروخت کر دیا اور شرط یہ لگادی کہ مشتری

(۱) حدیث جامعہ اللہ باع۔ ”کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (صحیح ابن ماجہ ۲۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ، ۱۳۲۱ھ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

اس کو "زادہ روئے" تو یہ شرط درست ہے اور اس کو پورا کرنا بھی واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شارح کا مقصد یہ ہے کہ زیادہ آزاری سے بچا جائے، بلکہ فقہاء میں سے بعض نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ مشتری کی کو اس پر مجبور کیا جائے گا کہ وہ غلام کو آزاد کرے۔

در شرط اس مذکورہ امر کے ساتھ کچھ اور یہ تو یہ قاعدہ ہے کہ تصرف درست رہے گا، اور اس تصرف کے نتیجے میں جو چیزیں لازم ہوں گی ان کا پورا کرنا لازم اور واجب ہوگا^(۱)۔

اس بابت تفصیلات بہت ہیں (دیکھئے "اشراط" اور "شرط")۔

سوم: جل:

۴۹۔ جل مستقبل کی اس مدت کو کہتے ہیں جس کا قیاس یقینی ہو اور اس پر اتفاق ہو، مدت میں کبھی کسی وقت مقرر کے ساتھ مربوط جزا ہوا ہوتا ہے، قید وقت کا کر مود کو اس پر موقوف رکھنے کی غرض سے کیا جائے، اور اس پر اس وقت میں معاملہ جاری ہو کر رہے جسے کے سے کیا جائے، اس صورت میں مدت کا سلسلہ اس وقت تک چلے گا جب تک کہ مقرر کردہ مدت ختم نہ ہو جائے، چنانچہ اگر کوئی شخص ایک مہینہ کی مدت کے لئے مکان کر یہ پر دے تو کر ایہ وار کو اس پوری مدت تک اس مکان سے انتفاع کا حق رہے گا، اور ملتزم یعنی مالک مکان کو وقت مقرر سے پہلے مکان کی واپسی کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا^(۲) (اس صورت میں مقرر کردہ وقت کو "جل توقیت" کہتے ہیں)۔

در شرط مقرر کردہ وقت اضافی حیثیت رکھتا ہو (جس کا مطلب یہ

ہے کہ معاملہ کے تحت ہی چیز کی "گئی کوئی خاص وقت کے ساتھ جوڑا جائے" اور اس پر موقوف کیا جائے) تو التزام کا اس وقت ہوگا جب کہ وقت مقرر آجائے، چنانچہ اگر دیں کی "گئی کا وقت" رمضان مقرر کیا ہو تو اس (قرض خو ہوں) کے سے رمضان آنے سے قبل مطالبہ کرنا ممنوع ہے، اور جب مقرر وقت آجائے تو التزام پر اس کی "گئی واجب ہوں" اور ان کو دین کے مطابق کا حق ہوگا^(۱) (اس صورت میں طے کردہ وقت "جل ضافت" کہتے ہیں)۔

جل توقیت اور اجل اضافی کے اعتبار سے تصرفات مختلف ہو رہے ہیں، بعض تصرفات بد ہوتے ہیں جو پٹی نوعیت و حقیقت کے اعتبار سے ہی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لئے "اجل توقیت" و جل ضافت کو اختیار کیا جاتا ہے، جیسے اجارہ، مساقات، اور وصیت اور بعض تصرفات ایسے بھی ہوتے ہیں جو فوری مانڈ ہوتے ہیں، اور توقیت کو کسی حال میں قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے "بیع صرف" اور "کاخ"، اور جب ایسے تصرفات میں توقیت داخل ہو جائے تو وہ باطل ہو جاتے ہیں، اور ان میں وقت کے ذکر کرنے کا اثر یہ ہوتا ہے کہ معاملہ کے لئے ذکر کردہ مدت باطل قرار پاتی ہے۔

جہاں تک عقد کا تعلق ہے تو وہ بیع صرف میں اس کی وجہ سے بالاتفاق باطل ہوتا ہے اور عقد نکاح بھی اکثر فقہاء کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے^(۲)۔

بعض مدتوں تصرفات ہیں جن میں صلح (نوری تسمیہ) ہو رہتی ہے جیسا کہ شریعہ مذمت میں ٹمس، بین اس میں تاخیر (مستثنیٰ میں کوئی مدت مقرر ہوا) سہولت کے غرض سے جائز ہے، اس کی وجہ

(۱) الاشیاء بن نجم رص ۲۶۵، ۲۵۷، المحرر ۱۲۴۔

(۲) المحرر ۱۲۴، بیویہ الجحد ۱۲۷، الاشیاء للسیوطی رص ۳۰۷، ۳۰۸، البدائع ۱۲۵۔

(۱) البدائع ۱۶۹/۵-۱۷۳، البدائع ۲۲۹/۳، ۲۳۰، البدائع ۱۶۵/۳، مجمع الجلیس ۵۶۸/۵، ۵۷۲، المہذب ۲۷۵/۱، نہایت المحتاج ۲۳۶/۳، ۲۳۸، شرح تفسیری لادولت ۱۶۰/۳، ۱۶۱، انہی ۲۳۹/۳-۲۵۰، طبع المیاض۔

(۲) البدائع ۲۳۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، بیویہ الجحد ۲۲۹/۳، انہی ۲۳۳/۵۔

اور یہ خط و اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ اس لوگوں سے بھی معذرت کرنے کے ضرور تہمید اور مجبور ہوتے ہیں کہ وہ نہیں جانتے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو شرعاً دیا ہے۔

تاک انسان کے حقوق کی حفاظت ہو سکے، اور اس توثیق کے مختلف اور متعدد طریقے ہیں۔ جو درج ذیل ہیں:

(۱) کتابت و اشہاد (تحریر و گواہ بنانا):

۵۱- اللہ تعالیٰ نے کتابت (تحریری دستاویز) اور اشہاد (گواہ بنانے) کو حقوق کی حفاظت کی غرض سے شروع فرمایا ہے، چنانچہ فرمان الہی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَلَّكُمُ الَّذِينَ يَلُونَكُمْ كِتَابًا فَلْيُكْتُبُوهُ“ (اے ایمان والو جب ادھار کا معاہدہ کسی مدت متعین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)، ”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دِيَارِكُمْ“ (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو)، ”وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ“^(۱) (اور جب خرید و فروخت کرتے ہو) تب بھی) کو لکھ کر لیا کرو۔

شریعت نے بعض اہم معاملات میں اہمیت کی وجہ سے توثیق کو واجب قرار دیا ہے، جیسے نکاح کو اسی سطر ہی پر حکم شفعہ کے مطابق کا بھی ہے، چنانچہ انکار کے وقت بعیر بیہ اور ثبوت کے شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، اسی طرح جب یتیم بائع اور صاحب رشد ہو جائے اس وقت مال اس کو حوالہ کرتے ہفتہ اشہاد (گواہ بنانا) ضروری ہوتا ہے۔

بعض اہم معاملات میں بھی جن میں شہاد کے وجوب پر انتخاب میں اختلاف ہے، جیسے بیع، اجارہ، قلم قرض اور رجعت^(۲)۔

۵۰- الترام کا اثر فوری ہے ورنہ کی دہراری کے بجائے تاثیر کے ساتھ ایک مدت مقرر پر وہ نیکی کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

۱- جو تعمرات تاخیر کو قبول کرتے ہیں ان میں اجمالی طور پر دست ذیل اثر ہیں:

۱- اجل معلوم ہو اس لئے کہ جماعت میں جمع ہو کر رہتا ہے جو نزاع کا سبب بن جاتا ہے۔

۲- اجل کا کوئی عوض نہ ہو اس لئے کہ اجل کا عوض لینا رب (سود) کا ذریعہ بنا کرتا ہے ایسی صورت میں تاخیر کا اثر یہ ہوگا کہ شرط ہو جائے گی (۱)۔

مذکورہ اثرات تو جمالی میں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ اس لئے بعض تعمرات یہ بھی ہیں، جن میں اجل (مدت) طبعی طور پر مجہول ہوتی ہے، جیسے وصیت مرد عاقل (اس کام کی مدت جس کا وقت مقرر نہ ہو) نہیں سے منسلک ہوتا، مضاربہ، تجارت کی اجازت بھی ہے جبکہ ان میں عمل کی مدت متعین نہ ہو۔ اسی طرح مالک کے نزدیک تعمرات اجل مجہول کے ساتھ جائز ہیں^(۲)۔

اس بحث میں بھی بڑی تفصیلات ہیں جو اپنے اپنے مقامات پر موجود ہیں، وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو اصطلاح: (اجل)۔

الترام کی توثیق:

۵۰- الترام کی توثیق یعنی پختگی و تاکید ایک امر مشروع ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ حقوق کا انکار کر دیا جائے یا حقوق ضائع ہو جائیں،

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، البدیع ۵/۸۷، الفواکیر الدوعلی ۲/۴۰، المقرئ ص ۳۸، الفروق المقرئ ص ۱۱۲، شرح خمینی لا دولت ۲/۲۱۹۔
(۲) بدیع الحجہ ص ۳۵۵، الدرر ص ۴۰۲، فتح الباری ص ۲۱۹، ص ۴۰۲، مفتی الحاج محمد عابدی ص ۵۸، ص ۳۳۔

(۱) سورۃ بقرہ ص ۲۸۲۔
(۲) اہدایہ ص ۲۶۳، بدیع الحجہ ص ۲۷۲، المقرئ ص ۳۸۳-۳۰۶، الترمذی ص ۲۱۹، فتح الباری ص ۲۰۹، طبع دار المعرفۃ (اشیاء للشیخ علی بن محمد ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۶، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۸، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۰، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۲، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۴، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۶، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۸، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۰، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۲، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۴، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۶، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۸، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۰، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۲، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۴، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۶، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۸، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۰، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۲، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۴، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۶، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۸، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۰، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۲، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۴، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۶، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۸، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۰، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۲، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۴، ص ۱۳۶۵، ص ۱۳۶۶، ص ۱۳۶۷، ص ۱۳۶۸، ص ۱۳۶۹، ص ۱۳۷۰، ص ۱۳۷۱، ص ۱۳۷۲، ص ۱۳۷۳، ص ۱۳۷۴، ص ۱۳۷۵، ص ۱۳۷۶، ص ۱۳۷۷، ص ۱۳۷۸، ص ۱۳۷۹، ص ۱۳۸۰، ص ۱۳۸۱، ص ۱۳۸۲، ص ۱۳۸۳، ص ۱۳۸۴، ص ۱۳۸۵، ص ۱۳۸۶، ص ۱۳۸۷، ص ۱۳۸۸، ص ۱۳۸۹، ص ۱۳۹۰، ص ۱۳۹۱، ص ۱۳۹۲، ص ۱۳۹۳، ص ۱۳۹۴، ص ۱۳۹۵، ص ۱۳۹۶

جن حیات و دلائل سے حقوق ثابت ہوتے ہیں ان میں شہادت بھی ہے، رہی یہ بات کہ کن چیزوں میں شہادہ واجب ہے اور کن میں نہیں، اسی طرح شہادت کی شرطیں یعنی حجب، اداء، مدد، شامہ و مشیہ، یہ کی صفات وغیرہ کی تفصیلات نمایاں ہیں یہ اثبات، اشیاء، شہادت، نو، و تحجب کی صراح میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۲) رہن:

۵۲- اسی طرح رہن کو بھی امانت کی توثیق کے لئے مشروع کیا گیا ہے اس سے کہ رہن میں مٹی کوہ کے رکھے گام ہے تاکہ اس کے ضمن سے یا اس کے منافع کے ضمن سے حق وصول کیا جائے۔ بندہ اصل حق کوہ یوں سے حاصل کرنا مشکل ہو جائے۔

اس کی مشروعیت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَإِن كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَيْن مَقْبُوضَةٌ" (۱) (اور اگر تم سفر میں ہو اور کوئی کاتب نہ پاؤ سو رہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دے دی جائیں)۔ دوسری دلیل یہ روایت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْدَهُ دَرْعًا مِنْ حَدِيدٍ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک یہودی صی سے دھار کچھ خریدی تھی اور آپ سے لوہے کا درو رہن رکھا تھا)۔

رہن کی مشروعیت بطور مدب و انتخاب کے ہے نہ کہ بطور وجوب، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِنْ أَمْسَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الْآدِي الْوَدْعَ أَمَانَةً" (۳) (اگر تم میں کوئی کسی پر اعتبار رکھتا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) حدیث: "رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْدَهُ دَرْعًا مِنْ حَدِيدٍ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۰۲ طبع المنقہ) کے حضرت حاکم سے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

ہے تو جس کا اعتبار یا گیا ہے اسے چاہئے کہ دوسرے کی امانت (کا حق) "أَمْرًا"۔ اور یہ وجہ یہ ہے کہ رہن کا حکم تو اس صورت میں ہے جبکہ تابت آساں نہ ہو اور تابت و جب نہیں ہے، اس سے اس کامل (یعنی رہن) بھی واجب نہیں ہوگا، اور رہن کی بھی قضاے میں ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے اور اس اعتبار سے کہ رہن دین لازم کی وجہ سے ہے یا کی اور وہ سے کچھ شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (رہن) میں دیکھا جائے۔

(۳) ضمانت اور کفالت:

۵۳- ضمانت اور کفالت یہ دونوں ایک مفہوم میں استعمال کئے جاتے ہیں، بلکہ کبھی کبھی ضمان کو ذین کے لئے اور کفالت کو جان کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، یہ دونوں امر بھی اس لئے مشروع ہیں تاکہ ان کے ذریعہ التزام کو مؤکد کیا جائے، اور اصل اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا بقول ہے جو حضرت یوسف کے قصہ میں آیا ہے: وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ" (۲) (اور جو کوئی اسے لے آئے گا اس کے لئے ایک بارشتر (نلہ) ہے اور میں اس کا ذمہ دار ہوں)۔

اس مسئلہ میں بڑی تفصیلات، مرقعات، کے اختلافت بھی ہیں، جو کفالت کی اصطلاح میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

بلکہ ان تصریحات کے اعتبار سے ذین میں توثیق کا دخل ہے، ورنہ

(۱) اہدایہ ۱۲۶/۳، البدیع ۱۵۲، ۱۳۵/۶، القرطبی ۱۵۲، ۳۳/۳، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) سورہ یوسف ۲۰۔

دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۹، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

التزام ۵۴-۵۵

التزام کی منتقلی:

۵۴- التزام دیں کی منتقلی ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ میں جاز ہے، اس لئے کہ کفالت کی طرح یہ بھی توثیق کی ایک قسم ہے، اور ان کا نام حوالہ ہے، اور یہ معاملہ درست ہے اور دیں کے بدل دیں کی جگہ سے منتقلی ہے۔ اور یہ بے بنائے ضد و برت جاز ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”مطل الغنی ظلم، وادأ اخیل أحدکم علی ملی، فلیبیع“^(۱) (مال دار شخص کا ذین کی ادائیگی میں مال مولیٰ نہ ظلم ہے، اور سب کسی کا حق کسی خوشحال شخص کے حوالہ یا جاے تو وہ اس کے پیچھے پڑے)۔

اس مسئلہ کی تفصیلات اور فقہاء کے اختلافات ”حوالہ“ کی اصطلاح میں درج ہیں۔

التزام کا اثبات:

۵۵- التزام کے ثابت کرنے کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جبہ ملزم حق سے انکار کرے، ایسی صورت میں ملزم لہ (صاحب حق) کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ وہ اپنا حق ثابت کرے، چنانچہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: ”البیعة علی من ادعی، والیمین علی من انکر“^(۲) (ثبوت و شواہد فراہم کرنے کی ذمہ داری مدعی حق پر

میں توثیق کا کوئی دخل نہیں ہے یہاں کچھ تفصیل ہے، چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں: ”وہناک جو خیال سے متعلق ہوتے ہیں وہ تین طرح کے ہیں، رہیں، کفالت، و شہادت۔ یہ معاملہ موصوف فرماتے ہیں: ”بعض عقود وہ ہیں جن میں تینوں کا دخل ہے، جیسے بیع، و سلم، بقرض۔ و بعض ایسے ہیں جن میں صرف شہادت کا دخل ہے، بقیہ وہ لوگ کوئیں، وہ مساقات ہے (جیسا کہ ماہری نے صراحت کی ہے)۔ اور بدل کتابت کی قسمیں (جو آزار دہی کے لئے عبد مکاتب آقا کی رضا مندی سے مقرر کرے)۔

و بعض عقود وہ ہیں جن میں شہادت اور کفالت کا دخل ہے لیکن رہیں کوئیں، اور وہ حوالہ (بے مدت معاملہ احمد) ہے۔

و بعض عقود وہ بھی ہیں جن میں صرف کفالت کا دخل ہے شہادت و رہیں کوئیں اور وہ ضمان و رک ہے۔ علامہ موصوف آگے لکھتے ہیں: قطع و رقیق طور پر تو صرف نکاح ہی ایک ایسا عقد ہے جس میں ہر کسی قید کے شہادہ واجب ہے، یک قول کے مطابق رخصت اور ایک رائے کے مطابق عقد عدوت میں بھی شہادہ واجب ہے، عقود کے علاوہ جن چیزوں میں شہادہ کو واجب یا بیاہن میں ایک قول کے مطابق عقد ہے، و صحیح قول کے مطابق نتیجہ ہے، اور یہ شہادہ اس لئے واجب ہے کہ کہیں سے غلام نہ بنا یا جائے^(۱)۔

علامہ رشیدی سے سابقہ میں جن میں تینوں کا دخل ہوتا ہے، جنالیات کے تاواں کا اضافہ کیا ہے اس کا خیال ہے کہ توثیق مذکورہ تینوں امور (شہادت، رہیں و کفالت) ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ ان میں یہ چیزیں بھی شامل ہیں۔ حقوق کی مصداقہ کی لئے مصداقہ تک قید کرنا دشمن پر قبضہ تک مع کاروانا، اسی طرح عورت کا اپنی برقعہ قبضہ کرنے تک پہنچنے کو شوہر کے پروردگار نے سے روک رکھا^(۲)۔

لاشہادہ سیوطی ص ۸۰

۱۔ مجمع الزوائد ص ۳۷۲ ج ۳

(۱) المبدع ۱۶۶، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳

التزام ۵۶-۵۷

ہے ورتسم اس سے لی جائے گی جو حق کا منکر ہے۔ اور قاضی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر صاحب حق نے اپنا بیڑہ اور ثبوت پیش نہیں کیا ہے تو اس سے پوچھ لے کہ کیا تمہارے پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے، اس لئے کہ روایت ہے: "انہ جاء رجل من حصر موت، ورجل من كندة إلى النبي ﷺ فقال الحصرمي: يا رسول الله! إن هذا قد عليسي على أرض لي كانت لأبي، فقال الكندي: هي أرضي في يدي لزوعها ليس له فيها حق، فقال النبي ﷺ للحصرمي: ألك بيعة؟ قال لا، قال: فلك بيعته؟" (ایک شخص حصر موت کا اور ایک کندہ کا دونوں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حصرمی نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس نے میری زمین جو میرے باپ کی تھی اس پر قبضہ کر لیا ہے، اس کے بعد کندی نے کہا: یہ میری زمین ہے جو میرے قبضہ میں ہے اور میں اس میں کاشت کرتا ہوں، اس میں اس کا کوئی حق نہیں ہے، اس وقت ہی کریم ﷺ نے حصرمی سے کہا: کیا تمہارے پاس کوئی بیڑہ اور ثبوت ہے؟ اس نے جواب دیا: نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں حق حاصل ہے کہ اس سے قسم لو) (۱)۔

ثبوت حق کے مختلف طریقے ہیں، جیسے اقرار، شہادت، قسم، انکار، قسم، قسمہ وغیرہ، اس کے لئے اصطلاح "اثبات" دیکھی جائے۔

التزام کا ختم ہونا:

۵۶- التزام تو اصل التزام کا، اپنی ذمہ داری، کرنا، یعنی میں یا میں کو پہنچانے کی جو ذمہ داری اس پر ہے اس کو چاہئے کہ اپنے سے ختم ہو جاتا ہے، جیسے خرید کر دے یا سامان فروخت کرے، والے کو

قیمت، کرنا، یا اگر کوئی اور (دوسرا) جس کو کرنا، خدمت پر لیا گیا ہو، اور موتہ (کرنا، پر، یہ والے کو) خدمت موہوبہ کو پیش موہوبہ، اور قرض خود کو بدل قرض پر، کرنا، یا ان طرح اور دیگر معاملات میں جو ذمہ داری ہوا اس کے ادا کرنے سے التزام ختم ہو جاتا ہے۔

ان طریقہ التزام اس کام کے انجام دینے سے بھی ختم ہو جاتا ہے جو معاملہ اجارہ یا استصناع (سامان بنانے کا آرڈر) یا مساقات یا نکات یا مضاربت میں ذمہ میں لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر تصرف کسی مدت کے ساتھ خاص ہو تو اس مدت کے ختم ہو جانے سے بھی التزام ختم ہو جاتا ہے، جیسے متعین وقت کے لئے معاملہ جاری کرنا، وقت ختم ہو جانے پر التزام بھی ختم ہو جائے گا۔

۵۷- اور بھی بھی مذکورہ اسباب کے بغیر بھی التزام ختم ہو جاتا ہے اس کی مثالیں درج ذیل ہیں:

- (۱) قرض خود کو قرض، اگر کو، ین سے بری کرنا، (۲) عقود کا فسخ کرنا یا اس کی ذمہ داری سے سبب دہش کرنا، جیسے نکاح، شرکت، مضاربت اور ودیعت کے عقود جب کہ ختم کر دیئے جائیں یا نکاح میں وکیل کو معزول کر دیا جائے، ان صورتوں میں التزام ختم ہو جاتا ہے، اس طرح سے فریق ثانی کو نقصان ہو تو ایسی صورت میں التزام ختم نہیں ہوگا۔

حاجہ سیوہلی لکھتے ہیں: شرکت، نکاح، عاریت، ودیعت، مضاربت یہ سب متعاقبات ین بیان میں سے کسی یکس فریق کے معزول کرنے کی وجہ سے فسخ ہو جاتے ہیں (۲)۔

حاجہ رشیدی لکھتے ہیں: جہاز حقوق فسخ کرنے سے فریق ثانی کا نقصان ہو تو ان کا فسخ ممنوع ہوگا، بلکہ وہ لازم

(۱) اہدایہ ۱۵۱/۳، نسخی، روایت ۸۶/۳، التبع ۱۲۲-۱۲۵۔

حدیث: "انہ جاء رجل من حصر موت..." کی روایت مسلم (۱/۱۳۳) میں معطفی (کلیں) نے حضرت وائل سے کی ہے۔

(۱) ۱۵۱/۳، نسخی، ۲۶۳، ۲۶۴، التبع ۱۲۲-۱۲۵۔

(۲) ۱۵۱/۳، نسخی، ۲۶۳، ۲۶۴، التبع ۱۲۲-۱۲۵۔

الترام ۵۷

رہیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ عام نوہنی فرماتے ہیں کہ یہی (وہ شخص جو قییموں کا ذمہ دار ہو) کو حق حاصل ہے کہ وہ ذمہ داری سے دست بردار ہو جائے، ہاں اگر وہ اس کام کے لئے متعین ہو (کہ ہر کام کرنے والا نہ ملتا ہو) اس سے یہاں مناسب ہو کہ اس کی ہمتہ داری سے ظالم شخص مال پر قبضہ کر لے گا اور مال ضائع ہو جائے گا۔ (۱) ان دونوں صورتوں میں سبکدوشی کا حق نہ ہوگا اور التزام برقرار رہے گا۔

یہی کی طرح شریک اور مضارب کا بھی حکم ہوگا۔ فقہاء نے عامل (مضاربت میں عمل کرنے والے) کے بارے میں لکھا ہے کہ جب وہ مضاربت کو فتح کرے تو اپنی پونہ کے قضا کرنے پر وصول کرنے کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ پین ملک ناقص ہے، حالانکہ اس نے مال مضاربت کو ملک کامل کے طور پر لیا ہے، لہذا جس طرح اس نے لیا ہے اسی طرح لوٹے، فقہاء کے اس کلام کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ وہ مضاربت سے سبکدوش اس وقت تک نہیں ہو سکے گا جب تک کہ مال وصول نہ ہو جائے (۲)۔

(۳) تعمعات میں قبضہ سے قبل رجوع جیسے وصیت اور بیہ میں قبضہ سے قبل رجوع اور عاریت اور قرض میں قبضہ کے بعد مالک کے علاوہ دیگر فقہاء کے رجوع درست ہے، لہذا رجوع کی وجہ سے التزام ختم ہو جائے گا (۴)۔

(۴) دیون میں برامدی کا معاملہ کر لیا، اس سے بھی التزام ختم ہو جاتا ہے (۵)۔

(۵) جائز مخلوق میں اہلیت کا ختم ہو جانا، جیسے بنون اور موت کہ ان

کی وجہ سے عقد ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

(۶) تعمعات میں قبضہ سے قبل مفلس ہو جانا یا مرض الموت میں تہرج کرنا (۲)۔

(۷) عقد کا ناقص بننا جیسے قبضہ سے قبل بیق کا ملاک ہو جانا۔

حاضر کا ساقی فرماتے ہیں: بیق کا قبضہ سے قبل ملاک ہو جانا رکھ کی ملاکت کی آسانی آفت کی وجہ سے ہو تو بیق بیق ہو جائے گی اس لئے کہ اگر بیق کو باقی سمجھا جائے تو خریدار سے ثمن کا مطالبہ ہو جائے گا، اور جب فروخت کرنے والا اس سے ثمن کا مطالبہ کرے گا تو وہ اس سے فروخت کردہ سامان کے سپرد کرنے کا مطالبہ کرے گا ورنہ ایسا کرنے سے کاسر ہے، لہذا مطالبہ ہی سرے سے ممنوع ہوگا، لہذا ایسی صورت کے اندر بیق کے باقی رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے بیق بیق ہو جائے گی، اسی طرح اگر بیق خود اپنے فعل سے بلاک ہو جائے مثلاً بیق اگر کوئی جانور ہو اور اس نے خود ہی اپنے کو بلاک کر لیا ہو تو اس صورت میں بھی بیق بیق ہو جائے گی، اسی طرح اگر بیق کے عمل سے بیق ملاک ہو تو بیق باطل ہو جائے گی اور ہمارے نزدیک مشتہی کے ذمہ سے ثمن ساقی ہو جائے گا، اور اگر خریدار کے عمل سے ملاک ہو تو بیق بیق نہیں ہوگی، خریدار پر ثمن لازم ہوگا، اس سے کہ خریدار سامان کو ساقی کرنے کی وجہ سے قبضہ کرینے والا ہوگا (۳)۔

(۱) الاشباہ والنسب فی خمس الاوقات ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲

فرہشت کر رہا ہو تو جس پر وہی کا مکاں اس کے مکاں سے ملحق اور متصل ہے حق شفعہ میں اولیت اس کو دی جائے گی، جیسے کہ حنفیہ کہتے ہیں^(۱)، کیونکہ حنفیہ کے حدود و غیر فقہاء کے رد ایک جو رہا پرانی ہونے کی وجہ سے حق شفعہ حاصل نہیں ہوتا ہے زخم پر جو پٹی ملحق اور لپٹی ہوتی ہے اس پر طہارت کا یہ حکم مرتب ہوتا ہے کہ اس پر مسح کرنا جائز ہے^(۲)۔

۴- سز یہ کہ آں یہ بعض مواقع میں اصاق واجب ہوتا ہے، جیسے حیدر میں چیتائی کو زمین کے ساتھ ملحق کرنا^(۳)، اور بعض مواقع میں اصاق حرام ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے ملحق و متصل ہونا، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة الی المرأة فی ثوب واحد“^(۴) (کوئی مرد دوسرے مرد کے ساتھ اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے نہ ہوں)۔

اور بعض مواقع میں اصاق مکروہ ہوتا ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں کسی حائل میں کے ساتھ اور تہذیب کے راہ کے بغیر ایک ساتھ ہونا^(۵)۔

بحث کے مقامات:

۵- اصاق کی جہتیں متعدد جہتوں میں آتی ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- (۱) بدائع الصنائع ۸/۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اہل ہند، ابن عابدین ۳۵/۵ طبع سہم بلاق۔
- (۲) مع الجلیل ۶۹/۱ طبع مہاجر طبریا، خشی الارادات ۱/۵۷، ۶۲۔
- (۳) مع الجلیل ۵۰/۱۔
- (۴) حدیث ۳۳ لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة الی المرأة، روایت مسلم (۲۶۶/۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔
- (۵) الخواکیر الدروانی ۳/۸۰۸ طبع دار السرف۔

التصاق

تعریف:

۱- ”التصاق“ اور ”الترق“ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ التصاق بالشیء لرق وعلق بہ (یعنی کسی چیز کا دوسری چیز سے چپک جانا اور لپک جانا)۔ ”اصاق“ کہتے ہیں ایک چیز کا دوسری چیز سے اس طرح متصل ہونا کہ دونوں کے درمیان چپکنے، مل جانے یا ایک دوسرے سے مس کرنے کی وجہ سے کوئی کشادگی نہ رہے^(۱)۔

فقہاء بھی اس کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اصاق ان امور میں ہے جو کبھی تو بخود بلا ارادہ وجود میں آتے ہیں، جیسے مکانات کا ایک دوسرے سے متصل باقی ہونا، درختوں کے پتوں کا پانی کے ساتھ مل جانا، اسی طرح کسی عضو یا جسم کے ساتھ متصل و ملحق ہونا، اور کبھی اصاق بالا ارادہ بھی ہوا کرتا ہے، جیسے زخم پر پٹی کا بندھنا۔

بہر حال اصاق خواہ بالا ارادہ ہو یا بلا ارادہ اس پر کچھ احکامات مرتب ہو کرتے ہیں۔

۳- مثلاً جب دو مکانات کا اصاق ایسی جگہ میں ہو جو دونوں طرف سے اٹلی ہو ورنہ ان دونوں مکانات والوں میں سے کوئی ایک اپنا مکان (۱) میں غریب الخیم الوسیط، مجتمعات فی الفقہ، لمرجع طبع دار الفکر (طبع بیروت)۔

نہ ز میں کپڑے کا جسم کے ساتھ ملصق اور متصل رہنا، اس بحث کی پوری تفصیل اصطلاح ”مترالہ و رۃ“ میں ہے (۱)۔

وہ مکاں کا ملصق و متصل ہونا اور ایک مکان والے کا دوسرے مکاں والے کے ساتھ براسلوک کرنا (۲)، یہ بحث اصطلاح ”جناہت، خلاف، ارتفاق اور شفعہ“ میں دیکھی جائے، اسی طرح دریا سے جو زمین نکل جائے و رباہ رد جائے اس میں لصاق کا ہونا، یہ بحث اصطلاح ”حیاء اموات“ میں ملے گی (۳)۔ اور یہ مضمون کا جسم میں ملصق ہونا، اس کی تفصیل اصطلاح ”مبارت“ میں ملے گی (۴)۔

الغفات

تعریف:

۱- الغفات لغت میں دائیں یا بائیں جانب پھرنے کو کہتے ہیں (۱)۔
فقہاء کے یہاں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- انحراف:

انحراف کسی چیز سے پھرنے کو کہتے ہیں۔ بین یہ لغات کے علاوہ
اس ہے۔ یہ نکتہ بھی کبھی انسان دل میں کسی چیز کی طرف مائل
ہوتا ہے حالانکہ رش ایک ہی ہوتا ہے (۳)۔

اجمالی حکم: ”ربحہ کے مقامات:

الغفات کبھی کبھی شرعاً مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ممنوع بھی
ہوتا ہے۔

۳- جہاں الغفات مطلوب ہوتا ہے، ان میں ”ان“ ہے، یونکہ
”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الصلاۃ“ کے وقت اکثر
فقہاء کے نزدیک الغفات مستحب ہے، اس لیے کہ حضرت بدرؓ نے

(۱) المعجم الکبیر (لغت)۔

(۲) مستدرجہ ۱/۱۱ طبع المکتبۃ، طبع المبارک ۲۳۳۲ھ طبع المکتبۃ طبع القدیر

۱/۲۵۷ طبع دارالاحیاء التراث العربی۔

(۳) المعجم الکبیر۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۸۷ طبع سوم۔

(۲) جامع المغنی ص ۱۹۳ طبع بول بولق۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۸۸۔

(۴) ابن ماجہ ص ۴۱۱۔

القنات ۴

اس موقع سے یہ بھی یاد رہے، بعض فقہاء نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، جب کہ وہ خود اپنے ہی لئے نہ ان کے لئے رہا ہو یا چھوٹی جماعت کے لئے نہ رہا ہو یا بچہ کی ملاوت کا موقع ہو یا ان وقت میں جو فرض دی جائے لی اس میں بعض فقہاء کے نزدیک القنات نہیں ہے، القنات فی یقینات میں ہیں جن کو فقہاء "بائن" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح القنات مستنون ہے، جبکہ نمازی نماز پوری کرنے کے بعد سدر کے الفاظ کہے تو اس وقت دائیں بائیں جانب چہرہ گھمائے^(۲)، سنن نسائی میں عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے: "قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ، وَعَنْ يَسَارِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْأَيْسَرِ"^(۳) (نبی کریم ﷺ جب اپنے دائیں جانب سلام پھیرتے تو "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" فرماتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی، اسی طرح جب بائیں جانب "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" فرماتے تو، ان کے رخسار کی سفیدی نظر آتی)، اس مسئلہ کی تفصیلات فقہاء نے "تسمیم" کی بحث میں بیان کی ہیں۔

۴- القنات جہاں ممنوع ہے، ان میں نماز میں القنات ہے جو اونچے و کے ساتھ القنات ہو (یعنی چہرہ گھمایا جائے) یا اس کے علاوہ دیگر

اعضاء جسم کا، ان کے بعد کے نزدیک نماز میں چہرہ کے ساتھ القنات مکروہ ہے^(۱)۔ ان حضرات کا استدلال حضرت انس کی اس روایت سے ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "يَا بَنِي إِدْكَ وَالْأَلْبَعَاتُ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْأَلْبَعَاتُ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا يَدْفَعُ السُّلُوعَ لَا فِي الْفَرِيصَةِ"^(۲) (اب میرے بیٹے! نماز میں القنات سے بچو، اس لئے کہ نماز میں القنات ملامت کی چیز ہے، اور اگر القنات ضروری ہو تو نفل میں اس کی تلاش بے فرباش میں نہیں)۔

مار میں القنات اگر سینہ سے ہو یا پورے بدن سے تو بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے، بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے نماز بدل ہو جائے لی اگر قدم کو بھی بدل دے، اس مسئلہ کی پوری تفصیل فقہاء نے "استقبال قبلہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۳)۔

اور خطبہ میں القنات کی اجازت ہے یا نہیں؟ تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خطیب کا القنات مکروہ ہے، اور بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ سامع کا القنات مکروہ ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء نے "خطبہ جمعہ" کی بحث میں بیان کی ہے^(۴)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷ طبع دار احیاء التراث، شرح لرویس ۸۳۱، الترغیب فی العلم طبع ۲۱۹۱ طبع دار الفکر، کتاب القنات ۳۶۹، بیہقی ۹۲۲۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷۔

حدیث: "يَا بَنِي إِدْكَ وَالْأَلْبَعَاتُ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت ترمذی (۲/ ۳۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ نیل لاوطار (۳/ ۳۷۱ طبع النسخ) میں ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۲۱ طبع ول یروق، شرح لرویس ۸۳۱، الترغیب فی العلم ۲۱۹۱، کتاب القنات ۳۶۹، ۳۷۰۔

(۴) الخطاوی علی مرآتی القلاص ۲۸۲، جامع کردہ دار فوایا، القمعی ۲۸۲ طبع النسخ، بیہقی ۳۰۸۔

(۱) بکر المراق ۲/ ۴۴۲، الدرر ۱/ ۹۶۱، طیب ۳۳۱، المجموع ۱۰۶۳، بیہقی ۳۶۹۔

(۲) کنز الدقائق مع شرح جمیع الحقائق ۱۲۵ طبع دار المعرف، الدرر ۲۳۹، اروقہ ۲۶۸ طبع المکتب الاسلامی، بیہقی ۵۵۶۔

(۳) حدیث ابی مسعود "كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ" کی روایت نسائی (۳/ ۳۳ طبع المکتبۃ القادریہ) نے کی ہے اور حقیقی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر کی تحفہ الخیر (۲/ ۳۷۰ طبع دار الفکر) میں آیا ہے۔

التقاء الختائین

دیکھئے: ”بھی“۔

التماس

تعریف:

۱- ”التماس“ گفت میں طلب کرنے اور مانگنے کو کہتے ہیں اور ”تمس“ بار بار طلب کرنے کو کہتے ہیں^(۱)۔

اصطلاح میں ”التماس“ کا استعمال ایسے موقع سے ہوتا ہے جب کہ آمر و مامور میں برابری کا درجہ ہو^(۲)۔

التقاط

دیکھئے: ”قط“۔

اجتماعی حکم:

۲- التماس کبھی مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ممنوع۔

۳- التماس مطلوب کی مثال رمضان کے چاند کی رویت کا التماس اور اس کی طلب ہے۔ منتخب کے نزدیک یہ واجب ہے، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مندوب ہے۔ تیمم سے قبل پانی کی طلب اور تلاش بھی فقہاء کے نزدیک واجب ہے، (دیکھئے: سیام اور تیمم کی اصطلاحات)^(۳)۔

”قیام لیل“ میں شب قدر کی جستجو یا التماس مستحب ہے^(۴)، (دیکھئے: سیام اور قیام لیل کی اصطلاحات)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۵۲ (تمس)۔

(۲) التعلیقات للرحمہ اللہ، ج ۱، ص ۱۰۵، ۱۰۶۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، طبع المعروف، جاریہ، لکھنؤ، طبع مصنفی المجلد، المجلد ۲، ص ۲۳۶، طبع المراسم، ص ۱۳۹، طبع، المجلد

(۴) المجلد ۳، ص ۸۷، طبع المراسم، المجلد ۳، ص ۳۰۵، طبع دارالافتاء، مصر، المجلد ۳، ص ۵۰۹، طبع دارالافتاء

اتماس ۴، اشع ۱-۳

۴- ممنوع اتماس وہ ہے جو شریعت کی طرف سے حرام کر دینے کے لئے ہو جیسے شراب کی حشاش، دیگر شرعی حرمت کی چیز^(۱)، کیسے: شرعاً۔

اشع

تعریف:

۱- "اشع" یہ شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان میں تو حین ہوں، "لکھ" کہتے ہیں زبان کی ایسی رکاوٹ کو کہ راوی کی جگہ لام یا غین نکلے، یا سین کی جگہ ٹاٹ نکلے، یا اس طرح کی اور دوسری تہدیلی ہو^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- اڑت: اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک حرف کو ایسے دوسرے حرف میں ادغام کر دے جس میں لوگ ادغام نہیں کرتے ہیں۔
تقاء: اس شخص کو کہتے ہیں جو "تا" کو بار بار زبوت سے نکالے۔
قواء: وہ شخص ہے جو بار بار "قواء" کو زبوت سے نکالے^(۳)۔

اجمالی حکم:

۳- اول: ایک ایسی صفت ہے جو تمام میں پائی جائے تو مامت میں نقص سمجھا جائے گا۔

چنانچہ جمہور فقہاء، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، زیدیہ کے مامود و ناجاہلہ فاضل یہ ہے کہ "اشع" کامت میں "امی" کے حکم میں

(۱) المعیاج (اشع) المخطوط علی لمرقہ مصر ۱۵۷۷ طبع، ریلویاں، اقصیٰ بی

۲۳۰/۱ طبع، اقصیٰ، اقصیٰ ۱۸۶/۲ طبع، اقصیٰ۔

(۲) اقصیٰ بی ۲۳۰/۱، ۲۳۱۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۹/۵، شرح البیہ ۱۰۳/۵، قلیبی ۴۰۳/۴، البیہ ۴۰۳/۴

۴۰۳/۴، اقصیٰ ۱۸۶/۲، البیہ ۴۰۳/۴

طرح کرتا رہا۔

اگر یہ رائے یہ ہے کہ نماز درست ہو جانے کی، اور یہی رائے
زیا، و قریب اور درست ہے۔ اس سے کہ دونوں حرف سننے میں یک
ہی معلوم ہوتے ہیں اور اس میں سے یک کا حس دوسرے کے
احساس کے جنس سے ہے، کیونکہ دونوں کے خارج باہم مشابہ ہیں،
اور قرأت کرنے والے کا مقصد ضلال جو کہ ہدایت کی ضد ہے ہونا
ہے اور سننے والے بھی وہی سمجھتے ہیں اور جو معنی ”غل“ سے سمجھا جاتا
ہے اس کا خیال کسی کے دل میں نہیں آتا ہے، اس کے برخلاف اگر
ایسے حرف ہوں جو آواز خارج اور سننے میں لگ لگ ہوں جیسے
راء کو فین سے بدلنا تو اس سے قرأت کا مقصد حاصل نہیں ہوتا
ہے (اس لئے اس میں ماخذ درست نہ ہوگی) (۱)۔

خون بہا اور دہیت کے مسئلہ میں ”الفتح“ رتبہ زبون والے
دہنوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ثانیہ کی کتابوں میں یہی صریحت
ہے اور ثانیہ کے علاوہ فقہاء کی روایات سے بھی یہی سمجھ میں
آتا ہے (۲)۔

اگر کلام متاثر ہو جائے تو قوت پن کے حصہ کی رعایت کی
جائے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے ایک صحیح و سالم زبون رکھنے
والے شخص پر جنایت کی حس کی وجہ سے اس کی زبون میں توڑ پن
پیدا ہو گیا تو انشاء مقراء کے نزدیک بدلے ہوئے حرف کی دہیت
جنایت کرنے والے پر لازم ہوگی، اور ان حرف کی تعداد کے بارے
میں جس پر دہیت تقسیم کی جائے گی، اسی طرح حرف کے مخارج کے
بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف و تفصیل ہے (۳)۔

(۱) مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ ۵۰۳ ص ۲

(۲) اروضہ ۴۵۸ ص ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱

الجااء، الحاد

مقتبہ عالمگیری تو ہندو سے اس دیت کی مقدار بیان کرتے ہیں،
حروف کے عدد کا حساب نہیں کرتے، خفیہ کا بھی ایک قول یہی
ہے (۱)۔

ترجما دیت سے ”الغ“ کی گویائی قائم ہو جائے تو بعض فقہاء
اس میں کامل دیت واجب قرار دیتے ہیں، اور بعض فقہاء کہتے
ہیں کہ صرف ضائع ہونے والے حروف کے حصے کی دیت واجب
ہوگی (۲)۔

گذشتہ مسائل کے علاوہ توتلے پن کے مسئلہ میں فقہاء نے طلاق
کے مسئلہ پر بھی بحث کی ہے، مثلاً اگر ”الغ“ نے اپنی بیوی سے کہا کہ:
تجھے طلاق ہے، یعنی طلاق کی جگہ طاق کہا تو طلاق کے قیوت امر عدم
قیوت کے بارے میں فقہاء بحث کی ہے جو ”طاق“ کی اصطلاح
میں ملے گی، وہاں یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے (۳)۔

الحاد

تعریف:

۱- ”الحاد“ اور ”الحاد“ لغت میں کسی چیز سے نئے کو کہتے ہیں۔ اس سے
ہے: لحد القبر والحادہ، یعنی پہلو میں قبر کھودی گئی نہ کہ پیچ میں،
اور کہا جاتا ہے: ”الحدت الميت ولحدقه“ یعنی میں نے میت کو
قبر میں: طایا میت کے لئے لحد، اول قبر بنانی (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”الحاد“ کا لفظ چند معنی میں مستعمل ہے، ن
میں سے ایک معنی الحاد فی الدین ہے یعنی دین میں طعن کرنا یا دین
سے نکل جانا۔

ایک معنی یہ بھی ہے مسجد حرام جس چیز کی مستحق ہے اس میں فعل
حرام کا ارتکاب کر کے نقص اور کمی کرنا یا اس کے آباد کرنے سے روکنا
اور خود اس سے رک جانا۔

علامہ ابن عابدین نے الحاد فی الدین کی تعریف یوں کی ہے: صحیح
دین سے بہت رُسر کے کسی پہلو کو اختیار کرنا، جیسا کہ فرقہ باطنیہ
میں ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے، اور وہ خود اس
کے باطن کو جانتے جانتے ہیں، اس طرح انہوں نے شریعت کو بدس
دیا، اس لئے کہ انہوں نے قرآن میں ایسی تاویل کی ہے جو اس
عربیت کے مخالف ہے جس پر قرآن مازل ہوا۔

الحاد کا ایک معنی یہ ہے: اسلام کے دعویٰ کے باوجود دین میں طعن

الجااء

دیکھئے: ”کرد“

(۱) ابن عابدین ۱۹/۵۳۵ ج ۱۲/۶ طبع لیبیا۔

(۲) اروضہ ۲۹/۴۹۷، ابن عابدین ۱۹/۵۳۵، کتاب الفتن ۱/۳۱۸۔

(۳) لبحیری علی الخطیب ۳۲۰/۳ طبع الجس۔

(۱) المصباح المیز (لحد) من عابدین ۵۹۸۔

و شیع کرنا یا ضرورت دین میں ہونے کی پوری کرنے کے لئے
تاویل کرنا (۱)۔

ج- زندقہ :

۴- کفر کا باطن میں رکھنا اور ہمارے نبی محمد ﷺ کی نبوت کا
اعتقاد کرنا زندقہ کہلاتا ہے، اور اس کا علم خود زندگی کے افعال و
اقوال سے ہوتا ہے۔

متعقبات غلط:

نہ- روت:

۲- ”روت“ کا معنی لغت میں مطلق لونا ہے۔

۵- روت قول یہ ہے کہ روت، شخص ہے جس کا کوئی دین نہ ہو (۱)۔
زندگی کی قبیل سے ”باہت“ بھی ہے، ”اباحت“ حرم
چیزوں کی اباحت کا اور اموال اور حرماتوں (عورتوں) کے مشترک
ہونے کا اعتقاد رکھنا ہے۔

د- دہر یہ:

۵- یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو زمانہ کی قدامت کا قائل ہو اور
موت کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جسم کے
جمع کئے جانے کا منکر ہو اور وہ یہ کہتا ہو ”ہیٰ اَیُّهَا الْحَیَاتُ الدُّنْیَا
نَمُوتُ وَنَحْیَا وَمَا یُهْلِكُنَا اِلَّا الْمَلْکُ“ (۲) (بجز ہماری اس
دنوی حیات کے اور حیات میں ہم) (بس ایک ہی بار) مرتے
اور (بس ایک ہی بار) زندگی پاتے اور ہم کو صرف زمانہ ہی ہلاک کرنا
ہے)۔ ان سب کے علاوہ حوادث و تعاقبات کی نسبت صانع حقیقی
اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے سے انکار کرنا ہو (۳)۔

ب- نفاق:

۳- زہن سے ایمان کا اظہار کرنا اور دل میں کفر کو چھپانا نفاق کہلاتا
ہے، نفاق کا اطلاق اس شخص پر نہیں ہوگا جو غیر عقائد سے متعلق چیزوں
میں زہن سے کچھ ظاہر کرے اور دل میں کچھ رکھے (۴)۔

زندقی، نفاق، دہریت اور الحاد کے درمیان فرق:

۶- علامہ ابن عابدین نے ابن کمال پاشا سے ان کا یہ قول نقل کیا
ہے: زندقہ یعنی لغت عرب میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جو باری تعالیٰ کا

(۱) المصباح المہیر (لحمہ) ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

(۲) المصباح (ردۃ) جوہر لا لیل ۲/۴۷۷، المنی ۸/۲۳، ابن ماجہ ص ۲۸۳۔

(۳) شریفات البحر جانی فتح القدیر ۳/۴۸۸، المصباح المہیر، الفروق فی الفہم
ص ۳۳۳، ردۃ الطالبین ۵/۱۵۷، منی المحتاج ص ۳۱۔

(۱) المصباح المہیر ۵/۱۵۷ (زندقی) ابن ماجہ ص ۲۹۶، فتح القدیر ۳/۴۸۸،
ردۃ الطالبین ۵/۱۵۷، منی المحتاج ص ۳۱۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۲۳۔

(۳) المصباح المہیر، ابن ماجہ ص ۲۹۶۔

حرم میں الحاد:

۷۔ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ظلم کرنے کی خواہش رکھنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الدِّينَ كُفْرًا وَبُصْطًا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلَهُ لِنَاسٍ سَوَاءٍ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُؤْذِ فِيهِ بِالْحَادِ يَظْلَمْ مُدْفَعُهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ" (۱) (بیٹھ جو لوگ کافر ہیں اور (لوگوں) کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے، اور مسجد حرام سے جس کو ظلم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے واسطے کہ اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا (سب) برابر ہیں، اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا ہم اسے اب درناک چکھا میں گے)۔

حرم میں الحاد کے مفہوم بیان کرنے میں علماء کی مختلف رائیں ہیں۔

الف۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ الحاد شرک کو کہتے ہیں، اور حرم چیز کو حائل سمجھنے کو بھی الحاد کہا جاتا ہے۔

ب۔ امام حاکم صاف رازی کا خیال ہے کہ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں ظلم کر کے حرمت کو پامال کیا جائے۔

ج۔ حضرت جلد فرماتے ہیں: ہرے عمل کو الحاد کہتے ہیں۔
 ۱۰۔ اور حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو مسجد حرام کو تہذیب کرنے سے روکا جائے۔

د۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ الحاد، احکا کو کہتے ہیں (احکا ضروریات زندگی کی ذخیرہ اندوزی کو کہتے ہیں)۔

ابن ابان کا خیال ہے کہ مذکورہ آیت کے مفہوم بیان کرنے میں مذکورہ اقوال کو مثیل پر محمول کرنا اولیٰ ہے نہ کہ تصریح، اس لئے کہ کلام عمومی پر بلاست کرتا ہے۔

نکار کرے، اور اس کو کہا جاتا ہے جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک قرار دے، اور جو اس کی عظمت کا انکار کرے، مردیق اور مرتد میں عموم و خصوص میں وجہ تفریق ہے، اس لئے کہ مردیق کبھی کبھی مرتد نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ مردیق اصلی ہو اور، یں اسلام سے پھر ہو نہ ہو، و مرتد کبھی کبھی مرتد نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اگر وہ اسلام کے بعد نصرتی ہو جائے یا یہودی ہو جائے۔ اور کبھی وہ مسند ہوتا ہے پھر مردیق ہو جاتا ہے۔ بین اصطلاح شرع میں ان دونوں کے درمیان فرق بہت ہی واضح و رطاب ہے۔ چونکہ مردیق غر کو باطن میں رکھتا ہے اور ہمارے باطن کی نبوت کا اقرار کرتا ہے۔

مردیق، منافق، وہ یہ درجہ کے درمیان ہیں۔ اصناف میں فرق تو ہے، لیکن باطن میں کفر چھپا ہے رکھنے میں سب مشابہت ہیں، منافق ہمارے باطن کی نبوت کے قائل نہیں ہوتے ہیں، اس طرح وہ یہ بھی ہر یہ کہ آج ہم یہ جو بات سماعت کی نسبت خدا سے تعالیٰ کی طرف کرے سے انکار کرتا ہے، اور اللہ میں نبی کریم ﷺ کی نبوت سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا اعتراف کی شہادت نہیں ہے، اسی سے اللہ مرد یہ میں بھی فرق، واضح ہو گیا، اس کے حق میں غر کے پوشیدہ رکھنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس کی وجہ سے وہ منافق سے جدا ہوتا ہے، جیسا کہ اس میں سابق اسلام کا ہونا معتبر نہیں ہے، اس کی وجہ سے منافق، اور مرتد کا فرق بھی معلوم ہو گیا، اس سے معلوم ہوا کہ غر کے فرقوں میں سب سے زیادہ وسعت ملحد کی تعریف میں ہے، اور وہ نبی جملہ سب سے زیادہ عام ہے (۱)۔ یعنی وہ مطلقاً کافر کے معنی میں ہے، خواہ اس سے پہلے اسلام پایا جاتا ہو یا نہ پایا جاتا ہو، کفر کو ظاہر کر دینا چھپائے۔

اللہ تعالیٰ نے حرم کے اندر گناہ کو بہت بڑا بتایا ہے، اور بتایا ہے کہ گناہ زمانے کی عظمت کے اعتبار سے بڑھ جاتا ہے جیسے اشجار حرم میں گناہ کرنا اور مکانات کی عظمت کے اعتبار سے بھی بڑھ جاتا ہے، جیسے مسجد حرم میں گناہ کرنا، اس لئے ایک گناہ دو گنا ہو جائے گا، ایک تو حکم شرعی کی مخالفت کرنا، دوسری حرمت ۱۰ لے مینے کی عظمت و حرمت کو پامال کرنا (۱)۔

میت کا یاد

۸- مصیبت اور تباہی کے بریک قبر کا لحد (یعنی بغلی ہوتا) مسنون ہے، اس سے نبی کریم کا قول ہے: "اللحد لنا والشق للغيرنا" (۲) (یعنی بغلی قبر ہمارے لئے ہے، دوسری کسی قبر میں نہ لے کے لے)۔ دوسری روایت جو موسم کی ہے اور حضرت سعد بن قتیبہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے مرض الموت میں فرمایا کہ میرے لئے لحد بنا دو، میری قبر پر کچی اٹھٹ کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا گیا تھا (۳)۔

مالک کا اور شافعی کی رائے ہے کہ لحد مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے قبر کھودے ۱۰ لے سے فرمایا: "اوسع من قبل رأسه، واوسع من قبل رجله" (۴) (سر کی جانب وسیع تر ہو، اور

پیر کی جانب وسیع تر)۔ اسی طرح اھد کے دن آپ ﷺ نے فرمایا: "احفروا، وأوسعوا، وعمقوا" (۱) (قبر کھودو، اور وسیع تر، اور گہری تر)، اسی طرح ابن ماجہ کی روایت ہے جو حضرت انس سے مروی ہے: "لما توفى النبي ﷺ، وكان بالمدينة رجل يلحد وآخر يصرح، فقالوا: يستحبر ربنا ويبعث إليهما، فيلحد سبق تركناه، فادسل إليهما، فسبق صاحب اللحد، فلحدوا النبي ﷺ" (۲) (جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی، اور مدینہ میں ایک شخص لحد بنانا تھا اور دوسرا صندوق قبر کھودنا تھا، صحابہ نے کہا کہ ہم لوگ حق تعالیٰ سے استخارہ کریں اور انہوں نے پاس خبر دی، ان میں سے جو پہلے آئے اس کو قبر کھودنے پر چھوڑ دیں، چنانچہ دونوں کو خبر دی گئی، ان میں سے لحد کھودنے والا پہلے آیا، چنانچہ نبی کریم ﷺ کے لئے بغلی قبر تیار کی گئی، اور اسی میں آپ ﷺ کی تدفین ہوئی)۔

لحد کے مسنون یا مستحب ہونے کے تحقق فقہاء کی مذکورہ روایتوں میں اس صورت میں ہیں جب کہ زمین صحت ہو، میں سر زمین نرم ہو تو بالاتفاق تمام فقہاء کے بریک صندوق قبر افضل ہے، اور بغلی قبر کی تیاری اس طرح ہوتی ہے کہ بقدر میت ہو، قبلہ کی طرف ہو (۳)۔

(۱) قولہ ﷺ يوم اُمدت "احفروا وأوسعوا وعمقوا" کی روایت سنائی (۸۱/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (ملاحظہ فرمائیں لا ابن حجر ۱۲۷/۲ طبع دار الفکر)۔

(۲) حدیث: "لما توفى الرسول وكان بالمدينة رجل يلحد وآخر يصرح" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخ) نے کی ہے اور ابن حجر نے (۱۲۸/۲ طبع دار الفکر) میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

(۳) روایت طحاوی ۳۳۳، المعجم للبخاری ۲۸۶/۵، فتح الباری ۳۹۶/۱، مغنی ۲۹۸/۲ طبع المکتبۃ النجدیہ، جوہر والکلیل ۱۱۱، طباطبائی ۲۲۳/۲۔

(۱) أحكام القرآن لابن العربي ۱۲۶۳، أحكام القرآن للجصاص ۲۸۳/۳، بحر المحیط ۱/۳۳۳، المعجم للبخاری ۲۸۶/۵۔

(۲) حدیث: "اللحد لنا والشق للغيرنا" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع النسخ) اور احمد (۳۵۷/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کئی طرق سے کی ہے جو بعض بغلی کو تقویت پہنچاتا ہے (ملاحظہ فرمائیں لا ابن حجر ۱۲۷/۲ طبع دار الفکر)۔

(۳) حدیث: "اللحد لنا والشق للغيرنا" کی روایت مسلم (۱۶۵/۲ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "اوسع من قبل رأسه واوسع من قبل رجله" کی روایت احمد (۳۰۸/۵ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے (۱۲۷/۲ طبع دار الفکر) میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

دین میں ی د:

۹۔ محمد یہ تو اصل شرک پر قائم ہوگا تو اس کا حکم ”اکثر اک“ کے تحت دیکھا جاتا ہے یہ ذمی ہوگا ورنہ دین کے بارے میں احادیث طعن کرے تو اس کی وجہ سے اس کا عہدہ قائم ہو جائے گا، اس کا حکم ”ال لزمہ“ میں دیکھا جاتا ہے، یا مسلمان ہوگا اور اٹھا، اختیار کرے گا تو اس کا حکم اصطلاح ”ارتداد“ اور ”زندہ“ کے تحت دیکھا جاتا ہے (۱)۔

ی د پر مرتب ہونے والے اثرات:

۱۰۔ جو شخص سہم کے بعد اعلیٰ و اللہ طہ ہو جائے یا تو اس سے قہراً مطہر کیا جائے گا، لوگوں کی رائے کے مطابق جو اس کے قاتل ہیں تو حاد سے اس کے قہراً کرے کی حالت میں فی جملہ تمام مبادیات کے سلسلہ میں اس پر مرتہ کے حاتم جاری ہوں گے، یعنی الحاد کی وجہ سے ہنسو کے قائم ہوئے یا نہ ہوئے، مبادیات کی تشابہ کرے اور جو رکود اس پر واجب ہوں کو، کرے اور اٹھا، سے قبل کے حج اور اس کی قسا کے سلسلہ میں مرتہ کے حاتم ہوں گے، اسی طرح غیر مبادیات میں مرتہ کے حاتم محمد پر جاری ہوتے ہیں، ۴۰ رات کی وجہ سے حق شمع کا ساقط ہو جانا، عقوبت کا نائد ہونا، مرتہ ہونا، اس کی بیوی کا بابت ہونا، اور نفقہ کا لازم ہونا، در نکاح کا فتح ہو جانا وغیرہ، اسی طرح جنائیات اور دیون میں اس پر مرتہ کا حکم جاری ہوگا (علماء کے درمیان ان مسائل میں اختلاف ہے) اس مسئلہ کی پوری تفصیلات اصطلاح ”ریت“ کی بحث میں موجود ہے، یہ اس سے گرتا ہے کامطابہ نہیں کیا جائے گا تو اس

پر اس مرتہ کا حکم لاء ہوگا جو حاتم ارتداد میں قتل کر دیا گیا ہو، یعنی اس کے مہول سے اس کی ملیت کا زائل ہونا، اور میرٹ کے بارے میں موت کے بعد ان مہول کا حکم، اسی طرح وصیت کا سقوط یا عدم سقوط یا موت کے بعد ایوں کی ”سنگی وغیرہ کے مسائل کی تفصیلات اصطلاح ”ریت“ کے تحت موجود ہیں، وہاں دیکھی جاسکتی ہیں (۲)۔



(۱) من طبعہ ۳/۳۰۵، ۳۹۳، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰،

محلۃ الفاظ:

قیاس:

۲- فقہاء کی عبارتوں کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”حاق“ دو معنی میں مستعمل ہے:

اول: قیاس ہے جس میں فرع کو اصل کے ساتھ ایسی مشترک صلت پائی جانے کی وجہ سے ملا دیا جاتا ہے جس کے ذریعہ سے حکم اصل سے فرع کی طرف اس کی متعینہ شروط کے ساتھ منتقل ہو جاتا ہے، لہذا قیاس نام ہوا ایک چیز کو دوسری چیز پر اس طرح محمول کرنے کا کہ مشترک صلت کی وجہ سے فرع پر وہی حکم جاری ہونے لگے جو اصول کا ہے^(۱)۔

دوم: معنی یہ ہے کہ مجہول انساب انسان کو اس شخص سے ملحق کر دینا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے، اور اس سلسلہ میں جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔ جیسا کہ نسب کے باب میں معروف ہے۔

۳- الحاق کے دھڑیچے ہیں:

ایک طریقہ یہ ہے کہ اس قارق کا جو حکم میں مؤثر ہو اعتبار نہ کرنا کہ ”مسکوت عنہ“ کو شامل ہو جائے، لہذا صلت جامعہ کے اختیار کرنے کی ضرورت نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے کہ اس میں اہتمام کی صورتیں بہت پائی جاتی ہیں، البتہ اس کو قیاس کا نام دینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوم طریقہ یہ ہے کہ صلت جامعہ کو دیکر یہ جانے و فرغ میں اس کے جو کو ثابت یا جانے، اس کو بالحق قیاس کہتے ہیں^(۲)۔

الحاق

تعریف:

۱- اوراق لغت میں اجاب (چھپے لگانے) کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”الحققتہ بہ“ یعنی میں نے اس کو اس کے چھپے لگا دیا، یہاں تک کہ اس سے جاوا^(۱)۔ فقہاء اور اصولیوں قیاس میں فرع کو اصول سے حاق کرنے کی تعبیر مستعمل کرتے ہیں، اسی وجہ سے ابن قدامہ روضۃ الناظر میں بیان کرتے ہیں کہ الحاق قیاس کو کہتے ہیں، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ صلت جامعہ کو بیان کرنا چاہے۔ مگر اس کے مدد اس صلت کو ثابت یا چاہے۔

بعض فقہاء، اسے قیاس کی تعریف یوں کی ہے: ”الحاق المسکوت بالمعطوق“ (یعنی مسکوت کو منطوق سے ملا دینا، یعنی جس کا حکم بیان نہ کیا گیا ہو اس کو اس کے ساتھ ملانا جس کا حکم بیان کیا گیا ہو)۔ فقہاء کے یہاں مسئلہ تطبیق میں ”الحاق الولد بمن ادعاه“ کی تعبیر بھی رائج ہے، یعنی ”دوبچہ جو تیس پڑا ہوا ملے، اسے اس شخص سے ملحق کر دیا جائے گا جو اس کا دعویٰ کرے، لہذا الحاق کو الحاق فی النسب کے لئے بھی لایا جاتا ہے^(۲)۔

(۱) المصباح المنیر، لسان العرب، شامہ (الحق)۔

(۲) الترمذی، سنن، ۳۹۳، الخرشبی، ۳۲۷، اقلیوی، ۳۹۳، روضۃ الناظر، ابن

قد مدروس، ۵۰، ۵۵، جمع الجوامع، ۳۵۱۔

(۱) مسلم الثبوت، ۲۳۷/۲۔

(۲) روضۃ الناظر، ابن قدامہ، ص ۱۵۵۔

الحاق ۳-۶

جمہانی حکم:

۴- چونکہ الحاق کا مفہوم یہ ہے کہ ہبات اللہ بائیں (ایک چیز کو دوسرے کے پیچھے لگانا) تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ملحق کا وہی حکم ہو جو ملحق پر ہے، اس قاعدہ کی تطبیق کی بہت سی مثالیں ہیں، دہل میں پسند و رن کی جاتی ہیں۔

وقت حال ہوگا جبکہ دوزخ و دوزخ میں رہنے، اسی طرح دوزخ میں جو ماں سے زندہ و خارج و بیحد ہو لیکن بعد میں بغیر ذبح کے مر گیا تو وہ حال نہ ہوگا، اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”ذبیحہ“ اور ”ذکاة“ میں مذکور ہے، ہاں مراجعت کر لی جائے^(۱)۔

دوم: زکاة میں چھوٹے سائنہ جانوروں کا بڑے سائنہ جانوروں کے ساتھ الحاق:

۶- اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ زکاة واجب ہونے میں چھ اگاہ میں چھنے والے چھوٹے جانوروں کا بڑے جانوروں کے ساتھ الحاق ہوگا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ چھوٹے جانور بڑے کے ساتھ ہوں اور سال پورا ہو جائے لیکن اگر تمام جانور چھوٹے ہوں، تو وہ سب کے بچے ہوں یا بکری کے بچے گائے کے بچے ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل کے نزدیک ان میں زکاة نہیں، مالکیہ کی رائے ہے اور یحییٰ مسلک حنابلہ کا بھی ہے، نیز امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے اور حنفیہ میں امام غزالی کا قول بھی ہے کہ جو چیز بڑے جانور میں واجب ہوتی ہے الحاقاً چھوٹے جانور میں بھی واجب ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ چھوٹے جانوروں میں انہیں میں سے ایک واجب ہوگا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ اگر کسی کے پاس بڑے جانور کا تناسب ہو پھر مانیں مر جائیں اور بچے رو جائیں اور انہیں بچے سال گزر جائے تو ان چھوٹے جانوروں پر زکاة واجب ہے^(۲) اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”زکاة“

ول: ذبح شدہ جانور کے جنین کا الحاق، اس کی ماں کے ساتھ کرنا:

۵- جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں مسامین کی رائے ہے کہ ذبح شدہ جانور کا جنین اس کے ساتھ ملحق ہوگا اگر وہ داخل خلقت ہو، اور اپنی ماں کے ذبح کرنے کی وجہ سے دوسرا ہو۔ الحاق کا مذکورہ مفہوم بغوی اعتبار سے ہے، اور فقہاء نے یہ حکم اس لئے بیان فرمایا ہے کہ حدیث نبوی میں ہے: ”ذکاة الجبین ذکاة امہ“^(۱) (بچہ کا ذبح کرنا اس کی ماں کو ذبح کرنے سے ہوتا ہے)، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور کے جنین کی حیثیت تالیف کی ہے، اگر اس کی ماں زحمت کی جارہی ہے تو بچہ بھی ماں کے تالیف ہو کر زحمت ہو جاتا ہے، اس سے ذبح کی ہوئی بکری یا گائے وغیرہ کے جنین کا حکم یہی ہوگا جو اس کی ماں کا ہوگا، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق یہ حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ جنین میں بول آچکا ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں بال آنے کی شرط نہیں لگائی جائے گی۔

اس سلسلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام غزالی کی رائے یہ ہے کہ جنین اس

(۱) حدیث: ”ذکاة الجبین ذکاة امہ“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۳) طبع عزت عابد عباسی بخیرہ نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی سندوں میں کلام ہے لیکن ایک دوسرے سے ثابت ہوئی ہے فیض التقدیر ص ۶۳/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ۔

(۱) البدائع ۵/۳۲۵، اقلیوی ۴/۲۶۲، اشراج ص ۲۷۷، معی مع اشراج الکبیر ۱/۵۱۔
(۲) البدائع ۳/۳۱۲، اشراج ص ۵۹۱، نہایۃ الحاج ۳/۵۷، معی مع اشراج الکبیر ۳/۷۷۷۔

الحاق ۷-۸

میں موجود ہے۔

مسائل میں جو مختلف جواب میں دیا گئے ہیں۔

لیکن الحاقی مسائل میں فقہاء جس مسئلہ سے زیادہ بحث کرتے ہیں وہ بے نسب کا مسئلہ، یعنی یہ معروف نسب بچہ کا نسب اس شخص سے ملحق ہوگا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے جبکہ اس کی شرطیں پائی جائیں، ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنے آپ آپ میں موجود ہیں وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

سوم: بیع میں بیع کے ساتھ اس کے توابع کو ملحق کرنا:

۷-۳ ماں کی بیع میں بیع بھی تابع ہو رہا، غل ہو جائے گا۔ تماشین کی بیع نہیں ہوگی، اس سے کہ قاعدہ شرعی ہے کہ "المبايع مبيع" (یعنی جس چیز کی حیثیت تابع کی ہے، وہ اپنے متبوع کے تابع ہوا کرے گی) اسی طرح حق مرد، حق ثرب (یعنی مالی سے پائی گذرنے والی زمین کی بیع میں تابع ہو رہا، غل ہوگا، ... کے لئے خریدی گئی گائے کا بچہ ماں کی بیع میں داخل ہوگا، پودے زمین کی بیع میں داخل ہو جائیں گے، زمین مرد و چیزیں جو زمین کے ساتھ متصل ہیں گھر کی بیع میں داخل ہوں گی، اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کی حیثیت فروخت کے جاوے، لے سلاط کے تابع کی ہوتی ہے وہ بیع میں بطور حاق داخل ہوں گی، مرد فروخت کرے، حکم میں ہوں گی، ان تمام تصدیقات و اختلافات کے ساتھ جن کو اپنے اپنے موقع پر لکھا جاسکتا ہے^(۱)۔

بحث کے مقدمات:

۸- فقہاء نے فرعون کو صل کے ساتھ ملحق کرے کی بحث قیاس کے باب میں کی ہے، اور باب بیع میں چال کو مرحمت کے ساتھ اور بیع چال کو غیر بیع چال کے ساتھ چلنے کے تابع کو چلنے کے ساتھ ملحق کرے کی بحث کی ہے، اور باب دیانت میں اس بچہ کو جس کے والدین مختلف دین پر ہوں، والدین میں جن کا دین بہتہ ہو اس کے ساتھ ملحق کرنے کے مسئلہ کو کرنا ہے، اس کے علاوہ اور بہت سے بھی الحاقی

۱- اشعور و انظار لابن کیم ص ۱۲۰، مجلۃ الاحکام الشرعیۃ دفعہ (۲۳۱) الشرح
اصغر ص ۲۲۷-۲۳۰، نہایۃ المحتاج ص ۱۲۵-۱۳۰، انصاری ص ۲۲۶۔

۱۔ دوسری دھڑلے اور کمزور کی مثال ہے، جس میں معلوم ہوا کہ الزام کے معنی میں کسی چیز یا حکم کو دھڑلے پر واجب کرنا، فقہاء کی اصطلاح میں بھی الزام ہی تقویٰ معنی میں مستعمل ہے^(۱)۔

الزام

معلقۃ الفاظ:

ایجاب:

۲- وجب الشيء يجب وجوباً، أي لزم (یعنی لازم ہونا)، "لوجه هو" (اس نے لازم کیا)، "لوجه الله تعالى" (اللہ تعالیٰ نے اس پر لازم کیا)، حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "انه اوجب محبياً" یعنی انہوں نے حج یا عمرہ میں ایک اچھے دوست کی قربانی کی تو کہہ دیا ہے: "پر اس کو لازم کر لیا، اور کہا جاتا ہے: "لوجه يمحاه" یعنی فلاں شخص نے فلاں چیز کو لازم کیا۔

جو بلال عسکری نے ایجاب اور الزام کے درمیان فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ الزام کا استعمال حق و باطل دونوں میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "لزمته الحق والباطل" (میں نے حق و باطل کو اس پر لازم کیا)، اور ایجاب صرف حق میں استعمال کیا جاتا ہے، اور کسی دوسری جگہ مستعمل ہو تو توجار کے طور پر مستعمل ہوگا، اور اس سے مراد الزام ہوتا^(۲)۔

اجبارہ الزام:

۳- اجبارہ الزام کا معنی کسی چیز پر برہدق مادہ سنا ہے۔ یہ الزام کبھی کبھی قہر برہدق کے ساتھ ہوتا ہے، اس کو الزام حسی کہتے ہیں اور کبھی

تحریف:

۱- "الزام" "الزم" کا مصدر ہے، جو "لزم" سے ماخوذ ہے اور ہمزہ بڑھا کر متعدی بنایا گیا ہے، کہا جاتا ہے: "لزم يلزم لروما" یعنی ثابت ہو، ہو گئی ہو، "لزمته" یعنی میں نے اس کو ثابت کیا، میں نے اس کو ہمیشہ یہ۔ یہ کہا جاتا ہے: "لزمته المال والعمل وغيره فاللزمه" یعنی میں نے اس پر مال، عمل، غیرہ کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا، کہا جاتا ہے: لزمه المال یعنی مال اس پر واجب ہو، نیز: "لزمه لزمه فاللزمه" اس سے اس پر کسی چیز کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا^(۱)۔

ہم راغب فرماتے ہیں کہ الزام کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا انسان کی طرف سے سخر، مجبور رکے کسی چیز کو لازم کرنا، دوسرے حکم اور امر کے ذریعہ لازم کرنا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أَلْزَمْنَاهُمَهَا وَأَنزَلْنَاهَا نَارًا كَرْهُوْنَ"^(۲) (یام، اسے شہرے سر چپکائیں، راہ نکالیں کہ تم اس سے نفرت کے چلے جاؤ)۔ دوسری جگہ ہے: "الزمهم كلمه التقوى"^(۳) (اور اللہ نے انہیں تقویٰ کی بات پر آمادہ رکھا)۔ (پہلی آیت پہلی قسم کے الزام کی اور

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: مادہ (لزم)۔

(۲) سورہ نور ۲۸۔

(۳) سورہ فتح ۲۶۔

(۱) المعردات للراغب، فتح القدير ۳۵۶/۱ طبع دار احیاء التراث العربی،

البحرۃ المہاشم، فتح المصلیٰ ۱۱۶/۲ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۲) لسان العرب، الفروق فی اللغة لابن ہلال عسکری ص ۹ طبع اوس

دارالافتاء بیروت۔

الزام ۳-۵

اس کے بغیر ہوتا ہے (۱)۔

آماؤ کرے (۱)۔ بن کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "والدي نفسي

بينه لقد هممت ان آمر بحطب فيحطب، ثم آمر بالصلاة فتقام، ثم آمر رجلا فيصلي بالناس، ثم أنطق

معي برجال معهم حرم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار" (۲) (قسم ہے اس وقت

کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میرے دل میں آتا ہے کہ میں

لکڑی جمع کرنے کا حکم دوں، لکڑی جمع کی جائے پھر حکم دوں کہ نماز

شروع کی جائے، "رسی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے، پھر

میں اپنے ساتھ کچھ ایسے لوگوں کو لے کر چلوں جن کے ساتھ لکڑیوں کا

نثر ہو اور ایسے لوگوں کے پاس آؤں جو نماز و جماعت میں حاضر

نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو ان کے ساتھ آگ سے جلا دوں)۔

حضرت ابو بکرؓ نے ماہیں زکاة سے جنگ کی تھی (۳)، اور جو لوگ

ہم میں کے حقوق یعنی، یں وغیرہ کی ادائیگی سے گریز کریں، جس

قد رخصن ہوئے ان سے ربرہ حق و حقوق دھوس کے پا میں گئے، اور

جب ان کی مصیاتی ہمارے حقوق کی وجہ سے ال کو قید یا جائے گا،

اہل جو لوگ تنگ دست ہوں، ان کے سے دعوت تک کی گنجائش اور

مہلت دی جائے گی (۴)۔

بلکہ وہ شعار جو فرض بھی نہیں ہیں نام کو یہ حق حاصل ہے کہ لوگوں

پر وہ بھی واجب کر دے، مثلاً اگر کسی شہر کے لوگ اذان ترک کر دیں تو

نام یا اس کا نائب ان سے جنگ کرے گا، اس لئے کہ ان اسلام کے

۴۔ کسی شخص کا پاپہ پر کسی جگہ نام کا سبب نہ لیا جائے کہ اس کا

ہے، اللہ تم کو بھی تو خود اس اپنے پر نہ لیا ہے۔ جیسے مذکورہ مدد،

اور الزام ایک آدمی کی طرف سے دہرے پر ہی چیز کا لازم کرے کو

کہتے ہیں: جیسے قاضی کی طرف سے ہی چیز کا لازم قرار یا جائے اور

اللہ ام کی مٹی پر واقع ہوتا ہے، حیثاً کہ کہا جاتا ہے: "البرمت

العصم" (میں نے نام کا اللہ ام لیا)، اور الزام شخص پر واقع ہوتا ہے،

جیسا کہ کہا جاتا ہے "البرمت فلا مال لعل" (میں نے ناں پہل

لازم کیا) (۵)۔

جمادی حکم:

۵۔ صل یہ ہے کہ انسان ایک دہرے پر ہی چیز کو لازم کرے یہ

ممنوع ہے، کیونکہ اس میں تسلط پایا جاتا ہے، الزام صرف اللہ تعالیٰ کی

طرف سے اپنے بندوں اور مخلوقات کے لئے ہوتا ہے، جو تو بھی

(یعنی مجبور کرے) کے درمیان ہو، حکم دہرے کے طریقے پر ہو (۶)۔

البتہ انسانوں میں سے بعض کو بعض پر الزام کا حق کبھی کبھی اللہ تعالیٰ

کی طرف سے حاصل ہوتا ہے اور یہ بطور ولایت ہوا کرتا ہے، تو

ولایت عام ہو یا خاص، اس صورت میں کبھی کبھی الزام واجب ہوا کرتا

ہے، چنانچہ نام مسلمان پر یہ واجب ہے کہ لوگوں کو شہادت اسلامی کا

اختیار کرنا لازم کر دے، ورنہ یہ بھی حق ہے کہ وہ الزام کے لئے

حالت کو مستعمل کرے اور لوگوں کو "ادویات" اور ترک حرکات پر

(۱) التبرہ فیہا من فی الاصل ۲/۳۲، ۳/۳۰، ۳/۳۱، ۳/۳۲، ۳/۳۳، ۳/۳۴، ۳/۳۵، ۳/۳۶، ۳/۳۷، ۳/۳۸، ۳/۳۹، ۳/۴۰، ۳/۴۱، ۳/۴۲، ۳/۴۳، ۳/۴۴، ۳/۴۵، ۳/۴۶، ۳/۴۷، ۳/۴۸، ۳/۴۹، ۳/۵۰، ۳/۵۱، ۳/۵۲، ۳/۵۳، ۳/۵۴، ۳/۵۵، ۳/۵۶، ۳/۵۷، ۳/۵۸، ۳/۵۹، ۳/۶۰، ۳/۶۱، ۳/۶۲، ۳/۶۳، ۳/۶۴، ۳/۶۵، ۳/۶۶، ۳/۶۷، ۳/۶۸، ۳/۶۹، ۳/۷۰، ۳/۷۱، ۳/۷۲، ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۷۵، ۳/۷۶، ۳/۷۷، ۳/۷۸، ۳/۷۹، ۳/۸۰، ۳/۸۱، ۳/۸۲، ۳/۸۳، ۳/۸۴، ۳/۸۵، ۳/۸۶، ۳/۸۷، ۳/۸۸، ۳/۸۹، ۳/۹۰، ۳/۹۱، ۳/۹۲، ۳/۹۳، ۳/۹۴، ۳/۹۵، ۳/۹۶، ۳/۹۷، ۳/۹۸، ۳/۹۹، ۳/۱۰۰، ۳/۱۰۱، ۳/۱۰۲، ۳/۱۰۳، ۳/۱۰۴، ۳/۱۰۵، ۳/۱۰۶، ۳/۱۰۷، ۳/۱۰۸، ۳/۱۰۹، ۳/۱۱۰، ۳/۱۱۱، ۳/۱۱۲، ۳/۱۱۳، ۳/۱۱۴، ۳/۱۱۵، ۳/۱۱۶، ۳/۱۱۷، ۳/۱۱۸، ۳/۱۱۹، ۳/۱۲۰، ۳/۱۲۱، ۳/۱۲۲، ۳/۱۲۳، ۳/۱۲۴، ۳/۱۲۵، ۳/۱۲۶، ۳/۱۲۷، ۳/۱۲۸، ۳/۱۲۹، ۳/۱۳۰، ۳/۱۳۱، ۳/۱۳۲، ۳/۱۳۳، ۳/۱۳۴، ۳/۱۳۵، ۳/۱۳۶، ۳/۱۳۷، ۳/۱۳۸، ۳/۱۳۹، ۳/۱۴۰، ۳/۱۴۱، ۳/۱۴۲، ۳/۱۴۳، ۳/۱۴۴، ۳/۱۴۵، ۳/۱۴۶، ۳/۱۴۷، ۳/۱۴۸، ۳/۱۴۹، ۳/۱۵۰، ۳/۱۵۱، ۳/۱۵۲، ۳/۱۵۳، ۳/۱۵۴، ۳/۱۵۵، ۳/۱۵۶، ۳/۱۵۷، ۳/۱۵۸، ۳/۱۵۹، ۳/۱۶۰، ۳/۱۶۱، ۳/۱۶۲، ۳/۱۶۳، ۳/۱۶۴، ۳/۱۶۵، ۳/۱۶۶، ۳/۱۶۷، ۳/۱۶۸، ۳/۱۶۹، ۳/۱۷۰، ۳/۱۷۱، ۳/۱۷۲، ۳/۱۷۳، ۳/۱۷۴، ۳/۱۷۵، ۳/۱۷۶، ۳/۱۷۷، ۳/۱۷۸، ۳/۱۷۹، ۳/۱۸۰، ۳/۱۸۱، ۳/۱۸۲، ۳/۱۸۳، ۳/۱۸۴، ۳/۱۸۵، ۳/۱۸۶، ۳/۱۸۷، ۳/۱۸۸، ۳/۱۸۹، ۳/۱۹۰، ۳/۱۹۱، ۳/۱۹۲، ۳/۱۹۳، ۳/۱۹۴، ۳/۱۹۵، ۳/۱۹۶، ۳/۱۹۷، ۳/۱۹۸، ۳/۱۹۹، ۳/۲۰۰، ۳/۲۰۱، ۳/۲۰۲، ۳/۲۰۳، ۳/۲۰۴، ۳/۲۰۵، ۳/۲۰۶، ۳/۲۰۷، ۳/۲۰۸، ۳/۲۰۹، ۳/۲۱۰، ۳/۲۱۱، ۳/۲۱۲، ۳/۲۱۳، ۳/۲۱۴، ۳/۲۱۵، ۳/۲۱۶، ۳/۲۱۷، ۳/۲۱۸، ۳/۲۱۹، ۳/۲۲۰، ۳/۲۲۱، ۳/۲۲۲، ۳/۲۲۳، ۳/۲۲۴، ۳/۲۲۵، ۳/۲۲۶، ۳/۲۲۷، ۳/۲۲۸، ۳/۲۲۹، ۳/۲۳۰، ۳/۲۳۱، ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹

الزام ۶

بحث کے مقامات:

۶۔ الزام کے مقامات اسباب کے تعدد کی وجہ سے متعدد ہوتے ہیں، چنانچہ کبھی اکراہ ملجی کے سبب سے الزام ہوا کرتا ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”اکراہ“ میں دیکھا جائے۔

اسی سلسلہ کے وہ عقود ہیں جن کے آثار میں کسی متعین عمل کا الزام ہوا کرتا ہے۔ جیسے بیع جب مکمل ہو جائے تو بائع پر بیع کا حوالہ کرنا اور شہارہ پر شہن حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح بارہ جب مکمل ہو جائے تو زوجہ پر عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیلات کے لئے ”مقدمہ بیع اور اجارہ“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

ظاہری شعائر میں سے ہے^(۱)، اسی طرح قاضی اور محتسب کو جو فہمہ اریاں دی گئی ہیں اس میں ان کو یہ حق حاصل ہے^(۲)۔

اور الزام کبھی کبھی حرام بھی ہو سکتا ہے، مثلاً، ”رظم کا حکم ہوتا ہے حرام ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“^(۳) (یعنی خالق کی معصیت میں مخلوق کی طاعت نہیں کی جائے گی)، اسی سے یہ حکم بھی مستنبط ہے کہ اگر کوئی حاکم کسی کو ظلم کسی شخص کے قتل کرنے یا عضو کاٹنے کا یا اس کو کوزہ لگانے کا یا مال لینے کا یا اس کا سامان بیچ دینے کا حکم دے تو وہ اس میں سے کوئی کام نہ کرے گا^(۴)۔

اور کبھی الزام جاز ہوتا ہے، مثلاً اگر حاکم بعض لوگوں پر کسی مصیحت کے پیش نظر مباح عمل کرنے کو لازم قرار دے تو یہ حار ہے^(۵)، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر کسی مباح عمل سے روکنے کو لازم کرے تو یہ بھی حار ہے^(۶)۔

اور الزام کبھی مستحب ہوا کرتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہے، جب کہ اس کا تعلق کسی مستحب چیز سے ہو، جیسے امام اپنی رعایا کو مسجد میں تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا لازم قرار دے^(۷)۔

(۱) مشکوٰۃ، روایت ۱۳۳، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۲۱ھ طبع دوم المعروف

(۲) البصر ۶/۱۱۴، ۱۱۵، لا حکام الاطاعہ لا یلزم فیہ ۲۶۸۔

(۳) حدیث: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ مجموع المروءات (۲۲۶/۵) طبع المکتبۃ فی الشیخ نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے ”لا طاعة فی معصية الله بارک و تعالیٰ“ اور کہا ہے کہ اس کو احمد و طبرانی نے بعض طرق سے یوں نقل کیا ہے ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۴) البصر ۲/۲۷۲۔

(۵) البصر ۹/۲۱۸، طبع دوم، خیر المروءات، ۱۲۲، ۱۲۱۔

۶۔ بعض ۷/۹۰۔

۷۔ المہذب ۱/۹۰۔

محلۃ الغاظ:

الف- ابطال:

۲- ابطال کا معنی لغت میں کسی چیز کو فنا کرنا اور اس کو ختم کرنا ہے، خواہ وہ مٹی حق ہو یا باطل^(۱)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لِیَحْضُکَ الْحَقُّ وَیَبْطِلَ الْبَاطِلُ“^(۲) (تاکر حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا ثابت کرے)۔

اصطلاح شرع میں مٹی پر سنان کا حکم کانا بطل ہے^(۳)۔ بطل فقہاء کی زبان میں الغاء، اسقاط، فتح و غرض کے معنی میں آتا ہے۔ اس طرح کو یا ابطال الغابی کے معنی میں ہے، لایہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ابطال کبھی مٹی کے وجود سے پہلے بھی ہو سکتا ہے، لیکن الغابی کے وجود یا فعل کے وجود کے بعد ہی پایا جائے گا۔

ب- اسقاط:

۳- سلفت میں اسقاط کا ایک معنی ازالہ ہے^(۴)، فقہاء کی اصطلاح میں ملک یا حق کے ایسے ازالہ کا نام اسقاط ہے، جس کے بعد اس کا کوئی مالک یا حقدار نہ رہ جائے، جیسے طلاق، یہ ملک نکاح کا زائل ہے، حق یہ ملک رقبہ کا ازالہ ہے^(۵)۔ اسی طرح اسقاط و الغاء دونوں ایک دوسرے کے موافق ہیں، کیونکہ اسقاط، الغاء دونوں کے لئے اس ملک یا حق کا جو وضع مری ہے، جس کا تقاضا الغاء مقصود ہے، تاکہ الغایا اسقاط کا تحقق ہو سکے، لہذا جب یہ کہا جائے ”انسقط عنه الرق“ تو مطلب ہونا الغاء، یعنی اس سے راقی کو ساقط کر دیا،

(۱) تاج المعروس، لسان العرب، مفردات الراغب، ص ۱۱۰، ۱۱۱۔

(۲) سورہ انفال، ۸۔

(۳) القلیوبی، ۱۹۱۲ء، ۱۶۳ء، طبع اٹلی۔

(۴) تاج المعروس، لسان العرب، ص ۱۱۰، ۱۱۱۔

(۵) تکرار علی الدر المختار، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵

الغاء ۴-۷

الغاء کرويا، ہر طرح و ہنوس چھی۔ تقاطع الغاء بالعرض بھی ہوتے ہیں،
وہ بڑا محض بھی۔

ج- فتح:

۴- فتح لغت میں غنص (توز نے و تم نے) کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "فصح الشئ بفتح فصح فصحاً فاصح" یعنی اس شئ کو توز تو ثوت کی، اور "فصححت الاقوال" مائیں تم ہوئیں۔
صراط میں عقد و تصرف کے رہا کو تم نے اور غنص میں سے۔
یک ہا اس کے مابک کو و اس کرنے کا نام فتح ہے۔ اس مفہوم کے
عبار سے یہ الغاء اور بطل کے معنی میں ہے (۱)۔ فقہاء ایک ہی مسئلہ
میں کبھی الغاء کی تعبیر لاتے ہیں، کبھی بطل کی اور کبھی فتح کی۔ بین فتح
کا استعمال زیادہ تر عقود میں ہو کرتا ہے، اور مبادیات میں بہت کم ہوتا
ہے۔ اس معنی میں ہے: "فصح الجمع الى العمرة"۔ یعنی حج کو ختم
کر کے عمرہ کیا، "فصح صفة الفرض الى النفل" یعنی فرض کی نیت
ختم کر کے نفل کی نیت کیا، البتہ عقود میں فتح کا استعمال عقود مکمل ہونے
سے پہلے یا اس کے بعد کچھ شرائط کے ساتھ ہوا کرتا ہے، مثلاً خیار
شرط، خیار ریمیت، خیار عیب اور تالہ (۲)۔

جہاں حکم:

۵- وہ تصرفات اور عقود جو بھی عاقدین کی طرف سے لازم نہیں
ہوئے ہیں، ان کے لغاء و ختم کر دینے کو تالہ بولتے ہیں، جو مقررہ دیا ہے،
البتہ وہ عقود جو یک باب سے لازم ہو چکے ہیں، ان کا الغاء و مادی
باب سے جس سے التام نہیں کیا ہے، درست ہے، جیسے وصیت،

(۱) مسر العرب في المردود لفروق بن قمر بن ۲۶۹، لا شاہ و انظار لابن نجيم
رم ۱۳۵۱، تواتر ابن رجب رم ۲۶۹، طبع المکتبی، القلیبی ۲۷۵۔
(۲) لا شاہ و انظار لابن نجيم طبع المکتبی رم ۱۳۵۔

لین و حقوق و تصرفات جو جائیں کو لازم ہوتے ہیں، ان کے لغاء کے
بعد ان کا الغاء نہیں ہوگا، والا یہ کہ عاقدین الغاء پر رضی ہوں جیسے کہ
انکار میں ہوتا ہے، یا پھر عقد باقی رہنے سے کوئی مانع پیدا ہو رہا ہو، جیسے
میں یہی کہ، میں رضاعت کا ظہور ہو جائے، اور کبھی کبھی الغاء
باخصوس نکاح وغیرہ کے معاملہ میں فتح کے معنی میں ہو کرتا ہے۔

شرائط میں الغاء:

۶- الغاء کے اعتبار سے شرائط کی چند قسمیں ہیں۔

۱- اس میں کچھ شرطیں تو ایسی ہیں جن کی وجہ سے عقد مطلقاً کسی قید
کے لغو ہو جاتا ہے، یہ تکہ و شرطیں ہر "کتاب اللہ یا ملت رسول کی
مخالف ہوتی ہیں، جیسے کوئی شخص کسی کو فرض دے، و فرض پر رہا کی
شرط لگا دے، تو عقد بلاشبہ لغو ہو جائے گا۔

۲- کچھ شرطیں وہ ہیں جو خود، تو لغو ہوتی ہیں، مین ان کی وجہ سے
عقد باطل نہیں ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کپڑا فروخت کیا، و شرط یہ رکھی
ہے کہ یہ دار اس کو نہ فروخت کرے، نہ بیہ کرے، اسکی فتح جائز
ہو جائے گی، لیکن شرط لغو و ختم ہو جائے گی، منہج کا صحیح مسلک
یہی ہے (۱)۔

۳- کچھ شرطیں وہ ہیں جو لغو نہیں ہوتیں، بلکہ خود بھی درست ہوتی ہیں
اور عقد بھی درست ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں عقد کی توثیق کرتی
ہیں، جیسے رہن یا تہیل بالبیع کی شرط لگانا (۲)۔

تصرفات کا الغاء:

۷- وہ تصرفات جن کو شارع نے تسلیم نہیں کیا ہے، وہ لغو
ہو جائیں گے، مثلاً خمر کا رہن، مرہون کی فروخت، نذر معصیت، سی

(۱) البدیع ۷۰/۵۔

(۲) مفتی المساجد ۵۲، ۴۱۴، مفتی لا دولت ۴۲/۲، الخیر فی ۲۳۸۔

الغاء ۸-۹، الغاء الفارق ۱

طرح اہل کے تعربات لغو ہوتے ہیں، مثلاً مجنون^(۱) پر بیوقوف کے تعربات، مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”حجر“ میں دیکھی جائے۔

اقرار میں لغو:

۸- جب غلام حال قر کی تکذیب کرے یا قر ارز نے، اللہ تعالیٰ اپنی تکذیب کرے یا رجوت کر لے، یہ حق سے جس میں رجوت درست ہے، تو قر لغو ہوتا ہے، رجوت حقوق اللہ میں صحیح ہوتا ہے، ”حد“ میں بھی^(۲) اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”قر“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی مؤثر شئی کا الغاء:
۹- اصل و فرع کے درمیان حکم کا متحد ہونا ضروری ہے^(۳)، اس کی پوری تفصیل ”الغاء الفارق“ میں دیکھی جائے۔

الغاء الفارق

تعریف:

۱- الغاء وقت میں ابطال کو کہتے ہیں، فارق ”فرق“ سے سم فاعل ہے، کہا جاتا ہے: ”فرق بین الشیئین“، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب دو چیزوں کے درمیان فصل و امتیاز پایا جاتا ہے^(۱)۔

اصلیں کے برابر ایک ”الغاء الفارق“ یہ ہے کہ قیاس میں اصل و فرع کے درمیان فرق کرنے والی چیز کی عدم تاثیر کو بیان کرنا، یہی وجہ ہے کہ ملت میں شرکت کی وجہ سے دونوں میں ایک ہی حکم ثابت ہو گا۔ اس کی نظیر باندی کو غلام سے ملحق کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں کہ اگر غلام کا بعض حصہ آزاد ہو، تو یہ آزاد کی کل غلام میں جاری ہوگی، (اسی طرح یہ بات باندی میں بھی پائی جائے گی) اور غلام کے اندر بعض حصے سے غل کی طرف آزادی کے جاری و ساری ہونے کا ثبوت صحیحین کی روایت سے ہے: ”من عتق شركا له لى عبد لکان له مال یبلغ ثمن العبد قوم علیه فیهما عدل فاعطى شركاء حصصهم وعتق علیه العبد و إلا فقد عتق منه ما عتق“^(۲) (جس نے کسی غلام میں اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال موجود ہو تو اس کی صحیح معتدس قیمت لگانی

(۱) المصباح المفید: مادہ (تفریق)۔

(۲) حدیث: ”من عتق شركا له لى عبد لکان له مال یبلغ ثمن العبد و إلا فقد عتق منه ما عتق“ (صحیح ۵/۵۷)۔
انتقہ اور مسلم (۱۲۸۶/۳) طبع النسخہ کے کی ہے۔

(۱) اشرح المفید ۳/۱۳۰۔

(۲) قلیوب ۳/۱۳۳۔

(۳) صحیح مجموع ۳/۲۹۳۔

الغاء الفارق ۲

محلۃ الفاظ:

۲- یہاں دو اصولی ایسی اصطلاحیں ہیں جن کا "الغاء فارق" سے بہت زیادہ اشتباس و اشتباہ ہوتا ہے۔

اول: "تنقیح مناط" ہے جس کو خفیہ "استدلال" کہتے ہیں تنقیح مناط یا استدلال یہ ہے کہ کوئی نص ظاہر کسی وصف کے سبب و سبب ہونے پر حالات کرے اور اعتبار کے حل میں اس کے خصوص کو جہت و کی وجہ سے ختم کر دیا جائے اور حکم کو عام امر و سبب سے جوڑ جائے اور یوں کہا جائے کہ حکم کی طاعت بننے کے محل میں چند اوصاف ہوں جن میں سے بعض اوصاف کو بذریعہ اجتہاد حکم کی طاعت کے لئے معتبر ہونے میں حذف کر دیا جائے اور جو وصف باقی رہ جائے اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے (اس طرح اجتہاد کا نام تنقیح مناط ہے)۔

دوم: یہ تہتسیم ہے، اصل (تقسیم علیہ) میں جو اوصاف موجود ہوں ان کا احاطہ کرنا اور جن اوصاف کا طاعت بنا درست نہ ہو، ان کو باطل قرار دینا، تو جو وصف باقی رہے گا وہ حکم کی طاعت کے لئے متعین ہو جائے گا اور یہی بہ تہتسیم کہلاتا ہے۔

تنقیح مناط اور بہ تہتسیم میں فرق یہ ہے کہ تنقیح مناط کے شق اس میں وصف مسوس علیہ ہوا کرتا ہے، برخلاف بہ تہتسیم کے کہ اس میں ایسا نہیں ہوتا اور اس کے شق ثانی میں جن اوصاف کا طاعت بنا درست نہ ہو اشتباس سے اس کو حذف کر دیا جاتا ہے، اور جو اوصاف باقی رہ جاتے ہیں وہ اجتہاد کی رو سے طاعت قرار پاتے ہیں، (جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے) لیکن بہ تہتسیم میں صرف حذف کرنے میں اجتہاد پایا جاتا ہے اس کے بعد جو وصف باقی رہ جائے وہ طاعت بننے کے لئے متعین ہو جاتا ہے۔ الغاء فارق بہ تہتسیم سے قریب تر ہے فرق صرف اتنا ہے کہ ایک دہرے کے سویر میں تمام اوصاف باطل ہو جاتے ہیں اور الغاء فارق میں ایک وصف باطل ہوتا ہے اور بقیہ

جائے گی اور اس کے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق رقم کی جائے گی، اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا، یمن اور مال نہ ہو تو تمامی حصہ آزاد ہوگا جتنا اس نے آزاد کیا ہے)۔

باندی اور غلام میں جو وصف فارق ہے وہ انوثت (مونث ہونا) ہے، یہ وصف باندی کے بعض حصہ کی آزادی کے بعد حل کے آزاد ہونے میں مانع و مؤثر نہیں ہوگا، اسی طرح آیت سرید ہے: "والذین یؤمنون بالمحصنات ثم لم یلقوا بأزواجهن شہداء فاحکم بھن منھن ثمین حنفہ" (۱) اور جو لوگ تمت انکا میں پاکدامن عورتوں کو اور چہرہ کو وہ نہ لائیں تو نہیں ان کے ساتھ)۔ آیت محض پاکدامن عورت پر حد قذف کا تقاضا کرتی ہے، اور پاکدامن مردوں کے قذف کرنے کے سلسلہ میں خاصوش ہے لہذا مردوں کو بھی اس حد میں عورتوں کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جو وصف فارق یعنی مونث ہونا یہاں موجود ہے وہ لغو اور غیر مؤثر ہے، یعنی حکم میں اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا (۲)۔ بعض صولیں "الغاء فارق" کو "فی الفارق" سے تعبیر کیا ہے، اس کے معنی "الغاء الفات" (۳) بھی ہے اور اس کے بالتامیل "اہل الفارق" یا "اہل الفات" یا "اہل الفارق" ہے اور یہ سب تہتسیم میں عیب پید کرتی ہیں۔

وہ قیاس جس کی بنیاد "الغاء فارق" پر ہو اس کو "قیاس فی معنی اصل" یا "قیاس المعنی" کہتے ہیں (۴)۔

(۱) سورہ نور ۳۲
(۲) جمع الجوامع شرح المنجد ۴/۲۹۳ طبع مصری المجلد
(۳) البحر المحیط فی الأصول للدریشی (مساکک علیہ مسک اسمہ والتقسیم فاما بعد)
شرح جمع الجوامع ۲/۳۳۹
(۴) شرح جمع الجوامع ۲/۳۳۹ تا ۳۴۱ تہذیب الفصول ص ۲۲۲ طبع بول۔

إلغاء الفارق ۳-۴

ہے^(۱) اس کی پوری بحث ”ماحق اصولی“ ضمیمہ میں ہوگی۔

بحث کے مقامات:

۴۔ بعض اصولیوں نے قیاس کی بحث میں مسابک مسابک کے میل میں إلغاء فارق کو بیاں کیا ہے۔ جیسا کہ انہوں نے اس کا تذکرہ اس بحث میں کیا ہے کہ قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک قیاس جلی، اور دوسری قیاس خفی۔ قیاس جلی یہ ہے کہ اس میں فارق کی نفی قطعی طور پر ہو یا فارق کا اثر اس میں احتمال صغیف کے طور پر ہو، اور قیاس خفی اس کے برعکس ہوا کرتا ہے، اسی طرح فقہاء نے اس مسئلہ کو باعتبار مسابک کے قیاس کی تقسیم میں ذکر کیا ہے کہ مسابک کے اعتبار سے قیاس کی ایک قسم قیاس مسابک، دوسری قیاس دلالت تیسری قیاس فی المعنی الاصل ہے، اور ”قیاس فی معنی الاصل“ ہی کا دوسرا نام ”قیاس إلغاء الفارق“ ہے^(۲)۔



وصاف میں مسابک متعین ہو جاتی ہے، اور جو وصف باقی رہ جاتا ہے وہ فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس لئے اس کا مسابک پر مشتمل ہونا لازم ہوتا ہے^(۱)۔

مذکورہ بالا طور میں إلغاء فارق پر تنقیح مناط کی جو تعریف کی گئی ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ملحق (فقوہ ارپانے و ملا امر) إلغاء فارق میں ایک یہ وصف ہوتا ہے جو فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس کے برخلاف تنقیح مناط میں فقوہ ارپانے و ملا امر ایسا وصف ہے جو وصل (مقید) میں موجود ہوتا ہے، اسی طرح إلغاء فارق میں مسابک کی تعین نہیں ہوتی، بلکہ حذف إلغاء سے الحاق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے برخلاف تنقیح مناط میں مسابک کے لائق ”وصاف“ میں سے باقی ”وصاف“ کی قیاس میں جہتہ، یا حاکم ہے۔

جمال حکم:

۴۔ وہ اصول، اور طریقے جن کے وسیعہ مسابک رہائی ہوتی ہے، جن کو اصولیوں نے مسابک مسابک سے تعبیر کرتے ہیں، إلغاء فارق کو ان میں شمار کیا جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اصولیوں کا اختلاف ہے، بعض اصولیوں جیسے صاحب کتاب المقترح، اور ابن السیسی نے جمع بوجہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے، بلکہ اس قدمہ سے اپنی کتاب رد صحتہ انظر میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ مسکوت کو تنقیح کے ساتھ ملحق کرے کہ قیاس کا نام، یا جائے گا یا نہیں جب کہ نفی الفارق کا طریقہ اختیار کیا جائے جو قطعی طور پر موثر ہوتا ہے^(۲)، اور علم مناظرہ کے لوگوں میں سے کسی سے بھی اس کو مسابک مسابک میں شمار نہیں کیا

(۱) شرح جمع الجوامع ۴۷۰، ۴۹۲، المحرر الحیظ للردی، تنقیح المناط، اہمیرہ الذی عقبہ، المحمور سراری، القسم الثانی من الجرد فی رد ۳۱۶ طبع جلد ۱۰، محمد بن سعود

(۲) رد صحتہ المناظرہ ۱۵۳، ۱۵۵ طبع التقریر کاہرہ

(۱) المحرر الحیظ للردی، شرح جمع الجوامع ۴۷۰، ۴۹۲

(۲) شرح المکوکب المہر رد ۳۲۵ طبع الدار المحدثہ شرح جمع الجوامع

۳۳۱، ۳۳۹، ۳۳۴

إلهام ۱-۴

معلقہ الفاظ:

الف - سورہ:

۲- دل میں کسی معنی کا لقا کسی ایسے سبب کے واسطے سے جو شیطان کی طرف سے پیدا ہوا ہو سورہ کہلاتا ہے (۱)۔

إلهام

ب- تحری:

۳- جس میں کوشش کرنا اور فکر سے کام لیا جاتا ہے، تحری ہے، لیکن إلهام بلا کسی کسب کے حاصل ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- علماء اصول کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کو إلهام ہونا بہ حق ہے، درنہ نبی کریم ﷺ کا بہام خود ان کے حق میں اور آپ کی امت کے حق میں حجت ہے، اور اس کی حقیقت کا انکار کرنے والا کو کافر کہا جائے گا، اور اس پر عمل نہ کرنے والوں کو ناسق قرار دیا جائے گا، نبی کے إلهام سے ثابت شدہ عمل سے گریز کو فسق قرار دیا جائے گا جیسا کہ قرآن کے کسی حکم کے ترک سے فسق لازم آتا ہے (۳)۔

نہیں انبیاء کے حامیوں اور مسلمانوں کا بہام ہو تو یہ حجت نہیں، یہ تک جو مضموم نہ ہو اس کے دل میں پیدا ہونے والی باتوں پر اتفاق نہیں ہوتا، یہ تک شیطان کے سورہ سے یہ مامون نہیں ہوتے، جمہور اہل علم کا یہی قول ہے، حنفیہ فاقوں جتنا یہی ہے، صوفیاء نے اس

تعریف:

۱- إلهام لغت میں: "إلهام" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: "إلهمه الله صبرا" یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو وحی کی تلقین کی، اور إلهام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دل میں کسی بات کو دل دے جو آدمی کو کام کے رے یا ترک کرنے پر توجہ دے، یہ وحی کی ایک قسم ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے منایت کرتا ہے (۱)۔

اصولگیں کے، ایک بہام نام ہے: دل میں کسی چیز کے اٹھنے کا جس سے دل "ممنون ہو جائے" اور یہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض مخصوص بندوں کو منایت فرماتا ہے (۲)۔

اصولگیں سے، بہام کو انبیاء کی وحی کی ایک قسم شمار کیا ہے، علامہ ابن تیمیہ سے اپنی کتاب "الترغیر والترہیر" میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول کے سے بہام کے بیان میں، فرمایا ہے کہ یہ دل میں معنی کا لقا جو فرشتہ کی عہدت پر اس کے اشارہ کے واسطے سے بغیر ہوا اور اس وضوح علم کے حصول کے ساتھ ہو کہ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول (إلهام)، نظام الشیخ مع حاشی ص ۴۴ طبع المجلس۔

(۲) من ملوہ بیان ۲۹۰ طبع اول یولاقہ البحر المرقی ۳۰۲ طبع ۱۳۵۱ھ۔

(۳) جمع الجوامع ۵۱۲/۲۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول، باب الاہام فصل اہم۔

(۲) جمع ۵۱۲/۲ طبع ۱۳۵۱ھ۔

(۳) الترغیر والترہیر ۲۹۵ طبع اول یولاقہ۔

اولوالارحام، اولوالامر ۱-۲

قسم کی جو بھی باتیں کی ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی احکام میں وہ حجت ہوں گی۔

ایک قول یہ ہے کہ جن پر الہام ہو ان کے لئے حجت ہے، دوسروں کے لئے نہیں یعنی یہ بھی اس صورت میں سب کہ وہ الہام کی نص یہ جتنا دیا دوسرے الہام کے خلاف نہ ہو اور اس کو بہت سے علماء نے ذکر کیا ہے پس علیہم (جس پر الہام ہو) کے لئے عمل کرنا جب ہے بین دوسروں کو اس کی موت دینا جائز نہیں ہے۔

امام رزکی نے "در قبہ میں" رٹا معیہ میں سے ابن اصبغ نے مذکورہ قول پر متاویذ ہے^(۱)۔

ایک بحث یہاں یہ بھی چڑھتی ہے کہ انبیاء کے حق میں یہ وحی ظاہر ہے یا وحی باطن؟ علماء اصول کے درمیان اس میں اختلاف ہے^(۲)۔

اولوالامر

تعریف:

۱- "اولو" اس الفاظ میں سے ہے جو ہمیشہ مضاف ہوتے ہیں، جیسے: "اولو الراي" یعنی اصحاب رائے، یہ سمجھتا ہے، اس کا حد "اولو" ہے، اس کا مفرد اس لفظ سے نہیں آتا ہے۔

"امر" گفت میں بطور امتلاء (اپنے کو بڑھ کر) کسی کام کے مطالبہ کو کہتے ہیں، اس کی جمع "امور" ہے، اور بھی شان و حال کے معنی میں بھی آتا ہے، اس کی جمع "امور" ہے^(۲)۔

اولوالامر: رؤساء اور امراء کو کہتے ہیں^(۳)، "اولی الامر" کا لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"^(۴) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔

۲- "اولی الامر" کی مراد کے بارے میں سب سے صحیح قول دو ہیں:

(۱) اقلیات فی البقاء والکف والامام ۱/۲۷۰، القاسم الحکیم، باب الاموال، المجلد ۱۰ ص ۱۰۳۔

(۲) اقلیات فی البقاء، ۱/۲۹۲-۲۹۳۔

(۳) القاسم الحکیم، ۱/۲۷۰ ص ۱۰۳، الحکیم، المجلد ۱۰ (امر)، اقلیات فی البقاء، ۱/۲۷۰، ۲۷۱۔

(۴) سورہ نساء ۵۹۔

اولوالارحام

دیکھئے: "ارحام"۔

(۱) مجمع ۶/۳۵۶، تقریر و تفسیر ۳۹۵، ۳۹۶۔

(۲) تقریر و تفسیر ۳۹۶، مسلم الثبوت ۳/۳۷۰۔

ول: ”اولی الامر“ سے مراد اہل قرآن و اہل علم ہیں، امام مالک نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی طرح کا قول حضرت ابن عباسؓ، ضحاکؓ، مجاہد اور عطاء کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ”اولی الامر“ سے مراد فقہاء و علماء دین ہیں، اور یہ اس لئے کہ اصل ”حکم“ فقہاء و رجلاء کی طرف سے ہوتا ہے، و فیصلہ کا حق، نہیں کو ہوتا ہے^(۱)۔

وہم: امام طبری کہتے ہیں: سب سے زیادہ درست قول یہ ہے کہ ”اولی الامر“ سے مراد امراء اور حکام ہیں، اس لئے کہ صحیح روایتوں میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ان معاملات میں جن میں اللہ تعالیٰ کی احاطت کی جاتی ہے اور مسلمانوں کا اس میں نامہ دہوتا ہے، سرور ولایت کی احاطت کا حکم دیا^(۲)۔

وراءہ: مراد امراء مسلمین ہیں، آپ ﷺ کے عہد کے بھی امراء و آپ کے بعد کے امراء سب اس میں شامل ہیں، ان میں خاندان، سادات، امراء، قضاة اور ان کے ملاوہ و دیگر حضرات شامل ہیں جن کو ”ولایت عامہ“ (عمومی سربراہی) حاصل ہو۔

اسی طرح ان میں فوج کے امراء بھی شامل ہیں، یہ حضرات ابومریہؓ، مسعود بن مہران اور ابن ابی حاتم سے صدی کے واسطے سے منقول ہے، اور ابن عساکر نے ابو صالح کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی روایت کی ہے۔

اس کے علاوہ بہت سے علماء نے ”اہل الامر“ کو ایت معنی پر مجہول یا ہے جو مذکورہ ولایت تمام افراد کے لئے عام ہے، یہ تک یہ جیسے ان سب کو شامل ہے، اس لئے کہ امراء کو شہر اور جنگ کی تدبیر کا حق حاصل ہے، علماء کو شریعت کی حفاظت اور جائز و ناجائز کے بیاں کا حق حاصل ہے^(۳)۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۶۱، ۲۵۸ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) تفسیر الطبرسی ۸/۲۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام القرآن لعماد الدین بن محمد الطبرسی المعروف بالکلیا فی ۲/۲۲۵، ۲۲۰ طبع دار الکتب الحدیثیہ۔

(۳) تفسیر روح المعانی رد المحتار ۵/۱۶، ۱۵ طبع المطبعہ المیریہ بیروت۔

مختلہ الفاظ:

اولیاء امور:

۳- ”اولیاء امور“ کا لفظ اس تمام حضرات کو شامل ہے جن کو امراء پر ولایت حاصل ہے خواہ ولایت عامہ ہو یا ولایت خاصہ اولیاء میں (امراء، ولایت علماء و غیرہ جن کا وہ پر و کر یہاں اس کے علاوہ) تنجیم کے اولیاء، مجنون کے نگراں، نکاح میں عورت کے ولیاء بھی ہیں^(۱)۔

وہ شرائط جو ”اولولوامر“ میں معتبر ہیں:

۴- جن کو خلافت کی ذمہ داری سپرد کی جائے (جو ”اولی الامر“ کا سب سے اہل درجہ ہے) ان کے لئے درج ذیل شرائط ہیں: اسلام، جبریت، بلوغ، عقل، مروءت، علم، عدالت (جملہ شرائط کے ساتھ) اور کفایت۔

علم سے مراد وہ علم ہے جو عام معاملات میں تصرفات شرعیہ کے لئے رہنمائی کرے۔

عدالت سے مراد یہاں یہ تہ و اخلاق کی درستگی اور معامی سے اجتناب ہے۔

کفایت سے مراد یہاں یہ ہے کہ وہ خود کے قائم کرنے پر قادر ہو، جنگ میں نصیب سے رہنے والا، عوام کو جنگ پر تادیر کرنے کا اہل ہو، ساتھ ہی حواس جیسے سمع و بصر اور زبان درست ہوں تاکہ وہ بر اور است اشیاء کا اور اک کر سکے، اور حواس کی سلامتی سے مراد ان چیزوں سے محفوظ رہنا ہے جو عقل و رائے میں مؤثر ہوں، اسی طرح

(۱) لسان العرب ۳/۹۸۵، مادہ (ولی) کے تحت بیانات لکھیے ص ۵۲۸، حاشیہ من ملایہ بن ۳/۵۲۵-۵۲۶ طبع مصطفیٰ علی مصر، جامعہ اسلامیہ ۲/۳۲۱، ۳۲۲۔ اس کے بعد کے صفحات، نہایت الجناح ۲۲۲-۲۲۳۔

اولو الامر ۵

۵۔ ”اولو الامر“ کے لئے رہنمائی کی ذمہ داریاں:

(۱) ”اولو الامر“ کی اطاعت:

قرآن و سنت کے نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ ”اولی الامر“ کی اطاعت واجب ہے، اور ان کی مقررہائی حرام ہے لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی ملحوظ رہے کہ امت پر ”اولی الامر“ کی اطاعت کچھ شرائط و قیود کے ساتھ واجب ہے، مطلق اطاعت جب نہیں بلکہ حدود و شرائط میں رہتے ہوئے اطاعت واجب ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ”اولی الامر“ کی اطاعت کا حکم اس طرح بیان فرمایا ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ (۱)
(اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔ اس آیت کا مامور ہے: ”آیہ الامر“۔

”اولی الامر“ کی اطاعت ایک حکومت میں نظم و ضبط برقرار رکھنے کے لئے اساسی امر ہے۔

اور طاعت لغت میں حکم بجالانے کا نام ہے اور یہ ”طاعت“ سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے: فرماں برداری کرنا۔

لہذا کی طاعت اور رسول اللہ ﷺ کی طاعت کا ”جوب“ بیت کے

اس نعرے سے ثابت ہوتا ہے: ”أَطِيعُوا اللَّهَ، وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ“
اس لئے کہ ”أَطِيعُوا“ کا لفظ فعل امر ہے، اور جب قریہ موجود ہو تو امر و جوب کے لئے آتا ہے، اور نص ایسے قطعی قریہ پر مشتمل ہے جو اس امر کے جوب کے لئے ہونے کو بتاتا ہے، اور یہ اس طرح کی طاعت اللہ و رسول پر امت پر ایمان کے ساتھ مربوط ہے (۲)۔

ذیفہ کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے اسواء صحیح سام ہوں، ہی طرح کا کوئی یہ نقص نہ ہو جو پوری حرکت کرنے اور حلدی بخشنے سے مائع ہو، عشاء کی مدتی کا مقصد بھی اس ہی چیزوں سے محفوظ رہنا ہے جو عقل و دماغ و عمل میں موثر ہوں۔ ذیفہ کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ایسی شجاعت و قوت کا بھی مالک ہو جو مسلمانوں کی شہ ازہ بندی و دشمنی سے جہاد میں اس کے لئے معاون ہو، اسی طرح صاحب برے ہونا بھی ضروری ہے جس کی وجہ سے ملکی سیاست و تدبیر مصالح کی اہمیت رہتا ہو جنگ و سیاست و حکمرانی کے معاد، امت کو انجام دے سنا ہوتا حد کے قائم کرنے پر قادر ہو، اس سلسلہ میں اس کے سے شفقت و فیہ دماغ نہ بنے (۱)۔

ذیفہ سے نیچے درجہ کے جو ”اولی الامر“ ہیں، ان کے لئے کچھ کم درجہ کے شرائط ہیں، بلکہ مسلمانوں کی جو ذمہ داریاں ان کے سر ہوں ان کی انجام دہی کے لئے جو چیزیں ضروری ہیں وہ ان میں پائی جائیں، یہ شرائط ابوب تفسا، جہاد، غیہ و میں معلوم کی جاسکتی ہیں (۲)۔ ان سب کاموں پر یہ قوت و امانت پانی جائے، اللہ تعالیٰ کا رٹا ہے: ”بَن خَيْرٍ مِّنْ اسْتَأْذِنَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ“ (۳)
(کیونکہ چھ نوکر وہی ہے جیوت و ملا ہو، امانت دار ہو)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ ماہی رسی ۱۵، ۲۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اعلیٰ مصر، الاحکام السلطانیہ للامور و رسی ۱۵، طبع بیروت لبنان، مقدمہ من صدون رسی ۵۲۲، ۵۲۳، مکتبی الامارات ۴۹۵، شرح الامکار السنہ رسی ۱۸۵، المکتبی فی ابواب الخیرۃ ج ۳۰، القسم الاول رسی ۲۰، ۲۱، ۲۲، رد المحتار علی الدر المختار ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵،

اولو الامر ۵

کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میرے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔

عام طبری فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے تین "اولی الامر منکم" میں جن لوگوں کی اطاعت کا حکم دیا ہے، وہ امیر اور وہ حضرات ہیں جن کو مسلمانوں نے اپنے معاملات کا ذمہ داری بنالیا ہو ان کے علاوہ دوسرے لوگ اس میں داخل نہیں ہیں۔^(۱)

(۲) مسلمانوں پر امیری و مہماری یہ ہے کہ وہ اپنے معاملات کو اپنے امیر، علماء، بن و ترخانہ کار لوگوں کے سپرد کریں اور ان کی تدبیر پر بھروسہ کریں تاکہ آراء مختلف نہ ہوں^(۲)۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الْوَسْطُولِ وَالْأُولَى الْأَمْرُ مِنْهُمْ لَعَمَلَهُ الَّذِينَ يَسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ"^(۳) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول کے یا اپنے میں سے صاحبان امر کے حوالہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ استیلاط کی حاجت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان پتے)۔

(۳) تیسری ذمہ داری یہ ہے کہ "امی الامر" کی غیر معصیت میں نہ کریں۔

(۴) چوتھی ذمہ داری یہ ہے کہ امراء کے حق میں وہ خیر خواہ ہوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابہ ولانعة المسلمين وعامتهم"^(۴) (دین خیر خواہی کا (۱) فتح الباری ۳/۱۱۲، رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۵۹، ۳/۳۳۳، ۳/۳۱۰، شرح المنهاج ۳/۱۷۷، تفسیر الطبری ۳/۹۵، ۳/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۳۱۔

(۳) سورہ نساء ص ۵۸۔

(۴) الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۱۱۲، الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۱۱۲، حدیث: "الدين النصيحة" کی روایت مسلم (۳/۱۶۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے آیت میں طاعت کا حکم مطلقاً اپنی قید کے بغیر ہے، پھر سنت نبوی میں طاعت کے ساتھ قید بیان کر دی گئی ہے کہ ان چیز میں طاعت ہوں جس میں معصیت، اطاعتی لازم نہ آتی ہو۔ چونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عسى امر المسلم الطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية، فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة"^(۱) (مسلم) پر طاعت واجب ہے اس تمام چیز میں جس میں کوئی چیز کریں یا ناپسند کریں الا یہ کہ معصیت کا حکم دیا جائے۔ لہذا اگر معصیت کا حکم دیا گیا تو اس میں سمع و طاعت نہیں ہے)۔

نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق"^(۲) (مخلوق کی اطاعت حاق کی معصیت میں نہیں ہے)۔ حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من اطاعني فقد اطاع الله، ومن اطاع اميري فقد اطاعني، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن عصي اميري فقد عصاني"^(۳) (جس نے میری اطاعت

== سر ۱۱، سر ۳، سر ۳۳۳ الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۱۱۲، الاحکام السلطانیہ لابی بطلی ص ۳۱۔

(۱) حدیث: "عسى امر المسلم الطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية، فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة..." کی روایت بخاری (صحیح ۳/۱۱۲ طبع المنقہ) اور مسلم (۳/۱۶۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔ (۲) حدیث: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق..." مجموع المروک (۳/۲۶۵ طبع القدی) میں افغانی نے نقل کیا ہے "لا طاعة في معصية لله لبارک و تعالیٰ" اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کو امام احمد و طبرانی نے مختلف الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے بعض طرق میں ہے "ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۳) حدیث: "من اطاعني فقد اطاع الله، ومن اطاع اميري فقد اطاعني، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن عصي اميري فقد عصاني" بخاری (صحیح ۳/۱۱۲ طبع المنقہ) اور مسلم (۳/۱۶۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔

اولا امر ۶

نام ہے، اللہ کے حق میں، اس کے رسول اور اس کی کتاب کے حق میں، مسلمانوں کے اندر اور عام لوگوں کے حق میں۔

”اولا امر“ کی ذمہ داریاں:

۶۔ ”اولی الامر“ پر ضروری ہے کہ: میدان میں عام مسلمانوں کی مصیحت و فائدہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے اپنے اختیارات کے مطابق تصرف کریں اس سلسلہ میں قاعدہ شرعی ہے: ”المصرف علی المصلحة منوط بالمصلحة“ (رعایا پر تنکریبی ان کے مصالح سے مربوط ہوگی)، اس سلسلہ کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

(۱) دین کے مقررہ اصول اور اسلاف امت کے اجماع کے مطابق اس کی حفاظت، اگر کوئی شک و شبہ میں مبتلا ہونے والا شخص دین سے بہت جاے تو اس کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کے لئے دلیل کو وضع کرے اور اس کے سامنے صحیح نظر یہ کیوں کرے اور اس سے تمام حقوق و حدود کا مواخذہ کرے جو اس پر لازم ہوں تاکہ دین خالص و نقض سے محفوظ رہے اور امت زلیخ و ضلال سے دور رہ سکے۔

(۲) دوسری ذمہ داری یہ ہوگی کہ اختلافات، بتکبریں کو ختم کرے کے لئے احکام نافذ کرے تاکہ انصاف ظاہر ہو اور ظالم ظلم و زیادتی نہ کر سکے، درمظلوم کمزور نہ رہے۔

(۳) تیسری ذمہ داری حکومت کی حفاظت اور اندرون ملک امن و امان قائم رکھنا تاکہ لوگ معاش حاصل کر سکیں اور پر امن طریقہ سے رہا کر سکیں۔

(۴) چوتھی ذمہ داری حدود قائم کرنا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے محارم کی بے حرمت نہ ہو اور ہند گاہ حد کے حقوق ضائع نہ ہوں، بلکہ ان کا تحفظ ہو۔

(۵) پانچویں ذمہ داری پوری تیاری اور مدافعت قوت و طاقت کے ساتھ سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کرنا تاکہ دشمن سر نہ پار کرنے

میں کامیاب نہ ہوں اور محارم کی بے حرمتی نہ کر سکیں اور نہ کسی مہم یا معاہدہ کا خون بہا سکیں۔

(۶) چھٹی ذمہ داری دعوت اسلام کے سامنے آنے کے بعد اسلام سے دشمنی کرنے والوں سے جہاد کرنا ہے تاکہ دشمن اسد م قبول کر لیں یا اہل ذمہ میں شامل ہو جائیں۔

(۷) باغیوں، آپس میں جنگ کرنے والوں اور ڈکوں سے قتال کرنا، معاملوں، امن، مسلح، اور تزیینہ کے معاملات پر تخط کرنا (۸) تفصیل ”امامت کبریٰ“ کی اصطلاح میں موجود ہے۔

(۸) وزراء کی تقرری اور ان کو عمومی امور اور عمومی ولایت سونپنا، اس لئے کہ وہ لوگ تمام امور میں با کسی تفصیص کے نائب بنائے جاتے ہیں۔

(۹) ممالک کی حفاظت کرنے والے امراء کی تقرری، ان کو مخصوص امور میں عمومی ولایت حاصل ہے، اس لئے کہ ان سے وابستہ معاملات میں غور و خوض تمام امور کو شامل ہوگا۔

(۱۰) قضاة اور جج کے امراء اور سپہ سالار کی تقرری اور ان کو عام کاموں کی خصوصی ولایت و ذمہ داری سونپنا، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک تمام امور میں ایک خاص نگرانی پر متعین ہوگا، اسی طرح جج، قضا اور جمہوری مازوں کے کاموں کی تقرری، ان میں سے ہر ایک کے لئے شرائط ہیں جن کے پائے جانے پر ہی ان کی ولایت منعقد ہوتی۔

(۱۱) بیت المال سے ملنے والے عطایا اور نوازشات کی بد کسی

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی علی رضی ۱۱، ۱۲، ۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاحکام السلطانیہ للصادق رضی ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات، در الحکام علی الامم الخاقار ۳، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰ اور اس کے بعد کے صفحات، جوہر الاکلیل ۱، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰،

اولولاً امر ۶

امر فوری کے تعین کرنا^(۱)۔

اس کی تفصیل بھی ”امامت نبوی“ کی اصطلاح میں ہے۔

(۱۲) معتدل لوگوں (کی باتوں) پر کٹنا کرنا اور ان کی خواہشوں کی بات کو ماننا جس سے متعلق اہل اہل اور ان کے سپرد اموال کے بارے میں تاکہ اہل اہل منضبط رہیں اور اموال محفوظ رہیں۔

(۱۳) امر اور راستہ اپنے کی قابل اعتناء معاون کے ذریعہ تمام امور کی دیکھ بھال کرنا اور حالات کا جائزہ لینا تاکہ مدامت کی قیادت کو اٹھائے دے دے سکے^(۲)۔

(۱۴) اہل رائے سے مشورہ کرنا۔ کیونکہ مشورہ کو اسلام کی اہم بنیادی چیزوں میں سے ایک اہم چیز اور اسلامی حکومت کے بنیادی قاعدہ میں سے ایک اہم بنیاد و قاعدہ مانا گیا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں مشورہ کرنے کی تعلیم، آیتوں میں بری امرات کے ساتھ ملنی ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فبما رحمة من الله لست لهم ولو كنت فطراً غليظاً انقلب لقلبهم ولا لقلبهم من حولك فاعف عنهم واستمع لهم وشاورهم في الامر“^(۳) (پھر اللہ کی رحمت ہی کے سبب سے ہے کہ آپ ان کے ساتھ نرم رہے۔ اور اگر آپ تند ہو، سخت طبع ہوتے تو لوگ آپ کے پاس سے منتشر ہو گئے ہوتے، سو آپ ان سے درگزر کیجئے اور ان کے لئے استغفار کیجئے۔ ان سے معاف رہتے اور ان سے مشورہ دیتے رہتے)۔

امری جگہ رہنا ہے: ”والذين استجابوا لربهم واقتضوا

(۱) لائحہ عمل اسلامیہ ضروری دس ۱۵، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶،

۱۔ ایک صرف صفت نوم (نید کی ہیئت) کا شمار ہے کہ وہ گہری ہے یا ملکی ۲۔ تابلہ صفت نوم اور سونے والے کی ہیئت دونوں کو دیکھتے ہیں، جب سونے والے کی ریں رمین سے ملی ہو تو ہوشوئیں نوٹے گا، لیکن اگر گہری نید ہو تو ہوشوئیں نوٹے جائے گا۔

ب۔ "باب لاشیہ" میں ہے: جس ہری کی ریں نہ ہو جس کو "بہ اذنی" نامی "امنی" کہا جاتا ہے اس کی قربانی درست ہوگی یا نہیں ۳۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور کتب فقہ میں چار اہل پائے جاتے ہیں:

۱۔ اس طرح کی ہری کی قربانی مطلقاً درست نہ ہوگی، یہ قول مالکیہ کا ہے (۱)۔

۲۔ اگرچہ اذنی ہم نہ ہو تو قربانی درست ہوگی لیکن شرع میں نفی ہو تو قربانی درست نہ ہوگی، ثنائیہ کا صحیح قول یہی ہے (۲)۔

۳۔ اذنی یا کمفی دونوں میں فرق پایا ہے، اگر کٹھن نہ ہو تو اس کی قربانی میں ہوگی، اگر کٹھن باقی ہو تو قربانی ہو جائے گی، یہ نکتہ اصل یہ ہے کہ اذنی کا حکم قل کا ہو کرنا ہے، باقی رہنے میں بھی اور باقی نہ رہنے میں بھی، یعنی دونوں صورتوں میں کٹھن کا نہ ہوگا، یہ قول حنفیہ کا ہے (۳)۔

۴۔ چونکہ قول یہ ہے کہ اس کی قربانی بد کسی قید کے درست ہوگی، یہ قول تابلہ کا ہے، جو حضرات "بہ اذنی" یا "امنی" یا نور کی قربانی میں کوئی حرج نہیں سمجھتے ہیں، ان میں حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن مسیب، حسن، سعید بن زید، اور انہم ہیں (۴)۔

(۱) جامع الخلاوی علی مرقی الملاح ص ۳۵۱، ص ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲،

اکیہ ۲، اکیہ ۱۰، اکیہ ۱۰۰

اکیہ

اکیہ: "ایاں"۔

اکیہ

اکیہ: "رق"۔

ج گرجی نے عدا "سرین" کو نقصان پہنچایا تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک قصاص ہے اس لئے کہ سرین کی ایک حد ہے جس پر سرین کا خاتمہ مانا جاتا ہے (۱)۔

مزنی فرماتے ہیں کہ اس میں قصاص نہیں ہے کیونکہ یہ ایک گوشت ہے جو دوسرے گوشت سے متصل ہے اور ان کے ہشت کے مشابہ ہے (۲)۔

اور اگر نقصان کا پہنچانا عدا نہ ہو بلکہ خطا ہو تو ایک "اکیہ" میں نصف دیہت ہے اور "اکیہ" میں کامل دیہت ہے، اشیاء کی یہی رائے ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ "اکیہ" کو نقصان پہنچانے میں عادل حکموں کے فیصلے پر عمل ہوگا، خواہ مرد کا "اکیہ" ہو یا عورت کا، یہ حکم جمہور مالکیہ کے نزدیک ہے، البتہ "مہب" مرد و عورت کے "اکیہ" میں فرق کرتے ہیں، مرد کے "اکیہ" میں انہوں نے حکم کے فیصلے کی بات کی ہے، اور عورت میں دیہت ہے، کیونکہ عورت کے لئے "اکیہ" کی جناہت اس کے پستان کی جناہت سے بڑھ کر ہوتی ہے (۴)۔

مذکورہ موقوف کے علاوہ نماز کے قعدہ میں افتراش اور تورک پہننگو کرتے ہوئے فقہاء "اکیہ" کا تذکرہ کرتے ہیں (۵)۔

اسی طرح مردوں کی تنہیں کے مسئلہ میں میت کو اندر کی گند کی سے محفوظ رکھنے کے لئے دونوں مریضوں کے درمیان روئی رچ کر باندھنے پر بھی فقہاء یکلام کرتے ہیں (۶)۔

(۱) الفتاویٰ الخیر از یہ پیمائش الہندیہ ۱/ ۲۹۳ طبع بیروت، المردانی علی ظہیل ۸/ ۳۰۸ طبع کردہ دار الفکر، مجلس علی الحج ۵/ ۳۳، انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۲) انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۳) الفتاویٰ الخیر از یہ ۱/ ۲۹۳ طبع بیروت، مجلس علی الحج ۵/ ۷۰، انہی ۸/ ۱۳۔

(۴) المردانی علی ظہیل ۸/ ۳۰۸۔

(۵) جوہر لوکلیں ۸/ ۵۱، مجلس علی الحج ۱/ ۳۸۳۔

(۶) امیولی ۲۹۷/ ۳۲، انہی ۳/ ۶۶۔

لفظ ”علامت“ سے مشہور نہیں ہے، بلکہ زیادہ مشہور ”علامت“ ہی کا لفظ ہے۔

علامت اور اُمارۃ میں ایک فرق یہ ہے کہ ”علامت“ کسی سے جدا نہیں ہوتی، اس کے برخلاف ”اُمارۃ“ کسی سے علاحدہ ہو سکتی ہے (۱)۔

اُمارۃ

ج۔ وصف خیل:

۴۔ وصف خیل سے ظن ضعیف سمجھا جاتا ہے اور ”اُمارۃ“ سے ظن قوی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

دقت رینہ:

۵۔ قرینہ کا اطلاق ریا، دُرّ ”اُمارۃ“ پر ہوتا ہے، اس طرح اس کے برعکس بھی ہوتا ہے لہٰذا ”قرینہ“ کبھی کبھی قطعی ہو سکتا ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۶۔ اصل میں یہ رائے ہے کہ جس چیز پر دلیل قطعی نہ ہو بلکہ محض ”اُمارۃ“ ہو جیسے خمر، احد اور قیاس تو مجتہد کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ وہ اس ظن کے تقاضے پر عمل کرے جو ان کے نزدیک ”اُمارۃ“ سے ثابت ہوا ہے، اور یہ مقلد کے برخلاف حکم ہوگا، چونکہ مقلد کا ظن حکم کا رعبہ نہیں ہوتا (۴)۔

مقام ”اُمارات“ کا اعتبار کرتے ہیں، چنانچہ قبہ معلوم کرنے کے لئے مسئلہ میں ہواؤں کے چلنے اور ستاروں کے نکلنے کی جگہوں سے قبہ

تعریف:

۱۔ ”اُمارۃ“ لغت میں مامت کو کہتے ہیں (۱)۔

اصل میں کے نزدیک ”اُمارۃ“ ”دلیل ظنی“ کو کہتے ہیں۔ یعنی ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری ظنی تک رسائی ممکن ہو (۲)۔

متعدد غلط:

ف۔ دلیل:

۲۔ دلیل: یہی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری قطعی یا خبری ظنی تک رسائی حاصل ہو اور کبھی وہ خبری قطعی کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے (۳)۔

ب۔ علامت:

۳۔ دلیل ظنی کا نام ”علامت“ یا ”اُمارۃ“ ہے (۴)، لہٰذا حنفیہ ”علامت“ ہی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، کیونکہ ”اُمارۃ“ کا

(۱) لسان العرب لکھنؤ (مرکز کثافت اصطلاحات الفنون ۱/۷۲)۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۲۰، تسهیل، الوصول الی علم الاصول ۱/۱۲، تقریر و تقریر ۱۸۳، تیسیر تقریر ۲/۲۹، طبع مکتبہ۔

(۳) مسلم اثبوت ۱/۲۰۔

(۴) تسهیل الوصول ۱/۱۶، العلوی ۲/۳۰۰، طبع مکتبہ الفنون۔

(۱) تیسیر تقریر ۵۵۴، طبع مکتبہ، تقریرات لکھنؤ جاتی مع مکتبہ الفنون۔

(۲) حنفیہ لکھنؤ، تقریرات لکھنؤ جاتی علی لکھنؤ ۲/۲۹، طبع لکھنؤ۔

(۳) مجلہ الاحکام ۴/۱۷۲۔

(۴) شرح لکھنؤ و حنفیہ ۲/۳۰، طبع لکھنؤ، لکھنؤ ۲/۱۸۷۔

دی تعین کو درست قرار دیتے ہیں^(۱)۔

اسی طرح مسئلہ بلوغ میں اکثر فقہاء عذرِ ناف بال اگنے کو بلوغ کی نشانی اور ”امارت“ قرار دیتے ہیں^(۲)۔ بعض فقہاء ناک کے بائیں، آواز کا بھاری پن، پستان کا ابھرنا اور بغل کی بدبو کو بھی علامتِ بلوغ مانتے ہیں^(۳)۔

کے سبب تفسد میں ہے کہ امارت کی بنیاد پر حکم نکالنا فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، بعض فقہاء جو ”امارت“ کی بنیاد پر حکم نکالنا درست سمجھتے ہیں، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَجَاءَ وَالْأَعْلَى قَمِيصُهُ يَصَاحِبُ كَدْبٍ“^(۴) (”ان کے کرتے پر جھوٹے موت کا خون (بھی) نکلائے“۔ روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی جب ان کی قمیص لے کر اپنے والد یعقوب علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر غور کیا، اس کو پہنا ہوا نہیں پایا اور ندی دانت کا کوئی اثر تھا، اس علامت سے انہوں نے اپنے لڑکوں کے سبب پر استدلال کیا، چنانچہ فقہاء کے بہت سے فقہی مسائل میں اس آیت کے درجہ ”امارت“ کے معتبر ہونے پر استدلال کیا ہے^(۵)۔

علامہ ابن فرحون نے اپنی کتاب ”تہذیب الکام“ کے متناہدہ پورا کرنے والے باب میں حوالہ دیتے ہوئے فرمایا: ”فرستہ وغیرہ کے قرآن سے جو بات ثابت ہو اس کے مطابق فیصلہ کے لئے خاص یا ہے ورنہ اس پر کتاب و سنت سے دلائل بھی قائم کئے ہیں، اور سابقہ سے

زائد ایسے مسائل، ترکے ہیں جن میں سے بعض متعلق علیہ ہیں اور بعض فقہاء کی انفرادی رائے پر مبنی ہیں۔

بعض فقہاء اس کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، ان کی دلیل ابن ماجہ کی وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لو كنت راحما أحدا بغیر بیہ لرحمتی ولانہ۔ فقد ظهر منها الریبة فی مطلقها وھینئھا ومن یدخل علیھا“^(۱) (”اگر میں کسی دلیل و بیہ کے بغیر کسی کو نکسار کرتا تو طہائی عورت کو نکسار کرتا، اس لئے کہ اس کی طرف سے اس کی گفتگو اور انداز نیز اس کے پاس آنے جانے والوں کی نسبت سے شک پایا گیا)۔

”تفہیم“ قرآن کی اصطلاح میں نیز اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) نہایت لکچر ۲۲۳ طبع مصطفیٰ لکچس۔

(۲) البدوی ص ۲۹۳ طبع لکچس، نہایت لکچر ۲۲۷ طبع بی ۲۰۰ ص ۵۰۹ طبع المرایض۔

(۳) اشرار الکبیر ص ۲۹۳، الجوزہ ص ۱۵۱ طبع بی ۲۳۸۔

(۴) سورہ یوسف ص ۱۸۔

(۵) تہذیب الکام ابن فرحون ص ۱۰۱، ۱۰۲ طبع انجاریہ۔

(۱) حدیث ۳۷۰۷ لو كنت راحما۔ ”اس کی روایت مسلم (۱۳۵۲ طبع لکچس) اور ابن ماجہ (۸۵۵۲ طبع بی لکچس) نے کی ہے نیز اہرق لکچر ص ۱۶ ص ۵۳ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اصطلاح شرع میں خلافت خلیفہ کے منصب کے لئے آتا ہے، یہ نبی کریم ﷺ کی نیابت کرتے ہوئے عام سربراہی ہے، اس کو امارت کہتے ہیں (۱)۔

امارت

ب-سلطنت:

۳- ”سلطنت“ کہتے ہیں قوت و طاقت، قہر و تحکم (ادب و حکومت) کو۔ اسی سے سلطان ہے جس کو حکومت کے معنی میں قوت اور حکم اپنی حاصل ہوتی ہے، اور یہ قوت کسی ایک ہی حصہ میں منحصر ہوتی ہے، ایت شمس کو خلیفہ نہیں کہا جائے گا، اور تمام ہی حصوں پر قوت حاصل ہو تو پھر ایسا شمس خلیفہ کہلائے گا، مختلف اسلامی دہریں میں ”خلافت ماسلطنت“ پائی جاتی ہے، جیسا کہ عہد عباسی کے دہریں میں ایسا رہا ہے، اسی طرح ”سلطنت یا خلافت“ بھی پڑا ہے، جیسا کہ مولیک (مابہوں) کے دہریں میں ہوا ہے (۲)۔

امارت کی تقسیم: اس کا شرعی حکم:

۴- امارت کی دو قسمیں ہیں: ایک امارت عامہ، دوسری امارت خاصہ۔

امارت عامہ سے مراد: خلافت یا امارت کہی جاتی ہے، اور یہ فرض کفایہ ہے، اس کے انجام کی تفصیل ”امارت کہی“ کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تتبعہ غلط:

غف- خذنت:

۲- خذنت لغت میں ”خلیفہ خلافت“ کا مصدر ہے، یعنی خلیفہ کے بعد اسی مقام پر آتی کا بانی رہنا یا اس کے تمام مقام ہونا۔

تتبعہ غلط، متاخر من اللغة لسان العرب، تاج المعرفۃ (۱۰۰)۔

(۱) متن اللغة (۱۰۰) (غف)، تہذیب الکتاب ۷۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۱۸۶، ۳۶۸، ۸۳۳، مقدمہ ابن خلدون ۱۹۰، اس کی عبارت اس طرح ہے: ”ھی (الخلافت) ہی الحیۃ لہذا عن صاحب المشریۃ فی حفظ النص والعلیۃ (خلافت ہیچ دین و دنیا کی حفاظت کے لئے صاحب شریعت کی نیابت کا نام ہے)۔“

(۲) ساتھ مراجع۔

امارت خاصہ جو امور فرض کفایہ ہیں جیسے تضاء صدقات کی وصولی اور شکر تیار کرنا، اس میں سے ہر وقت ضرورت کی خاص فرض کی انجام دہی کے لئے امارت خاصہ تمام کی جاتی ہے۔
تحصیص کبھی تو مکانی ہوتی ہے جیسے کسی شہر یا خاص خطہ کی حکومت اور کبھی تحصیل رمانی ہوتی ہے، جیسا کہ ”امیر ایچ“ اور اس طرح کے دیگر امور کے لئے (۱)۔

امارت خاصہ علحدۃ المسلمین کے مصالح کے پیش نظر ہو، جو، میں آتی ہے، اور امیر المومنین کی صوابدید پر مبنی ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ قبائل و شہروں کے لئے اپنے نائب کی حیثیت سے عمل اور کور بنا کر بھیجا کرتے تھے، ہر خانہ و راشدین نے بھی اس پر عمل کیا۔ احکام سلطانیہ کی کتابوں کے مصنفین نے اپنی کتابوں میں امام المسلمین کی لازمی ذمہ داریوں میں اس کو بھی شمار کیا ہے، چنانچہ امیر المومنین پر یہ واجب ہے کہ گرد و نواح کے شہروں، قلعوں اور ن مصالح کے لئے جن کو امام برادر راست انجام نہیں دے سکتا، امیر مقرر کرے (۲)۔

امارت استکفاء:

۵- ”امارت استکفاء“ کہتے ہیں: امام المسلمین کا اپنے اختیار سے کسی شخص کو کسی شہر یا ریاست کی امارت، اس شہر یا ریاست کے تمام باشندوں پر حکومت کے لئے اور ان کے تمام امور کی نگرانی کے لئے مقرر کرنا، اس امارت میں امیر کی نگرانی درجہ اول اور میں ہوگی: (۱) شہروں کی ترویج کی نگرانی۔

(۱) لا حکام اسطانیہ للامور دہش ۳، لا حکام اسطانیہ لای بیانی ۱۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۲۲۲، فتح القدیر ج ۲، ۳۶۷-۳۶۸، مفتی

الکناج ج ۲، ۲۲۰، نسبی ج ۲، ۲۵۲۔

(۲) فیصلوں اور تاضیوں کے تقرر کی نگرانی۔

(۳) ذرائع (نگلے) جمع کرنا اور صدقات لینا۔

(۴) میں کی حفاظت اور اسلامی مملکت کی طرف سے دفاع۔

(۵) حدود قائم کرنا۔

(۶) جمعہ اور جماعت کی امامت۔

(۷) تباہ کو سنبھالنا۔

(۸) مال غنیمت تقسیم کرنا (۱)۔

امارت کی ضرورت ان امور پر حالات کے مطابق ان امور سے زائد ذمہ داریوں کے اضا نے کا کبھی تضاء کرتی ہے جیسے تعلیمی امور اور صحت و مرض وغیرہ کے مسائل کی نگرانی۔

”امارت استکفاء“ کی شرطیں:

۶- ”امارت استکفاء“ کی ذمہ داری جن کو سپرد کی جائے گی ان کے لئے یہی شرطیں ہیں جو تفویض وزارت کے لئے ہیں۔

کچھ شرطیں جو متفق علیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: اسلام، عقل و ہوش، مرد ہونا۔ اور کچھ شرطیں مختلف فیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: عدالت، استقامت اور کفایت۔

امارت کے لئے سب سے زیادہ اتفاق میں ہے (۲)۔

اس کی تحصیل ”امامت نہی“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

”امارت استکفاء“ کے اعتقاد کا صیغہ و منفذ:

۷- ”امارت استکفاء“ کے لئے خاص صیغہ و لفظ ضروری ہے، جیسا کہ دیگر حقوق و حالات کے لئے الفاظ کی ضرورت پڑتی ہے، صیغہ

(۱) لا حکام اسطانیہ للامور دہش ۳، لا حکام اسطانیہ لای بیانی ۱۲۔

(۲) ساتھ مراجع۔

و المناطی وجہ سے امارت کی نوعیت متعین ہوئی، چنانچہ کبھی عیض کے عمومی وجہ سے امارت عام ہوگی، اور کبھی عیض کے مخصوص ہونے کی وجہ سے امارت بھی مخصوص ہوگی، مثلاً وہ امارت جس میں تصرفات عام ہوں اس کے لئے یہ تعبیر اختیار کرنے "قللک ماحیة کدا او اقسیم کدا امارة علی اھلہا، و نظرا علی جمیع ما یتعلق بہا" (۱) (میں نے تم کو ان حصہ یا ناں خط کے باشندوں کی ذمہ داری و نگرانی سے متعلق تمام چیزیں یہ کر دیں) وغیرہ۔

”امیر استکفاء“ کے تصرفات کا نفاذ:

۸- ”امیر استکفاء“ کو یہ حق حاصل ہے کہ ایسے شخص کو ذمہ داری سونپ دے جو ہم امور کے نفاذ میں اس کا تعاون کرے، اس کی وجہ سے وہ شخص اس کا معاون اور نائب ہوگا، اور ان مشکل امور میں وہ تعاون کرے گا، ان کا ثبوت امیر کے لئے انجام دینا دشوار ہو لیکن کسی ایسے شخص کو وہ ذمہ داری سونپے کا حق نہیں ہوتا جو خود اس کو سونپنی ہے۔ یعنی علاقہ کی حکومت، ہاں اگر امام المسلمین اس کی اجازت دے تو درست ہوگا، کیونکہ اس کو مستقل طور پر یہ ذمہ داری سونپنے کا حق حاصل ہے (۲)۔

امارت مستفیاضہ:

۹- فقہ اسلامی میں قاعدہ یہ ہے کہ امام المسلمین یا اس کے نائب کی طرف سے (جس کو اس کا حق ہو) صحیح طریقے سے منصب سونپنے بغیر کوئی بھی شخص کسی عہدہ کا حاکم و امیر نہیں ہو سکتا، لیکن بعض حالات

میں ایسا بھی ہوگا کہ بعض امیر و حاکم امام کی طرف سے حکومت کی تفویض و سپردگی کے بعد اقتدار میں باختیار خود مختار ہو جائیں، اور اس کے معزول نہ ہونے میں فتوہ کا مدیثہ ہو جائے تو امام کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے اپنے عہدے پر برقرار رکھے حالات کے پیش نظر اور فتوہ کو قائم کرنے کی غرض سے امام کی طرف سے اس قسم کی امارت عہدے کو برقرار رکھنا جو مفتیاء کے راجح صحیح ہے اور اس کو ”امارة استیلاء“ کہتے ہیں، یہ تعبیر دراصل مذکورہ امارت اور امارۃ استکفاء کے درمیان فرق کرنے کے لئے لائی گئی ہے (۱)۔

۱۰- یہ امارت اگرچہ عام امارت اور اس کی شرائط و احکام سے جدا ہے لیکن اس کو باقی رکھنے میں اصل حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اتحاد برقرار رہے اور تمام مسلمانوں کی ذمہ داری ایک خلافت پر جمع رہیں، اور زبردستی عہدے پر برقرار رہنے والے امیر کی طرف سے جو احکام صادر ہوں اس کو قیام نہ ہونے کے بجائے ان میں شریعت و احکام کی جڑ ہے۔

امام ربیع کی ”کتاب الاحکام السلطانیہ“ میں یہ مذکور ہے کہ مستولی (یعنی عہدے پر جسے رہنے والا شخص) کے عہدے کو برقرار رکھنے سے جن قوانین شرع کی حفاظت مقصود ہے وہ سات ہیں، جن کی پابندی کرنے میں علیہ ”مستولی“ دونوں شریک ہوں گے، امام ربیع نے ان ساتوں اشیاء کو باقاعدہ ذکر کیا ہے، اور ہر ایک کو شمار فرمایا ہے، ہم نے ”پر جو کچھ بیان کیا ہے کہ ربیع عہدہ پر قبضہ نہ کرنے والے امیر و حاکم کو اس کے عہدے پر برقرار رکھنے کی وجہ سے نہ خلافت کی حفاظت، خلافت کے جوہر کا احترام، امارت کے احکام کو شریعت دینا اور ان کو قیام نہ ہونے سے بچانا ہے، ان سات اشیاء سے یہ خارج نہیں ہیں، بلکہ ان میں سے یہ بھی ہیں (۲)، اس میں کوئی

(۱) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۳۲۔

۱۔ الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۵، ۲۶۔

۲۔ اہل سابق ص ۲۵۔

شک نہیں کہ اس طرح کی امارت کو صحیح ماننا ضرورت کے قبیل سے ہے جیسا کہ علامہ مصطفیٰ اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

امارت حج کی قسمیں:

امارت حج کی قسمیں کتب فقہ میں نہیں ملتی ہیں بلکہ صرف "لائحات السلطانیہ" کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے، جس میں امارت حج کی دو قسمیں کی گئی ہیں، "إمارة إقامة الحج" دوسری "إمارة سیر الحج"۔^(۲) (۱) بیوں کو سفر کرنے کی امارت۔

الف- امارت سیر الحج:

۱۲- "إمارة سیر الحج" کا مطلب انتظامی حکومت، سربراہی اور تدبیر ہے، اس کے امیر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ قائل اجازت، صاحب امر ہے، باہر بار بار عبور ہو^(۳)۔

اماری نے "لائحات السلطانیہ" میں تاج کے امیر کے سے اس میں دریاں بنانی ہیں، جو رت دیل ہیں:

(۱) چلنے اور منزل پر مرنے میں لوگوں کو سنبھالنا تاکہ لوگ منتشر نہ ہوں۔

(۲) چلنے اور قیام کے حال میں ان کو مرتب رکھنا، ان کو جمعیت اور تقسیم کرنا اور ہر ایک کے لئے میر طے کرنا تاکہ ہر فریق اپنی جماعت کو چلتے وقت پہچان سکے اور منزل پر اترتے وقت اپنی منزل سے مانوس رہے، اس میں وہ آپس میں تنازع بھی نہ کریں ورنہ ہی بھٹکیں۔

(۳) ان کے ساتھ سفر میں مزی اختیار کرے تاکہ جو ضعیف ہوں

امارت خاصہ:

۱۰- حلیۃ مسلمین نے جس شخص کو جس شعبہ کا امیر یا حاکم بنایا ہے اس کو اسی شعبہ تک اختیار ہے گا۔ اس کی نگرانی کی حدود وہی ہوں گی، مثلاً جس کو نوٹ کا امیر بنادیا تو وہ اس میں کام کرے۔ اس کے علاوہ دوسرے شعبوں میں مثلاً تنہا شرف اور صدقات کی وصولی، یا جہاد کی سپہ سالاری، حج و عمرہ کی امارت وغیرہ میں خل نہیں دے گا^(۴)۔

امارت حج:

۱۱- امیر المؤمنین جو حجاج کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو جمہور متما، کے ہر ایک امیر المؤمنین کے لئے تحجب یہ ہے کہ وہ کسی کو امیر بنائے تاکہ وہ تاج کو لے کر چلے، اور وہ حاکم سے حاکم قیام میں ان کے مصالح کی رعایت کرے۔ اور جن مقامات پر خطبہ شریف ہے وہ خطبہ ہے، لوگوں کو منانے حج اور اہل حج اور اس کے تعلقات کی تعلیم ہے^(۵)۔

بعض شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام یہ راستہ حجاجان کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ ہی کو حج کا امیر مقرر کرے، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام میں عتاب بن اسید کو

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۱۸۳۔

(۲) لائحہ السلطانیہ لاوردی ص ۲۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۶۸-۳۶۹ مآسی الطالب

۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵۔

(۱) حاشیہ میر علی نقی ج ۲ ص ۲۲، مآسی الطالب ج ۲ ص ۵۸۵۔

(۲) لائحہ السلطانیہ لاوردی ص ۲۶-۲۷۔

(۳) لائحہ السلطانیہ لاوردی ص ۲۶-۲۷۔

کے درمیان امیر اچ کو فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، اسی طرح حاکم شہر کو بھی ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، لیکن اس صورت میں ہے جبکہ ان تباہی کے درمیان ہو، لیکن اگر نزاع تباہی اور اہل شہر کے درمیان ہو تو ایسی صورت میں صرف حاکم شہر ہی کو فیصلہ کا حق ہوگا^(۱)۔

تباہی کے درمیان حدود قائم کرنا:

۱۳- امیر حج کو تباہی میں حدود قائم کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، الا یہ کہ اس کو اس کی اجازت دی گئی ہو اور وہ قضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو، اگر حدود قائم کرنے کی امیر المسلمین کی طرف سے اجازت مل گئی ہے تو ایسی صورت میں تباہی میں حدود قائم کرنے کا حق امیر حج کو حاصل ہوگا۔ اگر یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہو گئے جہاں حدود قائم کرنے والے حاکم موجود ہیں تو ایسی صورت میں ایک چائے گا کہ جس شخص پر حد جاری کی جائے گی اس سے سب حد اس شہر میں داخل ہونے سے قبل نہ رہا ہو یا بعد میں اگر پہلے مر رہا ہو ہے تو امیر حج کو حدود قائم کرنے کا حق زیادہ ہوگا، اور اگر شہر میں داخل ہونے کے بعد ہو ہے تو حاکم شہر کو حدود قائم کرنے کا حق رہا ہوگا^(۲)۔

امیر الحج کی ولایت کی انتہاء:

۱۵- تباہی جب مکہ پہنچ جائے تو امیر ولایت نالوکوں کے حق میں ختم ہو جائے گی جو لوگ ان میں چاہتے ہیں، لیکن جو لوگ اپنے دین لوٹ چاہتے ہیں ان کے حق میں اس وقت تک ولایت باقی رہے گی جب تک کہ وہ اپنے اپنے شہر نہ پہنچ جائیں۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامریۃ ص ۹۳، ۹۴۔

(۲) حوالہ سابق ص ۹۵۔

ن کی رعایت ہو سکے، ایسا نہ ہو کہ وہ جائی نہ سکیں اور جو قافلہ سے پیچھے رہ جائیں وہ بھٹک جائیں۔

(۴) جماعت کو سب سے واضح اور بہتر راستوں سے لے کر چلے، بھر بخت و ریشہ رگد راستوں سے نہ۔

(۵) قافلہ کا پانی و رزق کے تمام ہوجانے کا اندیشہ ہوتا اس کے مطابق اعظم و رہتہ اختیار کرنے۔

(۶) جب کسی منزل پر پہنچا جائے تو قافلہ کی نگہبانی کرنا اور سب وہاں سے روانہ ہونے کو سب پر نظر رکھنا۔

(۷) جو چیز سفر کرنے میں رکاوٹ بنے اس کو دور کرنا۔

(۸) پس میں جنگ کرنے والوں کے درمیان صلح کرانا، اور ان کے درمیان پر کر چمکڑے کو ختم کرنا۔

(۹) ان میں جو خائف ہوں اس کی تادیب کرنا اور تعزیر میں حد سے تجاوز نہ کرنا۔

(۱۰) گنہگاروں کی رعایت کرنا تاکہ حج فوت ہونے سے اطمینان رہے^(۱)۔

حج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۱۳- امیر حج کو یہ حق نہیں ہے کہ تباہی کے درمیان رہتہ حق (اپنی طرف سے داخل کرے) کوئی فیصلہ کرے، بلکہ اگر اس کو فیصلہ کا حق ہو گیا ہو اور وہ قضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو تو اس وقت اس کو فیصلہ کا حق حاصل ہوگا، اور اگر (اس صورت میں جبکہ امیر حج کو فیصلہ کا حق ہے) یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہوئے جہاں حاکم موجود ہے تو بھی ان

(۱) کبیل کا حیل ہے کہ یہ سو دیتی ہیں زمانہ عرف کے اختلاف کی وجہ سے بدل سکتے ہیں لہذا ہر زمانے میں اس کے مناسب جو مصلحت ہوگی اس کو اختیار کیا جائے گا۔

ب۔ قامت حج کی امارت:

۱۶۔ اقامت حج کی امارت یہ ہے کہ امام المسلمین خاج کے لئے ایک ایسا میر مقرر کرے جو مناسک حج کو کرنے کے مقامات میں اس کی نیابت کرے۔

اس میں امیر کے سے دو شرط ہیں جو نماز کی امامت کے شرائط ہیں، مگر وہ زیادہ تر یہ بھی شرط ہے کہ وہ مناسک حج اور اس کے احکام کا جاننے والا اور سو اہل حج و عمرہ کے پیام سے مانج ہو^(۱)۔

قامت حج کے میر کی امارت کی ابتداء:

۱۔ قامت حج کے میر کی امارت اعمال حج کے ختم ہوجانے سے ختم ہوجاتی ہے، اس سے تباہ نہیں کرتی اور یہ امارت اعمال حج کی ابتدا سے شروع ہوتی ہے، یعنی ساتویں ذی الحجہ کی نماز کے وقت سے شروع ہوتی ہے ورتبہ ہویں ذی الحجہ کو ختم ہوجاتی ہے^(۲)۔

یہ امارت مطلق سو پنی مئی ہے تو آئندہ سالوں میں بھی امارت ہوتی رہے گی حتیٰ کہ اس سے عز و دل کر دیا جائے لیکن اگر اسی سال کے سے امارت پہنچی مئی ہے تو اسی سال ختم ہوجائے گی، آئندہ سالوں میں از سر نو امارت سونپے جانے سے امیر بن سکتا ہے^(۳)۔

قامت حج کے میر کے اعمال کا دائرہ:

۱۸۔ اقامت حج کے میر کی نگرانی اعمال حج سے متعلق تمام چیزوں میں ہونی، حرام کے وقت کو بتانا، لوگوں کو مناسک حج کے مقامات

(۱) حوالہ سابق ص ۹۵۔

(۲) فتح القدیر ۴/ ۳۶۷-۳۶۸ نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵ مآسی الطالب ۲۹۵۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ص ۹۵-۹۶۔

میں لے کر جانا، جن مقامات میں خطبہ شروع ہے وہاں خطبہ دینا، مناسک کی ترتیب حسب شرع قائم کرنا، اس لئے کہ اس کی دشیت ان معاملات میں متبوع مقتدا کی ہوگی، اور لوگوں کی دشیت تابع کی، لہذا جو عمل مقدم ہوا سے موثر نہیں کرے گا اور جو موثر ہو سے مقدم نہیں کرے گا، خود ترتیب واجب ہو یا تنجیب^(۱)۔

حدہ و قائم کرنا:

۱۹۔ تباہ میں سے کسی سے موجب حد و تعزیر میر سرزد ہو اور وہ حج سے تعلق نہ ہو تو میر اقامت حج کو حد و تعزیر کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ اس امر میں جب حد یا تعزیر کا تعلق حج سے ہو تو اس کو تعزیر کا حق حاصل ہوگا۔

حد قائم کرنے کے تعلق، مقتضی میں، ایک یہ ہے کہ قامت حج کے امیر کو حد جاری کرنے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ حد احکام حج سے خارج مئی ہے، اور اس امیر کی ولایت احکام حج تک خاص و محدود ہے، مقتضی نظر یہ ہے کہ چونکہ حج عی سے اس کو حد جاری کرنے کا حق حاصل ہوگا^(۲)۔

حجاج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۲۰۔ احکام حج کے علاوہ کسی دوسرے مسئلہ میں اگر حجاج کے درمیان تنازعہ ہو جائے تو اقامت حج کے امیر کو فیصلہ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

امارت سفر:

۲۱۔ جماعت (جس میں تین یا اس سے زیادہ افراد ہوں) کے

(۱) نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵، فتح القدیر ۴/ ۳۶۷-۳۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۹۸۔

امام، امامت صلاۃ ۱

سے مستحب یہ ہے کہ جب سفر کرے تو اپنے میں سے کسی ایک کو امیر مقرر کرے، اور جو چیزیں سفر سے متعلق ہوں ان میں امیر کی طاعت واجب ہے، ورنہ مخالفت رنا حرام ہے^(۱)، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ"^(۲) (جب تین آدمی سفر پر روانہ ہوں تو ان میں سے کسی کو امیر بنالو)، اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اصطلاح: "سفر" کو دیکھا جائے۔

امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)

تعریف:

۱۔ "امامت" لغت میں: اَمٌّ يَوْمٌ كاصدر ہے، جس کے اصل معنی قصد و ارادہ کے ہیں۔ یہ آگے ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اَمَّهُمْ وَاقَمَ بِهِمْ آگے ہوا پیشوا ہوا^(۱)۔ فقہی اصطلاح میں "امامت" کا اطلاق دو معانی پر ہوتا ہے: امامت صغریٰ اور امامت کبریٰ۔

امام

دیکھئے: "امامت"۔

فقہاء امامت کبریٰ کی تعریف یہ کرتے ہیں: کہ وہ تمام امور میں پر عمومی تصرف کرنے کا استحقاق ہے۔ اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خلافت و یابست کے طور پر، یعنی وہ نبوی امور میں عمومی و مرکزی ریاست حیدارت ہوتی ہے^(۲)۔ دیکھئے: "امامت کبریٰ"۔ جب کہ امامت صغریٰ (امامت ہمارا) شریعت کے بیان کردہ شرائط کے مطابق ایک ماری کی مار کا دھڑے ماری کے ساتھ مربوط ہوتا ہے، لہذا امام اسی وقت امام ہوگا جب کہ مقتدی اپنی نماز کو امام بنی مار کے ساتھ مربوط کرے، اور یہی رہا ط امامت کی حقیقت اور امتداد کا تصور ہے^(۳)۔

بعض فقہاء نے اس کی تعریف میں کہا ہے: امام ہا اپنی نماز میں کلی یا جزوی طور پر متبع ہوا^(۴)۔

(۱) متن المعراج الطروس: بارہ (ام)۔

(۲) ابن ماجہ: ۱۸/۳۶۱۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) الخطاوی: کلی مرئی: اصلاح: ص ۱۵۶۔

(۱) ثماریہ: المحتاج: ۱۲/۸، اعلیٰ: ص ۲۱۷، اسکی الطالب: ص ۱۸۸۔

(۲) حدیث: "إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ" کی روایت ابو ذر: ص ۸، طبع عزت مجید (عاس) نے کی ہے اور اس کو نووی نے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۱/۳۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

متحدہ غلط:

غف-قد وہ:

۲-قد وہ: قدام کا اسم ہے، جس کے معنی اتباع ہیں، اس کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی اتباع کی جائے۔ کہا جاتا ہے: "فلان قموہ" یعنی اس کی قدام میں جاتی ہے۔

ب- قدام وناہی:

۳- قدام وناہی: دونوں اتباع کے معنی میں ہیں، خواہ یہ اتباع نماز میں ہو یا کسی اور چیز میں، چنانچہ مقتدی امام کی قدام اور اس کی پیروی کرتا ہے اور جو کچھ امام کرتا ہے وہ بھی کرتا ہے۔ مقتدا (پیشوا) کو قدام وناہی (نمونہ عمل) کہا جاتا ہے (۱)۔

امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت:

۴- نماز کی امامت ایک بھترین عمل مانا جاتا ہے، جس کی ذمہ داری وہی لوگ نبھاتے ہیں جو سب سے بہتر ہوں، اہل صفات (۱) اہل علم، قرأت، حدیث وغیرہ، جن کا بیان آگے آئے گا) کے حامل ہوں اور باجماعت نماز کا تصور اس کے بغیر ہو بھی نہیں سکتا۔ باجماعت نماز اسلام کا شعار، اور ان سنن مؤکدہ میں سے ہے جو قوت میں و جب کے مشابہ ہیں، یہ علماء کے نزدیک ہے، جب کہ بعض فقہاء نے اس کے جوہر کی صراحت کی ہے جس کی تفصیل اسطلاح "صلاۃ جماعت" میں ہے۔

جمہور فقہاء (جن میں حنفیہ و بعض مالکیہ ہیں) و مذہب احمد میں بھی ایک روایت یہی ہے (۲) صراحت کی ہے کہ امامت وہ ان و امامت سے افضل ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء

راشدین نے اس کی موافقت (مدومت) کی ہے اسی وجہ سے حضور ﷺ نے حکم دیا ہے کہ امامت میں کسی نے جو سب سے بڑا عام و قاری قرآن ہو۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا كانوا ثلاثه فيؤمهم اجمعهم، و اجمعهم القروهم" (۱) (جب تین شخص ہوں تو ان میں سے ایک امام ہو جائے، اور امامت کا زیادہ حق واروہ ہے جو قرآن زیادہ پڑھا ہو)۔

حضور ﷺ نے اپنی بیماری میں امامت کے لئے سب سے افضل صحابی کا انتخاب کیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مروا ابا بکر فليصل بالناس" (۲) (ابو بکر سے سب سے پہلے لوگوں کو نماز پڑھائیں)، امامت صفی کے لئے حضرت ابو بکر کو گئے بڑھانے سے صحیح پر امام نے کچھ یا تمام امامت بھری کے بھی مستحق ہیں (۳)۔

ایک قول ہے کہ "اس افضل ہے، یہی بعض مالکیہ کا قول، امام مالکی کا مذہب، امام احمد کے مذہب میں ایک روایت ہے۔ اس کی دلیل یہ فرمان بوی ہے: "الإمام صامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين" (۲) (امام صامن (ضمانت دار) اور مؤذن ضمانت دار ہے، خدا یا! ماموں کو رشد

(۱) حضرت ابو سعید کی مرفوع حدیث: "اذا كانوا ثلاثه"۔ اس کی روایت مسلم (۳۶۳/۱ طبع اٹلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "مروا ابا بکر فليصل بالناس"۔ اس کی روایت بخاری (فتح ۱۳/۲ طبع استنبول) نے کی ہے۔

(۳) الخطاوی علی مرتبہ خلاصہ ص ۱۵۶، فصل ۱۷، ص ۳۱، مفتی ۱۶/۲، کتب الفتاویٰ، ۱۷/۲، خطاب ۳۲۲۔

(۴) حدیث: "الإمام صامن"۔ اس کی روایت ابو داؤد (۳۵۶/۱ طبع عزت علیہ دہلی) اور ابن حبان (مرواۃ القرآن ص ۱۸ طبع استنبول) نے کی ہے۔ متاوی سے فیض التقدیر (۱۸۲/۳ طبع المکتبۃ النجفیہ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

امامت صلاۃ ۵-۶

بعد بیت پر گھڑیں رہ، ورموہ نوں کی مغفرت فرما۔ امامت ضمان سے اہل ہے، ورمغذت، رشاد (رشد و مدہیت پر گھڑن کرنے) سے اہل ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ترمیرے ورموہ بار خلافت نہ ہوتا تو میں فاسق ہوتا۔^(۱)

امامت کی شرط:

امامت کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں:

الف- سہم:

۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے^(۲)، لہذا کافر جو اپنے کفر کا ملبہ و ظہار کرتا ہے اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں۔ اس شرط کی یہ شخص کے پیچھے نماز پڑھتی جس کے گھر ہوئے کا حکم نہ تھا، بعد میں معلوم ہو کہ وہ گھر ہے وحنفیہ وحنابلہ نے کہا ہے اگر اس سے ایک زمانہ تک لوگوں کی امامت اس بنیاد پر کی کہ وہ مسلمان ہے، پھر معلوم ہوا کہ وہ کافر تھا تو مقتدیوں پر اپنی نمازوں کا عہد ضروری نہیں، اس لئے کہ ان نمازوں کی صحت کا حکم لگ چکا ہے، بعد میں دینی امور میں اس کی خبر قبول نہیں ہوگی، یہ تک اپنے اختلاف کے سبب وہ فاسق ہو چکا ہے^(۳)۔

شافعیہ نے کہا: اگر معلوم ہو جائے کہ اس کا امام کافر تھا جو اپنے کفر کا علان کرتا تھا، اور ایک قول ہے: یا وہ اپنے کفر کو چھپائے، ملاحقا، تو بھی نماز کا عہد واجب ہے، اس لئے کہ مقتدی کے بحث و تحقیق نہ کر کے کوتاہی کی ہے، شریعت نے کہا: اسے یہ ہے کہ عہد واجب نہیں، اگر

(۱) اہل بیت ص ۳۰۳

(۲) مرقاۃ المفلاح ص ۱۵۱، نہایۃ المحتاج ص ۲۵۷، اتقان العرفۃ ص ۱۵۱

ص ۳۸۸، کشاف الفقہ ص ۷۵

(۳) احوط ص ۱۵۷، کشاف الفقہ ص ۷۵

امام اپنے کفر کو چھپانے والا رہا ہو^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: کسی ایسے شخص کی اقتداء میں پڑھنی گئی نماز باطل ہے جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ کافر تھا، خود یہ نماز مری ہو یا جہ کی خود اس نے زمانہ راز تک لوگوں کی امامت کی ہو یا یہاں نہ ہو۔

حنابلہ نے سرامت کی ہے، یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ فاسق کی امامت ناجائز ہے، فاسق وہ شخص ہے جو سنا و نبیر و کا مرتب ہو، مثلاً شرب، زنا کار، دوسوا خور یا سنا و صبیہ و پرہیزگار و امامت کرنے والا ہو^(۲)، یمن حنفیہ و شافعیہ کی رائے ہے کہ فاسق کی امامت تراثت کے ساتھ جائز ہے، یہی مالکیہ کے یہاں بھی "معتد" ہے، سب کہ اس کے فسق کا تعلق نماز سے نہ ہو ورنہ مالکیہ کے ایک مارباطل ہوگی مثلاً امامت پر تکبر کرنا یا عہد کسی رکن یا شرط یا سنت کو ترک کرنا^(۳)۔

مارجوعہ و عیدین میں فاسق کی امامت بلا کراہت جائز ہے، اس میں کچھ تمسیل ہے جس کو اس کے مقامات پر دیکھ جائے۔

ب- عقل:

۶- امام کے لئے عاقل ہونا شرط ہے۔ یہ شرط بھی فقہاء کے مابین متفق علیہ ہے، لہذا مکمران (مدہوش) کی امامت، مجنون مطلق (حس کو کھانا جہنم رہے) اس کی امامت، "مجنون غیر مطلق" (حس کا ہنوں کھانا نہ رہے) کی امامت جنوں میں امامت درست نہیں، اس لئے کہ اس طرح کے لوگوں کی خود اپنی نماز درست نہیں، لہذا دوسروں کی نماز ان کی مار پر مبنی ہو کر درست نہ ہوگی۔

(۱) مفتی المحتاج ص ۳۱۱، جوہر واکیل ص ۸۷

(۲) کشاف الفقہ ص ۷۵، مفتی ابن قدامہ ص ۸۵، جوہر واکیل ص ۸۷

(۳) ابن ماجہ ص ۶۱، ترمذی ص ۲۲۷، جوہر واکیل ص ۸۷

امامت صلاۃ ۷-۸

جس پر جنوں جاری ہوگا ہو، پھر اتفاق ہو جاتا ہو اس کی امامت حالت فاقہ میں درست ہے (۱)۔

ج- بوج:

۱۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ فرض نماز میں امامت کے درست ہونے کے لئے امام کا بوج ہونا شرط ہے۔ لہذا حضرت کے نزدیک فرض نماز میں باشعور بچہ کا بوج کی امامت کرنا درست نہیں، اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تقدموا صبيانكم" (۲) (اپنے بچوں کو امام نہ بناؤ)۔ نیز اس لئے کہ یہ حالت کمال ہے، اور بچہ اس حالت کا اہل نہیں۔ اور اس لئے بھی کہ امام "ضامن" ہوتا ہے، اور بچہ ضامن نہیں، اور اس لئے بھی کہ سڑی حالت میں اس کی قرأت میں غلطی اور گڑبگڑ کی وجہ سے غصہ، حسد، کد، عداوت وغیرہ پھیل سکتا ہے۔

فرض نماز میں بچہ کی بوج کی امامت کرنے کی عدم صحت پر ان حضرات کا یہ بھی استدلال ہے کہ بچہ کی نماز نفل ہے، لہذا اس پر فرض نماز کا عہد نہیں ہو سکتا ہے (۳)۔

فرض نماز کے علاوہ مثلاً نماز کسوف یا تربوع میں میتر کا بوج کی امامت کرنا جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کے نزدیک درست ہے، اس لئے کہ اس صورت میں قوی کی بناءً صغیر پر لازم نہیں۔

(۱) اخطاوی علی مرقی اختلاف میں ۵۷۷، جوہر لا کلیل میں ۸۷۷، کتاب القضاۃ ۳۸۰، الخ طبعی ۳۰۱۔

(۲) حدیث: "لا تقدموا صبيانكم"۔ "کی روایت دہلی کے ہے جیسا کہ کتر اہل (۵۸۸ طبع مؤسسۃ الرسالہ) میں ہے اس کی سند بہت صحیح ہے۔

(۳) الخ طبعی ۳۰۱، اخطاوی علی مرقی اختلاف میں ۵۷۷، جوہر لا کلیل میں ۸۷۷، کتاب القضاۃ ۳۸۰۔

حنفی کے یہاں مختار یہ ہے کہ میتر کا بوج کی امامت صراحتاً ناجائز ہے، ثمران میں میں ہوا نفل میں، اس سے کہ بچہ کی نفل ضرور ہے، یہ تکثر و تواتر سے لازم نہیں ہوتی، بوج مقتدی کی نفل قوی ہے، ثمران کرنے کے بعد اس پر لازم ہو جاتی ہے (۴)۔

ثانیہ نے امام کے لئے بوج ہونے کی شرط نہیں لگائی ہے، لہذا ان کے نزدیک میتر کا بوج کی امامت کرنا مطلقاً درست ہے، خواہ فرض میں ہوا نفل میں، اس کی دلیل عمرو بن سلمہ کی روایت ہے کہ وہ عہد رسالت میں اپنی قوم کی امامت کرتے تھے، حالانکہ اس وقت ان کی عمر چوبیس سال تھی (۵)، لہذا انہوں نے کہا ہے: بچہ کے مقابلہ میں بوج اولیٰ ہے، گوکہ بچہ زیادہ تر سب پڑھا ہو، زیادہ فہم کا علم رکھتا ہو، اس لئے کہ بوج کی قنہ، بلاجماع جائز ہے، اور اسی وجہ سے "بغی" میں بچہ کی اقتداء کے مکروہ ہونے کی صراحت ہے۔

رہائیہ کا میتر کی امامت کرنا تو تمام فقہاء کے نزدیک جائز اور دوسری نمازوں میں جائز ہے (۶)۔

د- ذکوریت (مرد ہونا):

۸۔ مردوں کی امامت کے لئے امام کا مرد ہونا شرط ہے، لہذا عورت کا مردوں کی امامت کرنا درست نہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ مسئلہ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "آخر وہ من حیث آخرہن اللہ" (۷) (ان عورتوں کو

(۱) فتح القدیر ۱/۳۱۰، جوہر لا کلیل میں ۸۷۷، کتاب القضاۃ ۳۸۰، الخ طبعی ۳۰۱۔

(۲) حدیث عمرو بن سلمہ "انہ کان یؤم قومہ"۔ "کی روایت بخاری (۲۲/۸ طبع انتحیہ) نے کی ہے۔

(۳) نہایت کتاب ۳/۶۸، ماہد مراجع۔

(۴) حدیث: "آخر وہ من حیث آخرہن اللہ" کی روایت عبد اللہ بن قیس سے حضرت ابن مسعود سے موقوف کی ہے (مصنف عبد اللہ بن قیس ۳/۳۹، طبع

امامت صلاۃ ۹

مالکیہ کے نزدیک عورت کی امامت علی الاطلاق ناجائز ہے کوئی جیسی عورتوں کی عین نہ ہو تو ان فرض یا نفل نماز ہو۔

شیخ کا مراءوں یا جہزوں کی امامت صحیح نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ احتمال ہے کہ وہ شیخ عورت ہو، اور مقتدی مراءوں، ان شیخ عورتوں کی امامت کرے یہ نہایت کے ساتھ ہوا مراءہت جمہور فقہاء کے نزدیک صحیح ہے۔ اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کے علی الاطلاق عدم جواز کی صراحت کی ہے^(۱)۔

حضرات کرنے کی قدرت:

۹- امام کے لئے شرط ہے کہ قرائت قرآن پر قادر ہو، اتنی مقدمہ دیا ہو جس پر مار کا صحیح ہو امامت ہو، اس کی تفسیر اصطلاح "قرأت" میں یکمعی جائے^(۲)۔

یہ شرط صرف اس وقت معتبر ہے جب کہ مقتدیوں میں کوئی ایسا ہو جو قرائت کر سکتا ہو، لہذا انہی (ان پڑھ) کا قاری کی امامت کرنا اور کوئے کا قاری یا ان پڑھ کی امامت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ قرائت مار میں متنبہ، بالذات رکن ہے، لہذا جو اس رکن کی ادائیگی کر سکتا ہو اس کا کسی ایسے شخص کی اقتداء کرنا صحیح نہیں جو اس رکن کو نہ رستا ہو، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے اور مقتدی کی طرف سے قرائت کا متحمل ہونا ہوتا ہے، ان پڑھ کے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں۔ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اقتداء"۔

رمان پڑھنا ان پڑھ اور کوئے کی امامت کرنا تو جائز ہے، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے^(۳)۔

(۱) الدرر النوری ۱/۲۶۱ جوہر الوکیل ۱/۷۸۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الدرر النوری ۱/۲۸۸ مرقی الاصلاح ص ۵۷، کشاف القناع ۲/۸۰، ۲/۸۹۔

پیچھے رکھو، جیسے کہ اللہ نے اس کو پیچھے رکھا ہے۔ عورتوں کو پیچھے رہنے کا حکم دینا ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے رہنا ہے، اس لئے کہ حضرت جائزہ مرفوٹ رہیت ہے: "ولا یؤمن امرأہ وجلا" (۱) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے)، نیز اس لئے کہ عورت مردوں کی امامت کرے اس میں فتہ ہے۔

رہا عورت کا عورتوں کی امامت کرنا تو جمہور فقہاء (یعنی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک جائز ہے، اس مسئلہ میں جمہور کا استدلال حضرت ام ورقہ کی حدیث سے ہے: "ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دی تھی کہ وہ اپنے گھرانے کی عورتوں کی امامت کریں)۔

البتہ حنفیہ نے عورت کے لئے عورتوں کی امامت کرنا مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ ان کی جماعت واجب یا مستحب میں نقص سے خالی نہیں ہوتی، کیونکہ عورت کے لئے اذان و امامت مکروہ ہے، اور امام بننے والی عورت کا دوسری عورتوں سے آگے کھڑا ہونا مکروہ ہے، لہذا اگر عورتیں کسی عورت امام کے پیچھے باجماعت نماز پڑھیں تو امام عورت عورتوں کے درمیان کھڑی ہوگی^(۳)۔

= المکتب الاسلامی، ابن حجر عسقلانی (۲۰۰ طبع استغبر) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) حدیث: "لا تؤمن امرأہ وجلا" کی روایت ابن ماجہ (۲۲۳ طبع المکتب) نے کی ہے، پھر ی نے اہل بیت میں کہا ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ علی بن ابی طالب و عبد اللہ بن محمد و عیسیٰ بن جعفر ہیں۔

(۲) حدیث: "امور وہ ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا۔" کی روایت ابو داؤد (۳۹۷ طبع عزت عبید عباس) و احمد (۲۰۵ طبع المکتب) نے کی ہے، حدیث حسن ہے (المکتب) ابن حجر (۲۷ طبع در النور)۔

(۳) جوہر الوکیل ۱/۷۸، الاختیار ۱/۵۹، مرقی الاصلاح ص ۵۷، الدرر النوری ۱/۲۶۱، ابن ماجہ ۱/۳۸۸، الخرش ۲/۲۲، نہایت المحتاج ۱/۶۷، کشاف القناع ص ۹۷، ۲/۸۰۔

مالکیہ قول مشہور میں اور ثانیہ قول اصح میں امامت کی صحت کے لئے عذر سے محفوظ و سالم ہونے کی شرط نہیں لگاتے، اس لئے کہ جب ”احداث“ خود ”بتا اب“ کے حق میں معاف ہیں تو دوسرے کے حق میں بھی معاف ہوں گے^(۱)۔

رباعہ روئے کا عذر والے کی امامت کرنا تو بات حق فقہاء و مطلقاً ائمہ دونوں کا عذر ایک ہو تو جائز ہے^(۲) دیکھئے: ”اقتدائے“۔

ز۔ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قدرت:

۱۱۔ امام کے لئے شرط ہے کہ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قادر ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ صحت مند لوگوں کی امامت کر رہا ہو، لہذا جو شخص بیمار ہو رکوع یا سجدہ کر کے نماز پڑھا رہا ہو، اس کے سے صحیح نہیں کہ کسی ایسے شخص کی امامت کرے جو رکوع و سجدہ کرنے کی قدرت رکھتا ہے، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے نزدیک ہے، اس میں ثانیہ کا اختلاف ہے، ابوہ نے چت یا کرمت بیٹے ہوئے کی نیسے ہوئے مقتدی کی امامت کے صحیح ہونے پر قیاس کرتے ہوئے اسے جارح قرار دیا ہے^(۳)۔

چھٹے و لا کھڑے ہونے والے کی امامت کرے اس کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ و حنبلیہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، کیونکہ اس میں ضعیف پر قوی کی بناء ہے، حنبلیہ نے اس سے محمد کے امام کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس کا مرض ایسا ہو کہ اس کا ختم ہوا متوقع ہو تو اس کی امامت جائز ہے، البتہ حنبلیہ نے کہا کہ اگر وہ

نیز ”کذا“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے)، ”تخام“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے) اور ”لا حس“ (مطلیٰ کرنے والا) جس کے لحن سے معنی نہ بدلے، ان سب کی امامت ثانیہ و حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے^(۴)۔ حنفیہ نے کہا ہے: مستحب، اور بعض علماء نے کاسین سے تاء کی طرف یا راء سے غین کی طرف مائل ہونا وغیرہ) امامت سے مانع ہے^(۵)۔

مالکیہ کے یہاں اس طرح کے لوگوں کی امامت میں اختلاف ہے^(۶)۔

و۔ عذر سے سالم ہونا:

۱۰۔ امام، اگر صحت مند لوگوں کی امامت کرے تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ اندر سے مسلسل ابول (پیشاب کے قطرات مسلسل آنا)، مسلسل ہو جارح ہو۔ رت زخم، درنگیہ سے پاک ہو، یہ حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک ہے، ثانیہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عذر والے لفظ ”حقیقت“ ”حدث“ کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں، اور محض عذر کی وجہ سے ان کی نماز جائز ہوتی ہے۔ لیکن یہ عذر دوسرے لوگوں تک متجاہد نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں کوئی نہ مدت (مجبوری) نہیں، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے، باری معنی کہ اس کی نماز مقتدی کی نماز کی ضمانت ہوتی ہے، اگر کوئی تیز اپنے سے اہل کی ضمانت نہیں ہوتی^(۷)۔

(۱) مہیۃ المحتاج ۲/۱۳، ۱۳۶۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۲/۱۶۹، کتاب القضاء ۲/۸۳۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ص ۱۵۷۔

(۴) الذہبی ۲/۳۶۹۔

(۵) الخطاوی علی مرآۃ المفاتیح ص ۱۵۷، فتح القدیر ۱/۱۸۱، المنہج ۲/۸۳، مفتی

المحتاج ۲/۳۱، کتاب القضاء ۲/۶۷۔

(۱) الذہبی ۲/۳۶۹، مفتی المحتاج ۲/۳۱۔

(۲) ساجدہ راجح۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۲۰، ۲۲۲، ابن ماجہ ۱/۹۶، الذہبی ۲/۳۶۹، مفتی

المحتاج ۲/۳۰، المنہج ۲/۲۲۳، ۲۲۴، کتاب القضاء

۲/۶۷، فتح القدیر ۲/۲۸۸، القلیوبی ۲/۳۱۔

امامت صلاۃ ۱۳

صلاحتہ" (۱) (جو شخص لوگوں کی امامت کرے پھر معلوم ہو کہ اس کو حدیث یا اجتہاد میں کوتاہی تو وہ اپنی نماز کا عادی رہے)۔

متبادل نے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر صرف مقتدی اس سے عادی تھا تو وہ امام کو اس کا علم ہو تو سب نماز کا عادی کریں گے، ورنہ اگر امام مقتدی سب اس سے عادی ہوں، ورنہ انہوں نے نماز پوری نہ کی تو صرف مقتدی کی نماز صحیح ہوگی، اس سے کہ فرماں ہو کہ "ایدا صلی العجب بالقوم أعاد صلاتہ وتمت للقوم صلاتہم" (۲) (اگر جہی نے لوگوں کو نماز پڑھا دی تو وہ اپنی نماز کا عادی رہے گا، مقتدیوں کی نماز پوری ہو جائے گی)۔ تفصیل کے لئے "طبہرت" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

کھڑا نہ ہو سکے تو چنانچہ بناوینا مستحب ہے، لیکن اگر وہ بیٹھ کر ان کی امامت کرے تو اس کی امامت صحیح ہے۔ شافعیہ جو ان کے قائل ہیں، یہی کثر حنفیہ کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ: "ان النبی ﷺ صلی آخر صلاۃ صلاھا بالناس قاعدا، والقوم حللہ قیام" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری نماز جس میں آپ ﷺ نے لوگوں کی امامت فرمائی، میں نے بیٹھ کر پڑھی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے)۔

رہا رہاں کو نہیں، نہ کرنے والے کا اپنے پیچھے مقتدی کی امامت کرنا تو اتفاق فقہاء کا بڑا ہے تفصیل کے لئے دیکھئے: "اقتداء"۔

ح۔ نماز کی کسی شرط کے مفقود ہونے سے محفوظ ہونا:

۱۲۔ امام کے لئے شرط ہے کہ نماز کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے کوئی شرط اس میں مفقود نہ ہو مثلاً نجاست معنوی یا نجاست حسی سے پاک ہونا، لہذا بے وضو یا ناپاک آدمی کی امامت صحیح نہیں اگر اس کا اس کو علم ہو، کیونکہ اس سے قدرت کے باوجود نماز کی ایک شرط میں خلل ڈالا ہے، اس سلسلے میں حدیث اکبر اور حدیث اصغر میں کوئی فرق نہیں، کپڑے، ہڈن اور جگہ کی نجاست کے دو مہیاں بھی کوئی فرق نہیں۔ مالکیہ و شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز پوری ہونے کے بعد امام کے "حدیث" کا مقتدی کے علم میں آنا معاف ہے، حنفیہ نے کہا ہے: جس نے کسی امام کی اقتداء کی، پھر معلوم ہوا کہ اس کا امام بے وضو تھا تو وہ نماز کا عادی نہ رہے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "من أم قوما ثم ظهر أنه كان محدثا أو جنبا أعاد

(۱) ابن ابی شیبہ، المہذب ۲/۳۶۰۔

حدیث: "من أم قوما ثم ظهر أنه" کا ذکر ریاضی نے نصب الریہ (۵۸۱۲) میں کیا ہے، یہ اس کو فریب قرار دیتا ہے، فقہائے "ابن ابی شیبہ" المہذب ۲/۳۶۰ طبع دار الفکر) میں اسے ذکر کیا ہے، اور کہا ہے: میرے معروف ہے کہ اس سلسلہ میں حدیث منقول ہیں مثلاً امام محمد نے کتاب الاذان (۳۵۹/۱) طبع مجلس علمی البند) میں ہر ایک بن پروردگار سے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے حضرت علی سے جنابت کی حالت میں لوگوں کی امامت کر کے والے کے حلقہ میں کا یہ قول نقل کیا ہے: امام اپنی نماز کا عادی نہ رہے گا، و مقتدی بھی عادی کریں گے، اور محمد بن رافع نے اپنے المصنف (۳۵۲/۲) طبع مجلس علمی) میں ہر ایک بن پروردگار سے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابو جعفر سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی نے جنابت پڑھا وضو لوگوں کو نماز پڑھا دی، تو خود نماز کا عادی نہ رہا اور لوگوں سے بھی کہا کہ میرے پیچھے نماز کا عادی نہ کرو۔

(۲) ابن ابی شیبہ، المہذب ۲/۳۶۰ مرقاۃ المفاریح ۵/۵۸۰، جوہر لولعل ۱/۸۷، نہایت الکلیج ۲/۴۱۷، کشاف القناع ۲/۳۸۰۔

(۳) حدیث: "ایدا صلی العجب بالقوم أعاد صلاتہ وتمت للقوم صلاتہم" کو ابن قدامہ نے المصنف (۵۳/۲) میں نقل کر کے تہذیب میں کو ابو یوسف محمد بن الحسن حرلی نے اپنے "مختصر میں روایت کیا ہے۔

(۱) البدائی ۱/۲۸۸، المصاب ۲/۱۹۷، ابن ماجہ ۱/۳۹۶، فتح الباری ۳/۳۱۱، منی الکلیج ۲/۴۳۰، کشاف القناع ۲/۴۷۷، المصنف ۲/۲۲۳۔ حدیث: "ان النبی ﷺ صلی آخر صلاۃ" کی روایت مسلم (۲/۳۲ طبع مجلس) سے کی ہے۔

ط-نیت:

۱۳- حناہ کے یہاں امام کے لئے شرط ہے کہ وہ امامت کی نیت کرے، چنانچہ حناہ نے کہا ہے: جماعت کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ امام نیت کرے کہ وہ امام ہے، اور مقتدی نیت کرے کہ وہ مقتدی ہے۔ اگر کسی نے تنہا بھیجہ تحریمہ کہہ کر نماز شروع کی، پھر دوسرا شخص "نیا" اور اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا اور پہلے شخص نے دوسرے کی امامت کی نیت کر لی تو یہ صل نماز میں درست ہے۔ اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے پاس ایک رات گزاری، حضور ﷺ رات میں نفل پڑھے کے سے بھٹے، کھڑے ہو کر آپ ﷺ نے ایک منگ میں سے پانی لے کر منہ کیا، اور پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، آپ ﷺ کو یہ برتاؤ دیکھ کر میں اٹھ، منگ سے منہ دیا، آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے اپنے پشت کی طرف سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح اپنی دس طرف بڑا کھڑا کر دیا (۱)۔

گرنضر نماز ہو اور وہ کسی کھانے کا انتظار کر رہا ہو، مسجد کا امام ہو، وہ تنہا بھیجہ تحریمہ کہہ کر نماز شروع کر دے، اور کسی آئے ۱۰ لے گا، انتظار کرتا رہے کہ اس کے ساتھ نماز شروع کرے، تو یہ بھی جائز ہے (۲)۔

اس قدر اس کے یہاں مختار یہ ہے کہ فرض نفل کی طرح ہے، اس شخص کے حق میں جس سے تنہا کہہ کر نماز شروع کر لی، پھر امام ہوئے کی نیت کر لی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حناہ سے کہا: مرد کا امامت کی نیت کرنا عورتوں کی اقتداء کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اگر صرف عورتیں ہوں، یہ رکوع و سجود والی

نماز کا حکم ہے، نماز جنازہ کا یہ حکم نہیں، کیونکہ رکوع و سجود والی نماز میں عورت کی محلات کی وجہ سے مرد کی نماز فاسد ہو جانے کی، اگر عورت مرد کی محلات میں آ جائے، اور اگر مرد نے عورت کی امامت کی نیت نہ کی ہو، البتہ عورت نے مرد کی اقتداء کی نیت کر لی ہو تو یہ مضرت نہیں، مرد کی نماز صحیح ہوگی، عورت کی نماز صحیح نہیں ہوگی، اس لئے کہ شرکت امامت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

امام کا امامت کی نیت کرنا مطلقہ و ثانیہ کے برابر ایک شرط نہیں، البتہ جمعہ، لغائی جانے والی نماز، "نذرہ" کی نماز، ثانیہ کے برابر ایک اس سے تشبیہ ہے، پھر بھی اس کے برابر ایک تشبیہ یہ ہے کہ امام تمام ہی ماریں میں امامت کی نیت کرے، تاکہ اس کو واجب کئے والوں کے اختلاف سے نکل سکے، نیز تاکہ امامت اور جماعت نماز کی مصلحت حاصل کر لے (۲)۔

امامت کا زیادہ حق دار:

۱۴- اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث وارد ہیں: حضرت ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلْيُؤَمِّمُوا مِنْهُمْ، وَاعْلَمُوا بِالْإِمَامَةِ قُرُوبَهُمْ" (ترجمہ: "اگر تین آدمی ہوں تو ایک ان کا امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن و حدیث پر احاطہ ہو") اس کی روایت احمد، مسلم، نسائی نے کی ہے (۱)۔ اور حضرت ابو سعید و عقبہ بن عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَوْمَ الْقِيَامِ الْقِيَمَةُ لِقُرُوبِهِمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْقُرْآنِ سَوَاءٌ فَاعْلَمُهُمْ بِالسُّنَنِ، فَإِنْ كَانَ فِي السُّنَنِ سَوَاءٌ فَاعْلَمُهُمْ هَجْرَةَ، فَإِنْ كَانَ فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءٌ

(۱) حدیث حضرت ابن عباسؓ: "بیت عند عائشہ ميمونة" کی روایت سے

بخاری، راجع لمبارکی ۲/۱۹۰ طبع استغیاب کے ہے

(۲) اجماعی ۲۳۱/۳-۲۳۲

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۵۸، فتح القدیر ۱/۳۱۳

(۲) جامع المسائل ج ۵۵، نہیۃ المحتاج ۳/۲۰۵، ۲۰۶

وَلَقَدْ مَعَهُمْ سَاءَ وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعِدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْوِينِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (۱) (قوم کی امامت وہ کرے جو قرآن زیادہ جانتا ہو، اگر قرآن میں سب سے زیادہ ہوں تو جو سنت زیادہ جانتا ہو، اگر سنت میں سب سے زیادہ ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اگر ہجرت میں سب سے زیادہ ہوں تو جو عمر میں سب سے زیادہ ہو، اگر کوئی شخص کسی کی حکومت کی جگہ میں جائے اس کی امامت نہ کرے، اور نہ اس کے گھر میں اس کی مسند پر بیٹھے، اگر اس کی اجازت سے)۔

۱۵۔ اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ لوگ انصاریوں، ان میں کوئی صاحب قند رہ منصب ہو مثلاً امیر، ولی، قاضی تو وہی امامت کے سب سے اولیٰ ہے حتیٰ کہ مالک مکان اور محلہ کے امام سے بھی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے اندر نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرط موجود ہوں، مثلاً فرض قرائت کے بعد قرآن یاد ہوا، اور نماز کے رکعات کامل ہو، حتیٰ کہ اگر موجود لوگوں میں اس سے بڑا فقیہ یا اس سے بڑا حافظ قرآن ہو تو بھی وہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، نیز اس لئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے مار پڑھتے تھے۔

اور اگر موجود لوگوں میں کوئی صاحب اقتدار نہ ہو تو مالک مکان کو آگے بڑھایا جائے گا، اور محلہ کے امام کو آگے بڑھایا جائے گا اگرچہ کوئی دوسرا اس سے بڑا فقیہ یا بڑا حافظ قرآن یا اس سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہو، وہ اگر چاہے تو خود آگے بڑھے یا جس کو چاہے آگے بڑھادے، ہاں مالک مکان کے لئے تجب ہے کہ اپنے سے افضل کو اجازت دے دے۔

اسی طرح بالاتفاق امامت کے مسئلہ کی بنیاد اصلیت و مالیت پر ہے جس میں علم قرائت قرآن، ورع و تقویٰ، عمر و داری وغیرہ اسانف (۱) حدیث: ”یوم القوم اکروہم لکتاب اللہ“ کی روایت مسلم (۱/۲۶۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

بخشال جمع یوں دو امامت کے لئے اولیٰ ہے۔

۱۱۔ اختلاف سب سے بڑے عالم اور سب سے زیادہ قرأت قرآن والے کو، دوسرے لوگوں پر مقدم رکھا جائے گا، گو کہ حاضرین میں کوئی دین تقویٰ، عمر و ہمتیہ، اسانف میں اس سے افضل ہو، (۲) جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) اس کی رائے ہے کہ جس کو فتنی مسائل کا علم زیادہ ہو وہ امامت کے سب سے زیادہ حفظ قرآن والے سے اولیٰ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”عمرو! ابابکر فلیصل بالناس“ (ابوبکر سے ہو، لوگوں کو پڑھا میں)، حالانکہ حضرت ابوبکر سے زیادہ حفظ قرآن والے موجود تھے۔ ہاں اس سے زیادہ صاحب علم کوئی نہ تھا، ہاں ہی ہے: ”فروکم ابی“ (۳) (تم میں سب سے بڑی کاری قرآن اپنی ہیں)، اور حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا: ہم میں سب سے بڑے عام ابو بکر تھے۔ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل ہے، لہذا اسکی کامل اعتماد ہوگا (۴)، نیز اس لئے کہ علم و فقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأت قرآن سے زیادہ اہم ہے، کیونکہ قرأت کی ضرورت صرف ایک رکن کی، تنگی کے سے پڑتی ہے، جب کہ فقہ کی ضرورت تمام ارکان، اجہات اور مسائل میں پڑتی ہے (۵)۔

مقابلہ کا کہنا ہے ”ریبکی خنبلہ میں ابو یوسف کا قول ہے کہ سب سے بڑے عام کے مقابلہ میں سب سے زیادہ قرأت قرآن والا امامت کے لئے اولیٰ ہے، اس لئے کہ حضرت ابو سعیدؓ کی یہ حدیث

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۳، فتح القدیر ۱/۳۰۱-۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۹-۱۶۰، جوہر لا طیل ۱/۸۳، کتاب الفقہ ۱/۴۳، بدائع الصنائع ۱/۵۷، انصاف لابن قدامہ ۲/۲۰۶۔

(۲) فتح القدیر ۱/۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۹، جوہر لا طیل ۱/۸۳۔
(۳) حدیث: ”اکروہم لکتاب اللہ“ کی روایت ترمذی (۱/۶۳ طبع مجلس) نے کی ہے، یہ حدیث صحیح ہے، لا معیہ لابن حجر (۳/۴۷۳ طبع مطبعہ معارف)۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۰۳۔
(۵) المحیط علی مرقاۃ المفاتیح ج ۳، البدائع ۱/۵۷، نہایت المحتاج ۲/۷۵۔

ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم، وأحقهم بالإمامة قرؤهم" (۱) (اگر تین آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن زیادہ پر حاوی ہو) نیز اس لئے کہ قرآن ایک ایسا کتب ہے جس سے منہ نہیں، و علم کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب کوئی مفید نماز عارض پیش آجائے تاکہ نماز لی اصلاح ہو سکے، اور ایسا عارض کبھی کبھی پیش آتا ہے (۲)۔

۱۶- اگر علم قرآن عمر و زکی و غیرہ کے فضائل و اوصاف پسند نہ آئے، میں متفرق طور پر پائے جائیں تو فقہاء کے مختلف قول ہیں بعض فقہاء نے علم (سب سے بڑے عالم) کو سب سے زیادہ و ذوق آن والے پر مقدم رکھا ہے، انہوں نے کہا ہے: جمہور علیہ السلام نے قاری کو مقدم رکھنے کا حکم شخص اس لئے فرمایا تھا کہ صحابہ کرام میں جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوتا تھا وہ سب سے زیادہ علم والا بھی ہوتا تھا، کیونکہ صحابہ کرام قرآن کے الفاظ کے ساتھ اس کے احکام بھی سیکھتے تھے، یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ امامت کے لئے بولی ہونے کی اصل حضرت ابو مسعود انصاریؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "یوم القوم قرؤهم لکتاب اللہ، فإن كانوا فی القراءة سواء فاعلمهم بالسنۃ، فإن كانوا فی السنۃ سواء فافقہم ہجرة، فإن كانوا فی الہجرة سواء فافقہم سنا" (۳) (قوم کی امامت وہ ہے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو ہو، اگر سب قرآن میں برابر ہوں، تو جس کو سنت کا علم سب سے زیادہ ہو، اگر سنت میں برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر

ہجرت میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو)۔
۱۷- علم قرآن میں برابری کے بعد امامت کے لئے اولیٰ کی ترتیب کے بارے میں حنفیہ و شافعیہ نے کہا ہے کہ سب سے بڑا مفتی یعنی جو ثنات سے سب سے زیادہ متقدم ہوں کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ فرمان بوی ہے: "من صلی حلف عالم نقی لکنا سنا صلی حلف سنی" (۱) (جس نے کسی مفتی عام کے پیچھے نماز پڑھی اس نے کیا نبی کے پیچھے نماز پڑھی)، نیز اس لئے کہ ہجرت جس کا ذوق قرآن اور علم سنت کے بعد آیا ہے اس کا وجوب اس حدیث سے منسوخ ہے: "لا ہجرة بعد الفتح" (۲) (فتح مکہ کے بعد ہجرت (فرض) نہیں رہی)، انہوں نے ورنہ (جو گناہوں کے ترک کرنے کا امام ہے) اس کو اس ہجرت کے قائم مقام قرار دیا ہے (۳)۔

اسی کے مثل مالکیہ کی صراحت ہے کہ انہوں نے کہا ہے: "علم و اقراء کے بعد اولیٰ وہ ہے جو سب سے زیادہ عبادت گزار ہو" (۴) پھر اگر ورع و تقویٰ میں سب برابر ہوں تو جمہور کے نزدیک اس شخص کو مقدم رکھیں گے جو پہلے اسلام لایا ہو، لہذا وہ نوجوان جو بچپن سے مسلمان رہا ہوں کو نو مسلم بڑھے پر مقدم رکھیں گے، اور اگر وہ صدق و سنا مسلمان ہوں یا سب ایک ساتھ مشرف بہ اسلام ہوئے ہوں تو ان میں جو سب سے عمر دراز ہوں کو مقدم رکھیں گے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "ولیؤمکمما اکبر کما سنا" (۵) (تم دونوں کی

(۱) حدیث: "من صلی حلف عالم"۔ "تذکرۃ الشیخین" نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع مجلس اعلیٰ البند) میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

(۲) حدیث: "لا ہجرة بعد الفتح"۔ "تذکرۃ الشیخین" نے نقل کیا (صفحہ ۳۶۶ طبع انتقادیہ) اور مسلم (۳/۳۸۸) طبع اعلیٰ نے کہا ہے۔

(۳) فتح الباری ۱/۳۰۳ من علیہ بن ۱/۳۰۳ نہایت مشکاۃ ۶/۲۷۱۔

(۴) جوہر لا لیل ۱/۸۳۔

(۵) حدیث: "ولیؤمکمما اکبر کما سنا" کی روایت بخاری (صفحہ ۱۱/۲۲ طبع

(۱) حدیث: "اذا كانوا ثلاثا"۔ "تذکرۃ الشیخین" نے نصب الرایہ (۲/۲۶۲ طبع

مجلس اعلیٰ البند) میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

(۲) کشف القناع ۱/۱۷۱ فتح الباری ۱/۳۰۳۔

(۳) حضرت ابو مسعود کی حدیث کی تخریج (خبر ۱۳) کے تحت گذر چکی۔

امامت وہ کرے جو قم میں سب سے بڑا ہو۔ اس لئے کہ بڑی عمر کے آدمی کے دل میں خشون عادت زیادہ ہوتا ہے، اس کو آگے بڑھانے میں جماعت بڑی ہوگی (۱)۔

۱۸- اگر سب لوگ سابقہ و صاف و خصوصیات یعنی لم بقاءات، تقویٰ و عمر میں برابر ہوں تو حسیہ نے کہا ہے: جس کے اخلاق سب سے عمدہ ہوں اس کو آگے بڑھایا جائے گا اس لئے کہ اخلاق کا عمدہ ہونا افضلیت کے موجب سے ہے۔ امامت کی بنیاد افضلیت پر ہے۔ اگر سب میں سب برابر ہوں تو سب سے زیادہ کو آگے بڑھایا جائے گا اس سے کہ اس کے پیچھے نماز پڑھے کے لئے لوگوں کی رغبت زیادہ ہوتی ہے پھر سب سے عالی نسب والے پھر سب سے صاف ستھرے پڑے والے کو ترجیح دی جائے گی اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو ان کے مابین قرعہ اندازی کی جائے گی (۲)۔

مالکیہ نے کہا ہے: ہجر کے لحاظ کے بعد سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے خوبصورت کو پھر سب سے زیادہ اہل اخلاق والے کو پھر سب سے عمدہ کپڑے والے کو ترجیح دی جائے گی (۳)۔

مالکیہ کی طرح شافعیہ نے کہا کہ سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے زیادہ صاف ستھرے کپڑے اور بدن والے، خوش آواز و نیک صفت، غیرہ کو بڑھایا جائے گا۔ پھر ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی (۴)۔

حنابلہ سے صریحت کی ہے کہ اگر قرأت و فقہ میں برابر ہوں تو جس سے پہلے ہجرت کی ہو، پھر جس کی عمر زیادہ ہو، پھر جس کا نسب

اہل ہو، پھر جو ریا و متقی و پرہیزگار ہو، اگر سب ان تمام اوصاف میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی حنابلہ کے نزدیک خوبصورت ہونے کی وجہ سے آگے نہیں بڑھایا جائے گا اس سے کہ امامت میں اس کا کوئی دخل یا اثر نہیں ہے (۵)۔

یہ آگے بڑھنا محض انتخاب کے طور پر ہے شرطیہ و موجب کے طور پر نہیں، لہذا اگر موصول (غیر افضل) کو مقدم کر دیا جائے تو بالاتفاق جابر ہے، بشرطیکہ نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرائط اس میں موجود ہوں۔ لیکن یہ حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ ان اوصاف کو ذکر کرنے اور ان کے ساتھ لوٹی ہونے کو جوڑنے کا مقصد مثبت جماعت ہے، لہذا جس کے اندر کمال زیادہ ہوگا وہی افضل ہے، یہ نکتہ لوگوں کی رغبت اس میں زیادہ ہوتی ہے (۶)۔

امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف:

۱۹- اصل یہ ہے کہ امام اگر مقتدی کے مقابلہ قوی حالت والا ہو اس کے برابر کی حالت کا ہو تو اس کی امامت بالاتفاق صحیح ہے، لیکن اگر ضعیف حالت والا ہو مثلاً امام نفل پڑھ رہا ہو اور مقتدی فرض پڑھ رہا ہو یا امام معذور ہو، اور مقتدی صحیح سالم ہو یا امام مثلاً قیام پر قادر نہ ہو، جب کہ مقتدی اس پر قادر ہو تو فقہاء کی مختلف آراء ہیں، جو درجہ اولیٰ طور پر یہ ہیں:

اول: مسکن رہنے والے کا دھونے والی کی امامت کرنا اور مسافر کا متیم کی امامت کرنا بالاتفاق صحیح ہے، اور تیمم کرنے والے کا منہ کرنے والے کی امامت کرنا جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز ہے، شافعیہ نے اس جواز میں یہ قید لگائی ہے کہ امام پر نماز کا عہدہ

= استغنیہ کے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ، ۵۳۷، نہیۃ المحتاج، ۸۷، جوہر لوکل، ۸۳۔

(۲) مدنی، ۵۸، ابن ماجہ، ۵۵۵۔

(۳) جوہر لوکل، ۸۳۔

(۴) نہیۃ المحتاج، ۱۶۳، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳۔

(۱) ابن ماجہ، ۵۳۷، نہیۃ المحتاج، ۸۷، جوہر لوکل، ۸۳۔

(۲) مدنی، ۵۸، ابن ماجہ، ۵۵۵۔

و جب نہ ہو (۱)۔

وہم: جمہور فقہاء نے ہے کہ نفل پڑھنے، لے کا فرض پڑھنے
 و لے کی امامت کرنا و فرض پڑھنے، لے کا، و فرض پڑھنے
 و لے کی امامت کرنا ناجائز ہے، اور بچہ کا فرض نماز میں بائع کی
 امامت کرنا، معذور شخص کا صحیح و سالم کی امامت کرنا، بے بندہ شخص کا بائع
 پہنچے ہوئے شخص کی امامت کرنا، "رسی رکن کی تکمیل" انگلی سے عاتق
 کا اس رکن کی ونگی کر سکتے، لے کی امامت کرنا صحیح نہیں، بعض
 فروعات میں اختلاف و تفصیل ہے، ہاں مذکور بالا اشخاص کا اپنے
 جیسے امر کی امامت کرنا، تفاق فقہاء جابر ہے (۲)۔
 تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح "اقتدا"۔

مام کے کھڑے ہونے کی جگہ:

۲۰۔ اگر امام کے ساتھ دو یا دو سے زیادہ نمازی ہوں تو امام ان سے
 آگے بڑھ کر کھڑا ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور امت کا عمل
 یہی ہے، "بیت میں یہ ہے: "ان جابرا وجبارا وقف احدهما
 عن یحییٰ النبی ﷺ والآخر عن یسارہ، فاخذ بایدیہما
 حتی اقامہما حلہ" (۳) (حضرت جابر وجبار میں سے ایک شخص
 حضور ﷺ کی، ان طرف و دوسرے صاحب حضور ﷺ کی

بائیں طرف کھڑے ہو گئے، حضور ﷺ نے ان دونوں کے ہاتھوں
 کو پکڑا اور اپنے پیچھے کھڑا کیا، نیز اس لئے کہ امام کو ایسی حالت میں
 رہنا چاہیے کہ دوسرے سے ممتاز رہے، ورنہ لے کو اشتباہ نہ ہو
 تاکہ اس کی اقتدا نہ کرے۔

اگر امام صنف کے اندر یا صنف کے دائیں طرف کھڑا ہو جائے تو
 روایت کے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ اس نے ملت کو ترک کر دیا
 متاہلہ کی رائے ہے کہ امام کے بائیں طرف کھڑے ہونے و لے کی
 نماز ناظر ہے اگر امام کے دائیں طرف کھڑے ہو کر۔

اگر امام کے ساتھ ایک مرد یا بچہ ہو جو رکوع تحت ہو، تو امام اس کے
 بائیں طرف کھڑا ہوگا، اور مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہوگا، اس
 لئے کہ ابن عباسؓ کی روایت میں ہے: "انہ وقف عن یسار
 النبی ﷺ فاذا رآہ یحییٰ یحییہ" (۲) (وہ حضور ﷺ کے دائیں
 طرف کھڑے ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو گھما کر اپنی دائیں
 طرف کھڑا کر دیا)۔ اور اس حالت میں مستحب یہ ہے کہ مقتدی تھوڑے
 سا پیچھے کھڑا ہو، اس لئے کہ امام سے آگے بڑھنے کا اندیشہ ہے، و
 اگر مقتدی امام کے بائیں طرف یا اس کے پیچھے کھڑا ہو جائے تو

(۱) البدائع ۱/۵۸، کشاف القناع ۱/۸۵، المہذب ۱/۷۸، جوہر لا کیل ۱/۸۳۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ رحمہ اللہ وقف عن یسار النبی ﷺ "کی
 روایت بخاری و مسلم نے کی ہے بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "لمت لی بیت
 عائلی مہولہ، فصری رسول اللہ ﷺ العشاء، ثم جاء لصری
 لربیع رکعاتہ ثم امام، ثم قام، فوجت لصری عن یسارہ لیمسہ
 عن یحییہ" (میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ کے گھر رات گزاری،
 حضور ﷺ نے نماز عشاء پڑھائی، پھر تشریف لائے اور چار رکعات ۱۱، پھر
 سو گئے، پھر اچھے میں بھی اُکڑ کر آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ
 ﷺ نے مجھے اپنی دائیں طرف کر دیا) (فتح الباری ۲/۱۹۰، طبع انتہی صحیح
 مسلم ۱/۵۲۱، طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۲۰-۳۲۳، ابن ماجہ ۱/۹۶، المہذب ۱/۵۸، الدرر
 ۱/۳۲۹، خطاب ۱/۳۲۸، جوہر لا کیل ۱/۲۶، ۲۶، ۲۷، معنی لکھناج
 ۱/۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، کشاف القناع ۱/۳۷۲-۳۸۲۔

(۲) فتح القدیر ۱/۱۰، ۱۸، ۳۲۳، المزیلی ۱/۱۲۰، ابن ماجہ ۱/۷۰،
 الدرر ۱/۲۸، ۳۳۳، المواق ۱/۵۰، جوہر لا کیل ۱/۷۸، ۷۹، معنی
 لکھناج ۱/۲۳۱، ۲۳۳، کشاف القناع ۱/۷۶، ۸۲، المعنی لابن قدامہ
 ۱/۳۲۹، ۳۳۵۔

(۳) حدیث حضرت جابر وجبار کی روایت مسلم (۳/۳۰۵-۳۰۶، طبع
 مکتبۃ المدینہ) کے کی ہے۔

اللہ ثلاثۃ رجل ام قوما وہم لہ کادھون (۱)
(رسول اللہ ﷺ نے تین لوگوں پر رحمت فرمائی ہے: ایک وہ شخص جو لوگوں کی امامت کرے حالانکہ لوگ اس کو ناپسند کریں۔) نیز
نفسی، تمت زود، تلف (غیر مختص) ولد اثرا، اور مجہول الحال میں
سے کسی کو مستحق نام نکالا کر دیا ہے (۲)۔

ثانیہ نے نہ ناسق و غیر مختص کی امامت مکروہ ہے، اگرچہ وہ
بالغ ہو اسی طرح بدعتی کی امامت اور اس شخص کی امامت مکروہ ہے
جس کو کثر لوگ اس میں موجود کسی شرعی عیب کی وجہ سے ناپسند کریں،
نیز تمت م (جس کی زبان سے اکثر ناء نطقی)، لاء ناء (جس کی زبان
سے کثر ناء نطقی) اور اعراب کی ایسی غلطی کرنے والا جس سے معنی نہ
بدلے، ایسے لوگوں کی امامت مکروہ ہے، البتہ اہل حق اور مینا امامت
میں برہم ہیں، کیونکہ ان دونوں کی فضیلت ہم پہلے ہے، اس لئے کہ
مدحا کوئی مشغول کرے، اہل پیغمبر، یکتا، جس کی وجہ سے اس میں
خشوع زیادہ ہوتا ہے، جب کہ مینا گند کی کو، یکتا ہے، لہذا وہ اس سے
بخوبی احتیاط کر سکتا ہے، غلام کے مقابلہ میں آزادی، بہرے کے
مقابلہ میں سننے، لے کی، نفسی (آخت) اور محبوب (جس کا حضور ﷺ سے
کن ہو ہو) کے مقابلہ میں "نفل" (مکمل مرادگی رکھنے والا) کی، اور
بہرے میں رہنے، لے کے مقابلہ میں آبادی میں رہنے والے کی امامت
زیادہ بہتر ہے (۳)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اندھے، بہرے اور ایسی غلطی کرنے والے

(۱) حدیث: "لعلی رسول اللہ ﷺ" کی روایت ترمذی (۱۹۱/۲) طبع
مکتبی) نے کی ہے ترمذی نے کہا محمد بن قاسم (جو اس حدیث کی سند میں
یک روایت ہیں) پر امام احمد بن حنبل نے کلام کیا ہے اور من کو ضعیف قرار دیا
ہے وہ صاحب نہیں، عراقی نے بھی من کی تصحیف کی ہے۔

(۲) حوالہ لوکیل ۱۷۸۸ء۔

(۳) نہایت الحاح ۱۶۸۳-۱۷۴۳ء۔

جس سے معنی میں تبدیلی نہ ہو، نیز جس کو عمر کی "تی" ہو، اور جس کی
امامت کے صحیح ہونے میں اختلاف ہو، اس سب کی امامت مکروہ ہے،
اسی طرح تلف (غیر مختص) اور جس کے دونوں ہاتھ یا یک ہاتھ،
دونوں پیر یا ایک پیر کٹا ہوا ہو، لاء ناء (جس کی زبان سے کثرت حرف
لاء نطقی)، اور حاتم (جس کی زبان سے کثرت حرف ناء نطقی) کی
امامت مکروہ ہے، نیز اس لوگوں کی امامت مکروہ ہے جن میں کثرت
لوگ نام کو اس کے، نئی نفس یا فضیلت میں کمی کے سبب ناپسند کرتے
ہوں، اور کوئی مرتبہ نہیں کہ جلد زمانہ تیرا (پڑا ہوا بچہ) لعن کے ذریعہ
نسب کا انکار سے ہوئے ہے، نسبی اور عربی (گنور) امامت کریں،
اگر وہ دینی لحاظ سے اچھے اور امامت کے اہل ہوں (۱)۔

ترہمت کا یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ دوسرے لوگ
امامت کرنے کے لئے موجود ہوں، ورنہ بالاتفاق ان کی امامت مکروہ
نہیں ہے (۲)۔

نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام:

۲۵- جب امام نماز شروع کرنا چاہے تو مؤذن کو اقامت کہنے کی
اجازت دے، کیونکہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے اقامت کے
لئے اجازت لیتے تھے، مسنون ہے کہ امام نماز کے لئے اس وقت کھڑ
ہو جب "محمی علی الفلاح" کہا جائے یا جب مؤذن "قد قامت
الصلاۃ" کہے یا اقامت کے ساتھ یا اس کے بعد حسب طاقت
کھڑا ہو، جیسا کہ مفتاء کے یہاں تفصیل ہے، مگر امام مسافر ہو تو
مقتدیوں کو اس کی خبر دے تاکہ ان کو اس کے حال کا علم رہے۔ نماز
پوری کرنے کے بعد بھی مقتدیوں کو اپنے تعلق بتانا درست ہے تاکہ

(۱) انبی ۱۹۶۳-۲۰۰۰ء، کتاب الفلاح ۲۷۵-۲۸۳۔

(۲) ساہو مراح۔

وہ اپنی نماز میں رئیس۔ یہ بھی مسنون ہے کہ مقتدیوں کو صنف برہہ کرنے کا حکم دے اور میں با میں گھوم کر سب سے ”برہہ کھڑے ہو جا میں، صغیر سیدھی رئیس“ (۱)۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ محمد بن مسلم کی روایت میں ہے کہ ایک دن میں نے حضرت انس بن مالک کے برہہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی، انہوں نے فرمایا: معلوم ہے کہ یہ نثری یوں بنائی گئی؟ میں نے نہ بخدا، مجھے اس کا علم نہیں، تو انہوں نے فرمایا: حضور ﷺ سب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اس کو اپنے ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا صفوفکم“ (برہہ ہو جا، اور اپنی صفیں سیدھی کر لو) پھر اس کو اپنے ہاتھ میں لیتے اور فرماتے: ”اعتدلوا وسووا صفوفکم“ (برہہ ہو جا، اور اپنی صفیں سیدھی کر لو)۔ ایک روایت میں ہے: ”اعتدلوا لی صفوفکم وتراصوا، فابی اراکم من وراء ظہری“ (۲) (منوں میں برہہ نہ کھڑے رہو بلکہ کھڑے رہو، اس لئے کہ میں تمہیں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں)۔

دوران نماز امام کی ذمہ داری:

سب۔ جہری یا سری قرأت کرنا:

۲۶۔ فجر میں اور مغرب و عشاء کی ابتدائی دونوں رکعتوں میں (اداء ہوں یا قضاء) جہری قرأت کرے گا۔ یہی حکم جمعہ، عیدین، ترمذیہ اور ترویج کے بعد وتر کا ہے۔ ان کے علاوہ نمازوں میں سری قرأت

(۱) ابن ماجہ بن ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵

نائب مقرر نہ ہو، اور جب وہ خود راضی ہیں تو کوئی حجت نہیں۔
اس قدر جلدی جلدی نماز پڑھنا مکروہ ہے کہ مقتدی سخت طریقہ پر نماز نہ کر سکیں، مثلاً رکوع و جہد میں تین تین تسبیحات بنا کر آخری تشهد میں مسنون طریقہ کو اکرمان کے لئے ممکن نہ ہے^(۱)۔

نائب مقرر نہ ہونے کے طریقہ، اس کی شرائط و اسباب میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”اختلاف“ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

نماز سے فراغت کے بعد امام کیا کرے؟

۳۰- مستحب ہے کہ امام اور مقتدی نماز کے بعد اللہ کا ذکر اور دعاء
ماثورہ پڑھیں مثلاً صحیحین کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض
نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے: ”لا اِلهَ اِلاَّ اللہُ وحدہ لا شریکَ
لہ، لہُ الملکُ ولہُ الحمدُ وھو علی کل شیء قَدیر“
الخ^(۲) نیز مستحب ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد دائیں
یا بائیں طرف گھوم کر لوگوں کی طرف رخ کر لے، اگر اس کے سامنے
میں کوئی (نماز میں) نہ ہو، اس لئے کہ حضرت سمرہ کی روایت میں
ہے: ”کان النبی ﷺ اذا صلی صلاۃ اقبل علیما
بوجھہ“^(۳) (جب رسول اللہ ﷺ کسی نماز سے فارغ ہوتے تو
ماری طرف رخ کر لیتے تھے)۔

امام کے لئے قبلہ رخ ہونے کی حالت پر بیٹھے رہنا مکروہ ہے، اس
لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ کان اذا
فرغ من الصلاۃ لا یسکت فی مکانہ الا مقدار ان یقول
اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال

(۱) من مایون ۱/۲۲۲، ۵۶۲، الحدیث ۱/۳۵۰ شرح ابویوسف ۱/۵۲، نہایت
الکلیج ۲/۳۶۲، المغنی ۲/۱۰۲۔

(۲) حدیث ”کان یقول فی ذہر کل صلاۃ مکتوبہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ
وحدہ لا شریک لہ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۳۵ طبع
انتقیر) نے کی ہے۔

(۳) حدیث ”کان اذا صلی صلاۃ اقبل علیما بوجھہ“ کی روایت
بخاری (فتح الباری ۲/۳۳۳ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

ج- مسبوق کا انتظار کرنا:

۲۸- اگر امام کو بحالت رکوع احساس ہو کہ کوئی نماز میں شامل ہو رہا
ہے تو کچھ دیر اس کا انتظار کر سکتا ہے لیکن اس قدر کہ مقتدیوں کو گراں
نہ نہ رہے، یہ حناجہ کے نزدیک ہے، اور شافعیہ کے یہاں اصح یہی
ہے، اس سے کہ بیعت بخش انتظار ہے، ”راہ میں رانی نہیں، لہذا یہ
مشروع ہوگا جیسے رکعت کو با کرنا، ”نماز کو ملکی کرنا، اور یہ بات ہے
کہ حضور ﷺ پہلی رکعت میں قدر بھی کرتے تھے کہ کسی پاؤں کی
”بہت سانی نہ دے، ”حضور ﷺ لوگوں کی آمد کا انتظار کرتے
تھے، جب بیعت کرتے سب لوگ جمع ہو گئے ہیں تو جلد نماز شروع
کر دیتے، اور جب بیعت کرتے لوگ نہیں آتے، یہ کر رہے ہیں تو مانتے
کرتے تھے۔

یہ چیز حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں مکروہ ہے اور شافعیہ کے یہاں
کرہت کا قول اصح کے بالمقابل ہے^(۲)۔

د- نائب مقرر کرنا:

۲۹- اگر امام کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو جائے جس سے مقتدیوں کی
نماز باطل نہیں ہوتی تو امام کے لئے جائز ہے کہ ہی مقتدی کو اپنا

(۱) الاختیار ۱/۵۷، المہذب ۱/۱۰۲، ۱۰۳، المغنی لابن قدامہ ۱/۳۶۱،
۳۳۷، جوہر لا کلیل ۱/۵۰، الحدیث ۱/۲۳، کشاف مستخرج ۱/۳۶۸۔

(۲) المہذب ۱/۱۰۲، ۱۰۳، جوہر لا کلیل ۱/۷۷، المغنی لابن قدامہ ۱/۳۶۱،
من مایون ۱/۳۳۳۔

کہ وہ اللہ قربت میں سے ہوتا ہے (یعنی حاجت و نیکی اور اجر و ثواب کا راہ دہ رہے) لہذا اس کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے جیسا کہ اس جیسی دوسری چیزیں مثلاً ان کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "اقرأوا القرآن ولا تأکلوا بہ" (۱) (قرآن پڑھو اور اس کو مانے کا درمیان نہ بناؤ) نیز اس سے کہ امام اپنی نماز پڑھتا ہے الحمد للہ جو چاہے اس کی تقدیر کرتا ہے اگرچہ اس نے امامت کی نیت نہ کی ہو، اگر اس کی نیت پر کوئی چیز موقوف ہے تو یہ جماعت کی نصیحت کا حاصل رہا ہے۔ ورنہ یہ فائدہ ہے جو اسی کے ساتھ حاصل ہے نیز اس لئے کہ بعد جو نیکیوں و حاجت کرتا ہے اپنے لئے کرتا ہے فرماں باری ہے: "مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ" (۲) (جو کوئی نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے کرتا ہے) اور جو اپنے لئے کام کرتا ہے دوسرے سے اہمیت پینے کا مستحق نہیں (۳)۔

مالکیہ سے کہا: تباہی و تباہی نماز کے ساتھ "ان پڑھتے لیا جائز ہے، البتہ صرف نماز پر حاکم کے لئے نمازیوں سے اہمیت لیا کر رہا ہے، خواہ فرض ہو یا نفل (۴)۔

متاثرین مصلیٰ کے یہاں "فتی" یہ ہے کہ قرآن یا فقہ کی تعلیم اور امامت و دن کے سے اہمیت لیا جائز ہے، اور اہمیت پر رکھنے کے لئے کو مجبور کیا جائے گا کہ مقدم میں طے شدہ اہمیت یا اہمیت میں کی ہوگی کہ کوئی مدت طے نہ کی گئی ہو۔

(۱) حدیث: "اقرأوا القرآن ولا تأکلوا بہ"۔ مکی روایت احمد (۳/۲۲۸) طبع بمبئیہ کے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۹/۱۰۱) طبع استغیہ میں اس کو قوی قرار دیا ہے۔

(۲) سورہ حم اسجدہ ۳۶

(۳) المروءہ ۸۸/۵، نہایت المحتاج ۲۸۸/۵، ابن ماجہ ۵۳/۵، ابی (۵۵۵/۵ - ۵۵۸)

(۴) ۶۱۲ لکھنؤ ۳۷۳

جواز کے لئے ان کا استدلال ضرورت سے ہے، اور یہ "ضرورت" یہ ہے کہ آج، نئی امور میں کستی و کوتاہی کے پیش نظر قرآن کے ضابطہ ہونے کا اندیشہ ہے (۱)۔

یہ سب اہمیت کا حکم ہے۔ رہایت لہذا سے وظیفہ بیاتوں امور میں جس کا نفع، امر سے تک متجاوز ہوتا ہے اس پر وظیفہ بیاد اختلاف جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ احسان اور حسن معاملہ کے باب میں ہے، اجارہ کے برخلاف، یہ نکتہ وہ معاوضہ کے باب سے ہے، نیز اس نے کہ بیت لہذا مسلمانوں کے مصالح کے لئے ہے، اس لئے اگر اس میں سے کسی ایسے شخص کو یا جائے جس سے مسئلوں کو فائدہ پہنچتا ہو، اور وہ اس کا حاجت مند ہو تو یہ اس کے مصالح میں سے ہے، پینے والے کے لئے اس کا لیا جائز ہے، اس لئے کہ وہ اس کا اہل ہے، ورنہ یہ ان اوقاف کے درجے میں ہوگا جو ان لوگوں کے لئے قائم کئے جائیں جو اس قسم کے کام کریں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۳/۵

(۲) حوالہ سابق۔

امامت کبریٰ کی ۱-۲

ہے ہر ایسا شخص جو دین میں مقتدا ہو^(۱)۔

امامت کبریٰ اصطلاح میں: نبی کریم ﷺ کی نیابت کے طور پر دینی و دنیوی امور کے تعلق ریاست عامہ (عام سربراہی) ہے، اس کا نام ”امامت کبریٰ“ (بڑی امامت)، امامت صغریٰ (امامت نماز) سے ممتاز کرنے کے لئے رکھا گیا ہے، اور امامت صغریٰ نماز کی امامت کو کہتے ہیں۔ اس سے متعلق تفسیریں کو اس کی جگہ میں دیکھا جائے^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- خلافت:

۲- خلافت لغت میں: خلف بمعنی خلافت کا مصدر ہے، یعنی کسی کے بعد کسی کا باقی رہنا، یا اس کا قائم مقام بننا، ہر ایسا شخص جو دوسرے کا نائب ہو خلیفہ کہلاتا ہے، اسی وجہ سے شرعی احکام کے نفاذ اور مسلمانوں کے دینی و دنیوی امور میں ریاست (سربراہی) کرنے میں رسول اللہ ﷺ کی جگہ لینے والے کو ”خلیفہ“ کہا جاتا ہے، اور اس منصب کو ”خلافت“ و ”امامت“ کہا جاتا ہے^(۳)۔

اصطلاح شرع میں: یہ امامت کے مترادف ہے، ابن خلدون نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ انسانوں کے اخروی مصالح و ان سے وابستہ دنیوی مصالح کے لئے شرعی احکام کے تقاضوں پر قدم لوگوں کو آمادہ کرنا ہے، پھر ابن خلدون نے اس کی تشریح میں کہا: یہ حقیقت دین و دنیا کی حفاظت کے لئے شارع کی خلافت و نیابت ہے^(۴)۔

(۱) انصاری اہل سہ ۹۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۱ نہایت المحتاج ص ۹۹، روح اللہ سین علی تحت المحتاج ص ۵۳۰۔

(۳) محیط الحیط و متن اللعۃ: مادہ (خلف)۔

(۴) مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹۱۔

امامت کبریٰ

تعریف:

۱- امامت: ام القوم و ام بہم: کا مصدر ہے جس کا معنی: لوگوں سے آگے ہونا، ان کا امام ہونا ہے^(۱)۔ امام جس کی جمع امر ہے ہر وہ شخص ہے جس کی اقتداء لوگ کریں، خواہ راہ راست پر ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِاَمْرِنَا“^(۲) (اور ہم نے ان پیشوا بنادیا جو ہمارے حکم سے راہ بتلاتے تھے) کیا گمراہ ہوں جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ بِالْى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ“^(۳) (اور ہم نے انہیں (ایب) پیشوا بنادیا تھا جو (لوگوں کو) مارخ کی طرف جلاتے رہے، اور قیامت کے دن کوئی ان کا ساتھ نہ دے گا)۔

پھر اس کے استعمال میں اس قدر توسع پیدا ہو گیا کہ کسی بھی نبی کے بعد وہ مقتدا، کو شامل ہو گیا، چنانچہ امام ابوحنیفہ سلمیہ کے مقتدا، امام بخاری حدیث میں مقتدا ہیں، اور اسی طرح ۱۰۰۰ حضرات، البتہ ”امام“ کا لفظ اگر مطلق بولا جائے تو اس سے مراد امامت عظمیٰ کی حامل ذات ہی ہوتی ہے، دوسروں کے لئے اس کا استعمال مناسبت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے راہی نے ”امام“ کی تعریف یوں کی

(۱) متن لسان العرب محیط الحیط: مادہ (ام)۔

(۲) سورہ انفیہ ص ۷۳۔

(۳) سورہ قصص ص ۱۳۱۔

امامت کبری ۳-۶

پاس ہواں کو ”حاکم“ کہا جاتا ہے۔

پایان

۴- مارت لغت میں: ولایت کو کہتے ہیں، ولایت یا تو عام ہوگی اور کسی کو خدمت یا امامت عظمیٰ کہتے ہیں، یا ہی خاص ملاقہ کی ہوگی مثلاً کسی شہر وغیرہ کی ذمہ داری مل جائے یا ملک کے کسی خاص کام کی ولایت ہوگی جیسے فوج کی امارت اور صدقات کی امارت، امارت کا لقب میر کے منصب کے لئے بھی بولا جاتا ہے (۱)۔

ج-سطح :

۴- سلطہ کا معنی ہے: کنٹرول، قدرت، قہر، طلبہ، حکم پانا، رائے سے ”سلطان“ کا ثبوت ہے یعنی وہ شخص جس کو ملک میں تصرف و کنٹرول کرنے کی ولایت و اختیار حاصل ہو، اگر اس کا تعلق کسی خاص مائتہ کے ساتھ محدود ہو تو وہ ”خلیفہ“ نہیں ہے، ہاں اگر عام و مرکزی تعلق حاصل ہو تو اس کو خلیفہ کہیں گے۔ مختلف اسلامی ادوار میں خلافت بد افتد ہر پائی گئی ہے جیسا کہ آٹھ عہد عباسی میں اور افتد و عسکریابی بد افتد بھی پائی گئی ہے جیسا کہ غلام بادشاہوں کے عہد کا حال تھا (۴)۔

۵۔ حکم کا معنی لغت میں تضا (فیصل کرنا)، کہا جاتا ہے: حکم لہ
وعلیہ وحکم بیہما لغوی وشرعی عرف میں حاکم سے مراد
تاض ہے۔

عصر حاضر میں یہ عرف بن چکا ہے کہ عمومی اقتدار اختیار جس کے

() انحصار فی اصل و ثمن : ابن حزم ص ۹۰۔

(۲) الصحاح في اللغة والعلم من ۹۳۵ المراك ۸۳۳۔

برہنہ شریٰ زبان میں کوئی اسلامی تقب کی حیثیت سے وارد نہیں ہوا ہے بلکہ
 ہے سہی معنی میں ہے اور کسی منصب کے لئے اس کا اطلاق اسلامی حکومت
 میں اقتدار پر جمیوں کے تسلط کے بعد ہی ہوا ہے۔

شرقِ حکم:

۶۔ اجماع امت امامت کا انعقاد واجب ہے، اور امت کا فریضہ ہے کہ کسی عادل امام کے ماتحت رہے جو اس میں احکام الہی مانڈ کرے، اور رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے شرعی احکام کے مطابق ان کے لئے انتظام و انصرام کرے، اس اجماع سے کوئی ایسا شخص خارج نہیں جس کا اختلاف قائل اعتبار ہو (۱)۔

ان کا استدلال صحابہ و تابعین کے اجماع سے ہے، یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو جیسے ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات کی خبر ملی، فوراً سقیفہ بنو ساعدہ میں جمع ہو گئے، اس مجلس میں کہا صحابہ نے شرکت کی، اور رسول اللہ ﷺ کی تجزیہ و تہ فین جیسے نام ترین کام کو چھوڑ کر خلافت کے مسئلہ میں گفتگو کی۔

ان میں بہ چند کہ ہندو اختلاف ہوا کہ کس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے یا جس کو منتخب کیا جانا ہے اس میں کن کن صفات کا ہونا ضروری ہے، تاہم ”لام“ کی تقرری کے وجوب کے بارے میں ن میں کوئی اختلاف نہ تھا، اور کسی نے بھی ہرگز یہ نہیں کہا کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں، اسوں نے حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی، اور اقلیہ صحابہ کرام نے جو اس وقت ”سفینہ“ میں موجود نہ تھے اس سے اتفاق کیا، یہی طریقہ ہمارے میں جاری رہا، جو امام کی تقرری کے وجوب پر حرج نہ

بنایا (۲)۔

یہ واجب واجب کفایہ ہے، جیسے جہاد وغیرہ، اگر وہ لوگ جو اس

(۱) ماهیت اظهاروی علی المرد در ۲۳۸، جویم الوکیل در ۱۵۵، منشی استاج

۴۳۹، احکام سلطانیہ الماوروی ص ۴۔

(۲) انفصل فی السبل ۴۷۷، ۴۷۸، مقدمہ ابن خلدون، ص ۱۱۱۔

امامت کبریٰ ۷-۹

نیز اس لئے کہ اختلاف (خلیفہ بنانا) محض غائب کے حق میں ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے (۱)؛ بعض حضرات نے انہوں کے لئے اس ”خلافت عامہ“ کی رہنمائی میں اس کو جبراً مقرر دیا ہے جس کا ذکر اس فرمان باری میں ہے: ”إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً“ (۲) (میں زمین پر اپنا نائب بنانا چاہتا ہوں)، نیز ”هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یہی ہے جس نے تمہیں زمین میں آباد کیا)۔

امام کو اس کے نام و شخصیت سے پہچاننا:

۸- ساری امت پر امام کے نام اور اس کی ذات کو پہچاننا واجب نہیں، بلکہ محض یہ جاننا لازم ہے کہ خلافت اس کے اہل کے سپرد کر دی گئی ہے، اس لئے کہ نام و ذات کے جاننے کو واجب قرار دینے میں مشقت، حرج ہے، اس کا علم صرف ان اہل اختیار کو ہونا واجب ہے جن کے بیعت کر لینے سے خلافت کا انعقاد ہو جاتا ہے، یہی جمہور امت باری راے ہے (۴)۔

امامت طلب کرنے کا حکم:

۹- طالب کی حالت کے لحاظ سے اس کا حکم مختلف ہے، اگر اس کا اہل

کے لائق ہیں اس کو انجام دے دیں تو ہر ایک سے گناہ ساقط ہو جائے گا، اور اگر اس کو کوئی بھی انجام نہ دے تو امت میں دو قسم کے لوگ بیکار رہوں گے:

الف۔ اہل اختیار جنہیں علماء و مریدانہ و لوگوں میں سے اہل اہل و عقد، سب کے ذمہ گناہ اس وقت تک رہے گا جب تک کسی امام کا انتخاب نہیں کریتے۔

ب۔ اہل امامت: یعنی وہ لوگ جن میں امامت کی شرائط موجود ہوں تا آنکہ ان میں سے کوئی امام مقرر کر دیا جائے (۱)۔

مام کے جائز اسماء:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کو خلیفہ، امام اور امیر المؤمنین کہنا جائز ہے۔

اس کو ”مام“ کہنا تو اس وجہ سے ہے کہ موافق شرع امور میں اس کا تبار و اس کی اقتداء واجب ہے، اور اس اعتبار سے اس کو نماز کے مام کے ساتھ مشابہت ہے، اور اسی وجہ سے اس کے منصب کو ”امامت کبریٰ“ کہا جاتا ہے۔

اس کو ”خلیفہ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ بن کی نمائندگی و پیروی تمام مامہم میں امت کے لئے وہ نبی کریم ﷺ کا نائب و خلیفہ ہوتا ہے۔ اس کو ”نقیہ“ اور ”نقیہ رسول اللہ ﷺ“ کہا جاتا ہے۔

”خلیفۃ اللہ“ نام رکھنے کے جواز میں اختلاف ہے جمہور متابعان راے ہے کہ اس کو ”خلیفۃ اللہ“ کہنا ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کو حسب اس نام سے پکارنا یا تو انہوں نے منع فرمایا، ”ربنا: میں ”اللہ کا خلیفہ“ نہیں، بلکہ رسول اللہ ﷺ کا خلیفہ و نائب ہوں (۲)۔

(۱) لا احکام اسطانیہ لاوردی ص ۳۰

(۲) حضرت ابو بکرؓ کے قول: ”لست خلیفۃ اللہ، لکن خلیفۃ رسول اللہ“

= عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال سئل عن رجل قال یا رسول اللہ! فقل ان خلیفۃ رسول اللہ ﷺ (حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: حضرت ابو بکرؓ کے متعلق کہا گیا: اے اللہ کے خلیفہ! تو انہوں نے فرمایا: میں اللہ کے رسول کا خلیفہ ہوں) کی روایت احمد (۱) طبع درمطابق بہ تصنیف جوثری کرے کی ہے اس کی سند منقطع ہے۔

(۱) مفتی الکتاب ص ۳۲۳، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹، اسکی الطالب ص ۱۱۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۳۵

(۳) سورہ بقرہ ص ۳۵

(۴) لا احکام اسطانیہ لاوردی ص ۱۲

امامت کبریٰ ۱۰-۱۱

السبعين، وإمارة الصبيان" (۱) (ستر سال پورے ہونے اور بچوں کی امامت سے اللہ کی پناہ مانگو)۔

ج- مرد ہونا: عورتوں کی امامت صحیح نہیں، اس سے کہ حدیث ہے: "لن يعلج قوم ولوا أمرهم امرأة" (۲) (وہ قوم کبھی چنپ نہیں جتنی جس نے اپنا سر نہ کسی عورت کو دینا) نیز اس سے کہ اس منصب کے ساتھ اہم کام اور ذمہ داریاں سونپیں، جو عورت کی طبیعت کے ساتھ میل نہیں کھتیں، اور اس کے بس سے ماہر ہیں۔ مثلاً امام باقرؑ کاٹ خوامی نو جوان کی قیادت کرتا ہے اور بنفس نفیس جنگ میں شریک ہوتا ہے۔

۱- کفایت: وہ عمر کے ذریعہ سے ہو، کفایت سے مراد تہمت و شجاعت ہر دو لیے ہی ہے، اس طور پر کہ وہ جنگی و انتظامی امور کی دیکھ بھال کر سکتے، خود کو نادرے اور امت کی طرف سے دفاع کرے۔

۲- حریت: لہذا جس شخص میں کسی قسم کی غلامی ہو اس کے لئے اس منصب کا انتخاب و ذمہ داری درست نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنے "مآثر" کی خدمت میں مشغول رہتا ہے۔

۳- خواہش: اعضاء میں کوئی یہاں عیب نہ ہو جو امامت کی ذمہ داریوں کی انجام دہی کی خاطر پورے طور پر عقل و حرکت سے مانع ہو، یہ متفق علیہ شرائط ہیں (۳)۔

۱۱- مختلف فیہ شرائط حسب میل ہیں:

الف- عدالت: دہش، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ

(۱) حدیث: "نَعُوذُوا بِاللّٰهِ" - "کی روایت احمد (۳۲۶/۲) طبع لکھنؤ (۱) کے ہے اس کی تصدیق ہے (المحرر ان اللہ ہی ۳۰۲/۳ طبع کتب)۔

(۲) حدیث: "لن يعلج قوم ولوا أمرهم امرأة" - "کی روایت بخاری (صحیح ۱۲۶/۸) طبع انتقاری کے ہے۔

(۳) حاشیہ الحاشیہ علی الدرر ۱/۲۳۸، حاشیہ الدرر ۲/۴۹۸، حاشیہ لؤلؤ (۲۲۱/۲، مشقی الحاشیہ ۳۰۳، شرح لؤلؤ ۱۰۸/۱۰۸)۔

صرف ایک شخص ہو تو اس پر واجب ہے کہ امامت کو طلب کرے، اور اہل عقل و عقد پر واجب ہے کہ اس کے ماتحت پر بیعت کریں، اور امامت کے قائل ایک جماعت موجود ہو تو ان میں سے ہی ایک کا امامت کو طلب کرنا درست ہے، اور ان میں سے ہی ایک کا انتخاب کرنا واجب ہے، ورنہ ہی ایک کو امامت قبول کرنے پر مجبور یا جابے گار، تاکہ امت متحد رہے، ورنہ کوئی اس سے افضل موجود ہو تو اس کے سے امامت طلب کرنا مکروہ ہے، ورنہ امامت کے قائل ہی نہ ہو تو امامت کا مطالبہ کرنا حرام ہے (۱)۔

شرائط امامت:

۱۰- فقہاء امام کے لئے چند شرائط لکھتے ہیں، کچھ متفق علیہ، بعض مختلف فیہ ہیں۔

امامت کے لئے متفق علیہ شرائط:-

الف- اسلام، اس لئے کہ کوئی کے جواز اور امامت سے کم اہم چیز پر ولایت کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے۔ فرمان باری ہے: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا" (۲) (ہرگز اللہ کافروں کو مسلمانوں پر غلبہ نہیں دے گا)، اور امامت بقول اس جرم سب سے بڑا کبھل (غلبہ) ہے، نیز تاکہ مسلمانوں کے مفاد کا تحفظ رکھنا ہو سکے۔

ب- تکلیف (مکلف ہونا): اس کے تحت عقل، بلوغ آتے ہیں، لہذا بچہ یا مجنون کی امامت درست نہیں، اس لئے کہ وہ دونوں خود ہرے کی ولایت و ماتحتی میں ہیں، لہذا مسلمانوں کے امور کے دہی و ذمہ دار نہ ہوں گے۔ حدیث میں ہے: "نَعُوذُوا بِاللّٰهِ مِنْ دَمِينٍ"

(۱) توحید الحاشیہ ۲/۵۳۰-۵۳۱، ۸/۸۰۸، ۳۰۹-۳۱۰، اسکی مطالبہ ۱۰۸/۱۰۸۔

امامت کبریٰ ۱۲

سے ہوں گے)، اس میں بعض علماء مثلاً ابو بکر باقلانی کا اختلاف ہے، ان کا استدلال حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہے: ”ترسم (وہ خلیفہ کے آزاد سر و غلام) با حیات ہوتے تو میں انہی کو مقرر کرتا“، البتہ امامی یا حلی ہونا بائناق فقہاء عند سب ر بعد شرط نہیں، اس لئے کہ دندائی تین خلفائے راشدین بنو ہاشم میں سے نہ تھے، اور کسی سحابی نے ان کی خلافت پر انگلی نہیں اٹھائی، لہذا عہد صحابہ میں اجماٹ ہو گیا (۱)۔

امامت کا وہ امام و استمرار:

۱۲- امامت کے امام، بقاء کے لئے شرط کا برقرار رہنا شرط ہے، ان کے ختم ہونے سے امامت ختم ہو جاتی ہے، البتہ عدالت اس سے مستثنیٰ ہے کہ منصب امامت پر اس کے زوال کے اثر کے بارے میں حسب دلیل اختلاف ہے:

حنفی کے نزدیک عدالت ولایت کے صحیح ہونے کے سے شرط نہیں، چنانچہ ان کے نزدیک فاسق کو امام مقرر کرنا کراہت کے ساتھ درست ہے، اور اگر کسی کو عادل ہونے کے حال میں امام بنا دیا گیا پھر اس نے ظالمانہ فیصلہ دیا، اس کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے فاسق ہو گیا تو معزول نہ ہوگا، بلکہ وہ معزول کئے جانے کا سزاوار ہے، اگر اس کی معزولی کسی قصداً سبب نہ ہو، اس کے سے ارتکابی غیہ و کی دعا کرنا واجب ہے، لیکن اس کے خلاف ثر و (بغامت) کرنا واجب نہیں، حنفیہ نے امام ابو حنیفہ سے یہی نقل کیا ہے، اور تمام حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے جامع نظام امیر کے پیچھے نماز

عدالت و اجتہاد و شرائط صحت ہیں، لہذا فاسق یا مقلد کو اسی وقت امام بنایا جاسکتا ہے جب کہ عادل (متدین) اور مجتہد موجود نہ ہوں۔

حنفی کی رائے ہے کہ یہ دونوں افضل ہونے کی شرطیں ہیں، لہذا فاسق و مقلد کو اقتدار پر و اس کو عادل اور مجتہد نہ ہو، ہو سکتا ہے (۱)۔

ب- عدالت، بیانی و روایات، باتوں و چیزوں کا صحیح و ساقم ہونا: جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ یہ سب شرائط اختیارات ہیں، لہذا امام صحیح، بہرے، دونوں ہاتھ و پاؤں کے شخص کی تقرری ابتدا کرنا درست نہیں، اور اگر تقرری کے بعد اس میں یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ معزول ہو جائے گا، اس لئے کہ ایسا شخص مسلمانوں کے مفادات کی انجام دہی پر قادر نہیں، اور اگر یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ امامت کی اہلیت سے خارج ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ یہ شرطیں لہذا ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں کہ امام میں کوئی جسمانی عیب یا قائل نفرت مرض ہو، تاہم ندھا ہونا، بہرہ ہونا، ہاتھ و پاؤں کا کٹا ہونا، ناک کٹا ہونا، اور جذام (کوڑھ) ہونا، کیونکہ کتاب و سنت و اجماع کی رائے سے یہ چیزیں مانع میں ہیں (۲)۔

ث- حسب: جمہور فقہاء کے یہاں امام کا قریشی ہونا شرط ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: ”الامامة من قریش“ (۳) (امیر قریش میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۸۴، ۳۵۵، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۱۰۰، جوہر لولعلیں ۲۴۱، شرح المروض ۳۰۸، مفتی الحکاج ۳۰۴، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۵۱، طبع بیروت، الاضاف ۱۱۰/۱۔

(۲) حاشیہ الخطاوی ۲۳۸، ابن عابدین ۳۶۸، ۳۱۰، الدرر ص ۸۸، شرح المروض ۳۰۸، اقلیو بی ۳۰۸، انصاری فی الملل و النحل ۳۶۷۔

(۳) حدیث: ”الامامة من قریش“ کی روایت طبرانی (ص ۱۲۵) طبع دائرة المعارف النظامیہ نے کی ہے اور اصل حدیث صحیح بخاری (فتح الباری

۳۱۳، طبع استغیہ) میں من القاطعین ہے ”ان شاء اللہ الامیر من قریش“ (یاد رکھو خلافت قریش میں ہے)۔

(۱) ابن عابدین ۳۶۸، مفتی الحکاج ۳۰۴، رد المحتار لمین ۲۶۹، ۳۸۸، مطالب ولی النبی ۲۶۵، حاشیہ الدرر ص ۲۶۸۔

امامت کی ۱۲

پر بھی، وہاں شطرف سے کی جانے والی تفریق کو قبول کیا، یہ ان کے نزدیک ضرورت (مجبوری) اور فتنہ کے اندیشہ کی وجہ سے تھا^(۱)۔

ہوئی ہے کہ جیسے امام جابر (خام) کے خلاف بغاوت برپا کر دی گئی ہے، اس سے کہ سبب اپنی امامت کے انعقاد کے بعد ظلم و فسق اور حقوق کو صیانت کرنے سے معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کو وحشیانہ بیعت کرنا اور اس کے خلاف بغاوت نہ کرنا واجب ہے اور یہ صرف وہ معاملہ میں سے ختم ہوں کو مقدم رکھنے کے لئے ہے۔ اس امر کوئی امام "عادل" اس کے خلاف اٹھ کھڑا ہو تو خام امام کے خلاف شریعت کرنا اور اٹھنے والے کی اعانت کرنا جائز ہے^(۲)۔

شرعی نے کہا ہے: ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ اگر امام حضرت عمر بن عبد العزیز جیسا ہو تو لوگوں پر فرض ہے کہ اس کا دفاع کریں اور اس کی معیت میں جنگ کریں اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ فرض نہیں، اس کے ساتھ جو سلوک کیا جا رہا ہے ہونے والا اللہ تعالیٰ ایک ظالم کے ذریعہ دوسرے ظالم سے انتقام لے گا، پھر ان دونوں سے بدلہ لے گا^(۳)۔

اور یہی ہے کہ امام کی مدت میں ترح (جو فسق ہے) کی دو قسمیں ہیں: اول جس میں اس نے خود نفس کا اتنا کیا ہے، دوسری: جس میں وہ کسی شیعہ کی بناء پر پڑ گیا ہے۔ "الذکر کا تعلق انہوں جو ترح سے ہے یعنی اس کا ممنوعات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا جو شہوت سے مغلوب اور بوائے نفس کے تابع ہو کر انجام دیے، یہ یہاں فسق ہے جو امامت کے انعقاد اور اس کے بقدر رہنے سے مائع ہے، اگر یہاں فسق اس شخص کے اندر پیدا ہو جائے جس کی امامت کا انعقاد ہو چکا ہو تو وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، پھر

(۱) المسألة بشرح المسألة ص ۳۳۳ من مطبوعہ دار الفکر

(۲) المدلول ص ۲۹۹

(۳) الترح ص ۶۸

اور وہ دوبارہ "عادل" بن جائے (فسق ختم ہو جائے) تو بدعت جدید امامت پر دوبارہ لازم نہ ہوگا۔ بعض متکلمین نے کہا ہے: دوبارہ امامت پیدا ہونے کے بعد وہ امامت پر لازم ہو جائے گا، نئے سرے سے امت یا بیعت کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور نئے سرے سے بیعت کرنے میں مشقت پیش آئے گی۔

قسم، م کا تعلق انعقاد سے ہے جس میں کسی عارضی شیعہ کی وجہ سے تاویل کی گئی ہو، وہ اس کی مایل تاویل کرنا ہو، اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ایک فریق کی رائے ہے کہ یہ امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، اس کے پیدا ہونے پر وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ جب کفرناویلی وغیرناویلی کا حکم یکساں ہے تو فسق ناویلی و فسق غیرناویلی کی حالت بھی برابر ہونا واجب ہے، بہت سے علماء بصرہ نے کہا ہے: یہ امامت کے انعقاد سے مائع نہیں، اور نہ ہی اس کی وجہ سے وہ امامت سے نکلے گا، جیسا کہ یہ ولایت قضا اور کوئی کے جواز سے مائع نہیں^(۱)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: اگر یہ صفات، بابت عقد پائی جا میں، پھر عقد کے بعد ختم ہو جائیں تو غور کیا جائے گا، اگر یہ اس کی مدت میں ترح (یعنی فسق) ہو تو یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، خود اس کا تعلق افعال جوارح سے ہو یعنی شہوت پرستی کے جذبہ سے ممنوعات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا، یا اس کا تعلق عقائد سے ہو یعنی کسی شیعہ کی وجہ سے اس نے تاویل کی اور مایل رائے قائم لی، یہ ہر دہی کی روایت میں اس سواہل کے تعلق کو نہ غور اور مال خیمت میں خیانت کرنے والے امیر کی معیت میں جہاد کیا جائے گا ان کے (یعنی امام احمد کے) کلام کا ظاہر ہے۔ امام احمد معصوم کو امیر

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۷۷

امامت کبریٰ ۱۳

المومنین بہار کرتے تھے، حالانکہ اس نے ان کو خلق قرآن کا قابل ہونے کی دعوت دی تھی۔

حنبل سے بہار: اثنی عشری ولایت و حکومت میں مقبلاً، بعد ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس آئے، کہا کہ یہ مسئلہ غنیمت حد تک پھیل چکا ہے (اس سے ان کی مراد خلق قرآن کے قول کا غلبہ ہے)، ہم آپ کے پاس مشورہ کے لئے حاضر ہوئے ہیں کہ ہمیں اس کی مارت و مصلحت پتہ نہیں تو ابو عبد اللہ نے فرمایا: تم یہی کہو کہ اپنے دل سے ناپسند کردہ بین حاکمیت سے ماتحت نہ بنو، مسلمانوں کو منتشر نہ کرو، امام احمد نے (جیسا کہ مزی کی روایت میں ہے) حسن بن صالح بن حمزہ کی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا: ان کی رائے تھی کہ تم کو اسٹھانی چاہئے بین ہم ان کی رائے پسند نہیں کرتے (۱)۔

نعتقد امامت کا طریقہ:

امامت تین طریقہ سے معتقد ہوتی ہے، اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے (۲)۔

ول: بیعت:

۱۳۔ بیعت سے مراد اہل عمل و عقید کی بیعت ہے، اہل عمل معتقد مسلمانوں کے ساتھ، سربراہان و رہنماؤں اور بینات و بیعت کے وقت عوامی مشقت کے بغیر جمع ہوا آسان ہو، بین یا اس کے لئے کسی خاص مد کی شرط ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: بعض فقہاء سے منقول ہے کہ ایک جماعت ہونی شرط ہے، کسی تعداد کی تعیین

نہیں (۱)۔ مالکیہ و حنبلیہ کی رائے ہے کہ امامت کے انعقاد کے لئے ضروری ہے کہ جمہور اہل عمل و عقیدہ ہوں، ہر دست بدست بیعت کریں، اور جس شرط کے بھی اہل عمل و عقیدہ ہوں نہ ہوں اس کو حاضر یا جائز، تاکہ عمومی رضامندی ہو، اور بلا جہات اس کی امامت مسلم ہو (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام شرطوں کے اہل عمل و عقیدہ اثنی عشری نہیں، اس لئے کہ یہ ضرور ہے اور اس میں مشقت ہے، انہوں نے اس سلسلہ میں پانچ قول ذکر کئے ہیں: ایک جماعت کہتی ہے: امامت کے اعتقاد کے لئے کم از کم پانچ افراد معتقد امامت پر متفق ہوں، یا کوئی ایک باقی کی رضامندی سے معتقد امامت کرے، اس کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت سے ہے کہ پانچ حضرات کے اجتماع ضرور ہے ان کے لئے بیعت کرنے سے ان کی خلافت منعقد ہوئی، چہ بعد میں لوگوں نے بھی بیعت کر لی، اور حضرت عمر نے چھ افراد کو مجلس شوریٰ میں رکھا کہ پانچ کی رضامندی سے کسی ایک کو مقرر کریں۔

ایک جماعت کی رائے ہے کہ امامت کا انعقاد چالیس سے کم کے رجوع نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ جمعہ سے زیادہ مازک مسئلہ ہے، اور جمعہ کا اعتقاد چالیس سے کم کے رجوع میں ہوتا ہے، ان کے یہاں رائج یہ ہے کہ کسی ضمن عدلی شرط میں، بلکہ عدلی کی شرط نہیں، حتیٰ کہ اگر اہل عمل معتقد ہونے کی اہلیت ایک ہی شخص میں پائی جائے جس کی بوت مانی جاتی ہو تو اس کا بیعت کرنا امامت کے انعقاد کے لئے کافی ہے، اور لوگوں پر اس سے اتفاق کرنا اس کی پوری سلازم ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ من طبعی ۱۹۸۱ء

(۲) حاشیہ الدوسری ۳۸۸، ۳۸۹، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳،

امامت کبریٰ ۱۳-۱۵

اہل فتنہ کی شرط:

۱۴- فقہاء اہل اختیار کے لئے کچھ شرائط لگاتے ہیں جو یہ تینہ عدالت (پٹی شرائط کے ساتھ) شرائط امامت کا علم برائے سمجھ و جہد و تدبیر (۱)۔

ثانیہ مزید ایک شرط یہ لگاتے ہیں کہ وہ امامت کے احکام کے متعلق مجتہد ہو مگر اختیار، انتخاب ایک شخص کی طرف سے ہو، یا ان میں کوئی مجتہد ہو جبکہ اہل اختیار جماعت کی شکل میں ہوں (۲)۔

۱۵- دوم: ولی عہد بنانا:

ولایت عہد یہ ہے کہ امام کسی شخص کو خلافت کے لئے مامور کرے جس کو خلافت پہنچا کر مانتے ہوئے وہ اس کی موت کے بعد امام بن جائے (۳)۔ ماموری نے کبلا پیش رو کے نامزد کرنے و سپرد کرنے کے ذریعہ امامت کا انعقاد جاری ہے اس پر اجماع ہے، یہ بالاتفاق صحیح ہے، اس کی وجہ امور ہیں جن پر مسلمانوں نے عمل کیا ورنہ پرکیر نہیں کی۔

اس حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلافت پہنچائی، مرنے کے

بعد ایک امامت کا انعقاد اہل حل و عقد کی بیعت سے ہو جاتا ہے اور ایک جگہ تمام اہل حل و عقد کا اجتماع ممکن نہیں، لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ اہل حل و عقد کی معمری تعداد سے امامت کا انعقاد ہو جائے گا ان کا مفہود یہ ہے کہ اہل حل و عقد کی رضامندی اور ایسے لوگوں کے پیش نفس بیعت کر لینے سے امامت کا انعقاد ہو جاتا ہے جن پر تمام لوگوں کو مجبور ہو (دیکھئے نہایت الحجاج للارلی ۷/۳۱۵)۔

کمیل کی رائے ہے کہ یہ چیز جگہ و وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، ہجریہ ہے کہ جمہور امت کی رائے معلوم ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے "و امر ہم بشورہ" مینہم سورہ شوریٰ ۳۸۔

(۱) حاشیہ الرسالہ ۳/۲۹۸، الاحکام للارلی ص ۳-۴، اسکی المطالب ۳/۱۰۸۔

(۲) مفتی الحجاج ۳/۱۳۱، اسکی المطالب ۳/۱۰۹۔

(۳) مہیۃ الحجاج ۷/۳۱۔

اس پہ اُترنے کی بناء پر مسلمانوں نے اس کو ثابت و برقرار رکھا۔

۱۶- حضرت عمرؓ نے اہل شوریٰ کو امامت پہ دین تو اس جماعت شوریٰ نے اس میں غل، غلبہ قبول کر لیا، یہ حضرت عت کے نمائند فرما تھے، جو سمجھتے تھے کہ یہ پہنچا کر مانتے ہیں، مگر اہل حق پر امام اس سے خارج ہو گئے، حضرت عباسؓ مجلس شوریٰ میں حضرت علیؓ کی شمولیت پر ناراض ہوئے تو حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا: ایک ہم اسلامی مسئلہ، ریٹش تھا، میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ خود کو اس سے الگ کر لوں لہذا امامت کو سپرد کرنا انعقاد امامت کے باب میں جہاد بن یا احمد اگر امام کسی کو امامت سپرد کرنا چاہے تو اس کا فرض ہے کہ بے غور و فکر سے دیکھے کہ کون اس کا سب سے زیادہ حق دار اور اس کی شرائط کا مکمل حامل ہے۔ اگر کسی شخص کے بارے میں اس کی رائے کام ہو جائے تو اس کے متعلق یہ دیکھو:

۱- اگر یہ اس کا لڑکا یا والد نہیں تو اس کے لئے جائز ہے کہ پہ نفس نہیں اس کے لئے عقد بیعت کرے اور یہ ذمہ داری اس کے سپرد کر دے، کو کہ اس نے اہل اختیار میں سے کسی سے مشورہ نہ کیا ہو، البتہ یہ اختلاف ہے کہ آیا اہل اختیار کی رضامندی کا ظہور اس کی بیعت کے انعقاد کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ بعض علماء اہل عصرہ کی رائے ہے اس کی بیعت پہ اہل اختیار کی رضامندی امت کے حق میں اس کی بیعت کے لزوم کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جو امت سے وابستہ ہے، لہذا امت کے اہل اختیار کی رضامندی کے بغیر امر امامت کے درکارم نہ ہوگا، لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کی بیعت منعقد ہو جاتی ہے، اس بیعت پر رضامندی کا اعتبار نہیں، اس سے کہ حضرت عمرؓ کے سے بیعت صحابہ کی رضامندی پر موقوف نہ تھی، نیز اس لئے کہ امام کو اس کا زیادہ حق ہے، لہذا اس کا انتخاب کرنا پورے طور پر جاری ہوگا اور اس سلسلہ میں اس کی بات زیادہ دماغ ہوگی۔

امامت کبریٰ ۱۵

گر ولی عہد لڑ کا یا والد ہو تو انفرادی طور پر اس کے لئے بیعت لینے کے جو اہل کے بارے میں تین آراء ہیں:

۱۔ انفرادی طور پر لڑکے یا والد کے لئے بیعت لینا ناجائز ہے یہاں تک کہ اہل اختیار سے اس کے تعلق مشورہ کر لے، اور وہ بھی اس کو امامت کا اہل سمجھیں، تو اس وقت اس کے لئے بیعت لینا درست ہے، اس سے کہ یہ چیز اس کی طرف سے ولی عہد کے لئے ترکیب (توصیف) ہے جو کوئی کے درجہ میں ہے اور امت کے لئے اس کو مقرر کر فیصلہ کے قائم مقام ہوتا ہے، جب کہ اس کے لئے اپنے والد یا لڑکے کے حق میں کوئی دینا ناجائز ہے، اور نہ ہی وہ ان دونوں کے حق میں فیصلہ کر سکتا ہے، کیونکہ انفرادی طور پر ان کی طرف اس کے میدان وراثت کے سبب اس پر تسلط آتی ہے۔

دوسری رائے: وہ کہنے پہ لڑکے یا والد کے لئے بیعت لے سکتا ہے، اس سے کہ وہ امت کا امیر ہے اس کا حکم امت کے حق میں اور امت کے خلاف مانتا ہے، لہذا منصب کے حکم کو نسب کے حکم پر غالب یا گیا ہے، وراثت کو اس کی امانت داری میں ظلم اور ایا اس کے معارضہ مخالفت کا ذریعہ نہیں بنایا گیا، اور وہ اس سلسلہ میں ایسا ہے جیسے کہ خلافت اپنے لڑکے یا والد کے ملاؤ کو سونپ دے، اور کیا اہل اختیار کی رضامندی اس پر وہی کی صحت کے بعد امت کے حق میں اس کے لازم ہونے کے لئے معتبر ہے یا نہیں؟ اس میں صورتیں ہیں، جیسا کہ بتا دیا چٹا ہے۔

تیسری رائے: اپنے والد کے لئے بیعت لینا اس کے لئے تنہا جائز ہے، میں نے لڑکے کے لئے تنہا وراثت نہیں لے سکتا، اس سے کہ بیعت میں والد سے زیادہ اپنے لڑکے کی طرف ممانعت ہوتا ہے، اس وجہ سے انسان جو کچھ چاہا کر رکھتا ہے وہ اپنے والد کے بچے یا بیوی کے لئے رکھتا ہے۔

۲۔ اپنے بھائی اور اپنے عصبہ رشتہ داروں اور متعلقین کے لئے بیعت جواز ہے اور ان کے انجمن لوگوں کے لئے بیعت لینے کے مانند ہے، تنہا اس طرح کی بیعت لینا اس کے لئے جائز ہے۔

۳۔ ابن خلدون نے امامت اور مصلحت کے پیش نظر اس کی مشروعبیت اور یہ کہ اس کی حقیقت امت کے ایٹمی وادی مصالحہ پر نظر رکھنا ہے اس کو بیاں کرنے کے بعد لکھا ہے: امام امت کا ولی و مددگار اور اس کا امین ہے، حکمت حیات اس کی خاطر سب چیزوں پر نظر رکھتا ہے، لہذا اس پر یہ مدداری عائد ہوتی ہے کہ موت کے بعد بھی اس کی نگہ رکھ کر کرے، اور اس کی اہل یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنا قائم مقام مقرر کرے جو امت کے امور کی نگرانی خود اسی کے اندر پر کرے، لوگ اس سلسلہ میں اس کی نظر فکر پر اسی طرح متواتر ہیں جیسا کہ پہلے خود اس پر کرتے تھے، بیعت میں یہی معروف ہے، کیونکہ اس کے جواز و اعتبار پر اجماع ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے صحابہ کرام کی موجودگی میں بار خلافت حضرت عمرؓ کو سونپ دیا تھا، بھی پنے اس کو جابر قرار دیا، اور حضرت عمر فاروقؓ کی اطاعت کے پابند رہے، اسی طرح حضرت عمرؓ نے عشرہ مبشرہ میں سے بقیہ چھ حضرات کی مجلس شوریٰ قائم کر کے ان کے حوالے کر دیا، اور ان کو اختیار دیا کہ امام کا انتخاب کریں، پھر ان چھ حضرات میں سے بعض حضرات نے اپنا اختیار بعض اور سے حضرات کو دے دیا، بالآخر یہ اختیار حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو مل گیا، انہوں نے غور و فکر کیا، مسلمانوں سے گفتگو کی تو، یکساں سب لوگ حضرت عثمانؓ کی طرف سے اتفاق کرتے ہیں، لیکن حضرت عثمانؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ سے اس امر پر اتفاق پایا کہ ان کی تمام مسائل میں اپنی رائے و اجتہاد کے بجائے حضرات شیخین کے تشکیلاتی پابندی کریں گے، تو حضرت عبدالرحمنؓ

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور کی ص ۱۰۔

امامت کبریٰ ۱۶-۱۷

نے حضرت عثمان کو ترجیح دی، وہ اس طرح حضرت عثمان کے لئے خلافت کا انعقاد ہو گیا، وہ اس کی فرمانبرداری کو انہوں نے وہب کر لیا، صحیح پیرامی ایک جماعت اس پہلی اور دوسری مہاجر خلافت کی ذمہ داری پر اترنے کے وقت موجود تھی۔ عین ہی نے اس پر کئی نہیں کی، جس سے معلوم ہو کہ وہ اس طرح سے خلافت پر اترنے سے متعلق تھے، وہ اس کو مشورہ دیتے تھے اور اجماع حجت ہے، جیسا کہ معلوم ہے۔ اور اس سلسلہ میں امام پر لازم نہیں لگانا چاہئے کہ وہ اپنے والد یا باپ کو اپنا ولی عہد بناوے، چونکہ بحالت زندگی امامت کی دیکھ رکھتے کے مسئلہ میں ماموں معتبر مانا گیا ہے، تو موت کے بعد ہر چہ ولی اس سلسلے میں وہ کوئی ذمہ داری اپنے سر نہ لے گا، اس کے برخلاف جو لوگ کہتے ہیں کہ ولاد یا والد کو ولی عہد بنانے میں اس پر تہمت آئے گی یہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ والد کو ولی عہد بنائے میں تو نہیں سہلین ولاد کو ولی عہد بنانا میں تہمت آئے گی، وہ لوگ عثمان سے دور کی بات کرتے ہیں، خصوصاً سربراہ موقع کوئی، اچھے موجود ہو، کسی مصیبت کو ترجیح دینا، یہ کسی ہمارے کام میں نہ ہو یہ بدنامی بالکل اہل ہو جاتی ہے (۱)۔

اس کے ساتھ امام کو اختیار ہے کہ امامت کے قائل یا ریاء اور ان کی مجلس شری قائم کرے، وہ امام کی موت کے بعد جس کو بھی امامت کے سے مامز، سردیں گے وہ مقرر ہو جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے چند حضرات کی مجلس شری قائم کر دی تھی، جنہوں نے بالاتفاق حضرت عثمان کا انتخاب کیا اور سی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، لہذا یہ حدیث ہو گیا (۲)۔

عائب کو ولی عہد مقرر کرنا:

۱۶- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ شہر سے عائب شخص کو خلیفہ مقرر کرنا درست ہے، اگر اس کی زندگی کا علم ہو، امام کی موت کے بعد اس کو دایا جائے گا، عین اتر اس کی غیر حاضری میں ہو جائے گا، مسلمانوں کو اس سے نقصان پہنچے تو اہل اختیار کے لئے جائز ہے کہ اس کا عائب مقرر کر دیں، اور مامز ولی عہد کے آنے پر یہ عائب معزول ہو جائے گا (۱)۔

ولایت عہد کی صحت کی شرائط:

۱- جمہور فقہاء، ولایت عہد کے صحیح ہونے کے سے چند شرائط نکالتے ہیں مثلاً:

الف- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط موجود ہوں، لہذا قاسق و جاہل کو امام کی طرف سے ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں۔

ب- ولی عہد خلافت کو امام کی رضا کی میں قبول کر لے، لہذا اگر اس نے امام کی زندگی میں قبول نہ کیا تو یہ خلافت کی وصیت ہوگی، اور اس پر وصیت کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً بیہوش کے یہاں ایک قول ہے کہ ولی عہد کے بارے میں وصیت باطل ہے، اس لئے کہ امام موت کے سبب ولایت سے نکل جاتا ہے (۲)۔

ج- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط اس کے ولی عہد مقرر کئے جانے کے وقت سے امام کی موت کے بعد تک برقرار رہیں، لہذا جمہور فقہاء کے نزدیک بچہ یا پاگل یا قاسق کو ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں، کو کہ امام کی موت کے بعد ان میں کمال پیدا ہو جائے، امام کی زندگی میں ولی عہد میں کسی ایک شرط کے زائل ہونے سے ولی عہد کی

(۱) کسی المطالب ۳۷۰، الا حکام السلطانیہ للماوردی ص ۸۰، الا حکام السلطانیہ

الابی بعلی ص ۱۰۔

(۲) مفتی الکناج ص ۳۱۔

(۱) مقدمہ ابن خلدون ص ۱۰۰۔

(۲) مفتی الکناج ص ۳۱، بیہدہ الکناج ص ۱۱۳، کسی المطالب ۳۷۰، الا حکام

السلطانیہ باب بعلی ص ۱۰۔

امامت کی ۱۸

بطل ہو جائے گی (۱)۔

اول: درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے۔

۱۔ ہم: پیش رو امام کے ولی عہد بنادینے سے۔

۲۔ امام درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے امامت کا انعقاد تو جمہور درباب حل و عقد کے اختیار کے بغیر نہ ہوگا، امام احمد نے سحاق بن مرثد کی روایت میں کہا ہے: امام وہ ہے جس پر تفاق و اجماع ہو جائے۔ سب لوگ: میں: یہ امام ہے۔

۳۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ درباب حل و عقد جماعت کے وسیع اختیار ہوگا۔

۴۔ امام احمد سے ایک روایت میں معلوم ہوتا ہے کہ امامت کا انعقاد قہر و غلبہ کے وسیع ہو جاتا ہے، اور بیعت کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، چنانچہ انہوں نے عبد القدوس بن مالک عطار کی روایت میں کہا ہے: جو لوگوں کے ذریعہ لوگوں پر غلبہ حاصل کرے، اور بلا شریفہ بن جائے اور اس کو امیر المؤمنین کہا جائے لگے تو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھنے والے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ اس پر رات گزر جائے اور وہ اس کو امام نہ سمجھے خواہ وہ نیک ہو یا فاجر، نیز انہوں نے ابو الحارث کی روایت میں (اس امام کے متعلق جس کے خلاف کوئی عصمت کا طالب بغاوت کر جائے، کچھ لوگ امام کے ساتھ اور کچھ لوگ باقی کے ساتھ ہوں) کہا: جمعہ اس شخص کے ساتھ ادا ہوگا جو غائب آجائے، اور انہوں نے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابن عمر نے واقعہ حروہ کے زمانہ میں اہل مدینہ کو ماز پر احادیث، و فرمایا: ہم اس کے ساتھ ہیں جو غائب آجائے۔

۵۔ پہلی روایت میں یہ ہے کہ جب معاویہ بن ابی سفیان اختلاف ہو تو ہنسار نے کہا: ایک امیر تیار کیا، امیر تمہارا، تو حضرت عمرؓ نے ان کے خلاف دلیل دی، اور حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا: ہاتھ بڑھا دے، میں آپ سے بیعت کرتا ہوں، انہوں نے غلبہ کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ

خفیہ کی رائے ہے کہ ولی عہدی کے وقت اگرچہ ہوتا اس کو ولی عہد بنانا جائز ہے، فاروقی سلطنت کی تمام مقامات کے پر، سرحد پر جائے، یہاں تک کہ ولی عہد بالغ ہو جائے، خفیہ نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جب بچہ بالغ ہو جائے گا تو از سر نو اس کی بیعت لی جائے گی، اور اس کا تمام مقام جس کے پر نظم و ضبط ہوگا وہ اس کے بالغ ہونے سے معمر ہل ہو جائے گا (۲)۔

سوم: طاقت کے بل پر تسلط و حکومت:

۱۸۔ اور دی نے کہا ہے: قہر و غلبہ، اے کی امامت کے ثبوت اور بیعت و انتخاب کے حیران کی ولایت کے، اعتقاد کے بارے میں اہل علم میں اختلاف ہے، بعض فقہاء عراق کہتے ہیں کہ اس کی ولایت ثابت اور اس کی امامت منعقد ہے، لوگوں کو اس کی اطاعت پر آمادہ کیا جائے گا، اگرچہ درباب حل و عقد نے اس کا انتخاب نہ کیا ہو، اس نے کہ اختیار کا مقصد جس کو ولی و حاکم اس مقرر کیا گیا ہے اس کو ممتاز کرنا ہے، اور مذکورہ شخص، اپنی صفت (غلبہ) کے ذریعہ ممتاز ہو گیا ہے، جب کہ جمہور مقبلاً، متکلمین کی رائے ہے کہ رضا و انتخاب کے بغیر اس کی امامت کا اعتقاد نہ ہوگا، البتہ درباب حل و عقد پر لازم ہے کہ ایسے شخص کے سے امامت طے نہ کریں، اور وہ توقف کرتے ہیں تو گنہگار ہوں گے، اس سے کہ امامت ایک عقد ہے جو کسی عاقل (مقدّم کرنے والے) کے بغیر ناقص ہے (۳)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: امامت کا انعقاد و طریقوں سے ہوتا ہے:

(۱) منہی الکناج ۳۱۳، اسنی الطالب ۳۱۹، ۱۱۰، الاحکام السلطانیہ باب ۱ ص ۹-۱۰۔

(۲) حاشیہ من حاشیہ ص ۳۱۹۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لعماد دی ص ۸۔

امامت کی ۱۹

خلاف کے باوجود عقد کا اعتبار کیا۔

دوسری روایت میں جب اس عمر کا یہ قول ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ ”ہم اس کے ساتھ ہیں جو غائب آجائے“ نیز یہ کہ اگر وہ عقد پر موقوف ہو تو دوسرے لوگوں اور خود اس غائبہ حاصل کرنے والے کے قیوں کے ذریعہ اس کو تم و فتح رسائی ہوگا جیسے کہ بیع وغیرہ عقود کا حکم ہے۔ اور سب بیعت ثابت ہے کہ اگر وہ غائبہ و ملائکہ کو مقرر کرے اور یہ لوگ اس کو مقرر کر دیں تو وہ مقرر ہوگا تو معلوم ہوا کہ اس کے عقد کی ضرورت نہیں (۱)۔

نیز اس سے کہ جب عبد الملک بن مروان نے حضرت ابن ربیع کے خلاف شرمین لیا اور تمام شہر وں پر تسلط قائم کر لیا اور بلاۃ لوگوں نے چاروں چار اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو وہ امام بن گیا جس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہو، اور اس لئے کہ بغاوت کرنے میں مسلمانوں میں اختلاف و انتشار پیدا کرنا خون ریزی اور مال و دولت کا ضیاع ہے (۲) نیز حدیث میں ہے: ”اسمعوا و اطیعوا و ابی امیر علیکم عہد حبشی اجدع“ (۳) (بات سنو اور مانو، اگرچہ تم پر ناک کٹا حبشی غلام حاکم مقرر کر دیا جائے) یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

شافعیہ نے ایک قول یہ کر لیا ہے کہ: قبر و غلبہ والے کی امامت

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی بنی علی ص ۷۸۔

(۲) انفسی ۸/۱۰۷، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹، الذہبی ۴۸۸، مفتی لکناؤ ۳۷۰، اسی مطالب ۱۱۰-۱۱۱۔

(۳) حدیث: ”اسمعوا و اطیعوا“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت ام الحسن سے مروی ہے، لفظ میں کی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما علیکم عہد مجدع (حبشیہ) لست اموء، بقودکم بکتاب اللہ تعالیٰ فاسمعوا لہ و اطیعوا۔ اگر تم پر کن کن غلام مقرر کیا جائے (میں خیال کرتا ہوں کہ ام حبشہ سے یہی کہا) کا غلام ہے جو تم کو کتاب کے مطابق لے چلے تو بھی اس کی بات سنو اور اس کا کیا مانو اگر صحیح مسلم ۳۳۲ طبعی لکناؤ۔

کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس میں امامت کی شرائط مکمل طور پر موجود ہوں (۱)۔ شافعیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ امام جس کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی تھی، اس کی موت کے بعد بیعت کے ذریعہ کسی نے امام کی تقرری سے پہلے امور سلطنت پر کنٹرول حاصل کر لے، یا کسی اور زندہ غلبہ و قہر والے کو زیر کر دے، لیکن اگر امور سلطنت پر قبضہ کر لے اور بیعت یا ولی عہد کے ذریعہ مقرر کر دے امام کو مطلوب کرے تو اس کی امامت صحیح نہیں ہوتی، اور محبوب امام شیعہ اپنی امامت پر کام بہتر قرار دے گا (۲)۔

افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا انتخاب:

۱۹- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ارباب حل و عقد کے سامنے کوئی ایک شخص امامت کے لئے مقرر و معین ہو گیا اور وہی جماعت میں سب سے افضل ہے، اور اب انہوں نے اس کے ہاتھ پر امامت کے لئے بیعت کر لی، پھر بیعت ہو جانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس سے افضل شخص موجود ہے تو پہلے شخص کے لئے امامت کا انعقاد ان کے بیعت کر لینے سے ہو گیا، اب اس کو چھوڑ کر اس سے افضل کو اختیار کرنا ناجائز ہے، نیز اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کسی مذکر کی وجہ سے ارباب حل و عقد نے افضل کے ہوتے ہوئے بد مذمومین کے ہاتھ پر بیعت کر لی مثلاً افضل غیہ حاضہ یا مریش ہو، بد مذمومین کی بات لوگوں میں ریا دہسی جاتی ہو، اور وہ لوگوں میں زیادہ محبوب ہو تو مفضول کی بیعت ہوئی، اور اس کی امامت صحیح ہے، اور اگر بد مذمومین ہی میں افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کریں تو ناجائز ہے (۳)۔

رہا انعقاد و افضل کی موجودگی میں بد مذمومین کے سے بیعت

(۱) ساجد مراجع۔

(۲) مفتی لکناؤ ۳۷۲، اسی مطالب ۱۱۰۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۵۰۔

امامت کبریٰ ۲۰

وہ اماموں کے لئے بیعت کرتا:

۲۰- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ دنیا میں ایک وقت دو اماموں کا ہونا ناجائز ہے، صرف ایک ہی امام ہو سکتا ہے^(۱)۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا“^(۲) (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو) نیز فرمان باری ہے: ”وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَازَعُوا فَعْلَلُوا“^(۳) (اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو اور آپس میں جھگڑا مت کرو ورنہ کام ہو جاوے گا)۔

استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے افتراق و لڑائی مسلمانوں پر حرام کی ہے، اور جب دو امام ہوں گے تو یہ حرام افتراق ہوگا۔ جنگیں گے، اور اللہ کی مافرمائی ہوگی^(۴)۔

اگر وہ آدمیوں کے لئے ایک ساتھ بیعت ہوئی ہو تو دونوں کی بیعت باطل ہے، اور آگے پیچھے ہوئی ہو تو جس کے لئے پہلے بیعت ہوئی وہی امام ہوگا، دوسرے شخص کو اور اس کی بیعت کرنے والوں کو مزاد دی جائے گی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا“ (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو)۔ اگر یہ معہم نہ ہو سکے کہ پہلے کس سے بیعت ہوئی تو ثانیہ کے نزدیک، انوں کے حق میں عقد بیعت باطل ہے، اس لئے کہ متعدد امر نہیں ہو سکتے، کسی ایک

کے انعقاد میں فقہاء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس کی بیعت کا انعقاد نہ ہوگا، اس لئے کہ جب اختیار کا تقاضا ہے کہ افضل الامرین کو لیا جائے تو افضل کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا ناجائز ہوگا^(۵)۔

محققین کی رائے ہے کہ افضل کی موجودگی میں متصل کے سے امامت جائز ہے، اور اس کی امامت درست ہے اگر اس میں امامت کی ساری شرائط مہیا ہوں، اسی طرح ولایت قضا میں افضل کے ہوتے ہوئے مفصول کی تقرری جائز ہے، اس لئے کہ افضل و مائل میں زیادتی اختیار میں مباحہ و زیادتی ہے۔ ”اختیار“ کے لئے شرط نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے سقیفہ کے دن کہا تھا: میں تمہارے لئے ان دو شخصوں: حضرت ابوعبیدہ بن جراح اور حضرت عمر بن الخطابؓ میں سے کسی ایک (کے انتخاب) سے راضی ہوں، حالانکہ یہ دونوں حضرت اپنے افضل و مائل کے ہوں، جو افضل میں حضرت ابو بکرؓ سے تم تجھے میں کسی سے اس پر تیار نہیں کی۔

اسرارے حضرت سعد کے ماتھے پر بیعت کی دعوت دی تھی حالانکہ بالاتفاق وہ صحابی میں سب سے افضل نہ تھے، پھر حضرت عمرؓ سے اس حدیث پر اعتراض کو سوچ دیا، یقیناً ان میں سے بعض بعض سے افضل تھے۔

اس طرح اہل اسلام نے اس وقت اتفاق کر لیا تھا کہ اگر ان میں سے کسی کے ماتھے پر بیعت ہو جاتی ہے تو وہی امام بن جائے گا جس کی طاعت واجب ہے، لہذا مفصول کی امامت کے جو اثر پر صحابہ کرامؓ کا حجت ثابت ہو گیا^(۶)۔

(۱) مفتی الحاج محمد ۳۲، اسی مطالب ۳۲، ۱۱۰، احکام اسلامیہ لابی یونس، دارالحدیث، لاہور، ۱۹۸۳ء۔

(۲) حدیث: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا“۔ اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۳۸۰، طبع عیسیٰ الخلیلی) نے حضرت ابوموسیٰؓ سے مروی ہے۔

(۳) سورۃ انفال، ۳۶۔

(۴) انفال فی تامل و لا ہو احوال ۳۳، ۱۳۳۔

(۵) خوارزمی، مفصل فی اسرار و لا ہو احوال ۳۳، ۱۳۳۔

(۶) سہدہ مرجع۔

امامت کبریٰ ۲۱-۲۲

حاکم کی اطاعت سے باہر ہو جانے اور جماعت کا ساتھ چھوڑ دینا۔ پھر دوسرے تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوئی۔

رانا خاتم امر کے خلاف بغاوت کرنے کا حکم تو اس کی وضاحت امامت کے دوہم ہر مقرر ہونے پر بحث کے ذیل میں چکی ہے۔

امام کے لئے خیر نصرت کی غائرے کو وہ قاسم ہو، ورجو چھگی صفات مثلاً نیک، عال ہونا اس میں نہ ہوں اس صفات کو اس کے سے خاتم رسا مکر و تحریمی ہے، نیز بندہ جن و صاف کا حال نہیں ہو سکتا مثلاً "شبیشاد اعظم"، اور "لوگوں کی رائوں کا مالک" یہی صاف سے اس کو، صوف رسا بھی حرام ہے، اس سے کہ اس میں سے پہلا اللہ کی صفت ہے، بندوں کو اس سے متصف رسا چاہیں اور امر حجت ہے^(۱)۔

امام کی موت سے معزول ہونے والے:

۲۲- جن کو امام نے عوامی منصب پر مقرر کیا ہے مثلاً قضا، صوبہ کے حکام، دف کے نگراں، بیت المال کا امین اور امیر شہر، وہ امام کی موت سے معزول نہ ہوں گے^(۲)، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، اس لئے کہ خلفاء راشدین نے اپنے اپنے دور میں حکام کی تقرری کی تھی، امام کی موت سے کوئی بھی معزول نہیں ہوتا تھا، نہ اس سے کہ خلیفہ نے مسلمانوں کی نیابت میں یہ مناصب ان کو سپرد کئے ہیں، خود اپنی طرف سے ماب نہیں بنا ہے، لہذا اس کی موت سے معزول نہ ہوں گے، نیز ان کے معزول ہونے میں مسلمانوں کا ضرر اور معاہدات کا ضیاع ہے۔

کے سے سبب ترجیح نہیں ہے۔

امام احمد کے یہاں وہ روایتیں ہیں

اس ذیل مقدمہ میں ہے، وہ ہم ہر مقررہ داری کی جائے لی۔

مالک کی رائے ہے کہ اگر ملک وہ روایت چھپا دیا ہو اور اسے

مقرر رسا ممکن نہ ہو تو قدر حاجت یک سے زیادہ اس کا ہونا جائز ہے۔

یہی ثامنیہ کے یہاں یک قول ہے^(۱)۔

ہام کی طاعت:

۲۱- پوری امت کا اتفاق ہے کہ امام عادل کی طاعت واجب اور اس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہے، اس کے مختلف دلائل ہیں، مثلاً حدیث میں ہے: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليطعمه ان استطاع، فان جاء آخر يبارعه فاصبروا على الآخر"^(۲) (جو شخص کسی امام سے بیعت کر لے، اور اس کو اپنا ہاتھ دے دے، اور ول سے اس کی تابع داری کی نیت کر لے تو اس کی طاعت کرے، اگر وقت ہو اب اگر دوسرا امام اس سے لڑنے آئے تو دوسرے کی گردن مار ڈالو)، نیز فرمان باری ہے: "يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِّنكُمْ"^(۳) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی، اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔ حدیث میں ہے: "من خرج من الطاعة، وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية"^(۴) (جو

(۱) جوہر لؤلؤ، ۱/۵۱۱، روایت الحاکمین ۱۰۷۷، مفتی الحاج سر ۳۲۲۔

(۲) حدیث: "من بايع اماما..." کی روایت مسلم (سر ۳۷۳، طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) سورہ صافات ۵۹۔

(۴) حدیث: "من خرج من الطاعة..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۳۷۹، طبع مجلس) نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ، ۱/۵۲۳-۵۲۵۔

(۲) انہی ۱۰۳-۱۰۴، مفتی الحاج سر ۳۸۳، حاشیہ ابن ماجہ، ۳۲۲، جوہر لؤلؤ، ۱/۳۲۲۔

امامت برہ کی ۲۳

ابتداءً وزراء امام کی موت اور اس کی معزولی سے معزول ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ وزارت امام کی نیابت ہے، لہذا نائب بنانے والے کی موت سے نائب معزول ہو جائے گا، کیونکہ امام نے وزیر کو اس لئے نائب مقرر کیا تھا کہ امور خلافت میں اس کی اعانت رہے^(۱)۔

امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا:

۲۳۔ نقل ظلم پیش آنے کے سبب امام کی معزولی کے مسئلہ میں امام کے برقرار رہنے کی بحث کے ضمن میں ماوردی کا کلام نقل کیا جا چکا ہے۔ آگے ماوردی نے کہا امام میں پیدا ہونے والے جسمانی نقص کی تین قسم ہیں:

اول: حواس میں نقص، دوم: اعضاء میں نقص، سوم: تصرفات میں نقص۔

حواس میں نقص کی تین اقسام ہیں: ایک قسم مائع امامت ہے، دوسری قسم مائع امامت نہیں، تیسری قسم مختلف فیہ ہے۔

مائع امامت قسم اول چیزیں ہیں: اول: عقل کا رمل، دوم: بیانی کا ہاتھ رہنا۔

عقل کا رمل: طرح کا ہے: اول: عارضی ہو، اتفاق کی امید ہو مثلاً بے ہوشی، یہ امامت کے اعتقاد سے مائع نہیں، دوسری اس کے جب وہ امامت سے ٹک ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا مرض ہے جو کچھ مدت تک رہتا ہے، اور جلد زائل ہو جاتا ہے، مرض المواقات میں رسول اللہ ﷺ پر بے ہوشی جاری ہوتی تھی۔

(۱) لا حاکم ماوردی ص ۲۶-۳۳۔

تکمیل کی رائے ہے کہ امام کی طرف سے مقرر شدہ افراد کے معزول ہونے پر ہونے کا تعلق ملکی سیاست اور معمول رسالوں کے قبیل سے ہے اس میں صحیحیت امام کی رعایت کی جاتی ہے اور اس کا عرف و رواج دین و دکان کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے۔

دوم: جولا رم: یہ پاپا ہوا اس کے زوال کی توقع نہ ہو جیسے جنوں اور حمل (عقلی ثور) اس کی دو ٹوٹ ہیں: اول: مسلسل و گاتار رہے، دوسری میں اتفاق نہ ہو، یہ ٹوٹ امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے۔ اور اگر یہ مائع دروش ہو جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی جب کہ اس مائع کا ثبوت قطع طور پر ہو جائے۔ ٹوٹ دوم: دوسریں میں اتفاق ہوتا ہو اور وہ سہمٹی کی حالت میں آ جاتا ہو تو اس پر عوریا جائے گا: رمل (عقلی ثور) کا زمانہ اتفاق کے زمانہ سے زیادہ ہو تو اس کو ٹکاتا رہنے والے مائع کی طرح ماما جائے گا، جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے روک دے گا، اور اس کے پیش آنے پر وہ امامت سے نکل جائے گا، لیکن اگر اتفاق کا زمانہ جنوں کے زمانہ سے زیادہ ہو تو عقد امامت سے مائع ہے۔

اس امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے یا نہیں، مختلف فیہ ہے: ایک قول ہے کہ وہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے جیسا کہ ابتداءً اعتقاد سے مائع ہے، اگر یہ ٹوٹ آ جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس صورت میں امامت کے برقرار رہنے میں واجب فکر و نظر میں غفل آئے گا۔ ایک قول ہے: یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اگرچہ یہ ابتداءً میں اس کے اعتقاد سے مائع ہے، اس لئے کہ عقد امامت کے آغاز میں کھل سہمٹی کی رعایت کی جاتی ہے، اور امامت سے نکلنے میں کھل نقص کا نہ ہو رکھا جاتا ہے۔

راہبانی کا جانا تو یہ امامت کے عقد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، لہذا اگر یہ مائع ٹوٹ آ جائے تو امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جب اس کی وجہ سے ولایت تنہا باطل ہے اور یہ جو زہادت سے مائع ہے تو امامت کے صحیح ہونے سے بدتر ہے، لی مائع ہوگا۔

امامت کبریٰ ۲۳

رہا تو ندی ہوا یعنی رات میں دکھائی نہ دینا تو یہ عقد امامت سے مانع نہیں، اور نہ ہی اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، اس لئے کہ یہ آسائش و راحت کے وقت میں مرض ہوتا ہے، جس کے ختم ہونے کی توقع ہے۔

رہا مینائی کا گزرا ہوا تو ترودہ کیلئے پر لوگوں کو بچان لیتا ہوتا یہ امامت سے مانع نہیں، اور ترلوگوں کو دیکھ لے بین بچان نہ سنے تو امامت کے عقد ہونے اور برقرار رہنے سے مانع ہے۔

رہی حواس کی دہری قسم جن کا عقد امامت میں اثر نہیں تو وہ چیزیں ہیں: اول: ناک جس میں قوت شامہ ہوتی ہے اس میں بیماری، وہم، قوت ذکاوت قائم ہوا جس کے رعبہ اللہ میں اختیار ہوتا تھا تو یہ چیز عقد امامت میں اثر نہ نہیں، اس لئے کہ ان دونوں کا اثر لذت پر پڑتا ہے، نہ فکر و عمل پر۔

رہی حواس کی تیسری مختلف قسم تو اس میں وہ چیزیں آتی ہیں: بہرہ پن، اور گونا گاہ پن، یہ دونوں ابتدائے عقد امامت سے مانع ہیں، اس لئے کہ اوصاف میں کمال ان دونوں کے ہوتے ہوئے موجود نہیں ہے۔

ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جانے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک جماعت نے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا جیسا کہ مینائی جاسے سے امامت سے نکل جاتا ہے، کیونکہ ان دونوں کا مزجیر تنظیم اور عمل میں اثر پڑتا ہے۔ کچھ دوسرے حضرات سے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہیں ہوگا، اس سے کہ ان دونوں کے قائم مقام اشارہ موجود ہے، لہذا امامت سے کامل شخص کے بغیر نہیں نکلے گا، کچھ اور حضرات نے کہا: اگر اچھی طرح دیکھا جاتا ہوتا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، ورنہ اچھی طرح دیکھا نہ جاتا ہوتا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے

خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ تحریر سمجھ لی جاتی ہے، جب کہ اشارہ میں وہم ہوتا ہے، سب سے پہلا عیب اس میں ہے۔

رہی زبان میں لکنت اور اونچا سنن جب کہ بندہ و زکھ میں جاتی ہو تو ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا اگر یہ عقد میں پیدا ہو جائیں۔ اور اگر پہلے سے اس کے اندر یہ دونوں عوارض تھے تو اس کے لئے عقد امامت کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ ابتدائے عقد سے مانع ہیں، کیونکہ یہ دونوں نقص میں جن کے سبب وہ حاسات مال سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مانع نہیں، اس لئے کہ عقد کے نبی موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں لکنت تھی جو اس کے نبی ہونے سے مانع نہیں تھی تو یہ چیز عام بشر سے بدرجہ اولیٰ مانع نہ ہوگی۔

رہا عقد ان اعضا تو اس کی چار اقسام ہیں:

اول: جو امام بنانے اور امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور یہ مدغضو ہے جس کے نہ ہونے کا کوئی اثر رائے پر عمل یا غصے میں نہیں ہوتا ہے اور نہ کیسے میں عیب، محسوس ہوتا ہے تو یہ عقد امامت کے لئے یا عقد امامت کے بعد اس کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا رائے پر اثر نہ رکھتا ہوتا، مثلاً: دونوں کانوں کا کٹا ہوا ہوا، کہ ان سے رائے اور عمل میں کوئی اثر نہیں پڑتا، ان کا کٹا ہوا ہوا عیب تو ہے لیکن ان کو ڈھانک کر چھپایا ممکن ہے، جس کے بعد اس کا پتا نہ چلے گا۔

قسم دوم: جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، وہ ایسا عیب ہے جو عمل سے روک دے مثلاً: دونوں ہاتھوں کا نہ ہونا، یا انھنے سے روک دے مثلاً: دونوں پیر میں کا نہ ہونا، اس کے ہوتے ہوئے امامت درست نہیں، نہ عقد امامت، نہ اس کا برقرار رہنا، اس لئے کہ کام کرنے اور انھنے میں امت کے جو حقوق اس کے ذمہ ہیں

امامت کبریٰ ۲۳

امامت میں معتبر شرط ہے تاکہ امت کے حکمران اہانت میں نقص
و عیب سے پاک ہوں، ورنہ ہیبت و رعب کم ہوگا، اور رعب کی کمی سے
انسان فرمانبرداری سے بدکتا ہے، اور جو چیز اس کا سبب بنے وہ امت
کے حقوق میں نقص ہے۔

رہائش و رفعت میں نقص تو دوسم کا ہے؛ حجر اور قبر۔
حجر: یہ ہے کہ اس کا کوئی معاہدہ اس کو اپنے قابو میں رکھ کر بہ نفس
نفس تمام امور کو نافذ کرے لیکن بظاہر اس کی مانرمانی یا کھلم کھلا اس کی
مخالفت نہ کرے، بیچنے اس کی امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی اس کی
امامت کے سبب ہونے پر اس سے آنکھ پٹی ہے۔

رہائش تو یہ ہے کہ وہ کسی زبردست دشمن کے ہاتھ میں قید ہو کر رہ
جائے، اس سے چھٹکارا حاصل نہ کر سکے، یہ چیز اس کو امام بنائے
جانے سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے امور کی دیکھ ریکھ
نہیں کر سکتا، خود بخود دشمن شرک ہو یا باغی مسلمان۔ اب امت اس کے
معاہدہ کسی دوسرے حاکم کو منتخب کر سکتی ہے، اور اگر امام بنائے جانے
کے بعد وہ قید ہو گیا تو پوری امت کا فرض ہے کہ اس کو رہا کر میں، اس
لئے کہ امامت اس کے تعاون و نصرت کی متقاضی ہے، وہ اپنی امامت
پر برتر اور ہے گا جب تک اس کے رہا ہونے کی توقع، و قید سے نکلنے
کی امید باقی رہے، خواہ لڑائی کے، و امید ہو یا فدیہ سے رہے۔ ورنہ
ماری ہو جائے تو اس کو قید کرنے والے اوصاف سے خالی ہیں؛ مشرک
ہوں گے یا مسلمان باغی۔ اگر وہ مشرک کی قید میں ہو تو امامت سے
خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے چھوٹنے کی امید میں رہی، اب
اہل اختیار نے اسے کسی دوسرے سے امامت کی بیعت کریں گے
لیکن اگر ماری سے قبل موچھوٹ جائے تو اپنی امامت پر برتر رہے گا،
اور اگر وہ باغی مسلمانوں کی قید میں ہو، اس کے چھوٹ جانے کی

کی دانگی سے وہ قاصر ہے۔
تسم سوم: جو عقد امامت سے مانع ہے، البتہ امامت کے برقرار
رہنے سے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا عیب ہے جس کی وجہ
سے جزوی عمل معطل ہو یا جزوی طور پر اٹھنا، فقہاء میں مثلاً ایک ہاتھ یا
ایک پاؤں کا کٹ جانا، ایسا ہوتے ہوئے اس کو امام بنانا صحیح نہیں، اس
لئے کہ وہ مکمل طور پر تصرف کرنے سے قاصر ہے، اور اگر امام بنانے
کے بعد اس میں بیچ بچش آجائے تو اس کے سبب امامت سے نکلنے
کے بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: اس کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا، اس لئے کہ یہ
ایک عجزی ہے جو ابتدائے امام بنانے سے مانع ہے، تو امامت کے
برقرار رہنے سے بھی مانع ہوگی۔

مذہب دوم: وہ اس کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، کوکہ
وہ ابتدائے امام بنانے سے مانع ہے، اس لئے کہ امام بنانے میں مکمل
سہمہ شریک کا، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اعتبار کیا جاتا ہے۔
تسم چہارم: جو امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور ابتدائے
امام بنانے سے اس کے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا نقص
ہے جو معیوب و قبیح معصوم ہو یا عین عمل کرنے یا اغنے میں اثر انداز نہ ہو،
مثلاً پاک کا کٹنا ہونا، ایک آنکھ کی چھائی کا ختم ہونا، امام بننے کے بعد
اس کی وجہ سے وہ امامت سے نہیں نکلے گا، اس لئے کہ حقوق امامت
اس سے قطعاً متاثر نہیں ہوتے، اور ابتدائے عقد امامت کرنے سے اس
کے مانع ہونے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: یہ عقد امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی امامت ہی معتبر شرط
میں سے ہے، اس لئے کہ امامت کے حقوق اس سے متاثر نہیں
ہوتے۔

مذہب دوم: یہ عقد امامت سے مانع ہے اور اس سے سلاطین و

امامت کبریٰ ۲۴-۲۵

تولیع ہو تو وہ اپنی امامت پر برقرار رہے گا، اور اگر اس کے چھوٹنے کی کوئی امید نہ ہو تو ان باغی مسلمانوں کی قید میں موجود امام خلاصی سے مایوسی کے سبب امامت سے نکل جائے گا، اور دارالعدل (جن علاقوں پر باغیوں کا قبضہ نہیں) کے ابواب حل و عقد ہلنے سے کہ رضامندی کے ساتھ ہی کو امام مقرر کر دیں، اور اگر قید میں موجود امام کو خلاصی مل جائے تو وہ مورد امام نہیں بن سکتا گا، کیونکہ وہ امامت سے نکل گیا ہے (۱)۔

چھوٹنے والے چھوٹنے والوں کے یا نہیں اس کی مثال دینا اور مال غنیمت کی تقسیم (۱)۔ ”احکام سلطانیہ“ کی کتابوں کے مصنفین نے اسے احکام میں شمار کرائے ہیں جو عمومی طور پر فقہاء کی رائے پر رد و رد و بلا چیزوں سے خاتم نہیں، تاہم امت کی وقتی ضروریات کے تحت سے اس میں کمی و زیادتی ہوتی رہتی ہے نیز وہ چیزیں جن میں مصدقات کا تقاضا ہے کہ ان کی ذمہ داری افراد اور کمیٹیوں کے بجائے بذات خود امام لے۔

امام کے اختیارات:

۲۵- امام کی طرف سے مقرر کردہ ولایت و مقررہ امور کی ولایت چار انواع کی ہے:

الف- عمومی امور میں عمومی ولایت: یہ ولایت ہے، اس سے کہ وزارت بلا تخصیص تمام امور میں امام کی نیابت ہوتی ہے۔

ب- خاص امور میں عمومی ولایت: یہ صوبوں کی وزارت ہے، اس لئے کہ خاص صوبہ سے متعلق دیکھ رکھ اس کے جملہ امور میں عام ہوتی ہے۔

ج- عام امور میں خاص ولایت جیسے قاضی القضاۃ ہونا، اور نوبت کی رہنمائی، اس لئے کہ ان دونوں میں تمام امور میں خاص دیکھ رکھ لی تحدید ہوتی ہے۔

د- خاص امور میں خاص ولایت جیسے شہر کا قاضی یا اس کے خارجہ صدقات کا محصل، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ولایت مخصوص عمل کے ساتھ خاص ہوتی ہے، وہ اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا، اس کی تفصیل اصطلاحات ”وزارت“، ”امارت“ میں ہے (۲)۔

امام کے وجہات ہلنے:

۲۴- فقہاء کے یہاں امامت کبریٰ کی تعریف ہے کہ یہ حضور ﷺ کی نیابت میں دنیاوی انتظام اور دین کے قائم رکھنے کے لئے عمومی ریاست و اقتدار اعلیٰ ہے (۲)، اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے وجہات اجمالی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف- دین کو اس کے ان اصولوں کے ساتھ محفوظ رکھنا جو کتاب و سنت و اسلاف امت کے اجماع سے ثابت ہیں، اور انی شعار کا نفاذ۔

ب- مسلمانوں کے جملہ انواع و اقسام کے مصالح کی نگرانی کرنا۔ اسی طرح فقہاء امام کی تقرری کی فرضیت پر اس کے ضروری ہونے سے استدلال کے ضمن میں یہ امور کا تذکرہ کرتے ہیں جن کی انجام دہی کے لئے امت کو کسی شخص کی ضرورت ہے، وہ امور یہ ہیں: احکام کا نفاذ، جاری کرنا، مرہم کی ناک بندی، حفاظت، شہر و نواح کی تیاری، صدقات کی وصولی، گواہیوں کا قبول کرنا،

(۱) احکام سلطانیہ ملاوردی ص ۱۷-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۳، سنن ابی داؤد ص ۱۳۲، حاشیہ المدنی ص ۴۹۹، مطالب ولی امی ص ۲۱۵، لوصاف ص ۲۰۰

(۲) نہایت الحکام ص ۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸، حاشیہ لکھنؤ ص ۱۱۹۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸، سنن ابی داؤد ص ۱۰۳، سنن ابی داؤد ص ۱۳۲، شرح ابن

(۲) احکام سلطانیہ ملاوردی ص ۱۷، ابی ہاشم ص ۳۰۔

مام کے تصرفات پر اس کی گرفت:

۲۶- فیصلہ میں خطی یا حد تعزیر کے نفاذ میں کوتاہی کے بغیر امام کے ہاتھ سے مال یا جان صحت ہو جائے تو عام لوگوں کی طرح امام اس کا ضامن ہوگا، لہذا اس سے قصاص لیا جائے گا اگر اس نے عمدہ قتل کر دیا اور قتل خطہ و شبہ عمدہ میں اس پر یا اس کے "عاقلہ" یا بیت المال میں دیت واجب ہوگی، اور اپنے ہاتھ سے جو مال ضائع کرے اس کا تاوان دے گا، اسی طرح فیصلہ میں اور حد تعزیر کے مانڈ کرنے میں اس کی کوتاہی کے سبب ملاک شدہ دھڑی کا تاوان شرع کے حکم کے مطابق قصاص کے ذریعہ یا اپنے یا عاقلہ یا بیت المال کے مال سے دیت کی شکل میں دے گا، اور کوتاہی کے اسباب سے خطائی ٹھیکینی کاٹ بھی کیا جائے گا^(۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاحات: "حد"، "تعزیر"، "قصاص"، "ضمان" میں ہے۔

اس حد تک فقہاء کے یہاں اتفاق ہے، اس لئے کہ دلائل عام ہیں، نیز اس لئے کہ مسلمانوں کے خون کی حیثیت یکساں ہے، اور مسلمانوں کے مہول مصوم و محفوظ ہیں، بلا یہ کہ ان میں کوئی حق و جب ہو، اور ثابت ہے کہ: "ان النبی مباحۃ قتلاہ من نفسه"^(۲) (نبی کریم ﷺ نے اپنی ذات سے قصاص دلویا)۔ اور حضرت عمرؓ اپنی ذات سے بدلہ دلاتے تھے، امام ابو مظہر عام رعایا کی طرح دو

(۱) مفتی امجدی، ۱۹۹ء، المجلد ۱۲/۸، ص ۶۳، حاشیہ الرسالہ ص ۵۵۳۔

(۲) حدیث: "ان النبی مباحۃ قتلاہ من نفسه"۔ اس کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے حضرت عمرؓ سے ابن القاضی کی ہے "وایت رسول اللہ ﷺ اقصیٰ و فی الناس من نفسه"۔ اس نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنی ذات سے قصاص دلائی انسانی کی روایت میں ہے قصاص دینے ہوئے دیکھا۔ اس کی سند میں ہیں جو مجہول ہیں وہی نے میزون لا حیدر میں کہا ہے غیر معروف ہیں (معون المعیون ص ۳۰۶ طبع المکتبۃ السنۃ الصغریٰ ۱۸/۳ طبع المکتبۃ میزون لا حیدر ص ۵۱۱، جامع الاصول ص ۸۲/۱۰، ۸۳/۱۰، ۸۴/۱۰)۔

مصوم جائیں ہیں۔

مام پر حد مانڈ کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، تائید کی رائے ہے کہ عام لوگوں کی طرح اس پر بھی حد مانڈ کی جائے گی، اس لئے کہ لاکھ عام ہیں، اور اس پر حد وہ مانڈ کرے گا جو اس کے متعلق فیصلہ کرے گا^(۱)۔ حنفی کی رائے ہے کہ امام پر حد مانڈ نہیں کی جائے گی۔ اس لئے کہ "حد" اللہ کا حق ہے، اور امام خود ہی اس کے مانڈ کرنے کا مکلف ہے، "یہ مانڈ ہے کہ حد اپنے پر مانڈ کرے، اس لئے کہ اس کا مانڈ کرنا تو بین اور سزا کا موجب ہے، کوئی بھی اپنی ذات کے ساتھ یہ سلوک نہیں کرے گا، حقوق العباد کا حکم اس کے برخلاف ہے، رہی حد قذف تو انہوں نے کہا: اس میں حق اللہ غالب ہے، لہذا اس کا حکم بقیہ حد و کی طرح ہے، اس کا مانڈ کرنا بقیہ حد و کی طرح اسی کے ذمہ ہے^(۲)۔ امام پر کسی کو ولایت و اختیار حاصل نہیں کہ اس پر حد مانڈ کر سکے، اور حد واجب کرنے کا فائدہ اس کو مانڈ کرنا ہے، جب یہ ممکن نہ ہو تو واجب نہ ہوگی، حنفی نے حد کے درمیان اور قصاص و تکفیر و دینیوں کے ضمان کے درمیان فرق یہ ہے کہ قصاص و تکفیر و دینیوں کا ضمان حقوق العباد میں سے ہیں، لہذا صاحب حق ان دونوں کو وصول کرے گا، اور اس میں قصاص و فیصد کی بھی شرط نہیں، بلکہ قہر و دینا و قہر رت ہونا کافی ہے، اس کی شکل یہ ہے کہ امام صاحب حق کو اپنی ذات پر قہر رت دے دے، اور اگر صاحب حق کو حمایت قہر کی نہ رت ہو^(۳) تو مسلمان اس کے لئے حمایت کرنے والے ہوں گے، اور وہ ان کے ریبہ سے بہ حق وصول کرنے پر قہر ہو جائے گا، لہذا ایہ جو ب مفید ہوگا^(۴)۔

(۱) مفتی امجدی، ۱۵۲۳ء۔

(۲) فتح القدیر ص ۱۶۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸۳، فتح القدیر ص ۶۰-۶۱۔

(۴) المجلد ۱۶/۲۳-۲۳۳ طبع المکتبۃ (جامع الاصول ص ۵۳۳ اور اس کے

امامتِ بری ۲۹

مام کے لئے کے بعد مد یہ نیا نیا تو یہ "قیمت" ہے، اور اگر کنار کے ملک میں مام کو غل ہوے سے قبل دیا یا ہو تو یہ "مالی" ہے (۱)۔

یہ فرق ایک طرف سے مد یہ کا حکم ہے، اور اگر یہ مد یا کنار کے سرہ کی طرف سے ہوں تو یہ "قی" ہیں اور ان کے ثمر میں مسلمانوں کے حصہ سے قبل و یہ گے ہوں، اور مال قیمت میں اور ان کے حصہ کے بعد و یہ گے ہوں یہ تفصیل مالک کے یہاں ہے۔

امام احمد کے نزدیک مام کے لئے اہل حرب کا مد یہ قبول کرنا حار ہے۔ اس سے کہ ہی کریم علیہ السلام نے "ما مد من متوقس مد یہ قبول کیا تھا" اور اگر یہ مد یہ حانت جنگ میں دیا یا تو جو مد یہ کنار نے مد یہ لشکر یا سی یہ سالار کو دیا ہے تو وہ مال قیمت ہے اس لئے کہ ایسا مسلمانوں کے ثواب سے ہی کیا جاتا ہے، جو مد یہ حق چھینے ہوئے مال کے مشابہ ہے۔

اور اگر مد یہ حرب سے مد یہ یا نیا ہو تو وہ جس کے لئے مد یہ یا نیا ہے ہی کا ہوگا، خود مام ہو یا کوئی اور، اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے اہل حرب کا مد یہ قبول یا ہے جو آپ کے لئے مد یہ غور پہ تھا، کسی اور کو نہیں، (۲)۔ بن قدامہ سے یہ قول مام ثمانی کی طرف بھی مناسب کیا ہے، اور مام ابو ضیہ سے نقل کیا ہے کہ یہ بہر حال جس کے لئے مد یہ یا ہے ہی کا ہوگا، لہذا یہ مد یہ اسلام سے اس کے لئے کئے گئے مد یہ کے مشابہ ہو گیا۔ اس سلسلہ میں امام احمد سے ایک روایت منقول ہے (۳)۔ ثمانیہ کی رائے ہے کہ اگر مشرک مد یہ یا مام کو مد یہ دے، اور جنگ چل رہی ہو تو یہ مال قیمت ہے، اس کے برخلاف اگر وہ اسلام سے مسلمانوں کی روانگی سے قبل مد یہ کرے تو یہ جس کے لئے مد یہ کیا گیا ہے ہی کا ہوگا (۴)۔

(۱) جوہر لؤلؤ، ۲۵۶/۱۔

(۲) معنی ۳۸۵/۸۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) روضة الطالبین، ۲۹۳/۱، حاشیہ اقلیہ، ص ۸۸۔

عبدالغنی مالکی نے کہا ہے: ماوردی کا قول ہے کہ مد یہ پینے سے احتیاط کرنا قبول کرنے سے بہتر ہے، اور اگر قبوں ر لے تو جائز ہے، ممنوع نہیں، یہ تشاق کے لئے مد یہ کا حکم ہے۔ رہا ماموں کے سے مد یہ تو "انادی" میں ہے مد یہ مد یا کر، والا مام سے کئے گئے ہوں تو ان کی تین اقسام ہیں:

اول: ایسا شخص مام کو مد یہ دے جو مام کے ذریعہ کسی حق کی وصولی میں مد یہ چاہتا ہو یا کسی ظلم کو دور کرنے کے لئے یا کسی باطل کے حصول میں اس لئے مد یہ حاصل کرنا چاہتا ہو تو یہ حرام رشوت ہے۔

دوم: اس کو ایسا شخص مد یہ دے جس کے ساتھ "ولایت" ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول رہا ہے، لہذا اس کا مد یہ ہی مقدار میں ہو جو ولایت ملنے سے قبل دیا جاتا تھا، اور کوئی ضرورت پیش نہیں آتی تو اس کے لئے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کے ساتھ کوئی ضرورت بھی درپیش ہو جو امام کے سامنے رکھی جائے تو اس ضرورت کے باقی رہتے ہوئے قبول کرنا ممنوع ہے، ماب اس ضرورت کے ختم ہونے کے بعد قبول کرنا جائز ہے، اور اگر مد یہ معصوم سے یہ مد یہ ہو اور کوئی ضرورت درپیش نہ ہو اور یہ ضامنہ مد یہی کی جنس سے ہو تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ معمول مد یہ میں داخل ہے، اور اگر مد یہی جنس سے نہ ہو تو قبول کرنا ممنوع ہے۔

سوم: ایسے شخص کا مد یہ جو جس کے ساتھ ولایت، اختیار ملنے سے قبل مد یہ لینے کا معمول نہ تھا، تو اگر اس کا یہ مد یہ اس کی ولایت، اختیار کے سبب ہو تو یہ رشوت ہے، اس کا بیجا اس کے سے حرام ہے، اور اگر اس مد یہ سے مد یہ دے رہا ہو کہ اس پر صاحب ولایت کا احسان ہو تو وہ ناجہی طور پر اس سے یہا ہو یا تمتر کے طور پر تو بھی اس کا مد یہ بیجا جائز نہیں۔

اگر یہ مد یہ اس کے منصب لی مد یہ سے نہیں بلکہ کسی حسد کے

امامت برہ کی ۳۰

اور ولایت نکاح اور کے عصبہ کو منتقل ہو جانے کی، اور اگر کوئی عصبہ نہ ملے تو امام ان کی شادی ولایت عامہ کے، ربیعہ دہری کی عورتوں کی طرح کرادے گا جن کے اولیاء نہ ہوں^(۱) اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”السلطان ولی من لا ولی له“^(۲) (جس کا کوئی ولی نہ ہو، سلطان اس کا ولی ہے)۔

بدلہ ہے تو یہ یہاں یہ ہے جس پر جادہ حیثیت نے آمادہ کیا، اب اگر وہ اس بد بیگمناہ ضد اس کو (مدیدہ بنے والے کو) بڑے بڑے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کا معاوضہ اس کو نہ دینا ہو تو اپنے لئے اس بد بیگمناہوں نہ کرے۔ اور اگر وہ راجح ظہر یہ ہو تو اہل حرب ظہر یہ قبول کرنا اس کے لئے جائز ہے، ماوردی نے ”الاحکام السلطانیہ“ میں لکھا ہے کہ رشوت اگر یہ میں فرق یہ ہے کہ رشوت وہ ہے جس کو مانگ کر یا جائے، اور بد یہ وہ ہے جس کو یوں ہی از خود لے یا جائے^(۱)۔

ہام کی خصوصی ولایت پر اس کے فسق کا اثر:

۳۰۔ فسق کی وجہ سے امام کی خصوصی ولایت سلب کرنے کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ (ان کے نزدیک) ولایت نکاح میں عدالت سرے سے شرط ہی نہیں، فسق کے سبب اس کو سب کر یا جائے، لہذا آئی خاص ولایت کے، ربیعہ اپنی ماہ بلغ بچیوں کی شادی کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں امام اس دہریہ میں ہیں^(۲)۔

نافعیہ کی رائے ہے کہ ولایت خاصہ فسق کی وجہ سے ختم ہو جائے گی، لہذا اس کے سے درست میں کہ خاص ولایت کے، ربیعہ اپنی بچیوں کی شادی کرے، جیسا کہ دہریہ ناسق لوگ نہیں کر سکتے، یہ نکتہ عام امر اور کی طرح وہ فسق کی وجہ سے ولایت خاصہ سے نکل گیا ہے، اگرچہ امامت کے منصب کی تنظیم میں اس سے ”ولایت عامہ“ منسلوب نہیں ہوں، یہ اس میں بھی اختلاف ہے، جس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۱) شرح روض الطالب ۱۳۲۳ھ، اعلیٰ بی ۲۲۷/۳۔

(۲) حدیث ”السلطان ولی من لا ولی له“ کی روایت یوز واور مدینے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے سنن ابی داؤد ۲۰۷۱، ۵۶۸ طبع عزت عید دہاس، سنن ترمذی ۳۰۸۵، ۵۶۸ طبع مشیوں۔

(۱) تحقیق الفقہ فی الفرق بین الرشوة والہدیۃ فی المال فی مدینہ ۱۹۸-۱۹۹ تحقیق محمد عمر یونس، طبع کردہ ورورۃ لاؤف وادھنون لا سلامیہ کویت۔

(۲) فتح القدیر ۳۰۸، طبع بیروت، الشرح الکبیر مع حاشیہ المدون ۳۰۸، لوصاف ۸/۴۷۔

مذہب نامہ اس کا نائب ہی کر سکتا ہے، جب کہ ”امان“ کسی مسلمان کی طرف سے بھیج ہے (۱)۔

ب- جزئیہ:

۳- مقتد: جزئیہ دشمنوں کی سمت و حمایت، مال، دولت و عزت و تہ و کی حفاظت کا سبب ہے اس کے مدد و کچھ اور حکام بھی اس پر مرتب ہوتے ہیں۔

مقتد: یہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتد: یہ مقتدہ بندی کی طرح صرف نام انجام دے سکتا ہے، نیز مقتد: یہ بدی ہوتا ہے، توڑ نہیں جاتا، اس کے خلاف امان مقتدہ لازم ہے یعنی شرط کے ساتھ اس کو توڑا جاسکتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ امان دینا یا امان کا مطالبہ کرنا مباح ہے، مبین بسا اوقات حرم یا مکرمہ ہوتا ہے اگر اس کے نتیجے میں ضرر یا وجہ یہ مندوب میں غلط پڑے۔

امان کا حکم کنار کے لئے قتل ہونے، قید ہونے، مرماں و موت لئے سے اس ہونے کا ثبوت ہے، لہذا مسلمانوں پر اہل امان کے مردوں کو قتل کرنا، ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کرنا اور ان کے ماں کو لونا حرام ہے (۳)۔

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، ۵۲۰، تہذیب الفروق ۳۸/۳ طبع دارالحدیث والکتب العربیہ ۳۳ھ

(۲) الفروق للقرطبی ۱۱/۳، تہذیب الفروق ۳۸/۳، مجمع الانہر ۱/۶۰، بدائع الصنائع ۷/۱۰۵، طبع المجلد۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۱۰۵، الشرح المفی ۲/۲۸۸، طبع دارالحدیث، انصاف مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، روح المعانی ۱۰/۲۸۱، طبع کردہ المکتبہ الاسلامیہ۔

امان

تعریف:

۱- امان لغت میں: مستقبل میں کسی ناپسندیدہ امر کا اندیشہ نہ ہونا ہے۔ امن کی اصل دل کا سکون اور خوف کا زوال ہے، ”امن“، ”امان“ اور ”امان“ تینوں فعل (اس) کے مضارع ہیں، اور ”امان“ کا لفظ بسا اوقات اس اطمینانی حالت کے لئے آتا ہے جو انسان کو حاصل ہو اور بسا اوقات ”مان“ کے مقتد یا اس کی دستاویز کے لئے آتا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ”امان کی تعریف: حربی سے لڑائی، یا اس پر تادین عائد کرنے کے موقع پر اس کا حق کرنے، اس کو غلام بنانے اور اس کے مال کی مباحث کو اٹھانے کے ساتھ ساتھ اس کو اسلامی حکم کے تحت رکھا ہے (۲)۔

مقتدہ غلط:

نہ- بدند:

۲- بدند: اہل حرب کے ساتھ ایک مدت کے لئے بے غرض یا بلاغرض جنگ بندی کا معاہدہ کرنا ہے۔ اس کو ”مباہنہ“، ”مباہنہ“ اور ”مباہنہ“ بھی کہتے ہیں۔ عقد بدند اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتدہ

(۱) مسرودات لغت العربیہ، قوسہ لغت مع الفروق: ۱۰۵ (اسن)۔

(۲) خطاب ۳۶۰، شرح المسیر الکبیر ۱/۲۸۳، طبع مرکز الدراسات الشرقیہ، منی النجاج ۳۶۰، طبع کردہ دارالحدیث والکتب العربیہ۔

طریقہ مان:

۵- کسی بھی صریح لفظ یا کثرت سے جب کہ اس سے مقصد پورا ہوتا ہو، خود کسی بھی زبان کا ہو، امان کا انعقاد ہو جاتا ہے، تحریر، پیغام رسائی اور قائل فہم اشارہ سے اس کا انعقاد ہوتا ہے، اس لئے کہ تائین (اسن وینا) ایک معنی نفسی ہے، جس کا اظہار مسلمان بھی زبان کے ذریعہ ہو سکتا ہے، تحریر کے ذریعہ اور بھی اشارہ کے ذریعہ کرنا ہے، لہذا جس ذریعہ سے بھی امان دینا واضح ہو جائے لازم ہوگا (۱)۔

شرط مان:

۶- مالکیہ، حنابلہ اور اکثر شافعیہ کی رائے ہے کہ امان کی شرط ضرر کا نہ ہونا ہے، گو کہ اس میں کوئی مصلحت ظاہر نہ ہو (۲)۔

محققین نے مان کے جوہر کو جو شخص عدم ضرر کے سبب ہو اس مان کے ساتھ مقید کیا ہے جو مان کی طرف سے نہ پایا گیا ہو، یہ کہ اس میں مسلمانوں کی مصلحت اور عایت نہ ہو (۳)۔

مفسرین نے مان کے لئے شرط ہے کہ اس میں مسلمانوں کے سے ظاہری مصلحت ہو، یعنی کسی عانت میں نہ پائے جائے جب کہ مسلمان کمزور اور ان کے دشمن حاکم ہوں، اس لئے کہ جمہور فرض ہے، مان میں جنگ کی حرمت ہوتی ہے، اس طرح انہوں میں تناقض و اختلاف ہے، لہذا یہ مسلمان کہہ دے کی عانت میں ہوں، دشمن حاکم ہو کہ اس صورت میں یہ معنوی طور پر قائل ہے، کیونکہ یہ جنگ کرنے کے

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۲۹۰، منی المحتاج ج ۳ ص ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵

مسدودوں کی معیت میں ضرر مایہ۔

ب۔ عتس: لہذا پانگل ورنیہ عاتل بچہ کی طرف سے مان درست نہیں۔

امانت

تعریف:

۱۔ امانت: خیانت کی ضد ہے، امانت کا اطلاق ان شرعی تکالیف و احکام و نیوہ پر ہوتا ہے جن کا انسان کو پابند کیا گیا ہے، جیسے عبادت اور بیعت اور امانت میں سے اہل و مال بھی ہیں (۱)۔

تجو سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء نے "امانت" کو دو معانی میں استعمال کیا ہے:

اہل: بمعنی موشی جو زمین کے پاس مہ جو ہو، اس کی حسب ذیل صورتیں ہیں:

اہم۔ ایسا عقد حس کا مقصد منافی ہی امانت ہو، یہ عقد بیعت ہے، اور بیعت دو سامان ہے جو کسی کے پاس حفاظت کے سے رکھا جائے، لہذا بیعت، مقابلہ امانت خاص ہے، مہ و بیعت امانت ہے لیکن بیعت بیعت نہیں (۲)۔

ب۔ دو عقد حس میں امانت صمد ہو، صل نہ ہو بلکہ تابع ہو، جیسے امانت پر، رتا، عاریت پر، رتا، مضاربہ، وکالت، شرکت و مرہن۔

ج۔ جو بلا عقد ہو جیسے لفظ (پڑا ہوا ماں) نیز جیسے ہونے کسی کام پر مافی کے گھر میں لا رڈال، یا ہو، و اس کو "امانت شرعیہ" کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، تاج المروس، المصباح المکیر، المعربہ مادہ (أمن)۔

(۲) اقلیوی ۱۸۰۳، طبع مصنفی لکھنؤ۔

(۳) مجمع وانیر ۳۳۸، جلد ۱ احکام اللہ فی دین و دنیا، ۱۲۴، معنی الکناج ۳۰، ۹۰، طبع مصنفی لکھنؤ، اتواصل فی عقد لابن رجب دس ۵۳، ۵۴، طبع دار المعرفہ۔

ج۔ جو مان دینے والے کا بالغ ہونا جمہور فقہاء کے یہاں شرط ہے، امام محمد بن الحسن شیبانی نے کہا ہے کہ یہ شرط نہیں۔

د۔ اہل حرب کا خوف نہ ہونا؛ لہذا جو لوگ کنار کے ہاتھوں میں مقہور و بے دست و پا پڑے ہوں، ان کی طرف سے مان درست نہیں۔

رہا ذکوریت (مرد ہونا) تو جمہور فقہاء کے یہاں یہ مان: یہ شرط نہیں، لہذا ذکوریت کی طرف سے مان، رتا، درست ہے۔ اس لئے کہ وہ قوت و کمزوری کی حانت سے واقفیت و رجحان سے (۱)۔

مالکیہ میں سے بن المیشون نے کہا ہے: عورت، غلام، اور بچہ کی طرف سے مان ہند او چار نہیں ہے، لیکن اگر ایسا ہو جائے تو مانڈ ہو جائے گا مگر امام اس کو مانڈ کر دے، اور اگر چاہے تو امام اس کو رد کر دے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۹۔ فقہاء سے مان کے حاکم کی تفصیل دو اب "میر و جماد" میں بیان کی ہے، ان میں ہیں: یکھا جائے، میر، یکھی: اصطلاح "مستان"۔

(۱) ترا مشرک کے متعلق دیکھئے: حاشیہ المدنی ۱۸۵/۲، حاشیہ المدنی ۱۲۲/۳، حاشیہ اللہوی علی شرح المرسال ۸۴، نتائج کردہ دار المعرفہ، جلد ۱، ۱۰۶/۷، ۱۰۷/۷، شرح امیر الکبیر ۲۵۲-۲۵۷، انشی مع المشرح الکبیر ۳۳۴، معنی الکناج ۳۳۷۔

(۲) حاشیہ اللہوی علی شرح المرسال ۸۴۔

امانت ۳

ہے ان کی خداف و رزی نہ کرے، اسی طرح دوسری چیزوں کی حفاظت ہے^(۱)۔

ج مائے پرہیز و سبب ہے، اس لئے کہ فرمان ماری ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا“^(۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)، نیز فرمان نبوی ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيْهِ مِنَ الْمُتَمَسِّكِ، وَلَا تَخُنْ مِنْ حَامِك“^(۳) (امانت اس شخص کو پہنچا، جس نے تم کو امانت، اور بدلو ہے اور جس نے تمہارے ساتھ خیانت کی ہے تم اس کے ساتھ خیانت نہ کرو)۔

۱۔ نیکار کرنے یا زیادتی کرنے یا کوتاہی کرے سے ضمان کا جوہ^(۴)۔

۲۔ زیادتی یا کوتاہی کے امانت تلف ہونے کی صورت میں ضمان کا ساتھ ہونا۔

(۱) تلمیذ رد المحتار ۴/۳۳۲، طبع مصطفیٰ نجفی، نجفی لاہور ۱۳۷۴ھ
المہذب ۱/۵۸

(۲) سورۃ نساء ۵۸

(۳) البدائع ۱/۲۰۹

حدیث ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيْهِ مِنَ الْمُتَمَسِّكِ...“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد و
ع حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن
غریب ہے امام ابو داؤد نے اس پر حکمت اختیار کیا ہے ترمذی نے ترمذی کی
تفسیر نقل کر کے اس کی تائید کی ہے صاحب تہذیب لا حوٰی نے حدیث کے
مختلف طرق نقل کرنے کے بعد اس پر اعتراض کرتے ہوئے ابن الجوزی کا یہ
قول نقل کیا ہے ”حدیث کے تمام طرق غیر صحیح ہیں۔“ اسی طرح امام احمد کا یہ
قول نقل کیا ہے ”یہ حدیث باطل ہے میرے علم کے مطابق اس کی کوئی سند
صحیح نہیں ہے شک کا فی نے کہا ہے بخبرین متحد طرق سے حدیث کا مقول
ہوا نیز دو خبریں ان کا اس کے بعض طرق صحیح قرار دینا ایک خبر سے امام کا
اس کو حسن قرار دینا، ان سب سے یہ حدیث قابل استدلال ہو جاتی ہے (تحد
لا حوٰی ۳/۹۷۲-۳۸۱ صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابی داؤد ۸۰۵
طبع عزت عمید دہلی)۔

(۴) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۶۹۱، نجفی لاہور ۱۳۶۴ھ

یہ متبادل مثالیہ کے نزدیک ”عاریت“ کے علاوہ کا حکم ہے،
یونکہ ان کے نزدیک عاریت قائل ضمان ہے^(۱)۔

۱۔ امانتیں مثلاً، بیعتیں قیموں کا مال، بقیہ کی مدتی، اور جو
دکا، اور ضمانت کرنے والے کے قبضہ میں ہو (مستحقین تک) نہ
پہنچانے پر قہر۔ اس سب کی خاطر قہر ہے، تاکہ پاپ و گنہ میں
و اسبب کو ادا کرے^(۲)۔

ان تمام صورتوں میں فقہاء کے یہاں تفصیلات اور فروعات ہیں،
جن کو ان کے اپنے مقامات مثلاً ”ودیعت“، ”نقلہ“،
”عاریت“، ”اجارہ“، ”رہن“، ”ضمان“ اور ”وکالت“ میں دیکھ
جائے۔

وہم: امانت بمعنی ولف:

۳۔ اس معنی کے لحاظ سے امانت کے احکام اپنے مقامات کے
لحاظ سے الگ الگ ہیں، اجمالی طور پر ان کی تشریح یوں ہے:

الف۔ فی امانت جیسے مہر، مرابحہ کو بیع امانت مانا جاتا ہے،
اس لئے کہ خریدار پہلی قیمت کے بارے میں فروخت کرنے والے کی
خبر پر، کو لو اور قسم لئے بغیر بھروسہ کرتا ہے، لہذا اس کو خیانت اور تہمت
سے پاک رکھنا واجب ہے، یونکہ ان سب سے احتیاط رکھنا حتی الامکان
ضروری ہے، فرماں باری ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا
اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْسِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ“^(۳) (اے
ایمان، اللہ، خیانت نہ کرو، اللہ اور رسول کی طرف اپنی امانتوں میں

(۱) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۶۹۱، لا شاہ لابن نجیم رحمہ اللہ ۵/۵۷۵، نجفی
لاہور ۱۳۷۴ھ

(۲) التبعیر فیما مشرّح اعلیٰ لہا تک ۲/۵۹۴ طبع مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۱۳۸۳ھ

(۳) سورۃ انفال ۷۷

امانت ۴، اقتبال

اقتبال

نکلیے: "حالت"

ہے: "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ" (ہم نے (یہ) امانت آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر
پیش کی)۔ مگر وہ حاکم جن کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو پابند بنایا ہے، تو
یہ یقین نہیں۔ ہر اس کے ذریعہ قسم کھانا جاری ہوگا (۲)، اس لئے کہ یہ
غیر اللہ کی قسم ہے، اس کے لئے اس حدیث سے استدلال یا کیا
ہے: "مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" (جو امانت کی قسم
کھائے وہ ہم میں سے نہیں)۔

بحث کے مقدمات:

۴۔ امانت کا ذکر بہت سے فقہی ابواب میں آتا ہے، مثلاً: حج،
وکالت، شریعت، مضاربت، وصیت، عاریت، اجارہ، رکن، وقف،
ہبیت، بیان، شہادت اور قضا۔ جمالی طور پر اس کے تذکرہ کی
طرف اشارہ کر چکا ہے۔

غیر امانت کا ذکر صحت کے باب میں اس حیثیت سے آتا ہے
کہ یہ خاص اور خاصہ میں شرط ہے، اسی طرح باب الحج میں عورت
کے سفر سے متعلق معصوم، مامون، رفقہ (ساتھی) کے بارے میں ہر
باب اھتمام میں مذہب بطلال کی خبر ہے، اے کے متعلق اس کا ذکر
آتا ہے۔



(۱) سورہ احزاب ۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۷ طبع اول، الموطأ ص ۱۳۱ طبع دوم، المعرفۃ الخی
۱۸/۵۳، مجمع، الجلیل ۱/۶۲۲۔

(۳) حدیث: "مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" کی روایت احمد و ابو داؤد نے
حضرت بریدؓ سے مروی ہے اس پر منذری نے مکتوبات کیا ہے تحقیق
جامع لا صول عبد القادر اننا طے کیا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد بن
حبیب ۵/۳۵۲ طبع المکتبۃ، عون المعبود ص ۲۱۸ طبع المکتبۃ جامع لا صول فی
حدیث العرب، ۱/۱۵۶)۔

انتشاط

تعریف:

۱- انتشاط لغت میں: بال کی تربیل ہے^(۱) اور ذیل: بال میں کنگھی کرنا، اس کو صاف کرنا اور اس کو سنوارنا ہے^(۲)۔
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال بغوی معنی کی طرح ہی ہے۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مرد کے سر اور واڑھی کے بال، اور عورت کے سر کے بال میں کنگھی کرنا مستحب ہے^(۳)، اس کی دلیل یہ روایت ہے: رسول اللہ ﷺ کان جالساً فی المسجد فدخل رجل ثائر الرأس واللعبة، فلما رآه رسول اللہ ﷺ بيده في اخرج، كانه يصلي اصلاح شعر راسه ولحيته، ففعل الرجل ثم رجع، فقال رسول اللہ ﷺ: اليس هذا خيرا من ان يأتي احدكم ثائر الرأس، كانه شيطان^(۴)۔

(۱) لسان العرب المخطوط۔

(۲) مصباح: رجل مخطوط، التمهيد لابن القيم: مخطوط۔

(۳) ابن ماجہ ۲۶۱/۵ طبع اول بوق، التواکر الودعی ۲/۲۴۲ طبع کرد دار المعرفۃ، المجموع ۲۹۳ طبع المجمع ۸۹۱ طبع المراسم۔

(۴) حدیث: "اليس هذا خيرا من ان يأتي احدكم ثائر الرأس كانه شيطان۔" کی روایت امام مالک نے مؤطا میں حضرت عطاء بن یسار سے کی ہے، جو محمد بن یونس نے کہا ہے اس کے مرسل ہونے میں امام مالک سے کوئی اختلاف متفق نہیں، اس کی ہم معنی روایت موصوفہ حضرت جابر وغیرہ

(رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے ایک شخص داخل ہوا، جس کے سر اور واڑھی کے بال ٹھہرے ہوئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے است مبارک سے اشارہ فرمایا کہ نکل جاؤ، وہ تپ سر مرد زہمی کے بال درست کرنا چاہتے تھے، وہ شخص جوں درست کر کے لوٹا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: یا یہ بہت نہیں اس سے کہ تم میں کا کوئی ٹھہرے بالوں کے ساتھ آئے جیسے کہ وہ شیطان ہو)۔

نیز حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من كان له شعر فليكزمه"^(۱) (جس کے پاس بال ہوں، وہ اس کی عزت کرے)۔ فقہاء اس کی تفسیر "فصل اظہار" "مراظرۃ" میں کرتے ہیں۔

۳- حرم میں کنگھی کرنا حرم ہے اگر معصوم ہو، اس سے ہٹ کرے گا، اسی طرح اگر (خوشبو دار) تیل کے ساتھ ہو اور بال نہ گرے، اور اگر بال نہ گرے اور تیل خوشبو دار نہ ہو تو بعض فقہاء اس کو مباح کہتے ہیں، کچھ فقہاء اس کو حرام کہتے ہیں، اس میں تفسیر ہے جس کو اصطلاح "حرام" میں دیکھیں^(۲)۔

۴- حدیث گذارنے والی عورت کا کنگھی کرنا ممنوع نہیں، یہ سنی فقہاء کے یہاں ہے، جبکہ کنگھی کرنا زینت کی چیزوں سے خالی ہو، اگر سر تیل یا خوشبو کے ساتھ ہو تو حرام ہے۔

حنبل نے کہا ہے: حدیث: بالی عورت کے سے کنگھی سے کنگھی

سے مروی ہے (المطالع ۹۲۹ طبع مکتبہ المصنف، جامع الاصول فی حدیث الرسول ۵۱۳)۔

(۱) حدیث: "من كان له شعر فليكزمه۔" کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً کی ہے معنی جامع و اصول عبد القادر انوار نے کہا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اس کے ہم معنی شوبہ موجود ہیں (عون المعبود ۲۵ طبع المجمع، جامع و اصول فی احادیث الرسول ۵۱۳)۔

(۲) اقلیوی ۳۳۳، جوہر والکیل ۸۹۱، کشاف المختار ۲/۴۳۳، ۳۴۳ طبع کرد مکتبہ المصنف۔

امتناع ۱-۲

کرنا حرام ہے، کوک اس کے ساتھ خوشبو نہ ہو، ان اقسام کی تفصیل فقہاء ”حدوث میں دربررتے ہیں“^(۱) (ماحولیہ بیورو ۱۹۹۷ء ج ۲، ص ۸۷، فقرہ ۱۴)۔

امتناع

تعریف:

۱- امتناع لغت میں: امتنع کا مصدر ہے۔ نہ جانا ہے: امتنع من الامر: ملاں شخص کام سے باز رہا۔ اور امتنع بقومہ: پٹی قوم سے اس کو تقویت و عزت ملی اور اس پر تاق و پیو یا ()۔
اصطلاح میں امتناع اس وقت معافی سے ملے میں۔

اجمائی حکم:

۲- حرام کام سے باز رہنا واجب ہے، جیسے زنا کاری، شراب نوشی سے باز رہنا، اور بیس، ملی عورت کا ماز آسن کو چھونے، مسجد میں جانے سے باز رہنا۔

واجب سے باز رہنا حرام ہے، جیسے غیر معذور مکلف کا ماز، روزہ اور حج سے باز رہنا، اور جیسے دنیہ و دہر کا نڈانی تیر میں کفر و حسرت کرنے سے باز رہنا، اور بلاکت کے قریب شخص کو پھانے سے اس شخص کا باز رہنا جو اس کو بچانے پر تیار ہو۔

مندوب سے باز رہنا مکروہ ہوتا ہے، جیسے قدرت کے باوجود مریض کا حاج کرنے سے باز رہنا۔

مکروہ سے باز رہنا تحب ہوتا ہے، جیسے سگریٹ نوشی سے باز



(۱) من طبعہ ۱۹۵۷ء، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶،

امتحان ۱-۲

رہنا اں لوگوں کے نزدیک جو نگریت نوشی کو مکرہ کہتے ہیں اور جس کو
حطی و لغزش کا مدیثہ ہو اس کے لئے قضا کا منصب قبول کرنے سے
باز رہنا۔

امتحان

تعریف:

۱- امتحان (مہن) سے باب افعال کے عرب پر ہے: یعنی
دوسرے کی خدمت کرا، اور ”امتنہ“ (خدمت دینا) کی حقارت کا
معاقلہ کرا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل لغت لفظ (امتحان) کو دو
معانی میں استعمال کرتے ہیں:

اہل: بمعنی ”اترا“ (خدمت پیش)۔

دہم: بمعنی ”بندل“ (بے ہمتی، بے حیثیتی کا معاقلہ کرنا)۔

بندل: کسی چیز کو بچا کر رکھنا، بلکہ اس کو امتحان کرنا اور کام
میں لانا ہے۔

قضا، بھی لفظ (امتحان) کو انہی دونوں معانی میں مستعمل کرتے
ہیں^(۱)۔

امتحان بمعنی ”اترا“ کی تفسیر اصطلاح ”اترا“
(ج ۲، ص ۱۳۹) میں دیکھیے۔ ذیل میں دوسرے معنی یعنی بندل
سے متعلقہ احکام برائے جاری ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استخفاف و استہانت:

۲- امتحان کا معنی بتایا جا چکا ہے، اور اسی سے واضح ہو جاتا ہے کہ

(۱) المصباح المہیر لسان العرب، نایع المروۃ مادہ (مہن) (مذیل)، مکتب
الفتح ۱۹۶۸ء، مکتبہ مکتبہ مصر الحدیثہ لایہ۔



امتحان ۳، امر ۱

متنب، کسی چیز کی استقامت (تغیر سمجھنا) یا، تحصاف (معمولی سمجھنا) سے ملگ ہے۔ کسی چیز کی استقامت اس کی تہتہ و تہین کا نام ہے، جبکہ ”متنب“ میں تہتہ کا مفہوم نہیں ہے^(۱)۔

امر

جماد حکم:

۳۔ بہت سے حالات میں مسلمان سے مطالبہ ہوتا ہے کہ ”مہنتہ“ (یعنی پیشہ و کام و خدمت) کا لباس نہ پہنے جیسے جمعہ، عیدین اور ہاجرت نمازوں کے لئے، اس کی دلیل یہ حدیث پاک ہے: ”ما عسی احدکم لو اشتری ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوب مہنتہ“^(۲) (کوئی حرت نہیں کہ آدمی کام کاج کے کپڑے کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے ایک جوڑے خریدے لے)۔

تفصیل، اصطلاح ”اتراف“ اور ”کہسہ“ میں ہے۔

اسی طرح جس کپڑے میں تصویر ہو اس کا حکم بھی تصویر کے معنیوں (مبتذل، تہتہ) ہوئے، مگر غیر معنی ہوئے میں الگ الگ ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”تصویر“۔



تحریر:

۱۔ ”امر“ لغت میں، معانی میں آتا ہے:

اہل: بمعنی حال یا شان، اس معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَمَا أَمُرُ فِرْعَوْنَ بِرُشْدٍ“^(۱) (اور فرعون کا حکم ذرا (بھی) درست نہ تھا) یا بمعنی واقعہ، اور اسی معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَإِذَا كُنَّا أَهْلَ مَعَاذٍ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا“^(۲) (اور جب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے تو جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں)۔ نیز فرمان باری ہے: ”وَشَاوَرَهُمُ فِي الْأَمْرِ“^(۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہے)۔

خطیب قرآنی نے ”لا ینسأ“ میں کہا ہے: یعنی جس کام کا مزہ ہو اس کے متعلق ان سے مشورہ کرو، اس معنی میں اس کی جمع ”امور“ آتی ہے۔

۲۔ طلب فعل۔ اس معنی میں یہ ”نہی“ کی ضد ہے، اس کی جمع ”امور“ ہے تاکہ انہوں کی جمع میں فرق قائم رہے، جیسا کہ فیوض نے کہا ہے^(۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۹۷۔

(۲) سورہ نور ۶۲۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

(۴) لسان العربیہ المصنوع فی اللغة، المصباح شروح النحویں: مادہ (امر)۔

(۱) کشف القناع ۱/۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۳/۸۲، حاشیہ المحمل ۵/۱۳۳، ملاحظہ کرکہ حاشیہ التراث العربی۔

(۲) حدیث ”ما علی احدکم“ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع عینی، مکتب اے کے ہے، حافظ بصری نے کہا ہے اس کی تصدیق ہے۔

اُمر ۲

نقباء کے یہاں ”امر“ مذکور دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے
تاہم اصلیں کا اس کے بعض مسائل میں اختلاف ہے:

اول:

بعض نے لفظ ”امر“ دونوں معانی کے درمیان مشترک لفظ
ہے۔ دہروں نے کہا ہے: کہ ”امر“ قول مخصوص یعنی فعل کا مطالبہ
کرنے والے کے قول کے معنی میں (استعمال کرنا) حقیقت ہے، اور
حال مشابہ کے معنی میں (استعمال کرنا) میں مجاز ہے، ایک قول یہ ہے
کہ: یہ دونوں میں مشترک معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے^(۱)۔

دوم:

طلب فعل کو حقیقت میں ”امر“ نہیں کہتے، بلکہ یہ کہ طلب حتمی امر
لازمی طور پر ہو۔

اس کے قائلین کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لولا لی
اشق علی امتی لأمرنہم بالسواک مع کل و صوء“^(۲)
(گر مجھے اپنی امت کے لئے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو
انہیں ہر قسم کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)، ان لوگوں نے کہا
ہے: اگر حتمی طور پر نہ ہوتا تو اس میں کوئی مشقت و دشواری نہیں
ہوتی۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، باقلانی اور جمہور شافعیہ نے کہا ہے: اس کی
شرط نہیں ہے۔ طلب فعل ”امر“ ہے کو کہ حتمی طور پر نہ ہو، بلکہ
مندوب، مأمور بہ میں حقیقتاً داخل ہوتا ہے^(۳)۔

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۹-۳۶۷، حصہ دوم، شرح علی مختصر ابن طاہر
۷۶۱ طبع بیروت۔

(۲) حدیث: ”لولا ان اشد علی امتی“ کی روایت احمد (۲/ ۳۶۰) طبع
المیسیہ (۱) ہے اس کی تصحیح ہے۔

(۳) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۱۱۱، حصہ اول، علی مختصر ۲/ ۷۷۔

سوم:

طلب فعل کو حقیقتاً ”امر“ نہیں کہا جاتا بلکہ یہ کہ استعلاء کے طور پر
ہو، یعنی امر (امر کرنے والا) خود کو مأمور سے اہل ہونے کا اظہار
کرتے۔ اس میں دعا اور اتہاس (درخواست) سے امتراز ہے۔ یہ
اشعریہ یہ اور اشاعرہ میں سے آمدی کے یہاں شرط ہے، رازی
نے ان کو صحیح کہا ہے اور معتزلہ میں ابو الحسن بصری کی یہی رائے ہے،
اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے سے اہل مرتبہ والے کو حکم دینا عقلاء کے
یہاں مذہم ہے۔

معتزلہ کے نزدیک ”امر“ میں اہل ہونا واجب ہے، ورنہ اہل
اتہاس ہوگا۔

امام شافعی کے یہاں طلبی استعلاء کی شرط نہیں، یہی شرط
شافعیہ کا قول ہے، شرح المختصر میں ہے: یہی برحق ہے^(۱)، اس نے
کرمیون کے تعلق بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”ان ھدا
لسحر علیہ، یزید ان یخرجکم من ارضکم فنادا
نعمرون“^(۲) (تو یہ شخص برہنہ ہوا، پڑا، چاہتا ہے کہ تمہیں
تمہاری مرزمن سے نکال دے، سو بتاؤ اب کیا مشورہ ہے؟)۔

اُمر کے صیغے:

۲- اُمر کے کچھ صریح صیغے ہیں، جو تین ہیں: فعل امر جیسے فرمان
بارک: ”قیموا الصلاۃ“^(۳) (نماز قائم کرو)، نیز ”فاسمعوا الی
ذکر اللہ“^(۴) (تو چل پڑ، اللہ کی یاد کی طرف)، اسم فعل امر جیسے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۹-۳۶۷، حصہ دوم، شرح علی مختصر ابن طاہر مع ۳۶۹۔

(۲) سورہ اعراف ۱۰۹، ۱۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۹۔

”زال“ اور لام سے متصل فعل مضارع جیسے ”لینفق ذو سعة من سعہ“ (۱) (سعہ: لغے کو خرچ اپنی وسعت کے مطابق کرنا چاہیے)۔

کچھ غیر صریح معنی ہیں، شاطبی نے کہا ہے:

الک سبھا: وہ لفظ جو کسی حکم کو برقرار رکھنے کی خبر دینے کے لئے آئے جیسے: ”وَالْوَالِدَتُ يُرَضَعْنَ لَوْلَادِهِنَّ حَوْلَیْ کَامَلِیْنِ“ (۲) (اور مائیں اپنے بچوں کو دودھ پلائیں پورے دو سال)۔

ب۔ مثلاً: وہ لفظ جو فعل کی مدح یا اس کے انجام دینے والے کی مدح کے موقع پر آئے جیسے: ”وَمَنْ یُّطْعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ یُدْخِلْهُ مَخْرَجًا“ (۳) (اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے گا سے وہ ایسے باغوں میں داخل کرے گا۔)۔

ج۔ مثلاً: وہ امر جس پر مطلوب موقوف ہو، جیسے ”مَالَا یَتَمِ الْوَاجِبِ اِلَّا بِهٖ لَهٗوَ وَاجِبٌ“ کے مسئلہ میں (جس کے بغیر کوئی واجب چیز مکمل نہ ہو تو وہ واجب ہے) جیسے مکمل چہرہ کو دھونے کے لئے سر کے پک حصہ کو دھونا (۴)۔

امر کے صریح صیغوں کی دلالت:

۳۔ معنی مراد کی تعیین کا کوئی قرینہ نہ ہونے کی صورت میں صیغہ (فعل) کی دلالت کے بارے میں اصولیین کا اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ وجوب میں حقیقت ہے، ابو ہاشم اور بہت سے اصولیین کے نزدیک مذہب میں حقیقت ہے، یہی امام شافعی کا

ایک قول ہے، ”اور ایک قول ہے کہ اس دہنوں میں مشتہک منطی ہے، یہ بھی امام شافعی سے مروی ہے، اور ایک قول ہے کہ یہ دہنوں میں مشتہک معنی کے لئے موضوع ہے یعنی ”قتضیٰ“ کے ہے، اور وہ طلب کرنا ہے، خود اقتضاء، تقاضا یا ضروری ہو یا غیر ضروری ہو۔ یہ ابو منصور ہاریری سے مروی ہے، اور یہی مشائخ سمرقندی طرف منسوب ہے۔

۴۔ نبی و ممانعت کے بعد آنے والا امر، اکثر کے نزدیک باحت کے لئے ہوتا ہے، یہی شافعی و آمدی کا بھی کہنا ہے، جیسے نزمان نبوی: ”کُنْتُ مَهْیَکُمْ عَنْ زِیَارَةِ الْقُبُورِ اِلَّا طُرُورُهَا“ (۵) (میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب تم ان کی زیارت کرو)۔ امام حنفیہ کے نزدیک یہ وجوب کے لئے ہے، یہی ”قاضی“ اور معتزلہ سے مروی ہے، رازی نے اسی کو اختیار کیا ہے، امام الحرمین نے اس میں توقف کیا ہے، ابن ہمام اور شیخ زکریا انساری کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ظہر سے پہلے کا حکم لوٹ آئے گا، خواہ باحت ہو یا وجوب (۶)۔

غیر وجوب کے لئے امر کا آنا:

۵۔ صیغہ امر، وجوب کے علاوہ جس سے زائد معانی میں آتا ہے، ۱۴۰ اتھاس، تہذیب۔

امر کا تقاضاے تکرار:

۶۔ وہ امر جو مطلقاً فعل کے مطالبہ کے لئے ہوتا ہے، مگر رکات متقاضی نہیں ہوتا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، لہذا ایک بار فعل کو انجام دینے

(۱) حدیث: ”کُنْتُ مَهْیَکُمْ“ کی روایت مسلم (۵۶۳) میں ہے، ص ۱۰۷

کی ہے

(۲) شرح مسلم الثبوت ۱/۲۴۲-۲۴۹

(۱) سورۃ طلاق ۷۷

(۲) سورۃ بقرہ ۲۳۳

(۳) سورۃ فتح ۷۷

(۴) المواہبات ۳/۳۳۳-۱۵۶

اُمَر ۷-۹

فوراً اشیائے مابین قد مشہد کے لئے ہے۔

سے کوئی عمدہ نہ ہو جائے گا، اور تکرار کا احتمال رہتا ہے، رازی
وہدی کے کفر و یکہ کی مختار ہے۔

حکم دینے کا حکم دینا:

۸۔ جس نے کسی کو حکم یا نکر کے کو کوئی کام کرنے کا اُمر کرے تو
اصولیں کے یہاں مختار یہ ہے کہ یہ امر سے مامور کے حق میں اُمر
نہیں (یعنی امر آئی جس کو حکم کرنے کی بدایت پہلے کوئی نئی ہے اس
کے لئے اُمر نہیں)، لہذا فرمان نبوی: ”مروا اولادکم بالصلاة
وهم أبناء سبع سنين“ (۲) (سات سال کے لپٹے بچوں کو نماز کا
اُمر نہ کرو) بچوں کے لئے آپ کی طرف سے نماز کا اُمر نہیں، ہاں اگر
قریب سے معلوم ہوا کہ بچہ شخص محض بات کو پہنچانے والا ہے تو ”مر
کا اُمر نہ کرو مامور ہم کے لئے اُمر ہوگا، اور اسی قبیل سے یہ واقعہ ہے
کہ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کو ان اشیاء کی کہ عبد اللہ بن عمر نے
اپنی بیوی کو حاستینس میں طلاق دے دی ہے تو آپ نے فرمایا:
”مرہ فلیروا جعہا“ (۳) (اس کو حکم دو کہ عورت سے رجعت کر لے)۔ اور
اُمر تبلیغ اور پہنچانے کی صراحت کرتے ہوئے کہے: ”قل لعلی
یفعیل کذا“ (۴) (تو اس کا تعلق اس مسئلہ
سے نہیں ہے، کیونکہ یہ دوسرے کے لئے بلا اختلاف اُمر ہے) (۵)۔

اُمر کی تکرار:

۹۔ اُمر اُمر نے پہلے حکم پر مامور کے عمل سے قبل دوبارہ حکم دے دیا تو

مستافہ بحق سر مئی نے کہا ہے: یہ پوری مدت عمر کے لئے
لازم ہوتا ہے اُمر من ہو، یہی مقبلاً متکلمین کی ایک جماعت کا
مذہب ہے۔

۱۔ اصل اصول کی رائے ہے کہ یہ ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔
تکرار کا احتمال نہیں رہتا یہی ۱۔ ثانیہ کا قول ہے۔ اس اُمر کی شرط
کی قید ہو جیسے: ”وان کنتم جنباً فطیروا“ (۱) (اُمر اُمر حاست
جنابت میں ہو تو (سارے جسم) پاک صاف کر لو) یا کسی صفت کی قید ہو،
جیسے: ”الشارق والشارقة فطیروا، ایسیہما“ (۲) (اُمر چوری
کرنے والا مرد، اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ماتحت
۱۔ الو) تو اس شرط کی صفت کے تکرار ہونے پر تکرار کا قائل نہیں رہتا ہے۔
ایک قول ہے کہ اس میں توقف ہوگا (۳)۔

اُمر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر:
۷۔ حنفیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے کہ اُمر محض طلب کے لئے ہوتا
ہے، اس میں تاخیر جائز ہے، اسی طرح جلدی کرنا جائز ہے، یہ
ہام ثانی ہرن کے اصحاب کی طرف منسوب ہے، براری و رازی
سے ہی کو اختیار کیا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ فوراً کرنا واجب ہے، یہ مالکیہ و حنابلہ اور
کوفی کی طرف منسوب ہے، ۱۔ کی ”ارتقاضی“ نے اسی کو اختیار کیا ہے،
ہام آخر میں سے اس سلسلہ میں توقف کیا ہے کہ یہ فور کے لئے ہے یا

(۱) سورہ مائدہ ۶۰

(۲) سورہ مائدہ ۳۸

(۳) مسلم اثبوت ۳۸۰-۳۸۶ مسند علی مختصر ابن الحاجب ۴۳۲ مجمع

مجمع ۲۹۷، ۳۸۰

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۸۷، ۳۸۸، لبرہاں بخاری ص ۲۳۷-۲۳۸

(۲) حدیث ”مروا اولادکم“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳۰ طبع عزت

عبد طاس) نے کی ہے نووی نے بیاض المصنفین (ص ۱۲۸ طبع مکتب

الاسلامی) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

(۳) حدیث ”مرہ فلیروا جعہا“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۵۹ طبع

انتقادی) اور مسلم (۱۰۹۵/۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۴) شرح مسلم اثبوت ۳۹۰-۳۹۱، مسند علی مختصر ابن الحاجب ۴۳۲، مجمع

میں چُھنے سے قبل ۱۰ رکعات نماز پڑھنے کے اُمر کی حدیث پر رنج ہے (۱)۔

ان سابتہ مسائل میں، اس سے بھی زیادہ اختلافات و تنصیبات ہیں، جن کو اصول فقہ کی کتابوں اور "اصول ضمیر" میں اُمر کے مباحث میں لکھا جائے۔

اجماعتی فتویٰ احکام:
اُمر کی تعمیل:

۱۲- اللہ تعالیٰ کے اُمر جو بوب کے متنازعہ ہیں، اس کی تعمیل واجب ہے، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے اُمر کی تعمیل واجب ہے اور ان دونوں کے علاوہ کی اطاعت غیر معصیت میں کی جائے گی۔ اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "السمع والطاعة عني المراء المسلم فيما احب وكره، عالم بؤمر بمعصية" (۲) (سنن ابن قریل)۔ مسلمان پر واجب ہے، خوشی کے ساتھ ہو یا ناخوشی کے ساتھ، جب تک کہ اس کو گناہ کا حکم نہ دیا جائے، لہذا اولادین، حاکم اور اس کے نائبین کی اطاعت غیر حرام میں ہوگی (دیکھئے: طاعت)۔

جرائم کا حکم کرنا:

۱۳- جس نے اُمر کے کوئی قتل کرنے کا حکم دیا، اس نے قتل کر لیا، تو قصاص قاتل پر ہوگا، اُمر پر نہیں، اگر قاتل مکلف ہو، ہاں اگر اُمر کو مامور پر ولایت و حکومت حاصل ہو یا تعمیل نہ کرنے میں مامور کو اپنی جان کا خطرہ ہو تو دونوں پر قصاص واجب ہوگا یا ایک پر،

وہم اُمر معین طور پر تاکید کے لئے ہے، جیسے "نہی" صم ہذا ایوم، صم ہذا ایوم" (آج رو رو رکھو، آج رو رو رکھو)، یونکہ ایک دس میں وہ رو روے نہیں رکھے جاتے، نہ جیسے "اسفی اسفی" (مجھے پانی پلاؤ، مجھے پانی پلاؤ)، یونکہ جس ضربت سے اس نے پانی مانگا ہے وہ ایک بار پینے سے پوری ہو جائے گی، اور اُمر اُمر وہم تائیس و تاکید دونوں کا محتمل ہو تو ایک قول ہے کہ احتیاجاً تائیس پر محمول کیا جائے گا، اور مطلوب اس کو ۱۰ مار کرنا ہوگا، اور ایک قول ہے: تاکید پر محمول ہوگا، اس لئے کہ گفتگو میں ایسا کثرت سے ہوتا ہے (۳)۔

اُمر کے حکم کی تعمیل سے برائی نہ مہر ہونا:

۱۴- اگر مامور نے مامور پہ کو مطلوبہ طریقہ پر شرائط و ارکان کے ساتھ، اگر وہ قبولاتاق برائی الذمہ ہو جائے گا، اگر نہ ہی الذمہ کی تشریح قتال تعمیل سے کی جائے۔ اگر اُمر اس کی تشریح قتال کے ساتھ ہوے سے کی جائے تو بھی مامور پہ کا اس کے طریقہ پہ ۱۰ اُمر دینا صحیح ہے، ایک قصہ کو ساتھ کر دیتا ہے، اس میں قاضی عبد الجبار معتزلی کا اختلاف ہے (۴)۔

اُمر و نہی کا باہمی تضاد:

۱۱- اصولیوں کے نزدیک نہی اُمر پر رنج ہے، اس لئے کہ "نہی" سے پیدا ہوئے، لے مفسدہ کا راز، منفعت کی تحصیل سے ہوتی ہے۔ اور کسی وجہ سے وفات کرے، میں نماز سے نہی کی حدیث، مثلاً غروب آفتاب سے کچھ پٹے مسجد میں، خلل ہوئے، لے کے حق میں، مسجد

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۲۔

(۲) حدیث ۳۱۳۷ السمع والطاعة کی روایت بخاری (صحیح ۲/۳۰۳) صحیح التقریب اور مسلم (۱۳۶۹۳ طبع اٹلی) نے کی ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۲۔

(۲) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۳۔

اس کو ملتی ہیں، اس پر نچاؤ نہ کریں، تو وہ لڑکی اس کے سے جہنم سے لڑ
اور روک بن جائے گی۔

اگر سمجھ دلی ہو تو اس کو مالی اختیار مستحق ملتا ہے، اور اس کو رواد
اور رائے کی آزادی مل جاتی ہے، انی وند سے اس کی جانت کے
بغیر اس کی مالی نہیں کی جاسکتی (۱)۔

امراۃ

تعریف:

۱- امراۃ کا معنی ہے انسان، اس کا مؤنث نامانیٹ کے اضافہ کے
ساتھ (مرۃ) ہے، کبھی اس کے ساتھ ہمزہ وصل ملا دیتے ہیں تو
(امراۃ) ہو جاتا ہے، بمعنی بالغہ عورت (۱)۔

یہ لغت و اصطلاح میں ہے۔ البتہ بعض ابواب مثلاً
”مورہٹ“ میں یہ لفظ چھوٹے بڑے سب پر صادق آتا ہے۔
جہاں حکم:

۲- عورت سے تعلق اکثر احکام دہائی طور پر حسبِ میں تین:

الف- عورت کو بحیثیت انسان، اس کا حق ہے کہ اس کے بچپن
میں اس کی تعلیم و تربیت کی جائے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من
كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها، وعلمها فاحسن
تعليمها، واوسع عليها من نعم الله التي اوسع عليها،
كانت له منعة ومسترقة من النار“ (۲) (جس کے پاس کوئی لڑکی
ہو، اس نے اسے اچھا اور سب سے اچھا تعلیم دی، اور اللہ کی نعمتیں جو

ب- عورت سے (بحیثیت عورت) اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ
اپنی سوانہیت کی علامات کو برقرار رکھے، لہذا وہ عورتوں کی شادی
ثان زحمت کر سکتی ہے، مردوں کی مشابہت اختیار کرنا اس کے لئے
حرام ہے۔

اسی طرح عورت سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ پردہ میں رہے،
اجنبی مردوں سے اختلاط اور ان کے ساتھ خلوت نہ کرے، اسی وجہ
سے وہ نماز کے لئے مردوں کی صف سے پیچھے صف میں کھڑی ہوتی
ہے (۳)۔

ج- عورت سے (بحیثیت مسلمان) تمام احکام شریعہ کا مطالبہ
ہے، جو اللہ نے اپنے بندوں پر فرض کئے ہیں، البتہ عبادت کے بعض
طریقے عورت کے لئے مرد سے الگ ہیں (۴)۔

۱- اس جانب اللہ عورت کو تفضیل حاصل اور ملاقات کے ساتھ خاص
پایا گیا ہے، اور اس پر بعض فقہی احکام مرتب ہوئے ہیں، جیسے ن
حالات میں بعض عبادات میں تخفیف (۵)۔

۲- چونکہ عورت خلقت اور فطرت کے لحاظ سے کمزور ہے، اس

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، العرب (مرا)۔

(۲) تفسیر القرطبی، ۸/۸، مجموع مسعودی، ۵۰/۸، اسرار، احوال الدولی، ۱۳/۲۔

حدیث ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها وعلمها“ کی
روایت طبرانی نے المعجم الکبیر (۱۰/۲۳۳) ۱۰۴۳ طبع الوطن العربی میں
حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے، بخاری نے صحیح ابوداؤد (۱۵۸/۸) میں کہا
ہے کہ میں نے اسے سنا ہے جو احادیث میں مذکور تھا۔

(۱) اختصار، ۹۱، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

یہ کاموں کی دودھ نہیں ہوتی جن میں جسمانی یا دینی مشقت کی ضد ہوتی ہے، جیسے عمارت ہفتا عورت پر فی حملہ جب فرض نہیں عورت کی کوئی مرد کی کوئی کی آجی ہے (۱)۔

• چونکہ شفقت ہر بانی عورت میں مرد سے زیادہ ہے، اس لئے حضانت میں عورت کا حق مرد پر مقدم ہے (۲)۔

ز۔ اصل یہ ہے کہ عورت کا کام اپنے گھر، اپنے شوہر، اور اپنی ولادت کی دیکھ بھال کرنا ہے، اسی وجہ سے عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر ہوتا ہے کہ عورت مالدار ہو اور مرد عورت پر حاکم ہے۔ فرمان باری ہے: "الْوَجَلُ لَوَاقُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ" (۳) (مرد عورتوں کے دودھ دیں، اس لئے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر برتری دی ہے اور اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال خرچ کیا ہے)۔

ن۔ امور کی تفصیل اصطلاح "اثوت" میں ہے۔



أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

تعریف:

۱۔ امر لغت میں: ایسا کام ہے جس سے طلب فعل معلوم ہو، یا نہی کا اپنے سے کم مرتب آدمی سے کہنا کہ فلاں کام کرو۔

امرت بالمعروف کا معنی ہے: میں نے بھلائی اور اچھائی کا حکم دیا۔

ابن اثیر کہتے ہیں: معروف ایک جامع لفظ ہے ہر اس چیز کے لئے جس کا اللہ کی اطاعت و تقرب نیز لوگوں کے ساتھ حسن سلوک ہونا معلوم ہو، وہ اسی طرح تمام نیکیوں میں کوثر بیعت سے تنجہ قرار دیا ہے، اور جن برائیوں سے روکا ہے، ان سے رکنا اور وہ ایسا کام ہو جو لوگوں میں اس امداد سے معروف ہمشہر رہے اس کو دیکھیں تو اس پر نیکو کریں (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں امر بالمعروف: محمد ﷺ اور آپ کے منجانب اللہ لائے ہوئے دین کی اتباع کا حکم دینا ہے، اور معروف کی اصل یہ ایسا عمل ہے جس کا کمال ایمان کے نزدیک معروف و مرغ ہو اور اس کو ان کے برائے ایک برائے سمجھا جائے اور نہ اس کے ارتکاب سے تنجہ لی جائے۔

نہی عن المنکر: نہی لغت میں: امر کی ضد ہے، اور اس سے مرد اپنے اپنے سے نیچے والے سے کہنا کہ فلاں کام نہ کرو۔

(۱) التہذیب لابن الاثیر (۲) (عرف)۔

(۱) الفروق مقری ۵۸/۲، الذکاہ سلطانہ للماورق ص ۶۵۔

(۲) الفروق مقری ۵۸/۲، ص ۱۵۸۔

(۳) سورہ نساء ۳۴۔

دیکھئے المقری ۵۸/۲، مختصر تفسیر ابن کثیر ۵۸/۲ ابن ماجہ

۶۷۲/۲

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۲-۳

مثلاً اب پرانا، گانے جانے کے آلات توڑنا، نہ کوں کی مرمت، معروف کا حکم کرنا اور اس کو چھوڑنا عام ہو رہا ہو، منکر سے روکنا، اور اس کا ارتکاب عام ہو رہا ہو^(۱)۔

حسبہ ایک اسلامی منصب ہے جس کا مقصد ان امور میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا ہے جو ولایت تفسد اور اہل دیوال وغیرہ (حکام) کے ساتھ خاص نہ ہوں۔

أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے قریب قریب صحیح اور ارشاد میں، سلطان "ارشاد" میں، انوں کے مابین موازنہ یہ چکا ہے۔

شرعی حکم:

۳- اس پر امر کا اتفاق ہے کہ أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر مشروع ہے، امام نووی "در بیان ترم نے اس کے واجب ہونے پر اہتمام نقل کیا ہے، قرآنی آیات، احادیث نبویہ اور مسلمانوں کا اجماع سب کے لحاظ سے یہ اس "صحیح" میں سے ہے جو اصل دین ہے^(۲)۔

فرمان باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ آفَةٌ يُلَاقُونَ بِهَا الْخَيْرُ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۳) (مرضہ) ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف جہد کرے اور ایمانی کا حکم پالے اور بدی سے روکا کرے۔

فرمان نبوی ﷺ ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُكْرًا فَلْيُهَيِّره بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِجَنَابِهِ وَدُكِّهِ"

منکر لغت میں قبیح امر (برائی بات) کا نام ہے۔

اصطلاح میں: منکر ایسا قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

اصطلاح میں نہی عن المنکر: ایسے فعل سے روکنے کا مطالبہ ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو^(۱)۔

زبیدی نے أمر بالمعروف کی تعریف یوں کی ہے: جو عقلاً مقبول ہو، شریعت اس کو بہتر رکھے، اور پائیدار طبیعت کے موافق ہو، اور

نہی عن المنکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

متعلقہ غلط:

حسبہ:

۲- احتساب کا معنی لغت میں: شمار کرنا، گننا، وغیرہ ہے، "مرانی معنی میں ہے: احتساب لائحہ عند اللہ یعنی ثواب کا طلب کرنا، جیسا کہ حدیث میں ہے: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ"^(۲) (یعنی جس کی کوئی اولاد مر گئی اور اس نے رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا)، صاحب الملک نے کہا ہے: اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنی اس مصیبت کو خدائی آزمائشوں میں شمار کرے جن پر صبر کرنے سے ثواب ملتا ہے۔

شریعت میں احتساب ہر مشروع امر کو شامل و حاوی ہے جس کو اللہ کے واسطے کیا جائے مثلاً نوافل، انکسار، رکوع، وغیرہ، اور یہی وجہ ہے کہ یہاں یہ ہے: "تصا" کا یک باب ہے۔

تھا نووی سے کہا: احتساب عرف میں چند امور کے ساتھ خاص ہے

(۱) اعرافات الخرج جائیہ لمساخ حکم: (عرف) (أمر) شرح لا حیا ۳/ ۳۲

(۲) حدیث: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ" کی روایت مسلم (۳۸۴۸) طبع

کتاب (۱) بن القاضی کی ہے: "لا يموت إلا بعد أن يلا محض ولا في الولد

فاحسبه لا دخل الجنة" (تم میں سے جس کو موت کے تمن بچے مر گئے، اور رضائے الہی کی خاطر اسے صبر کیا تو وہ جنت میں جائے گی)۔

(۱) اتھانوی من اذی احتساب ۲۷۸/۳ طبع حیوہ بیروت، ۱۹۷۱ء

لابن تیمیہ ص ۹۸۔

(۲) شرح اتھانوی علی مسلم ۲۲/۳۔

(۳) سورۃ آل عمران ۱۰۳۔

أمر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

أضعف الإيمان^(۱) (تم میں سے جو شخص نبی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے تو اس کو پہ باتھ سے منادے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو رب سے نوکے، اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل ہی سے سی (یعنی دس سے منادے)، یہ سب سے کم درجہ ایمان ہے)۔

ام غزالی نے کہا ہے: أمر بالمعروف ونہی عن المنکر، بین کی صل و رسولوں کی رسالت کی ساس و بنیاد ہے۔ اگر اس کے سلسلہ کو ختم کر دیا جائے تو اس کے علم و عمل کو نظر انداز کر دیا جائے تو کاروبار معطل ہو جائے گا، دین کا چہرہ اٹکل ہو جائے گا، بدعتی عام ہوگی اور بدعتی بڑا ک ہو جائے گا^(۲)۔

البتہ اس کے اگلے مرحلہ میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ یا نفل؟ یا مامور بہ وہی عنہ کا حکم لے گا یا کلمہ ”جب مصالح“ و ”درہ مفاسد“ کے تابع ہوگا؟ اس سلسلے میں چار مذہب ہیں:

۱۔ مذہب: یہ فرض کفایہ ہے، یہی جمہور اہل سنت کا مذہب ہے، اسی کے قائل ائمہ تابعین میں سے ضحاک نیز طبری اور احمد بن حنبل ہیں۔

۲۔ مذہب: یہ چند مقامات پر فرض عین ہے۔

الف۔ اگر منکر ایسی جگہ پر ہو جس کو مسو جو آدمی کے مال و کوئی امر نہ جائے اور وہ اس کو ختم کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

ب۔ پنی بیوی یا ملا میں کوئی منکر کام دیکھے یا کسی واجب میں کمی کرتا ہو دیکھے۔

ج۔ علی حدیہ (منصب خلیفہ کا دہرہ ۱۰) اس پر فرض عین

ہے، اس لئے کہ وہ اس فرض کی ادائیگی کے لئے مقرر ہے^(۱)۔
تیسرے مذہب: أمر بالمعروف ونہی عن المنکر نفل ہے، یہ حسن بھیری اور ابن شبرمہ کا مذہب ہے۔

چوتھا مذہب: تفصیل کا ہے، اس میں تین قول ہیں:
پہلا قول: جس کام کو انجام دینا واجب ہے یا جس کو ترک کرنا واجب ہے، اس میں أمر ونہی واجب ہے، اور جس کو انجام دینا یا جس کو ترک کرنا مستحب ہے اس کا حکم بھی اسی طرح ہوگا یہ ثانیہ میں شامل ہیں بلکہ، ”درہ دینی کی رائے ہے“^(۲)۔

دوسرا قول: ابو علی حائمی (معتزلی) نے أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے مابین فرق کرتے ہوئے کہا ہے: واجب کا أمر کرنا واجب ہے، اور نفل کا أمر کرنا نفل ہے، جب کہ تمام منکر یک قبیل سے ہیں، ہر ایک سے روکنا واجب ہے^(۳)۔

تیسرا قول: ابن تیمیہ، ابن قیم، رحمۃ اللہ علیہ بن عبد السلام کا ہے، ان کا کہنا ہے کہ منکر سے نہی کا مقصد یہ ہے کہ وہ مال ہو جائے اور اس کی جگہ اس کی ضد آ جائے، یا اگر کلی طور پر ختم نہ ہو سکے تو اس میں کمی آ جائے یا اسی جیسا منکر اس کی جگہ آ جائے یا اس سے بڑا منکر اس کی جگہ آ جائے، اہل الذکر و انوس مشرعات ہیں، تیسرا محل انتہاء، اور چوتھا حرام ہے^(۴)۔

أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے ارکان:

۴۔ امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں اس کے ارکان پر ایک عمدہ بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے

(۱) شرح النووی علی مسلم ۴/۲۳۔

(۲) الرواج لابن حجر المذنبی ۴/۱۶۸۔

(۳) شرح الاصول لشمس الدین ۶/۲۲۔

(۴) الرواج ۴/۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳۔

() حدیث: ”من دأى معكم منکوا“۔ ”کی روایت مسلم (۱۹/۱) طبع المجلسی“
سے کی ہے۔

(۲) احیاء علوم الدین ۴/۳۹۱۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

لاری مکان چار ہیں:

الف - امر (حکم کرنے والا)۔

ب - (وہی) جس کے بارے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

ہو۔

ج - امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے افعال۔

د - مامور (وہ شخص جس کو کہا جائے)۔

پھر انہوں نے لکھا ہے کہ ہر رکن کی خاص شرائط ہیں جو درج ذیل

ہیں:

ول: امر اور اس کی شرائط:

الف - تکلیف: (یعنی عاقل و بالغ ہونا) اس کی شرط لگانے کی

وجہ ظاہر ہے، اس سے کہ فیہ - کلمہ پر کوئی حکم لازم نہیں ہوتا، اور جو کچھ

مذکور ہے اس سے مراد شرط جوہ ہے جہاں تک فعل کا ممکن و جاز

ہونا ہے اس لئے صرف عقل کافی ہے۔

ب - ایمان: اس کی شرط لگانے کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے کہ اس

میں دین کی نصرت ہے، لہذا اس کا اہل کوئی ایسا شخص نہیں ہوتا جو

بہت شر و بدین کا منکر ہو، اس کا دشمن ہو۔

ج - صداقت: اس شرط کے متعلق اختلاف ہے، کچھ لوگ اس کو

معتبر مانتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قاسق امر ونہی نہیں کرتا، ان کا

استدلال اس فرمان باری سے ہے: "أَمْرُؤْنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ

وَنَسْؤُنْ أَنْفُسَهُمْ" (۱) "یا تم! میرے لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے

ہو، اور اپنے کو بھول جاتے ہو،" نیز "كَبُرَ مَقْتًا عَدَا اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا

مَا لَا تَفْعَلُونَ" (۲) (اللہ کے نزدیک یہ بات بہت ماراضی لی ہے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) سورہ صف ۲۳۔

دیکھئے الکفر لا کبر لی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر لربین اللہ بن عبد الرحمن

ایسی بات ہو جو نہی عن المنکر (۱) کچھ دوسرے حضرات کہتے ہیں:

امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں تمام معاصی سے پاک دُعا ہونا

شرط نہیں، ورنہ یہ اجناس کی خلاف ورزی ہوگی، کی وجہ سے

عید بن حبیہ نے کہا ہے: "امر بالمعروف ونہی عن المنکر صرف

وہی ترستا ہے جس میں کوئی برائی نہ ہو تو کوئی بھی کسی چیز کا حکم نہیں

کرتا۔ امام مالک کے یہاں اس کا وترتیا تو اس کو یہ بات پسند

آتی۔

اس رائے کے قائلین کا استدلال یہ ہے کہ شرابی راہ خدا میں جہاد

کرتا ہے، اس طرح یتیم کا حق مارنے، یتیم کو اس قسم کے

کاموں سے روکا نہیں گیا، نہ عہد رسالت میں اور نہ اس کے بعد۔

دوم: محل امر بالمعروف ونہی عن المنکر و اس کی شرائط:

الف - مامور پہ کا شرعاً معروف ہونا، اور یہی عندہ کا شرعاً ممنوع

القول ہونا۔

ب - فی الحال موجود ہونا، اس میں اس منکر سے احتراز ہے، جس

سے نرافت ہو چکی (یعنی جس کو پہلے بھی کیا گیا) ہو۔

ج - منکر بلا تجسس ظاہر ہو، کیونکہ جس نے اپنا دروازہ بند کر رکھا

ہو، اس کا تجسس کرنا اور ٹوڈ میں لگنا ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے

منع فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَا تَجَسَّسُوا" (۱) "و نہ وہ میں

مت گئے رہو،" نیز: "وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَنْوَالِهَا" (۲) "اور

گھر میں اس میں ان کے دروازوں کی سے آؤ،" نیز: "لَا تَدْخُلُوا

بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا وَتَسَلَّمُوا عَمَى

بن ابی بکر اللہ مشقی السبیل النوی ۸۶۵ھ ۵۳ھ مطبوعہ دار لکب۔

(۱) سورہ حجرات ۱۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۵

نہا، پھر دوسرے نصیحت نہا پھر سختی سے جہڑنا پھر طاقت سے روکنا،
مثلاً پھر مارنے کی، جسمی دینا پھر مارنا پھر تھپ رہ کر دیکھنا پھر معافی دینا،
خوف سے مدد دینا، رکنزلہل نہا ہے اس کی نصیحت گئے نے کی۔

انہما، (تم اپنے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں
داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو، اور ان کے رہنے
و لوں کو سدھم نہ کر لو۔

و منکر بلا اتفاق حرام ہو اس میں کوئی معجز اختلاف نہ ہو، لہذا اہل
جہاد امور میں تکبر کرنے کی گنجائش نہیں، ہاں ان میں ہدایت و ارشاد
کیا جا سکتا ہے، اس کو اصطلاح "ارشاد" میں دیکھیں (۲)۔

سوم: شخص جس کو حکم کیا جائے یا منع کیا جائے:

اس کی شرط ہے کہ وہ ایسی حالت میں ہو کہ فعل ممنوع اس کے حق
میں منکر تر ہو پائے، اور اس کا عاقل بالغ ہو شرط نہیں، چونکہ ارجح
شراب نوشی کرے تو اس کو اس سے روکا جائے گا، اور اس پر نیک ہوگی،
کو کہ وہ ابھی بالغ نہ ہو، اور اس کا صاحب تیز ہوا بھی شرط نہیں، لہذا
گرمجوں یا غیہ میز بچہ کسی منکر کا رتبہ کرتے ہوئے ملے تو اس کو اس
سے روکا نہ جب ہے۔

چہارم: بذات خود کمر بالمعروف ونہی عن المنکر:

اس کے درجات آداب ہیں، درجات میں سب سے پہلا درجہ
تحریف (یعنی اس کمر کو تانا، و تعارف کرنا کہ یہ نہ کام ہے)، پھر منع

(۱) سورہ نور ۲۱

(۲) لا شاہ ولا ظاہر للعلی علیہ السلام ۳۱ طبع ہجری ۱۱۰۱ھ سے حسب ذیل صوفیوں
مستغنی ہیں

الف - خدایا شاہد ہوں

ب - یا ایہے کامی کے پاس اس کی بابت مقدمہ چلا دو جو اس کو حرام سمجھتا ہو
ج - حکم سلطان کا ہے اور اس نے حرمت کا فیصلہ کر دیا ہو اور ولی حیدر کے
درے میں اختلاف ہے (لا حکام اسطانیہ للماوروی ۲۳)۔

حکام یہ کہ تکبر کرنے والے کا اس میں حق ہو جیسے شوہر اپنی بیوی کو کسی مختلف فیہ
مرتبہ روکے۔

أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے درجات:

۵- جمہورفتا کی رائے ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے
بنیادی درجات تین ہیں، اس لئے کہ حضرت ابو سعید خدری کی روایت
میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "من
دای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ، فان لم یستطع فبلسانہ،
فان لم یستطع فبقلبہ، وذلك اضعف الایمان" (۱) (تم
میں سے جو آدمی کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھتے تو اس کو اپنے
ہاتھ سے دھکا دے، اگر یہ نہ ہو سکے تو زبان سے روکے اور ٹوکے، اور
اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برہا جانے) اور یہ سب سے کم درجہ کا
ایمان ہے)۔

تیسرے کرنے کے مسائل میں سے ہے: ہنرمندی و سموت سے بچنا،
تاکہ معصوم نصیحت دیا، و موثر ہو، خاص طور پر صاحب جاہ و عزت
مصابہ اقتدار فرما، کو اور اس ظالم کو جس کے شر کا اندیشہ ہو، یہ طریقہ
اپنے شخص کے لئے قبول نصیحت کا زیادہ محرک بنتا ہے۔ سب سے اہل
مرتبہ طاقت کا استعمال ہے، لہذا باطل کے آلات و اسباب کو توڑ
نے، اور بدعت خود نشا ورتیز کو بھادے یا کسی دوسرے کو اس کا حکم
نہا، نصیب شد چیز کو چھین لے اور اس کو اس کے مالک کے

(۱) احیاء علوم الدین ۴/۳۱۲، لا دلب الشریعہ ۱/۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳،
الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۳، جوہر لا طیل ۱/۵۵، طیب ۳/۳۲۸،
لا حکام اسطانیہ للماوروی ۲۳۔

(۲) حدیث میں دای منکم منکرا... کی روایت مسلم (۱/۶۹ طبع معنی)
نے کی ہے۔

اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ۶-۷

جو اُلے خود بروے، اور اُس کی وجہ سے اختیار نکالنے کی ذمت آجائے تو یہ معاملہ بادشاہ سے مربوط و متعلق ہو جائے گا۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں اہر و نہی کے درجات کی تفصیل کرتے ہوئے اس کو سات درجات میں تقسیم کیا ہے جن کو صراح ”حسہ“ میں دیکھا جاتا ہے۔

نیز ان لوگوں سے جنگ کرنا ضروری ہے جو غینّ مایوں میں بوٹ ہوں اور ان پر مصر ہوں، اور ہر ایک کے سامنے اس کا ہر ما ظہر کرتے ہوں جبکہ وہ لوگ سمجھانے سے باز نہ آئیں، (یہ حکم قتال کا نام کے حق میں ہے) اس لئے کہ ہمیں (یعنی عوام کو) ان پر نیہ کرنے کا حکم ہے، بغیر جس طرح سے بھی ممکن ہو عاقبت سے، اور اگر عاقبت سے نہ ہو سکے تو زبان سے گیر کرے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ توقع ہو کہ زبانی گیر کرنے سے وہ اس منکر سے ہٹ جائے اور اس کو ترک کر دیں گے، لیکن اگر ٹوکنے والے کو اپنی جان کا ڈر ہو یا اپنے کسی عضو کے کلف ہونے کا اندیشہ ہو تو دل سے نیہ کرے، اور اگر ایک شخص تو عاقبت سے گیر کر سکتا ہے، اور اگر سے لوگ زبان سے، تو پہلے کے لئے (عاقبت سے) نیہ کرنا متعین ہے، الا یہ کہ زبانی فہمائش و حبیہ کی تاثیر زیادہ ہو یا اس سے وہ ظاہری و باطنی دونوں طور پر متاثر ہوگا جب کہ ہاتھ سے گیر کرنے والے سے صرف ظاہری اثر ہوگا، تو اس صورت میں زبان سے نیہ کرے، اُلے کے لئے متعین ہے کہ وہ نیہ کرے۔

۶- ہر وہی عاقبت یا ربوت سے نیہ کرنے کا مکلف ہے، اس کے در سے اس سے ناپسند کرے کا حکم ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ دل سے ناپسند کرنا، گناہ کو ناپسند کرنا ہے، جو ہر مکلف پر واجب ہے، اگر مکلف زبانی نکار نہ کر سکے، البتہ مہ تاک بھوں چہا جانے قطع تحقیق کرنے، ورنہ بھی غر سے دیکھنے پر تیار ہو تو اس پر بھی لازم ہے،

اور اس کے لئے صرف دل سے انکار کرنا کافی نہیں، اور اگر چاہے کہ اہریشہ ہو تو دل سے نیہ کرے، اور ساتھ میں جتنا شخص سے پرہیز کرے، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا: کفار سے بے ماتھوں کے رعب و جہر نہ کرے، اور اگر ایسا نہ کرے، اور صرف تو رہی چہا نکو تو بھی کرے۔

اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ نجام دینے کی حیرت میرا: ۷- اصل یہ ہے کہ کسی حالت پر تہت کا مہد کرنا ناجز ہے جیسے اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ”اس، حج، تعلیم، قرآن و جہاد۔ یہ خشیہ کی ایک راے اور امام احمد کا مذہب ہے“ (۲)، اس سے کہ حضرت عثمان بن ابو العاصؓ کی روایت ہے: ”لن آخرو ما عهد الی النبی ﷺ ان اتخذ مؤذنا لا یأخذ علی اذانه اجرا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے سب سے آخری وصیت فرمائی کہ ایسا مؤذن رکھو جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے)، نیز حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت میں ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے کچھ صفروالوں کو قرآن سکھایا اور کسنا بھی سکھایا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھے ہر یہ میں ایک کمان دی، میں نے سوچا کہ یہ تو کمان ہے، مال و دولت تو نہیں، میں اس کو راوہد امیں لے کر جاؤں گا، میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”بن کنت تحب ان تطوق طوقا من نار فاقبلھا“ (۴) (تمہیں پسند ہو

(۱) اردو ترجمہ ۱۶۱۲، احیاء علوم الدین ۱۹۲۲، احکام القرآن مجلد ۳ ص ۳۲۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۳، جوہر الاکلیل ۱/۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۲۳، البدیع ۳/۱۸۳، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۳۳، ۱۳۸، ۱۳۹۔

(۳) حدیث ”عثمان بن ابی العاصؓ“۔ ”نکلی روایت ترمذی (۱/۳۹۹)۔ ۲۱۰ طبع لکھنؤ) اور احمد (۲۱/۳۲ طبع لکھنؤ) نے کیا ہے، اس کی ستار صحیح ہے۔

(۴) حدیث عبادہ بن صامتؓ بن کنت تحب ان تطوق طوقا من نار فاقبلھا کی روایت ابو داؤد (۷۰۲/۳ طبع عزت علیہ دہلی) نے دی ہے۔

أمرود

تعریف:

۱- أمرود لغت میں: مرد سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں: رسوا، رو کا بال سے صاف ہونا، کہا جاتا ہے: مرد الغلام مرد؛ جس کی مونجھ کے بال اگنے لگے ہوں لیکن داڑھی ابھی نہ آئی ہو^(۱)۔

مقبایہ کی اصطلاح میں: جس کی داڑھی کے بال نہ اگے ہوں، اور اس عمر کو نہ پہنچا ہو جس میں اکثر لوگوں کو داڑھی آ جاتی ہے^(۲)۔

غالب ہے کہ مونجھ آنا، اور مردوں کی عمر کو پہنچنا قید نہیں، بلکہ اس کی انتہا کو بتاتا ہے، اور اس کی ابتدا اس عمر میں پہنچ کر ہوتی ہے جس میں اس کی طرف عورتوں کا میلان ہونے لگے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

آئرد:

۲- سلفت میں آئرد کا معنی ہے: جس کے بدن پر بال نہ ہوں، اور عورت کو "آئرداء" کہتے ہیں، اصطلاح میں: جس کے چہرہ پر بال نہ ہوں، حالانکہ داڑھی آنے کا وقت آچکا ہو، اس کو سلفت میں "آئرد" بھی کہتے ہیں^(۴) (دیکھئے: آئرد)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر بترتیب القاسم الکبیر: ۱۱۵ (مرد)۔

(۲) البحر ی ۳۲۳ طبع دار المعرف

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲۷۳۔

(۴) لاقاع مع البحر ی ۳۲۳ طبع دار المعرف لسان العرب: ۱۱۵ (۲)۔

کہ تم کو گناہوں پہنایا جائے تو اس کو قبول کرلو)۔

امام شافعی، امام مالک، و متاخرین حنفیہ نے اس کو جاری قرار دیا ہے^(۱)، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، ابو قلاب، ابو ثور، اور ابن منذرائی کے قائل ہیں، اس لئے کہ حدیث ہے کہ "ان رسول اللہ روج وجلا بما معہ من القرآن"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے روج دیا جس کے ساتھ قرآن)۔ ایک آدمی کی شادی قرآن کی ان سورتوں کے عوض کر دی جو اس کو یاد تھیں، اور اس کو مہر کے قائم مقام قرار دیا، روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله"^(۳) (سب سے زیادہ اجرت لینے کے لائق تو کتاب اللہ ہے)۔

البتہ جس شخص کو حکومت کی طرف سے احتساب کے کام کے لئے مقرر کیا جائے اس کو زبرد کے قدر بیت المال سے دیا جائے گا، جیسا کہ قاصیوں اور دیگر منصب داروں کے لئے مقرر کیا جاتا ہے، اس کے برخلاف رضا کار محاسب کے لئے کچھ نہیں، اس لئے کہ وہ اس کام کے لئے مقرر و فارغ نہیں^(۴) (دیکھئے: اجارہ)۔

= یہ حدیث کثرت طرق کے سبب ثابت ہے (تفصیل البحر لابن حجر ۳۷۷، ۸ طبع شرک مطبعہ مکتبۃ المدینہ مصر)۔

(۱) بشرح الصغیر، جامعہ المدنی ۱۰۳، ۳۲، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷،

گر سارے ہوں پر ہال ہوں تو اس کو "اُمرؤ" کہتے ہیں^(۱)۔

۱۔ ہم: پلذت "رُشوت کے ساتھ ہو اس صورت میں اس کو ایسا
حرام ہے^(۱)۔

مرہق:

۳۔ گر لڑکا حقیقی عمر کے قریب پہنچ گیا ہو بین اس کو احتیام نہ
ہو ہو تو اس کو "مرہق" کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: جاریۃ مرہقة
(قریب الملوٹ لڑکی) اعلام مرہق (قریب الملوٹ لڑکا)۔ نیز:
جاریۃ رافقة، اعلام رافق بھی کہتے ہیں^(۲)۔

حنفیہ و شافعیہ نے لکھا ہے کہ دین "رُشوت سے ہو تو اُمرؤ عورت
کے حکم میں ہے، کہ رُشوت کے پائے جانے میں شک مشہد ہو، اور
رُشوت کے ساتھ اُمرؤ کو لینے کی حرمت و نداد بہت بڑا ہے، انہوں
نے کہا ہے: اس لئے کہ بعض کے راء یہ اُمرؤ کے فتنہ کا مدیثہ عورت
سے بڑا کر ہے^(۲)۔

اُمرؤ سے متعلق اجمالی احکام:

ول: دیکھنا اور خلوت کرنا:

۴۔ اگر اُمرؤ خوبصورت اور باعث فتنہ نہ ہو تو حنفیہ و شافعیہ نے
صرحت کی ہے کہ اس کا حکم عام مردوں کی طرح ہے^(۳)۔

۲۔ اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرنا تو دیکھنے کی طرح بلکہ اس میں برائی
کا اندیشہ زیادہ ہے^(۳) حتیٰ کہ شافعیہ کی رائے ہے کہ اُمرؤ کی خلوت
اُمرؤ کے ساتھ حرام ہے، یا مرد کی اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرے یہ بھی
حرام ہے اگرچہ اُمرؤ کئی ہوں، ہاں اگر مشکوک جگہ نہ ہو تو حرام نہیں
جیسے سڑک اور راستہ کی مسجد^(۴)۔

ہاں اگر اس میں مباحث و حسن ہو، اور باعث فتنہ نہ ہو جس کا
ضابطہ یہ ہے کہ دیکھنے والے کی نظر میں خوبصورت ہو کہ کالا ہو،
کیونکہ خوبصورتی طبیعتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہوتی ہے^(۴) تو
اس صورت میں اس کی دو حالتیں ہیں:

ول: اُمرؤ کا دیکھنا، خلوت کرنا، اور اس سے تعلق اور سے دور
لذت حاصل کرے کے راء سے نہ ہوں، اسی کے ساتھ دیکھنے والے
کے سے فتنہ کا مدیثہ نہ ہو جیسے کہ کوئی مرد اپنے خوبصورت اُمرؤ کے یا
بہنی کو دیکھنے و غائب حالات میں یہ لذت کے لئے نہیں ہوتا، یہ جمہور
کے راء یک مباح ہے، اس میں کوئی نداد نہیں۔

۵۔ ہم: اُمرؤ سے مصافحہ کرنا:
۵۔ جمہوریتہ ما کی رائے ہے کہ خوبصورت اُمرؤ کو لذت پہننے کے
ارادہ سے چھو اور اس سے مصافحہ کرنا حرام ہے، اس سے کہ ان کے
راء یہ رُشوت سے چھو دیکھنے کی طرح ہے، بلکہ اس سے زیادہ قوی
ارطاماک ہے^(۵)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۴۲۱-۲۴۲۳، اترقانی ۶۷، البیہقی ۳۲۳۳
کشاف القناع ۱۵/۱۶ طبع المیاض۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳۳۵، البیہقی ۳۲۳۳، کشف القناع ۱۵/۱۶ طبع دار صادر۔

(۳) ابن ماجہ ۲۳۳۵، البیہقی ۳۲۳۳، المجموع ۲۷۸ طبع المیزان
کشاف القناع ۱۵/۱۶۔

(۴) اقلیہ ۵۷/۳۔

(۵) اترقانی ۱۷۷، البیہقی ۳۲۳۳-۳۲۳۶، اقلیہ ۵۷/۳، تہذیب
ابن تیمیہ ۲۳۳ طبع المیاض کشاف القناع ۱۵/۱۶۔

۱۴۱۰ھ

(۱) مسند العرب۔

(۲) مسند العرب: بارہ (وہج)۔

(۳) ابن ماجہ ۲۷۳ طبع بولاق، اترقانی مع فتح القناع ۲۵۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲۷۳۔

نُرد ۶-۸

دل اور اعضاء و جوارح صحیح کام میں رہیں اور کوشیدگی و دب اختیار کرنے پر آمادہ نہ رہے اور اس کے ساتھ بے تکلف ہونے سے پرہیز کرے (۱)۔

اصل یہ ہے کہ برکت کی چیز ناجائز ہے کیونکہ دل کے رعب کا سد باب کرنا واجب ہے اور اس کے باعث دل کوئی مصیحت نہ ہو (۲)۔

خفیہ کی رائے ہے کہ اُرد کو چھوٹا اور اس سے مصالحت کرنا مکروہ ہے (۱)۔

سوم: اُرد کے چھونے سے وضو کا ٹوٹنا:

۶- مالکیہ کی رائے، ورام احمد کا یہ قول ہے کہ خوبصورت اُرد کو شہوت کے ساتھ چھونے سے وضو ٹوٹ جائے گا (۲)۔ شافعیہ کی رائے ورام احمد کا دوسرا قول ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا (۳)۔

چہرہ: اُرد کی مامت:

۷- جمہور فقہاء (شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ) کی رائے ہے کہ خوبصورت چہرہ کے پیچھے نہ رکھ دیا جائے، اس لئے کہ وہ محلِ قذہ ہے (۴)۔ اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی مامت نہیں ملتی۔

پنجم: اُرد کے ساتھ معاملات، ورام اس کا علاج کرنے میں قابل لی ظامور:

۸- غیر حرم خوبصورت اُرد کے ساتھ معاملہ کرنے میں عمومی طور پر قدرے احتیاط ہونی چاہئے (۵) کہ کوک ان کی تعلیم دینا واجب کام قبح ہو، اس لئے کہ اس میں آفات ہیں۔

اُرد کے ساتھ تعلیم وغیرہ کے معاملات کی ضرورت پڑنے پر قدر ضرورت پر کثافت کرنا چاہئے، بشرطیکہ ان کے ساتھ تعامل میں



(۱) ابن ماجہ ص ۸۸۔

(۲) جوہر لکھنوی ص ۲۰ طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۳) تہذیب النکاح ص ۱۲۹ طبع دار المعرفۃ قاوی ابن تیمیہ ص ۲۲۳۔

(۴) ابن ماجہ ص ۸۸ طبع بیروت، مکتبۃ الشریعہ ص ۲۵۳، صحیح الفروع ص ۸۸ طبع لبنان۔

(۵) بغیر ص ۳۲۳-۳۲۵ کتاب الفتاویٰ ص ۱۱۶۔

(۱) فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۵۰، المغنی ص ۲۲۳۔

(۲) اقلیہ ص ۲۹۶، ص ۱۸۳، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳۔

امساک ۱-۴

لفظ اس کے ساتھ خاص ہے جس کو اس نے اپنے سے خود مر محبوبوں
کر لے، کہا جاتا ہے: "احببت الشيء": سبب تم کی چیز کو پ
لے خاص و خود مر (۱)۔

فقہاء کے یہاں احتباس کا اطلاق "عورت کا خود کو شوہر کے حوالہ
نہ نہ" پر ہوتا ہے، جیسا کہ وہ کہتے ہیں: نفقہ احتباس کا عوض
ہے (۲)۔ ان طرح احتباس یا جس کا اطلاق وقف پر کرتے ہیں، اس
لئے کہ اس میں تصرف کرنے سے ممانعت ہوتی ہے، اس طرح
"احتباس" "امساک" سے خاص ہے۔

اجمائی حکم:

زیر بحث موضوعات کے لحاظ سے امساک کا حکم ملک ملک ہے،
پیسے مرد، شکار، طلاق، رقتاس۔

اہل: امساک صید:

۳- امساک صید کا اطلاق شکار کرنے پر اور شکار کو چھوڑنے کے
بجائے اپنے قبضہ میں رکھنے پر ہوتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ
فحش کے شکار کا امساک، اگر حالت احرام میں ہو یا حد و حرم کے
اندروں تو حرام ہے۔ اسی طرح شکار کو بتانا، اس کی طرف اشارہ کرنا،
اس کو مارنے میں مدد کرنا حرام ہے، جیسا کہ اصطلاح "احرام" میں
مع تفصیل مذکور ہے۔

۴- درندہ جانوروں اور پرندوں کے ذریعہ شکار کرنا جائز ہے جیسے کتا،
تینہ، بار، اور ٹائپن، شکاری جانور میں شرط ہے کہ وہ شکار کو اپنے
مالک کے لئے پکڑے اور وہ سدھایا ہوا ہو۔

شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑنا، جمہور کے نزدیک کتے کے

(۱) لسان العربیہ مادہ (حس)۔

(۲) الہدایہ للفرغیانی و بیہدایہ ص ۲۱۸۔

امساک

تعریف:

۱- لغت میں: امساک کا ایک معنی ہے: پکڑنا۔ کہا جاتا ہے:
"امسکتہ بیدی امساکا": میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لیا،
اس کا ایک معنی رکنا بھی ہے، کہا جاتا ہے: "امسکت عن الامر":
میں اس کام سے رک گیا (۱)۔

فقہاء بھی اس لفظ کو انہی دو معانی میں مختلف مقامات پر استعمال
کرتے ہیں، اس سے کہ تم میں امساک سے ان کی مراد ہاتھ
سے پکڑنا ہے، شکاری سے دھڑ کو پکڑنا یا دھڑ سے اس کو قتل
کرنا، قتل کر کے روک پکڑنا، لے کر قتل یا قتل یا قتل یا قتل یا قتل یا قتل
شکار کر کے اس سے پکڑنا ہو، مرے اس کے یہاں اس کو قتل نہیں
کیا جائے گا جیسا کہ مرے اس سے امساک سے ان کی
مراد روکنا ہو، اولیٰ میں سے رکتا، رکنا، پکڑنا، صحبت کرے
سے پرہیز کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی مراد کی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

احتباس:

۲- احتباس لغت میں: چلنے پھرنے کی آزادی سے روکنا ہے، اور یہ

(۱) اصطلاح البیہ، لسان العربیہ مادہ (مسک)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۸۰/۲، الخلیفہ ص ۱۳۳، طبریہ السنن ص ۲۲۵،

نہایت لمحا ص ۱۳۷۔

۱۔ مساک ۵-۶

کوشکار کے لئے بھیجا جائے اس کے سدھانے میں "امساک" شرط نہیں، سدھایا ہوا جانور وہ ہے کہ جب اس کو بھیجا جائے تو چلا جائے اور سب روک لیا جائے تو رک جائے، اس لئے کہ سدھانے کی شرط محض شکار کرنے کی حالت یعنی شکار کے پیچھے جانے کی حالت میں ہے۔ رام مالک کے واسطے پڑنا اور نہ کھانا تو یہ شکار کے فائدہ ہونے کے بعد ہوتا ہے لہذا اس بات کی شرط نہ ہوگی۔^(۱) اس کی تفسیل "سید" میں ہے۔

دوم: روزہ میں امساک:

۵۔ مخصوص شرائط کے ساتھ کھانے پینے اور صحبت سے باز رہنا یہی فقہاء کے یہاں روزہ کا مفہوم ہے۔ ایک امساک ایسا ہے جس کو مرد شائیں کیا جاتا، تاہم چند حالات میں واجب ہے مثلاً یہ سمجھ کر اخصار کیا کہ آج شعبان ہے، پھر معلوم ہوا کہ رمضان آچکا ہے، تو مہینہ کے احترام میں تمام روزہ توڑنے والی چیزوں سے "باز رہنا" اس پر لازم ہوگا^(۲)، کوک اس کا یہ باز رہنا روزہ میں شائیں ہوگا۔

اسی طرح بقیدہ دن امساک کرنا ہر اس شخص پر لازم ہے جس نے رمضان کے دن میں مرد توڑ لیا یا چھوڑ دیا، حالانکہ روزہ اس پر لازم تھا، مثلاً بلا عذر اخصار کرنے والا، اور یہ سمجھ کر کہ فجر طلوع نہیں ہوئی کھانے والا حالانکہ فجر طلوع ہو چکی تھی، یا یہ سمجھ کر اخصار کرنے والا کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے حالانکہ غروب میں ہو تھا، اس میں عام فقہاء کے ایک تشاہد واجب ہے۔

۶۔ جس کے لئے اخصار کی گنجائش اباحت تھی، اور یہ عذر رمضان

(۱) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۰۰، المشرع المصغر ج ۲ ص ۱۶۲، النہایۃ للکنز ج ۸ ص ۱۳، ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۶۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۳۰۰، جوہر لکھنوی ج ۱ ص ۳۶، ابن ماجہ ج ۸ ص ۱۳، النہایۃ للکنز ج ۸ ص ۱۳۔

سدھایا ہونے کی ایک شرط ہے، چونکہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ کتے کو سدھانا یہ ہے کہ جب اس کو چھوڑا جائے تو شکار کے پیچھے جائے، اور جب تاشکار کو پکڑ لے تو اپنے مالک کے لئے اس کو روک لے، خود اس میں سے کچھ نہ کھائے، حتیٰ کہ اگر شکار پکڑنے کے بعد اس نے اس میں سے کھالیا تو جمہور کے نزدیک اس کو نہیں کھایا جائے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فکلوا مما امسک علیکم"^(۱) (سو کھاؤ اس (شکار) کو جسے (شکاری جانور) تمہارے لئے پکڑ رکھا ہے۔) اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ کتے اور اس جیسے جانور کو سدھانے کی تعریف یہ ہے کہ شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑے، جو نہ کھائے، جس کتے نے اس میں سے کھالیا، اس نے اپنے لئے پکڑا ہے، مالک کے لئے نہیں، لہذا اس کے فعل کی نسبت اسی کی طرف ہوگی، شکار کے لئے چھوڑنے والے کی طرف نہیں، اس لئے اس کا کھانا ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت عدی کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "فان اکل فلا فاکل، فاما احناف ان یكون انما امسک علی نفسه"^(۲) (اگر وہ کھالے تو تم نہ کھاؤ، مجھے ہدیہ ہے کہ اس نے صرف اپنے لئے پکڑا ہو)۔ امام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ جس جانور

(۱) سورہ مائدہ ص ۳۔

(۲) البدیع ج ۵ ص ۵۲، البدیع ج ۲ ص ۲۳۲، النہایۃ للکنز ج ۸ ص ۱۳، ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۶۔ حدیث: "فان اکل فلا فاکل"۔۔۔ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے، الفاظ میں کی ہے: "اذا لو سلت کلابک جمعاً و ذکرک اسم اللہ فکل مما امسک علیک و ان قلی، لا ان یاکل الکلبہ فاما احناف ان یكون انما امسک علی نفسه۔" (اگر تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتوں کو شکار پر چھوڑا اور اللہ کا نام لے لیا تو ان کا پکڑا ہوا شکار کھا لیجئے مگر چروہ اس کو ملاؤ لیس، البتہ اگر کتا اس شکار میں سے کچھ کھالے (تو نہ کھاؤ)، کیونکہ اس میں مجھے یہ حدیث ہے کہ اس جانور کو جس نے اپنے کھائے کے لئے پکڑا ہو)۔

فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۹، طبع المکتبۃ المدینہ ج ۱ ص ۱۵۲، طبع مکتبۃ المدینہ ج ۱ ص ۱۵۲۔

۱۔ مساک ۷-۸

الحکمہ الی العاشر“ (اگر کسی فعل کا مرتکب اور اس کا سبب بنے
وہاں، دونوں یوں تو حکم کی نسبت مرتکب کی طرف ہوگی)۔

اسی طرح اگر پکڑنا قتل کے ارادہ سے ہو کہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو
قاتل کے گاہ میں نہ آتا، اور پکڑنے والے کو طم تھا کہ مجرم اس کو قتل کرنا
چاہتا ہے۔ اور اس نے قتل نہ کیا تو خفیہ شافیہ کی رائے ہے کہ پکڑنے
والے سے قتل نہیں یا جائے گا اس سے کہ مرتکب کو سبب بننے
والے پر مقدم رکھا جاتا ہے^(۱)۔

نام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ پکڑنے
والے سے قصاص لیا جائے گا، کیونکہ وہ سبب بنا ہے، اسی طرح قاتل
سے قتل یا جائے گا کہ وہ قتل کا مرتکب ہے، کیونکہ اگر وہ اس کو نہ
پکڑتا تو قاتل اس کو قتل نہ کرتا تھا، اس کے پکڑنے کے سبب وہ اس
کے قتل پر کاربند و بلند، دونوں شریک ہوں گے^(۲)۔

امام احمد سے مروی ہے کہ جس نے کسی کو پکڑ لیا تاکہ اس کا پیچھا
کرنے والا اس کو قتل کر دے تو پکڑنے والے کو موت تک قید میں رکھا
جائے گا، اس لئے کہ اس نے مقتول کو موت تک پکڑے رکھا^(۳)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قصاص“ میں ہے۔

چہارم: طلاق میں مساک:

۸- مساک، طلاق رجعی میں جمہور (خفیہ، حجاب اور قیود صبح کے
مطابق شافیہ) کے نزدیک رجعت کا ایک صیغہ ہے، لہذا:
”مسکتک“ یا ”امسکتک“ (میں نے تم کو روک لیا) کہنے
سے رجعت صحیح ہو جائے گی، نیت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ

کے دس میں زل ہو گیا مثلاً بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون یوش میں آگیا یا
کاہر مسعد ہو گیا یا مریض تندرست ہو گیا یا مسافر مقیم ہو گیا، یا جنس
و نفاس والی عورت پاک ہو گئی، تو مالکیہ اور اسی طرح شافیہ کے
یہاں (قول صبح کے مطابق) اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت کے
مطابق ان سب پر بقیہ مساک واجب نہیں۔

بعض نے مہینہ کے احرام میں ان سب کے لئے مساک کے
مستحب ہونے کی صراحت کی ہے^(۱)۔

جب کہ خفیہ، شافیہ (قول ثانی میں) اور حنابلہ نے (ایک
روایت میں) صراحت کی ہے کہ ان سب پر بقیہ دن مساک
واجب ہے جیسا کہ اگر دن میں رمضان کا چاند دیکھنے کی کوئی مل
جائے تو حکم ہے^(۲)۔

فقہاء کے یہاں ”شک کے دن“ کے روزہ میں اختلاف و تفصیل
ہے، البتہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ شک کے دن منکرات سے
اتنی دیر تک مساک مندوب ہے جس میں عادتاً ثبوت ہو جاتا ہے،
یہ اس لئے تاکہ حقیقت حال کا علم ہو جائے^(۳)۔

ن مساک کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”سیام“ دیکھی جائے۔

سوم: قصاص میں مساک:

۷- اگر کسی نے کسی کو پکڑ لیا، اور اس نے اس کو قتل کر دیا تو
بد اختلاف قاتل کو قصاص میں قتل یا جائے گا، رہا پکڑے والا تو اگر
اس کو طم نہ رہا ہو کہ یہ مجرم اس کو قتل نہ چاہتا تھا تو اس پر بالاتفاق
قصاص نہیں، اس سے کہ یہ محض سبب بنا ہے، قتل کرنے والا قاتل ہے،
و یہ فقہی قائلہ ہے: ”إذا اجتمع المباشر والمُسبب بصف

(۱) البحر الرائق ۳۵۸، نہایۃ الحاج ۲۴۲/۲۴۳۔

(۲) الشرح للکثیر للردیہ ۳۵۸، انہی ۲۴۸/۲۴۹۔

(۳) انہی ۲۴۸/۲۴۹۔

(۱) سہمہ مرج۔

(۲) ابن عبد البر ۱۰۶۸، الشرح لمبشر ۸۵، نہایۃ الحاج ۳۸۳، انہی ۳۸۳۔

(۳) ابن ماجہ ۸۷۴، جوہر والکیل ۱۶۱، نہایۃ الحاج ۳۸۳۔

امساک ۹، امضاء

حکم نذرہ کی رجعت نرے پھر اس کو پنے پس رکھے یہاں تک کہ پاک ہو جائے پھر حیض آنے پھر پاک ہو جائے۔
جب رجعت نرے تو عام نقباء کے رد یک اس کو پنے پس وقت تک رہنے دینا واجب ہے جب تک کہ حیض سے پاک نہ ہو جائے اور اس کو دوسرے حیض آنے تک پنے پس رہنے دینا مستحب ہے^(۱)۔

اس کی تفسیل اصطلاح "رجعت" میں ہے۔

امضاء

دیکھئے: "اجارۃ"۔



قرآن کریم میں ہے: "فَامْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْضٍ"^(۱)
(تو) اب یا تو، نہیں عزت کے ساتھ روکے رکھو، اور اس سے رجعت مری جائے^(۲)۔

مالکیہ: "روہ" سے قول میں شافعیہ نے کہا ہے کہ اس نے کہا: "امسکھما" (میں نے اس کو روک لیا) تو نیت کی شرط کے ساتھ رجعت کرنے والا ہوگا^(۳)۔

عمد پڑ پنے، در رک پنے سے اثبات کے ساتھ ہو تو خبیہ کے نزو یک رجعت کرنے والا ہو جائے گا۔ امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، یہی طرح مالکیہ کے نزدیک امساک کے ساتھ نیت ہو تو یہی حکم ہے۔

شافعیہ نے کہا: رجعت سے فعل مثلاً: "میں" سے نہیں ہوتی ہے، اس سے "میں" کی وجہ سے وہ حرام ہو چکی ہے، رجعت کا مقصد حال ہونا ہے لہذا حرام کے وجود رجعت حاصل نہ ہوگی۔

ربا بد شہوت پکڑنا تو عام نقباء کے یہاں رجعت میں^(۴)۔

۹- نقباء سے کہا ہے کہ حالت حیض میں طلاق، طلاق رجعت ہے، تاہم اگر اس حال میں طلاق دی جائے تو طلاق پڑ جاتی ہے، اس صورت میں جمہور کے نزدیک اس سے رجعت دینا مستحب ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ رجعت پڑ مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے: "مروہ فلیراجعہا ثم لیمسکھا حتی تطهر ثم تحيض ثم تطهر"^(۵) (اس کو

(۱) سورۃ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۳۰، الطحاوی ص ۴۸، ابی داؤد ص ۸۳۔

(۳) الطحاوی ص ۴۸، شرح البیہقی ص ۱۰۶۔

(۴) البدیع ص ۹۰، شرح البیہقی ص ۱۰۶، الطحاوی ص ۴۸، ابی داؤد ص ۸۳۔

(۵) "مروہ فلیراجعہا" کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے۔

= الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۳۵۵ طبع الاستیعاب ص ۴۳۸، طبع عین النکاح ص ۳۳۸)۔

(۱) البدیع ص ۹۰، جوامع الاکلیل ص ۳۸، البیہقی ص ۳۱، ابی داؤد ص ۸۳۔

املاک

تعریف:

۱- املاک کا معنی ہے: شادی کرنا، عقد نکاح کرنا^(۱)۔

جہن حکم و بحث کے مقامات:

۲- املاک بمعنی عقد نکاح، اس کی ایک خاص اصطلاح ہے جس میں اس کے حکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

ولیم املاک بمعنی ولیہ عقد نکاح ہے، یہ ثانویہ منابل کے یہاں سنت ہے^(۲)، اور اس کو قبول کرنا ثانویہ کے نزدیک سنت ہے، یہی منابل میں بن قدامہ وغیرہ کا قول ہے^(۳)، بعض منابل نے کہا یہ مباح ہے^(۴)۔

کیا دخول (زفاف) کے ساتھ ولیہ متحدہ ہوتا ہے؟ ثانویہ نے کہا: معتقد یہ ہے کہ یہ ایک بار ہے^(۵)۔ ہمیں مالکیہ منہج کے یہاں یہیہ املاک کا حکم نہیں ملا۔

فقہ و کتاب النکاح کے باب ۱۰۰ میں املاک پر بحث کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح "یہیہ" میں ہے۔

(۱) لسان العرب الجید (کتاب طہارۃ المری علی المروض) ص ۳۳ طبع لیبیرہ،
المدینہ ص ۲۹۸، ۲۹۹ طبع مصطفیٰ النجلی، المدینہ ص ۲۴۰ طبع دار احیاء
القرآن، مطالب اولیٰ امی ۲۳۱/۵، کتاب النکاح ص ۱۶۵ طبع المریض۔
(۲) المدینہ ص ۲۴۱، مع النکاح ص ۲۴۱ طبع اشاعت اسلامیات شرح المفردات ص ۲۲ طبع
المکتبۃ المدینہ۔

(۳) المدینہ ص ۲۹۵، مع النکاح ص ۲۳۸۔

(۴) مع النکاح ص ۲۳۸۔

(۵) المدینہ ص ۲۴۰۔

ام

تعریف:

۱- "ام الشيء" کا معنی لغت میں: کسی چیز کی اصل ہے، اور
"ام" کا معنی ماں ہے، جمع "امہات" اور "امات" بنتی ہے، عین
"امہات" کا استعمال انسانوں کے لئے اور "امات" کا استعمال
جانوروں کے لئے زیادہ ہوتا ہے^(۱)۔

مثلاً، کہتے ہیں: جس عورت نے اس کو ختم دیا ہے وہ اس کی
حقیقی ماں ہے، اور جس نے اس کو ختم دیا ہے وہ اس کی
ماں بھاری ہے، یعنی "امہ" (امی مانی) کو کہہ کر اس کی نسل کی ہو مثلاً،
باپ کی ماں اور ماں کی ماں^(۲)۔

جس عورت نے انسان کو دودھ پلایا، جتنا نہیں ہے وہ اس کی
رضاعی ماں ہے^(۳)۔

اجتماعی حکم:

فقہ اسلامی میں "ام" کے خاص احکام ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

والدین کے ساتھ حسن سلوک:

۲- مسلمان پر فرض ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کرے گو کہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: بارہ (ام)۔

(۲) مع النکاح ص ۲۴۱ طبع مصطفیٰ النجلی، المدینہ ص ۲۴۰ طبع المریض۔

(۳) المدینہ ص ۲۹۸۔

وہ فاسق یا فاجر ہوں، و اللہ کی مائرمائی سے بہت تر، ان کی اصاحت
 و جب ہے، گر وہ فاجر ہوں تو دنیا میں ان کے ساتھ اچھی طرح رہے،
 بس کفر و اللہ کی مائرمائی میں اس کا کہنا نہ مانے نے فرمان باری ہے:
 "وَقُلْصِي رَيْنَكَ الْاٰمِنُوْنَ بِالْاٰيٰتِہٖ وَبِاٰلِہٖ الدِّیْنِ اٰخِصَاۡمًا" (۱)
 (اور تیرے پروردگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز ان (ایک
 رب) کے ہر کسی کی پرستش نہ کرنا) رہاں باپ کے ساتھ حسن سلوک
 رکھنا (نیز فرمایا: "وَن جَاهِدْکَ عَلٰی اَنۡ تُشْرَکَ بِیۡ مَا لَیْسَ
 لَکَ بِہٖ عِلْمٌ فَلَا تُنۡصِبْہِمَا وَصَاحِبِہِمَا فِی الدُّنْیَا
 مَعْرُوۡفًا" (۲) (اور اگر وہ وہوں تجھ پر اس کا زور دے اس کو تو میرے
 ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، تو تم
 نہ کہہ نہ ماننا و دنیا میں اس کے ساتھ خوبی سے نہ کے حال)۔

حسن سلوک میں ماں، باپ پر مقدم ہے، اس لئے کہ فرمان باری
 ہے: "وَوَضَّیْنَا الْاِنۡسَانَ بِوَالِدِیْہٖ حَمَلًاۢ ثُمَّ وُضَّیْنَا عَلٰی وَہْنٍ
 وَفَصَدَّ لَہِیۡ عَامِیۡنَ" (۳) (وہم نے انسان کو تاکید کی اس کے ماں
 باپ سے تعلق، اس کی ماں نے تکلیف پر تکلیف اٹھا کر اسے پیٹ
 میں رکھا، و وہ برس میں اس کا... چھوٹا ہے) نیز اس لئے کہ حدیث
 ہے: "اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ جَاءَہٗ رَجُلٌ فَقَالَ: یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مَنْ
 اَحَقُّ بِمَحَبَّتِیۡ؟ قَالَ: "اُمُّکَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:
 "اُمُّکَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّکَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:
 "اَبُوکَ" (۴) (ایک شخص نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر عرض

(۱) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۵۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۳۔

(۴) حدیث: "اَنَّهُ جَاءَہٗ رَجُلٌ اِلَی رَسُوْلِ اللّٰہِ ﷺ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ
 مَنْ اَحَقُّ بِمَحَبَّتِیۡ؟" کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۰/۱۰۱) ۲۰۱
 طبع استقبر (۱) حضرت ابوہریرہؓ کی ہے۔

نیا: یا رسول اللہ! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حق و رکوں
 ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟ فرمایا:
 تیری ماں، پوچھا: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟
 فرمایا: تیرا باپ۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ میں نے
 رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا کام سب سے افضل ہے؟
 آپ ﷺ نے فرمایا: "الصَّلٰۃُ لِاَوَّلِ وَفَہَا وَہَا لَوَالِدَیۡنِ" (۱)
 (اہل وقت پر ماز پڑھنا و والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا)۔

ماں کا حرام ہونا:

۳- بلاجماع کسی ماں سے نکاح کا حرام ہے اگرچہ اوپر کی
 ماں (یعنی وہی مائری و غیرہ) ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے:
 "حُرِّمَتْ عَلَیْکُمۡ اُمَّہُتُکُمۡ" (۲) (تمہارے پر حرام کی گئی ہیں
 تمہاری ماںیں)۔

رضاعی ماں کا بھی یہی حکم ہے، فرمان باری ہے: "وَاُمَّہُتُکُمۡ
 اَلۡنِیۡ اَوْ صَعِیۡتُکُمۡ" (۳) (تمہاری وہ ماںیں جنہوں نے تمہیں دودھ
 پلایا ہے)۔

ماں کو دیکھنا و اس کے ساتھ سفر کرنا:

۴- اس پر متاع اتفاق ہے کہ ماں کو دیکھنا جائز ہے، البتہ اس میں
 اختلاف ہے کہ مکمل جو دیا ہے؟ (بہن کے کن حصوں کا دیکھنا جائز
 ہے) اختیار کی رائے ہے کہ ماں کے سر، چہرہ، سینہ، پنڈلی و دونوں

(۱) حدیث حضرت ابن مسعودؓ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۲/۲) طبع
 استقبر (۱) کی ہے۔

(۲) سورۃ نساء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۲۳، دیکھئے: المغنی ۱/۱۵۵، بیرونی المجتہد ۳۲۴ طبع مصنفی
 المجلس، مفتی الکتاب ۳/۳۷۲۔

(وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

حکایت:

۹۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ماں کو بچہ کے مال پر ولایت حاصل نہیں ہے۔ اس لئے کہ ولایت کا ثبوت شرع سے ہوتا ہے، لہذا ماں کے لئے ثابت نہیں جیسے ولایت نکاح اس کے لئے نہیں ہے، ہاں اس کو بھی بنانا جائز ہے، اور اس صورت میں بھی کے سبب وہ "وصیہ" بن جائے گی۔

ثانیہ: ثانیہ کی (خلاف اصح) ایک رائے، اور اس کو نابہ میں سے کاخی اور شافعی امام ابن بن تیمیہ نے یک قوں کی حیثیت سے ذکر کیا ہے یہ ہے کہ باپ اور دادا کے بعد ماں کے لئے ولایت ہے، اس لئے کہ بچے کے حق میں وہ زیادہ شفیق ہوتی ہے۔

اسی طرح ماں کے لئے نکاح میں جمہور کے نزدیک ولایت حاصل نہیں، اس لئے کہ عورت خود بنایا دوسرے کا نکاح کرنے کی مالک نہیں، یہ نکرہ ماں ہی ہے: لا تروّج المرأة المرأة ولا تروّج المرأة نفسها^(۱) (عورت، عورت کی شادی نہ کرے، نہ

ان حرے عورت کے مختلف طرق نقل کرے کے بعد کہہ دے ان میں سے کوئی سند کلام سے خالی نہیں، البتہ بھولی طور پر ان کا تعلق ہے کہ حدیث کی اصل ثابت ہے بلکہ امام میں امام شافعی کا میلان اس طرف ہے کہ یہ سخن متواتر ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے ہم نے ابی حفصی اور جن قریبی و غیر قریبی علماء بخاری کے اقوال میں یاد ہیں ان کو پایا کہ ان کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال میں یہ حدیث "لا وصیة لولاء" (وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

(سنن ترمذی ۳۳۳۳ طبع احتیولہ سنن ابی داؤد ۳۳۳۳ طبع عزت عید عباسی فتح الباری ۳۵۲/۳ طبع انتقاری)۔

(۱) حدیث: لا تروّج المرأة المرأة۔ اس کی روایت اس ماجہ اور دارقطنی سے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے اس کی سند میں جلیل بن حسن صحابی ہے جس پر عبد بن نے کلام کرتے ہوئے تھوڑا کہا ہے دوسروں سے اس کی

دل بفرض کے طور پر سدس (چھٹے حصہ) کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی فرع وارث ہو یا وہ بھائی بہن کسی جہت سے ہوں۔

دوم: بفرض کے طور پر سارے ترک کے تہائی کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی بھی فرع وارث نہ ہو، اور وہ یا زیادہ بھائی بہن نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہو)۔

سوم: باقیہ ترک کے تہائی کا استحقاق: یہ مسلوں میں ہے:

الف۔ ورثاء میں شوہر، ماں، باپ ہوں تو ماں کے لئے شوہر کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی مادہ ترک میں سے تہائی ہے جو یہاں چھٹے حصے کے برابر ہے۔

ب۔ ورثاء میں بیوی، ماں باپ ہوں تو ماں کے لئے بیوی کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی مادہ ترک کا تہائی حصہ ہے، اور یہ یہاں چوتھائی کے برابر ہے۔

فقہاء ان دونوں مسلوں کو "غراوین" یا "عمرتیں" کہتے ہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر نے ان دونوں کے بارے میں یہی فیصلہ فرمایا تھا^(۱)۔

وصیت:

۸۔ رشتہ داروں کے سے وصیت میں "المذین" اور "الاولاد" داخل نہیں ہوتے، اس سے کہ یہ حال میں وارث ہوتے ہیں، محبوب نہیں ہوتے، اور فرماں نبوی ہے: "لا وصیة لوارث"^(۲)۔

(۱) السراج ۱۲۷ طبع لکھنؤ، الرحیر ۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مسیح۔

(۲) اسباب فی شرح الکتاب ۳۰۷، شرح البیہقی فی قرب المساک ۵۹۴، منهاج الطالبین ۱۱۰ طبع مصطفیٰ کتب خانہ۔

حدیث: "لا وصیة لوارث"۔ اس کی روایت ترمذی اور ابو داؤد سے ایک طریق حدیث کے ضمن میں کی ہے ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے

عورت خود اپنی شادی نہ کرے۔

امام ابو حنیفہ، مقرر حسن کے نزدیک ہر بھی امام ابو یوسف سے ظاہر رہا ہے، غصہ نہ ہونے پر نکاح میں ماں کی بلایت جائز ہے^(۱)۔

ماں پر حد و تعزیر نافذ نہ رہا:

۱۰- ماں پر حد و تعزیر نافذ نہیں ہونے پر اس نے اپنے بیٹے کے بل سے چوری کی^(۲)، اسی طرح اپنے بیٹے پر جاری کا اہرام نکالے تو اس پر حد قذف کی جاری نہ ہوئی، مالکیہ کے یہاں رائج قول کے خلاف ایک قول ہے کہ حد جاری ہوگی^(۳)، اسی طرح مالکیہ کے حقوق کی خاطر والدین پر تعزیر نہیں ہوگی^(۴)۔

قصاص:

۱۱- مقتول کا قصاص اس کے اصول مثلاً ماں سے نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یقاد الوالد بولده"^(۵) (والد سے والد کو قصاص نہیں لیا جائے گا)۔ نتیجہ

= توثیق کی ہے لہائی کے کہا ہے یہ سنن ابن ماجہ ۶۰۶/۱ طبع عیسٰی ۱۹۸۸، سنن الدارقطنی ۱۴ طبع دار الفکر، ادواء اہل بیت (۲۳۸/۶)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۱۴/۲ طبع بول، الاختیار ۹۰ طبع دار المعرفۃ طبع ۱۴۱۱ھ طبع مستقیم، نہایت النکاح ۳۳۶۳۔

(۲) الامم فی حل المساج ۱۸۹، الباب ۳۳، الشرح المستقیم للحدود ۱۹۸۳، کشف الحدود رتبہ ۳۷۳ طبع مستقیم۔

(۳) الدسوقی ۴۷۳، الشرح المستقیم للحدود ۳۷۳ طبع ۱۵۶۸۔ (۴) مفتی النکاح ۱۹۱۔

(۵) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده"۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے الفاظ اس عی کے چلے اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں اس سے دیا گئی ہے ابن جریر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

اصول کا بھی یہی حکم ہے، نیز اس لئے کہ صنف فرات کی زندگی کا سبب ہے، لہذا محال ہے کہ فرات کی خاطر اصل کو فنا کیا جائے۔ مالکیہ کی وہی رائے ہے جو جمہور علماء کی ہے، البتہ اگر اصل نے فرات کی جان نکالنے کا ارادہ کیا ہو مثلاً فرات کی گردن ٹکڑ کر کے اسے لٹا دیا ہو تو اس کے لئے کوئی قصاص نہیں ہے۔

ماں کے حق میں اولاد کی گواہی اور اس کے برعکس:

۱۲- ملف۔ جمہور علماء کے یہاں ان میں سے کسی کی دوسرے کے حق میں وہی مقبول نہیں، یہ شریع جس شخص، شخص، ابو حنیفہ، مالکی، شافعی، ایک روایت کے مطابق احمد کا قول ہے، یہی مذہب سنی، ابو حنیفہ اور اصحاب رائے کا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ لڑکے کی گواہی، اپنی اصل کے حق میں مقبول ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں، حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی دوسرے کے حق میں گواہی مقبول ہے^(۱)، یہ شریع سے بھی مروی ہے اور یہی عمر بن عبد العزیز،

= ہے اس لئے اس کے دولت تھے ہیں۔ اس کو ترمذی و ابن ماجہ سے دوسری اسانید سے بھی نقل کیا ہے عبد الحق نے کہا ہے یہ ساری احادیث معتبر ہیں، ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں۔ امام شافعی نے کہا مجھے کئی مل علم جن سے میری احادیث ہے ان کا یہ قول یاد ہے کہ والد کو والد کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا، میں بھی اس کا قائل ہوں۔

بیہقی نے کہا ہے اس حدیث کے طریق منقطع ہیں، امام شافعی نے اس کی تائید میں کہا کہ کئی مل علم اس کے قائل ہیں۔

(تحفۃ لا حوزی ۶۵۶ شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ سنن ابن ماجہ ۸۸/۲ طبع عیسٰی ۱۹۸۸، سنن ابی نعیم ۸۸/۲ طبع دار الفکر، حیدرآباد، المکتبۃ الشریعۃ ۱۹۸۳، طبع مرکز المدینۃ العلمیہ ۱۹۸۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱۰۵/۱، الدسوقی ۴۷۳، الشرح المستقیم للحدود ۳۷۳، لا شاہوا انظار المسیح طبع ۱۹۸۵، قواعد ابن ماجہ ۳۲۵۔

(۲) حضرت عمر بن الخطابؓ کے نزدیک عبد الرحمن نے اپنی سند سے ان الفاظ میں

(تمہارے والدین زہد و ہیں؟ اس نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: جاہ انیس میں جہاد ہے۔)

ماں کا اپنی ادا کو سرزنش کرنا:

۱۴- ماپ و ماں کے لئے جائز ہے کہ بچہ و رمبوں کو بے خدق سے ماز بخشنے کے لئے و ماں کی اصلاح کے سے ماریں۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "تقریر"۔



اوشو رہزنی، وہ سچ و درہن مندر کا قول ہے۔

بہاری و بنو (صلی اللہ علیہ وسلم) میں سے ایک کی ہمرے کے خدق کو ای تو قائل قبول ہے، یہ عام اہل علم کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں تمت کا موقع نہیں، شامیہ نے صراحت کی ہے کہ وہی اس صورت میں قائل قبول ہوئی جب کہ دشمنی نہ ہو و رائر، دشمنی ہو تو قائل قبول نہیں ہوگی۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "شما، و"۔

جہاد کے سے ماں کا اپنے بچے کو اجازت دینا:

۱۵- اگر جہاد فرض کفایہ ہے تو لڑنے کے لئے اپنے والدین کی اجازت کے بغیر اس کے سے نکالنا حرام نہیں ہے، اگر والدین مسلمان ہوں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ ایک شخص سے حضور ﷺ سے جہاد کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: "احیی والدک" قال: نعم، قال: ففیهما فجاہد" (۲)

نقل کیا ہے: "مجموع شہادۃ الوالد لو ائمه والولد لو ائمه والاخ لایعہ اذا کانوا عدولاً، لم یقل اللہ حی علی قال، "ممن نرضون من شہداء" إلا أن یکون والدہ او والدہ او ائمه" (والد کی کوئی اولاد کے لئے اور اولاد کی والدہ کے لئے اور بھائی کی بھائی کے لئے درست ہے اگر وہ عدول (عادل) ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے "ممن نرضون من شہداء" کے ساتھ یہ نہیں فرمایا: والدہ او والدہ او ائمه چاہئے۔ (مصنف عبد الرزاق ۸/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴،

اُم اُرا مل ۱-۲

آخوں بہنوں کے لئے ہوں گے ہر ایک کو ایک ایک سہم ملے گا،
فقہاء اس مسئلہ کی تحصیل میراث کے باب میں دعویٰ میں کرتے
ہیں^(۱)۔

اُم اُرا مل

تعریف:

۱- اُم کا معنی لغت میں: ماں ہے۔ اُرا مل: اُرا ملہ کی جمع ہے۔ وہ
عورت جس کا شوہر مر گیا ہو (یعنی بیوہ)^(۱)، اہل علم فرانس کے
یہاں اُم اُرا مل کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن کے اُلک اُلک
نام ہیں۔ یہ وہ صورت مسئلہ ہے جس میں ورثاء: دو حدود، تین
بیویاں، چار ماں شریک نہیں، آنحضرتی یا باپ شریک نہیں
ہوں^(۲)۔ اس کو "اُم المرقن" بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے
سارے ورثاء عورتیں ہیں۔ اور اس کو مترد کے عدد کی طرف نسبت
کرتے ہوئے "سبع مشرپ" بھی کہتے ہیں^(۳)، چونکہ مترد اس کے
سہام کی تحدید ہے۔



مسئلہ میں حصوں کی وضاحت:

۲- اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا (جس کا مول مترد آئے گا) دونوں حدود
کے سے چھ حصہ ہوگا یعنی ۱۷ میں سے ۱۱، ایک کو ایک ایک سہم
ملے گا اور بیویوں کے سے چوتھائی حصہ یعنی ۱۷ میں سے تین ہوگا،
ایک کے سے ایک حصہ، اس شریک بہنوں کے لئے تہائی یعنی مترد
میں سے چار ہوگا، ہر ایک کو ایک حصہ، اور تہائی یعنی آنحضرتی

(۱) سہام میراث الحیۃ: ۱۶۱، اُم اُرا مل: ۱۔

(۲) شرح متن المرحومہ: ۳۴۵، اہل علم: ۱۶۷۔

(۳) اہل علم: ۱۶۷۔

(۱) اہل علم: ۱۶۷۔

۳-۱-۲

جائزہ (پیت کے اندر تک پہنچنے) کے لئے زخم (اور منقلہ) ہدیٰ تو زخم کوشت سے باہر نکلنے والا زخم (میں قصاص نہیں)۔ مفتی میں ہے: ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں سے کسی کے ہر ایک اس میں قصاص نہیں، ماں حضرت ابن زبیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے "ماسوسہ" میں قصاص لایا تو لوگوں نے اس پر تنقید کی، اور کہا کہ ابن زبیر سے قبل اس میں قصاص لیتے نام نے کسی کے بارے میں نہیں

(۱)۔

۳۔ اگر مر کا رخم، مانٹ پھاڑے تو اس کو "امد" کہتے ہیں^(۲)، اس میں فقراء کی چند آراء ہیں مثلاً: اس میں وہی واجب ہے جو "آمد" میں واجب ہے، مگر یہ کچھ نہیں^(۳)، ایک قول ہے: اس میں "آمد" کی ایت کے ساتھ ساتھ حکم کے فیصد کا اضافہ ہوگا^(۴)، ایک قول ہے: اس میں وہی واجب ہے جو چار چارے پر واجب ہے، اس لئے کہ اس کے بعد فساں اور رد و میں رہتا^(۵)۔

حقاً، اس کی تفصیل کتاب ہدایات (چون سے کم کے تقاضا،
نیزہ طرف ہسم (اعضاء) مضاف کے تقاضا) میں ملتے ہیں۔

۴- اس کے علاوہ امام ماث یک کی چیز کے پہننے کے جب
 مردہ نونے کے تعلق بھی بحث کرتے ہیں، کچھ حضرات امام ماث
 یک کی چیز کے پہننے پر مردہ کے بتائے کے قابل ہیں، مگر کچھ لوگ

مرتبہ انہوں نے ان کی تصنیف کی، اور ایک بار کہہ مجھے توقع ہے کہ وہ صالح المدینے (قابل استدلال) ہیں، اسی طرح اس کی سند میں ابوبکر حبیب ازدی ہیں جس کے متعلق مادی سے ہرچیز صحیح ہے (سفر سن ۱۰۸۱/۲ طبع عینی المجلس فیض القدیر ۶/۲۳۶ طبع المکتبۃ المآثریہ)۔

(۱) انجمنی ۷۰۹۰۷۰۷۰۷۰۷

(۲) البریل ۱۰ مارچ ۱۹۵۷ء کو لاہور میں شائع ہوا، ۳۰۵ صفحات پر مشتمل ہے۔

(۳) نہایت لطیف و دلکش ۵۰۵۰ نسخہ المثنوی ۸۷۷ھ ۳۷۷ھ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ۱۶۸۸ھ۔

(۴) *مقام*

(۵) البریغ ۱۰۱۵۵۷۳

آسم و ماغ

تقریب:

۱۔ نم وراثت کا معنی لغت میں: کھوپڑی ہے۔ ایک قول ہے: نم وراثت کے دو پرک بوریک کھال (جھلی) ^(۱)۔

فقہاء کے نزدیک وہ جھگی جو مدی کے نیچے، درمیان کے پہاڑی بونٹوں پر ہے، اس کو "م ر س" اور تھیلہ (دماش کی تھیلی) بھی کہتے ہیں^(۴)۔

جہادِ حق:

۲۔ سرکارِ رحم جو دماغ تک پہنچ جائے، عین دماغ کو نہ پہنچائے اس کو ”مہ“ اور ”مہ مومہ“ کہتے ہیں، اس میں قباء کے ذریعہ ایک تہائی دیت واجب ہے، قنما میں نہیں^(۳)، اس ماجہ میں حضرت عباسؓ اس عبدالمطلب کی رویت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا قنود فی المأمومة ولا الجعافة ولا المقلدة“^(۴) (مأمومہ،

() لسان العرب المحيط (دعوى)

(۴) اہلبیہ بی سہر ۱۱ طبع مصطفیٰ نجفی، اشقی ۷۰۹ طبع ایاضہ الطحاوی علی
مراقی الغلا ۷۸ ص ۶۸ طبع کردہ دہلوی ایران۔

(۳) مہلتہ انکسار ۵/۵۰ سم الغشی ۸/۷ سم الخرشنی ۱۶/۸ سٹانف کزہ دراماد

(۳) حدیث: ”لا قود فی المکرمۃ“ کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عباس بن عبد المطلبؓ سے مروی ہے حافظ بیہقی نے اٹروکہ میں کہا ہے اس کی اسناد میں رشید بن سعید البصری، ابو الجراح، البصری ہیں جن کو ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے ان کے متعلق امام احمد کا کلام مختلف ہے ایک

ام فروخ ۱-۲

کہتے ہیں کہ جب تک خود دماغ تک نہ پہنچے رہے نہیں دیتا^(۱)۔
فقہاء اس کی تفصیل کتاب الھیام باب (ما یطر السام) میں
آرتے ہیں۔

ام فروخ

تعریف:

۱- ام کا معنی لغت میں: ماں ہے، ورفروخ "فرخ" کی جمع ہے؛
پرندہ کا بچہ (بوزو)، اس کا استعمال کبھی کبھی چھوٹے چھوٹے جانور،
نباتات اور درخت وغیرہ کے لئے ہوتا ہے^(۱)۔

۲- ام فروخ اصل ملہ اس کے، ایک میٹ کے ایک مسئلہ کا نام،
عوامان ہے جس کی صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ورثہ میں شہر،
ماں، بیٹی یا باپ شریک نہیں ہو یا زیادہ ام ہو، اس کو
"ام فروخ" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عموں، لے بہم شت
ہے ہیں، دیا ہو ایک پردہ ہے، اس کے چاروں طرف اس کے
پرندے، بچے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ ام مسئلہ کا لقب ہے جس
کا مول دس آئے۔ اس مسئلہ کو "بلجاء" بھی کہتے ہیں، کیونکہ یہ وضع
ہے، اس لئے کہ اس کا مول اس کا وہ تہائی آتا ہے، درہمیں اس کے
کسی مسئلہ کا زیادہ سے زیادہ مول ہے۔ اس مسئلہ کو "شرعیہ" بھی کہتے
ہیں، کیونکہ قاضی شرعی کے زمانہ میں تھا۔ یہ۔

روایت ہے کہ شرعیہ بعد کے قاضی تھے، اسی زمانہ میں ایک شخص
نے آفران سے مسئلہ دریافت کیا، انہوں نے اس کو دس سے بتایا،
جیسا کہ زراہ اس کے بعد دو مسائل کی مفتی سے ملتا تو یہ مسئلہ دریافت
کرنا: ایک شخص بی بی کا انتقال ہوا، اس کی کوئی اولاد بی بی اولاد



(۱) اصطفاوی علی مرتبی اخلاص ص ۶۸ مروضہ ۳۵۷۲ طبع المکتب
الاسلامی، اسی ۱۰۵۳ھ۔

(۱) لسان العرب لکھنؤ (ام فروخ)۔

مفروض ۳، اُم الکتاب ۱

نہیں تو مفتی اس کو جو ب بتاتا کہ اس کو آواز نہ ملے گا۔ وہ کہتا
بھلا مجھے نہ آواز نہ تہاں، وہ مفتی اس سے کہتا کہ تم کو یہ بتایا
ہے؟ وہ جو ب دینا شروع نے، وہ مفتی شروع سے مل کر اس کے تعلق
دریافت کرتا، شروع اس کو جو ب بتاتے تھے۔ اس کے بعد شروع کی
ملاقات جب اس شوم سے ہوئی تو اس سے کہتے: سب تم مجھے، کہتے
ہو گئے تو میرے ایک ماحول فیصد کو یاد کرتے ہو گئے، اور میں سب تم کو
دیکھتا ہوں تو ایک ناخوشگوار آواز ہے جس کا پورا مالکل واضح ہے تم
شکوہ شکایت کرتے پھرتے ہو، رتوی چھپاتے ہو^(۱)۔

اُم الکتاب

تعریف:

۱۔ اُم الفت میں: اسی چیز کی اصل کو کہتے ہیں، اُم الکتاب: اصل
کتاب ہے۔

اس معنی میں قرآن کریم میں وارد ہے: مہ آیات
مُحْكَمَات هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ (اس میں محکم آیتیں ہیں وروی
کتاب حاصل ہاں) یعنی اس کی اصل جس سے بوقت اشتباہ
رجوٹ یا جاتا ہے^(۲)، "وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
وَيُنَبِّئُكَ وَعِصَّةُ اُمِّ الْكِتَابِ" (اللہ جس (حکم) کو چاہتا ہے
منادیتا ہے اور (جس کو چاہتا ہے) باقی رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی
کے پاس ہے) میں اس کا اطلاق "لوح محفوظ" پر ہوا ہے جس میں
علم الہی ہے^(۳)۔

اسی احادیث و آثار میں اُم کتاب کا اطلاق سورہ فاتحہ کے سے
وارد ہے، مثلاً فرمان نبوی ہے: "مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ
أَجْرَتْ عَشْرًا"^(۴) (جس نے اُم الکتاب پڑھ لی اس کے لئے کافی
ہوئی)۔



(۱) المصباح المفید: مادہ (اُم)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر و تفسیر ابن اسود: سورہ آل عمران ۷۔

(۳) تفسیر ابن کثیر و تفسیر طبری: سورہ زمر ۵۔

(۴) حدیث: "مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ أَجْرَتْ عَشْرًا" کی روایت مسلم
(۱/۲۹۶/۳۹۶ طبع المکتبۃ) کے کی ہے۔

(۱) اُم الکتاب: المصباح ۱/۶۶۔

(۲) اُم الکتاب: المصباح ۱/۶۶، المصباح ۱/۶۶۔

ام ولد، امہات المؤمنین ۱-۲

نیز روایت: ”من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بأم القرآن فہی
خماح“ (۱) جس نے نماز میں ام الکتاب نہیں پڑھی اس کی نماز
ناقص ہے۔ آخری اطلاق کے اعتبار سے ام الکتاب کے احکام کی
تفسیر ”فاتحہ قرأت“ کی اصطلاحات میں ہے۔

امہات المؤمنین

تعریف:

۱- قبائ کے استعمال سے سمجھ میں آتا ہے کہ ”امہات المؤمنین“ سے
مذکورہ عورت مراد لیتے ہیں جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد
نکاح کیا اور وہی کی کہ اس کے بعد اس کو طلاق دے دی ہو، رنج
میں ہے (۱)۔

ام ولد

دیکھئے ”استیعاب“۔

بناءً پر یہ جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد نکاح
کیا لیکن دخول نہیں فرمایا اس کے لئے ”ام المؤمنین“ کا لفظ استعمال
نہیں کریں گے۔

جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے طور پر نہیں
بلکہ بامدی بنا کر دخول کیا، اس پر بھی ہم امہات المؤمنین کا لفظ نہیں بولیں گے،
جیسا کہ ماریۃ طیبہ تحریریں۔

یہ سورۃ نساء میں اس فرمان باری سے ماخوذ ہے: ”وازواجہ
انہن“ (۲) (وہ آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں)۔



امہات المؤمنین کی تعداد:

۲- جس عورتوں کے ساتھ آپ ﷺ نے عقد نکاح فرمایا، صحبت
کی (اور یہی امہات المؤمنین ہیں) بارہ ہیں، جو بتدریب ”صحبت“

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۱۳ طبع دارالکتب المصریہ، مصر، ج ۱، ص ۲۱۲، ابن عمر

۳۹۶/۱ طبع دارالاحیاء بالکتب ۷۳۷، شاب القناع ۵ ۲۳ ۲۳۔

(۲) سورۃ النسا ۶۔

(۱) حدیث: ”من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بأم القرآن فہی خماح“ کی
روایت مسلم (۳۹۶/۱-۳۹۵ طبع المکتب) نے کی ہے۔

اہمات المؤمنین ۳-۴

حسب ذیل ہیں:

الف-اسلام:

۳- اہمات المؤمنین میں کوئی بھی کتابیہ نہ تھیں، سب مسلمہ مومنہ تھیں۔ مالکیہ وشافعیہ نے لکھا ہے کہ کتابیہ عورت سے شادی کرنا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، اس سے آپ ﷺ کی شادی بٹان قلعہ نہیں کہ آپ کی کافر عورت کے رحم میں نطفہ رحیم، بلکہ اگر آپ نے کسی کتابیہ سے شادی کی ہوتی تو آپ کے اعزاز میں اس کو اسلام کی توفیق ملنی ہوتی اس لئے کہ روایت ہے: "سألت ربي الا ادخ الا من كان معي في الجنة فاعطاني" (میں نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ میں اسی عورت سے شادی کروں جو میرے ساتھ جنت میں ہو، اللہ نے یہ دعا قبول کر لی)۔

ب- آزاد ہونا:

۴- ان میں سے کوئی باندی نہ تھیں، سب آزاد عورتیں تھیں، بلکہ مالکیہ وشافعیہ نے لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے کوئی مسلمہ ہو، شادی کرنا حرام تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کی اجازت عدم طول (آزاد عورت سے شادی کی عدم مہذرت) اور خوف رما کے سبب ہے۔ حضور ﷺ اول الذکر امر سے ہتھ دھکا نہ دے، بے یار ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ بظہر مہر کے نکاح کر سکتے تھے (جیسا کہ آئے گا)، رما موثر الذکر مرثواں سے بھی پاک و مہیں

۱- حدیچ بنت خمیر۔

۲- سووہ بنت زمعہ، ایک قول ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت

عائشہ کے بعد ان سے صحبت کی ہے۔

۳- عائشہ بنت ابوبکر صدیق تیمیہ۔

۴- حفصہ بنت عمر بن الخطاب مدینہ۔

۵- زینب بنت شریہ ہالیہ۔

۶- ام سلمہ ان کا نام: سند بنت ابی مرزہ بن قیس قزہریہ ہے۔

۷- زینب بنت جحش مدینہ۔

۸- جویریہ بنت حارث شریہ۔

۹- ریحانہ بنت زید بن عمر قرظیہ۔

۱۰- ام حبیبہ ان کا نام: رطلہ بنت ابوسفیان مدینہ ہے۔

- صفیہ بنت جیحی بن حطب نفسیہ۔

۱۲- میمونہ بنت حارث بن حزان ہالیہ۔

وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ کی ۹ ازواج مطہرات تھیں:

سووہ، عائشہ، حفصہ، ام سلمہ، زینب بنت جحش، ام حبیبہ، جویریہ، صفیہ

و میمونہ۔

حضرت ریحانہ کے تعلق علماء کا اختلاف ہے: ایک قول ہے کہ

نکاح کے ذریعہ آپ ﷺ نے ان سے صحبت کی تھی، ایک قول ہے

کہ باندی بنا کر آپ ﷺ نے ان سے صحبت فرمائی تھی، صحیح ۱۱

قول ہے کہ

اہمات المؤمنین کے وہ بیہی صفات:

اہمات المؤمنین کا حسب ذیل صفات کا حال ہونا واجب ہے:

= کمرہ ۵۶، ۳ ماہیۃ العدوی علی الخرش ۳۳۳ افس (دارحدیث و ت،
دارالکتب الخلفہ ۵۶ ورہاں کے بعد کے صفحات۔

(۱) الخرش علی فلیل ۳۳۳، تصویر ہر و ت، دارحدیث الخلفہ علی اکبرن مسیح علی

۱۳۶، حدیث ۲۷۷، سألت ربي فلا ادخ الا من كان معي في الجنة

فاعطاني" اس کے ہم معنی روایت الا لکاب میں شیرن سے روایت

ابن عباس سند ضعیف کے ساتھ نقل کی ہے جیسا کہ فیض القدیر علامہ و ن

(۳۷۷ طبع المکتبۃ النجادیہ) میں ہے۔

عیدوں لاثر لاس سید اناس ۳۰۰۹ ورہاں کے بعد کے صفحات، طبع القدی

امہات المؤمنین ۵

تھے، اس سے کہ اللہ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی تھی (۱)۔

ج۔ ہجرت سے گریز نہ کرنا:

۵۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر اس عورت سے شادی کرنا حرام کیا تھا جس پر ہجرت واجب تھی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، تاکہ وہ مومنہ اور مسلمان ہو (۲)، اس لئے کہ سورہ احزاب میں فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَنْتَ أَجُورُهُنَّ وَمَا مَكَثُ يَمِينُكَ مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ“ (۳) (۱) بیان ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویوں کا حال کیا میں جن کو آپ ان کے لئے چاہتے ہیں، وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں دلوایا ہے اور آپ کی چچا کی بیٹیاں اور آپ کی چچا بیویوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالادوں کی بیٹیاں جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی (یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور اس کو سن کر مزید ہے، اور میں ابو حاتم نے یہ روایت عبد اللہ بن عباس نقل کیا ہے: ”نہي رسول الله عن اصناف النساء، الا ما كان من المؤمنات المهاجرات“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کو چند

(۱) شرح القرطبي ۳/۱۱۱، الخصائص الفكرية للسيوطي ۲/۲۷۸۔

(۲) الخصائص ۳/۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ احزاب ۵۰۔

دیکھئے تفسیر الطبري ۲/۲۱۲ طبع دوم مصطفیٰ المبارکی النجفی۔

(۴) الخصائص ۳/۲۷۷، ۲۷۸۔

حدیث ابن عباس: ”نہي رسول الله ﷺ عن اصناف النساء“۔
کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے، تحقق جامع لا حول عبد القادر انوار و طے کہا ہے اس کی سند میں شہر بن حوشب ہے جو صدوق، کثرت سے ارسال کرے والے اور

قسم کی عورتوں سے منع فرمایا یا مان، وہ عورتیں جو مومنہ نہ تھیں وہ ہوں، (حلال ہیں)، نیز حضرت ام ہانی کی روایت میں ہے: ”خطبني رسول الله ﷺ فاعتلوت إليه بعلمه فعلمني، فأمرني الله تعالى: ”إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ“ إلى قوله تعالى ”اللاتي هاجرن معك“ قالت فلم أكن أحمل له، لاني لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا، میں نے عذر پیش کیا، آپ نے عذرتوں فرمایا، اور فرمان باری (إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) (اللاتي هاجرن معك) مازل ہوئی، حضرت ام ہانی کہتی ہیں: میں آپ کے لئے حلال نہ تھی، چونکہ میں نے آپ کے ساتھ ہجرت نہیں کی، میں توفیق مکہ کے اس قدر راہ گئے لوگوں میں تھی)۔

خفیہ میں سے امام ابو یوسف نے فرمایا: آیت کریمہ اس امر کی دلیل نہیں کہ غیر مہاجر عورتیں رسول اللہ ﷺ پر حرام تھیں، اس لئے کہ خاصہ رہے کسی چیز کو، اگر کماں کے علاوہ کی غلطی نہیں کرتا (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے انصاری عورتوں سے شادی کرنا جائز تھا، رسول اللہ ﷺ نے صنف وجود یہ سے شادی کی، جو مہاجر نہ تھیں، مسند احمد میں ابو ہریرہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں:

”كَانَتِ الْأَنْصَارُ إِذَا كَانَ لِأَحَدِهِمْ أَيْمٌ لَمْ يَرْوُجْهَا حَتَّى

= بہت دیر کرنے والے ہیں تاہم بعض حضرات نے ابن کی حدیث کو سن کر کہا ہے (جامع لا حول فی احادیث الرسول ۲/۳۲۰)۔

(۱) حدیث ام ہانی: ”خطبني رسول الله ﷺ فاعتلوت إليه...“ کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) اور ابن جریر (تفسیر ابن جریر ۲/۲۱۲ طبع النجفی) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ ہانی ام ہانی صرف ہیں (بہر من الاحوال للعلامة ۲/۲۹۶ طبع النجفی)۔

(۲) أحكام القرآن للجصاص ۳/۲۳۹ طبع المطبعة الميمنية ۱۳۳۷ھ۔

اُمہات المؤمنین ۶-۷

جس نے ان میں سے سب سے بڑا حصہ یا اس کے سب سے بڑی بھی (سب سے بڑی) تخت ہے) یہاں تک فرمایا: "يعطىكم الله ان يعودوا الحثلة ابدانكم مؤمنين" (اللہ تمہیں صحت دے گا کہ تم اس قسم کی حرکت بھی نہ کرنا سیکھو اور تم ایسے بنو گے)۔

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اُمہات المؤمنین کے احکام:
ازواج کے مابین عدل:

۷- رات گزارنے کی باری مقرر کرنے اور اس کے درمیان عدل کرنے میں اُمہات المؤمنین کے لئے کوئی حق نہیں، اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا مطالبہ تھا، رات گزارنے، کپڑا اور نفقہ دینے میں جس کو چاہیں اور پر ترجیح دے سکتے تھے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "ترجی من تشاء مصہن وتزوون الیک من تشاء، ومن ابتغیت متن عرلت فلاحاج علیک" (۱) (ان میں سے آپ جس کو چاہیں اپنے سے اور جس کو چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو آپ نے الگ کر رکھا تھا ان میں سے کسی کو پھر طلب نہیں جب بھی آپ پر کوئی نادمی)۔

۸- سعد بن محمد بن کعب القرظی سے نقل کیا ہے: "وہا ماتے ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ موسعا علیہ فی قسم ازواجہ بقسم بیسہ کیف شاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ کو اجازت تھی کہ جیسے چاہیں اپنی اراکین کی باری مقرر کریں)، اس کی توجیہ بعض حضرات

یہ کہہ کر لے لی تھی: "فیہا حاجة ام لا" (۱) (انصار میں اگر کوئی عورت بیوہ ہوئی، تو جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے شادی کرنا چاہتے ہیں یا نہیں، اس کی شادی نہ کرنا) لہذا اگر یہ علم نہ ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے انصاری عورتوں سے شادی کرنا حلال ہے تو اس انتظار کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۹- بدکاری سے پاک ہونا:

۶- چونکہ اُمہات المؤمنین رسول اللہ ﷺ کی ازواج تھیں، اس لئے بدکاری سے پاک تھیں، اس لئے کہ ایسا نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ سے لوگ شگ ہو جاتے، یہ اس لئے کہ فرمان باری ہے: "والطہیبت لبطنیس والبطنیس للطہیبت" (۲) (اور پاکیزہ عورتیں ہی پاک مردوں کے سے ہوتی ہیں اور پاک مرد ہی پاکیزہ عورتوں کے لئے)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: کسی نبی کی بیوی نے بھی زنا نہیں کیا (۳) حضرت عائشہؓ پر جو بہتان لگا تھا، اس پر غلط دے بنایا تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی برائت کا اعلان قرآن کریم میں اس طرح فرمایا ہے: "ان الذین یخافوا بالاولاد غصبہ منکم لا تحسبوا شرا لکم بل هو خیر لکم لکل امری منہم ما انکسب من الاولاد، والذین قوالی کثرہ منہم لہ عذاب عظیم" (بے شک ان لوگوں سے یہ خوفناک نہ کیا ہے وہ تم میں سے ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے تم اس کو نہ سمجھو اپنے حق میں بلکہ تمہارے حق میں بہت سی چیزیں ہیں، ان میں سے ہر شخص کو جس کے بھتا کچھ بہا تھا نادم ہو اور

(۱) حدیث: "کانت الانصار اذا کان لاحدہم ایام"۔ "کی روایت احمد (۳۲۲۳ طبع المصنف) نے حضرت ابی ہریرہؓ سے منقول کی ہے، مثنیٰ کے مجمع المروءہ میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع المروءہ ۱/۲۶۸، ۲۶۸)۔

۲ سورہ نور ۲۶

۳ تادی من تیسر ۲۴۲ طبع اول مطبع المیاضیہ تعمیر القرظی ۱۷۶۳ھ

(۱) سورہ نور ۱۱-۱۲

(۲) سورہ احزاب ۵۱

(۳) حدیث: محمد بن کعب القرظی: "کان رسول اللہ ﷺ موسعا علیہ فی قسم ازواجہ بقسم بیسہ کیف شاء"۔ "کی روایت ابن سعد (۲/۱۷۸ طبع دار صادر) سے مروی ہے کہ اس کی ایک روایت مروی ہے کہ روایت قزوینی کی ہے اور اس طرح دونوں طرق کو تصحیح مل جاتی ہے۔

أحيات المؤمنين ٨-٩

نے یہی ہے کہ آپ کے لئے باری مقرر کرنے کو وہیب نے میں
فرغِ رسالت و نبی سے مشغول رہا تھا^(۱)۔

علماء نے تصریح کی ہے کہ باری مقرر کیا آپ پر یہ سب نہ تھا، تاہم اس کی وجہ دی گئی ہے کہ یہ طور پر آپ باری مقرر کرتے تھے^(۲)۔

”مہبت المؤمنین سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہوتا:

۸۔ یہ نص قرآن سے ثابت ہے فرمان باری ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ“ (۱) ”اور تمہیں حاکم نہیں کہ تم رسول اللہ کو (اسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ کی پیرویوں سے کبھی بھی کجی کر دو۔“ (۲) یہ اللہ کے ایک بہت بڑی بات ہے۔

صحبت کرے سے قبل ان عورتوں سے آپ ﷺ نے مباحہ کی
اختیار رکھ لی تھی جیسے وہ عورت جس نے ہنہ دماغی تھی یعنی اسما بہت
نعمت، اور وہ عورت جس کے پہلو میں آپ نے اس کے پاس جاے
پر سفیدی دیکھی تھی جینی عمر بہت پریر^(۲)، ان کے ہمیشہ کے لئے
حرم ہونے میں فقہاء کی دو آراء ہیں:

میں: وہ حرام ہیں: یہ امام شافعی کی رائے ہے، اس کو اربعہ میں صحیح قرار دیا ہے، اس لئے کہ سابقہ آیت عام ہے، اس لئے کہ فرمان باری: "وَلَا تُكْفِرُوا بَرَاءَةَ مَنْ بَعَدَ" کا مطلب یہ ہے کہ

() تفسیر المرادی ۲۲۱ طبع المطبعۃ البیروت ۱۳۵۷ھ تفسیر ابن کثیر ۲۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالادبوس، انصاف ۳۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات، احکام انصاف ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴

(۴) تقریبی ۱۳/۴۱۵-

(۳) سورۃ فتح ایہا ۵۳۔

(۲) میراث این شام ۳۷۴۷ م مکتبی الهادی ۱۲۵۵ هـ ۳۷۴۷ م مکتب افراسی

www.pearsoned.com

آپ کے نکاح کرنے سے بعد نکاح نہ ہو۔

۱۔ ہم: حرام نہیں، اس لئے کہ اشعث بن قیس نے حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں، ہناد مانگے، الی عورت سے نکاح کیا تو حضرت عمر نے میں بیوی کو رجم فرما دیا، اس عورت نے کہا: آپ مجھے سب ساریوں کریں گے حالانکہ مجھ پر پردہ لازم ہے۔ مد نہیں کیا گیا، اور مجھے ام المؤمنین نہیں کہا گیا۔ تو حضرت عمر رک گئے۔^(۱)

۲۔ امہات المؤمنین پر عدت و قات کے وجوب اور نفقہ و رہائش کے حق کے ہر قدر اور بے کے بارے میں اختلاف ہے۔^(۲)

امہات المؤمنین کا بلند مرتبہ ہونا:

۹۔ جس عورت سے رسول اللہ ﷺ نے نکاح فرمایا، درصحت سہری
بعض علماء کے ایک مضمون میں مراد مرعوتوں کی ماں بن گئیں،
اس کو قرطبی نے راجح قرار دیا ہے، اس کی دلیل آیت کا ہدف
حکم ہے: ”النَّسِیْ اُولٰٓئِیْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَرِوَاحَتِ
اَنْفُسِهِمْ“ (۳) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ
تعلق رکھتے ہیں اور آپ کی بیویاں ان کی ماں ہیں)۔

بخش حضرات کے نزدیک مؤمن مردوں کی ماں نہیں، مومن عورتوں کی نہیں، اس کو ابن حجر بی نے راجع کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ ایک عورت نے ان سے کہا: ے ماں! حضرت عائشہ نے اس سے فرمایا: میں تمہاری ماں نہیں، بلکہ

(۱) احکام القرآن للجصاص ص ۳۷۷، البحر المحیط لابن حیان ص ۲۶، الدر المنثور ص ۵۱۳، القرطبی ص ۱۳۴، مواہب الجلیل ص ۳۹۹، انصاف نفس النکبری ص ۱۳۲ اور اسی کے بعد کے صفحات۔

(۲) مواہب الجلیل سورہ اسرار طی ۳۸، ۸۹، ۴۶، ۴۷، جلیل ۳۹۹،

حاجیہ اقلیہ بی ۳۹، انحصار ۳۳، ۳۴ اور ۳۵ کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ البقرہ -

امہات المؤمنین ۱۰

تمہارے مردوں کی ماں ہوں^(۱)۔

رسول اللہ کے اہل بیت میں ان کا شامل ہونا:

۱۰۔ اہل بیت رسول اللہ ﷺ میں امہات المؤمنین کے داخل ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے: کچھ حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل ہیں۔ یہی حضرت عائشہ، زینب، عکرمہ، عروہ، ابن عقیلہ، ابن تیمیہ وغیرہ کا قول ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو خصال نے اپنی سند سے بطریق بن ابی ملیکہ نقل کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کے پاس صدقہ کا کھانا بھیجا تو انہوں نے یہ کہہ کر روک دیا کہ ہم آل محمد ہیں، ہمارے سے صدقہ حال نہیں۔ حضرت کرمہ بار بار میں یہ مدعا کرتے تھے کہ فرمان باری: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“^(۲) (اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اے (نبی ﷺ کے) گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو خوب نکھار دے)، خاص طور پر ازواج نبی ﷺ کے بارے میں نازل ہوا^(۳)۔

آیت کے سیاق سے بھی اسی قول کی تائید ہوتی ہے۔ چونکہ اس سے قبل مریدہ امہات المؤمنین کو خطاب ہے، فرمان باری ہے: ”وقرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الحاہلیۃ الاولی واقمن الصلوة واتین الزکاة و اطعن اللہ ورسولہ، انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم“

تطہیراً، واذکرن ما یطہی فی بیوتکم من آیات اللہ والحدیث ان اللہ کان لطیفاً خبیراً“^(۴) (وہرپ گھروں میں تطہیری رہو اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کو دکھاتی مت بھرو، اور نماز کی پابندی رکھو، روز کا قیام کرو اور اللہ کا اور اس کے رسول کا حکم مانو اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اے (نبی ﷺ کے) گھر والو! تم سے اللہ کی باتوں کو دور رکھے اور تم کو خوب پاک و صاف رکھے، اور تم اللہ کی باتوں اور اس علم کو یاد رکھو جو تمہارے گھروں میں پڑھارتے جاتے رہتے ہیں، بے شک اللہ بڑا باریک بین ہے پورا خبردار ہے)۔

بعض حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل نہیں، اس کا استدلال سنن ترمذی میں عمر بن ابی سلمہ جو رسول اللہ ﷺ کے پروردگار تھے، کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”قرئت هذه الآية علی النبی ﷺ: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“ فی بیت أم سمية، فدعا النبی ﷺ فاطمة وحسنا وحسینا فجعلهم یکساء وعمی عصف طہرہ، فجعلہم فکساء ثم قال: اللہم هؤلاء اهل بیتی، فادھب عنہم الریح و طہرہم تطہیراً، قالت أم سمية: وانا معهم یا نبی اللہ؟ قال: انت علی مکانک، وانت اہل حیر“^(۵) (یہ آیت: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“ حضور ﷺ پر نازل ہوئی، آپ ﷺ اس وقت حضرت ام سلمہ کے گھر میں تھے، آپ ﷺ نے حضرت فاطمہ، حسن، حسین کو بلایا، ان کو یک چادر سے ڈھانک دیا

(۱) سورۃ احزاب ۳۳/۳۲

(۲) حدیث ”محمود بن ابی سلمہ“ علی روایت ترمذی (۳۵/۳۵ طبع النسخ) کے کی ہے، ہونے نے شرح السنہ (۱۱۷/۱۱۷) میں کہا ہے یہ حدیث صحیحہ و مستند ہے اس کے لئے ایک مابین صحیح مسلم (۱۸۸۳/۳۳ طبع میں) میں بھی ہے۔ روایت حضرت عائشہ سے ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۳، احکام القرآن لابن العربی ۱۲/۹۶۔

(۲) سورۃ احزاب ۳۳/۳۳

(۳) اہل ۱۵۷۴ طبع مکتبۃ المباحث تفسیر القرطبی ۱۲/۸۲ تفسیر الطبری ۲۵/۸۱ شرح المواہب اللدیہ ۱/۶ طبع المطبعۃ المدنیہ ۳۲۸، مطالب ولی ۱۵۷۴ طبع مکتبۃ المباحث لا سلامی بومشل۔

امہات المؤمنین ۱۱

۱۰۔ ہری ام المؤمنین پر زنا کا اہرام لگانے، لے کی مزا کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات مثلاً ابن تیمیہ نے کہا ہے: اس کا حکم حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے کے حکم کی طرح ہے یعنی قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے عار، توہین اور اذیت ہے، بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے دین کے حق میں طعن و عیب ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے: حضرت عائشہ کے علاوہ کسی ام المؤمنین پر تہمت زنا لگانے والے کا حکم کسی صحابی یا کسی مسند پر تہمت لگانے والے کی طرح ہے یعنی اس پر ایک حد نافذ ہوگی، اس لئے کہ یہ فرمان باری عام ہے: ”وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، فَاُحْدِثُوهُنَّ ثَمَنٍ حَدِّدُوا وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا“ (۱) ”اور جو لوگ تہمت کا میں پاک و امین عورتوں کو اور پھر چار کو نو تہمت لائیں تو میں ان سے کاف و درکشی نہ کی کوئی کو ایسی نہ قبول کروں، اس لئے کہ ان کی شرافت، عزت، و تہمت لگانے والے کی رائے میں اضافہ کی متقاضی ہیں، کیونکہ حد ۱۰ میں مرتبہ کی بلندی اثر انداز نہیں ہوتی۔

بعض مثلاً مسروق بن اجدث، اس سعید بن جبیر نے کہا: حضرت عائشہ کے علاوہ امہات المؤمنین پر زنا کی تہمت لگانے والے پر دو حد نافذ ہوگی (یعنی ایک سو ساٹھ کوڑے لگائے جائیں گے) (۲)۔
اگر کوئی کسی ام المؤمنین کو برا بھلا کہے (یعنی زنا کی تہمت نہ

دے، حضرت علیؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، ان کو بھی ایک چادر سے ڈھانک کر فرمایا: حد یا یہ میرے اہل بیت ہیں، ان سے گندی باتیں نہ کرو، ورنہ اس کو بالکل صاف و ستر کر دے، حضرت ام سلمہ نے کہا: اے اللہ کے نبی! میں ان کے ساتھ ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی جگہ رہو، تم خیر پر گھڑن ہو۔

امہات المؤمنین کے حقوق:

۱۱۔ امہات المؤمنین کا حق ہے کہ ان کا احترام کیا جائے، ان کی تعظیم ہو، بد نظری و بد زبانی سے بچا جائے، یہی ان کے تین مسلمانوں کا فریضہ ہے۔

”اگر کوئی بد نصیب ان پر زبان درازی کرتے ہوئے ان کو زنا کا اہرام لگائے یا ان کو برا بھلا کہے، تو زنا کی تہمت کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضرت عائشہؓ اور دوسری امہات المؤمنین کے مابین فرق کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ پر بدکاری کا اہرام لگانے والا فاجر ہے، اس لئے کہ اللہ نے ان کو اس سے برتری قرار دیا ہے، اس کی راقول ہے (۱)۔
تقاضی ابو یعلیٰ وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۲)، اس لئے کہ ایسا کرنے والا مگر قرآن ہے، ”مگر قرآن کی راقول ہے، اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”بَعْضُكُم اَللّٰهُ اَنْ تَعُوْذُوْا لِمِثْلِهِ ابَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ“ (۳) ”اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ پھر اس قسم کی حرکت کبھی نہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو، حضرت عائشہ کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۶۷، الصارم لمسلول ابن تیمیہ ج ۵ ص ۵۶۶، طبع مطبعہ

اسلامیہ نعیم المباحی شرح فتاویٰ الفتاویٰ حاض و بجا شرح علی التالی علی

الحدود ص ۵۶۸، طبع مطبعہ الادبیہ بیروت ص ۳۲۷۔

(۲) الصارم لمسلول ج ۵ ص ۵۶۵، حاشیہ ابو داؤد و الحاکم علی احکامہم خیر ص ۱۹ ص ۱۹

صحیح المکرّم من مجموعہ رسائل ابن ماجہ ج ۵ ص ۵۸ ص ۳۶۷، طبع ص ۳۲۵۔

(۳) سورہ نور ص ۲۰، یکھے تقریر القرطبی ص ۲۰۶۔

(۱) سورہ نور ص ۲۰

(۲) الخصائص الکبریٰ ص ۷۹، الاعلام بطبع الاسلام بطبعہ بیروت ج ۱ ص ۱۰۰

ص ۷۲، تقریر القرطبی ص ۱۲ ص ۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۹ ص ۱۹

لمسلول ص ۵۶۵، حاشیہ ابو داؤد و الحاکم علی احکامہم خیر ص ۱۹ ص ۱۹

ص ۳۶۷، طبع ص ۳۲۵۔

گئے) اور اس کو براہ کسر کہنے کو حال نہ سمجھتے یہ فسق ہے اور اس کا حکم کسی صحابیؓ کو براہ کسر کہنے کا ہے، یہاں کرنے والے کی تعزیر کی جائے گی^(۱)۔

اسمی

تعریف:

۱- اسمی: اسم سے منسوب ہے اس کا اطلاق بے پڑھے مکلف پر ہوتا ہے۔ "اسم" (ماں) سے اس کی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ ماں نے اس کو جس حالت میں جنم دیا تھا وہی پروردگار اس سے کہ پڑھنا سیکھنا سیکھتی ہے^(۲)۔

اسمی کی نماز:

۲- وہ اسمی جو سورہ فاتحہ پڑھ سکے البتہ اس کی ایک ہی پڑھ سکتا ہو، اگر ماں پڑھنا چاہے تو بعض نے کہا ہے: جو ہیٹ اس کو یاد ہے اسی کو سات بار پڑھے تاکہ یہ سورہ فاتحہ کی سات ہیٹ کے درجہ میں ہو جائے، دوسرے حضرات کہتے ہیں: اس کو یاد ہے۔
اگر سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی دوسری سورہ پڑھ سکتا ہے تو اس کو پڑھے گا۔

اگر کچھ نہ پڑھ سکے اور دن رات کوشش کر کے بھی نہ سیکھ سکے تو امام ابوحنیفہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: قرآن پڑھنے والے کو پڑھے بغیر نماز ۱۱ رکعت امام شافعی، احمد اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: نماز پڑھے اور قرأت کے بدلہ الحمد للہ، لا ایلہ الا اللہ، اور اللہ اکبر کہے^(۳)۔

(۱) لسان العرب، مفردات غریب القرآن، الرافع، لا سبیل فی، الطایب، ملکم، لا یلہ الا اللہ (اکرم)۔

(۲) المجموع ۳۷۷، ۳۷۸ اور اس کے بعد کے صفحات مباح کردہ المکتبۃ الشریعہ مدینہ

(۳) اعلام قوانین الاسلام، بیاض المرواج، ص ۲۷۷، دیکھئے اجماع ۳۰۹۷۔
المطبعة النعمانیہ۔

اُمن

اس لئے کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا قمت إلى الصلاة فإن كان معك قرآن فاقرا به والّا فاحمده وھللہ وکبرہ" (۱) (جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو، اور قرآن یہ ہو تو اسے پڑھو، ورنہ الحمد، لا الہ الا اللہ، اور اللہ اکبر پڑھو)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ میں نماز کے اندر قرأت کی بحث میں کی ہے۔

تعریف:

۱- اُمن: خوف کی ضد ہے یعنی آئندہ کسی ناپسندیدہ امر کے وقوع کا اندیشہ نہ کرنا۔ فقہاء اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اُمان:

۲- اُمان: خوف کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: "أمنت الأسير" میں نے قیدی کو اُمن دے دیا۔ یہ وہ دامن ہو یا، لہذا یہ "اُمن" کی طرح ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا اُمن سے لگ مضموم ہے، ان کے یہاں اُمان: ایما عقد ہے جو کفار کے ساتھ اُمن دی یا جاتی طور پر جنگ بندی کا نام دے خود معارضی جنگ بندی ہو یا، مکی (۳)۔

ب- خوف:

۳- خوف: جھبہ بہت، یہ اُمن کی ضد ہے (۴)۔



= منور، اُمنی ۱/ ۸۷ ۸۸ ۸۹ طبع دار الفکر علی الدار ۲۰۳، الدار ولولکین بیاض ۱/ ۸۸ ۸۹ طبع دوم ۳۹۸۔

() حدیث: "اذا قمت إلى الصلاة فاقرا به"۔ کی روایت ترمذی ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱

امن ۶-۷

نہم: بوجہ حیات و عزت و مال اور ان لوگوں کی تقرری کرنا جو
پہلے سے امور و ممال میں خیر خواہ ہوں تاکہ صلاحیت کے جب
امور صحیح طور پر انجام پائیں، و عزت و مال کے جب مہمل محفوظ
رہیں۔

و امن: ذاتی طور پر خود و جملہ امور کی نگرانی رہے، حالات کا جائزہ
لے تاکہ قوی امور کے اطمینان کو قائم رکھے، اور دین کی حفاظت ہو۔
امور دوسروں کے حوالے کر کے پیش ہر شرت یا عبادت میں منہل نہ
ہو جائے کیونکہ کبھی کبھی امانت و ارضیانت کرنا ہے، اور خیر خواہ دھوکہ
دے دیتا ہے (۱)۔

عبادت کی اور نیکی کے تعلق سے امن کی شرط کاغذ:

۶- امن کا مقصد جان و مال، عزت و آبرو، دین و عقل کی سلامتی
ہے، اور یہ ان ضروریات و لوازمات میں سے ہے جو دینی و دنیوی
مصالح کے قیام کے لئے ضروری ہیں بقا، بقا، اتفاق ہے کہ انسان کی
جان و مال عزت و آبرو کا محفوظ ہونا عبادت کا تکلف نامے کے لئے
یک شرط ہے (۲)، اس لئے کہ دنیا و آخرت کے امور کی انجام دہی
کے لئے جان اور اعشاء کی حفاظت، عبادت کے سب اس کو ضرور
پہنچانے سے ولی ہے (۳)۔

اس کی وضاحت حسب ذیل مثالوں سے ہوتی ہے:

ول: طہارت میں:

۷- پاک پانی کے ذریعہ حدیث اصغر یا کبیر سے طہارت حاصل کرنا
نہر کی شرط ہے، میں اگر پانی کی راہ میں دشمن یا چور یا مرد دیا سامپ

(۱) الاحکام المستطابہ، مآوردی، ص ۱۵۵۔

(۲) المستطابہ، ص ۲۸۷، المصنفات، ص ۳۳۶-۳۳۷۔

(۳) لا شاہ فیہ، ص ۳۰، لا شاہ فیہ، ص ۶۸۔

حائل ہو، اور اپنی جان جانے یا زبردست نقصان کا اندیشہ ہو تو اس کے
لئے تیمم مباح ہے، اس لئے کہ جان کو ملاکت میں ڈالنا حرام ہے۔
اسی طرح جس کو زخم یا کوئی مرض ہو، اور پانی کے استعمال سے جان
کے تک ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ تیمم کرے گا، اس لئے کہ نصاب دہری
ہے: "و ان کسبتم مرضی کو علی سہر او جاء احد منکم
من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا
صعيدا طيبا" (۱) (اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی
قتلے حاجت سے آیا ہو یا تم نے پانی یا پوس سے قربت کی ہو پھر تم
کو پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو)۔ یہ فرمایا: "ولا
تقتلوا انفسکم" (۲) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو)۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ عہد رسالت میں ایک شخص
کوہر میں زخم لگ گیا پھر اس کو اتمام ہو گیا تو غسل کا حکم دیا گیا، اس
نے غسل کر لیا، تو روئی سے تھم گیا، مرد یا جنتہر صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "فقلوہ فہیہ اللہ" (۳) (ان لوگوں نے
اس کو مار ڈالا ہے، لہذا ان کو مار ڈالو)، دیکھئے: اصطلاحات
"طہارۃ"، "منی"، "غسل"، "تیمم"۔

(۱) سورہ نساء، ص ۲۳۔

(۲) سورہ نساء، ص ۲۹۔

(۳) اہدئک، ص ۲۷، طبع بول، ص ۳۳۳-۳۳۴، طبع انجاء، ص ۱۵۱، طبع المصنفات، ص ۲۵۲، ص ۲۶۲، ص ۲۵۷، طبع المصنفات، ص ۲۵۷۔

حضرت ابن عباس کی حدیث: "ان رجلا احببہ جوح لی دابہ" "کی روایت ابو داؤد و ابن ماجہ نے کی ہے (الفاظ انہیں کے ہیں)، ابن ماجہ و حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے حلق جامع لا صوبے کہا ہے حدیث اپنے شوبہ کے ساتھ حسن ہے ابو داؤد نے بروایت جابر بن عبد اللہ ہم صحیح روایت نقل کی ہے وہی بخلفی حدیث کی طرح اپنے شوبہ کے ساتھ حسن ہے (سنن ابو داؤد، ص ۲۹۳-۲۹۴، طبع عزت عید دہاس، سنن ابن ماجہ، ص ۱۸۹، طبع عینی، ص ۱۸۹، مآوردی، ص ۶۷، طبع دار الکتب الخیر، ص ۱۸۷، ص ۱۸۷، جامع الاصول، ص ۲۶۲، ص ۲۷۳)۔

دوم: نماز میں:

۸- الف- نماز کی ایک شرط امن کے ساتھ استقبال قبلہ ہے اور اگر امن نہ ہو مثلاً دشمن یا دزدہ وغیرہ کا خوف ہو تو استقبال قبلہ ساتھ ہو جائے گا، اور جس حالت میں ہے نماز پڑھے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱)
(اگر میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو جہاں تک ہو سکے اس کو انجام دو)۔ (دیکھئے: استقبال)۔

ب- نماز جمعہ فرض ہے بین ہاں یا مل کے تعلق خوف رود پر ہلا جہاں جمعہ جب نہیں (۲)۔

ج- وجہ صحت نماز سنت ہے یہ فرض کفایہ جیسا کہ فقہاء کے یہاں ختلف ہے، لیکن جان و مال اور عزت کے خوف سے جماعت ساتھ ہو جاتی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عِلْوًا - قَالُوا: وَمَا الْعِلْوُ؟ قَالَ: خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتُ" (۳) (جس نے مؤذن کی آواز

سنی، اور اس کے پیچھے آنے سے کوئی مذر مانع نہیں دریافت کیا گیا: مذر یا ہے مذر یا: خوف یا مرض تو اس کی نماز جو اس نے پڑھی ہے مقبول نہیں)۔

سوم: حج میں:

۹- حج کے یوب کے لئے رستہ ناموں ہونا شرط ہے جب مال و عزت کا خطر نہ ہو لہذا جس کو کسی دشمن یا دزدہ یا چور وغیرہ کا مدیشہ ہو اس پر حج لازم نہیں، اگر اصرار ماموں رستہ نہ ہو۔ اور اگر حج کے لئے مثلاً اسرف سمندری راستہ ہو اور اکثر یہ ہو کہ انسان سلامت نہیں پہنچتا تو حج واجب نہیں (۱)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۲) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کراۃ کے لئے اس مکان (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو) نیز ارشاد باری ہے: "لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (۳) (اللہ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلف نہیں کرتا)۔ (دیکھئے: حج)۔

چہارم: امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں:

۱۰- امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ

(۱) تفسیر لا رادت ۱۵۹۱ طبع دار الفکر، جوہر لا کلیل ۲۳۱ طبع دار المعرفی، امرب ۶۱ طبع دار المعرفی، امرب ۲۵۱ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

حدیث: "إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت مسلم (۲۵۵۷ طبع عیسیٰ بکس) نے حضرت امیر مومنینؓ سے مروی ہے۔

(۲) امرب ۱۱۶۱، تفسیر لا رادت ۲۶۹۱، جوہر لا کلیل ۹۹۱، الاختیار ۸۳ طبع دار المعرفی۔

(۳) امرب ۱۰۰۱، تفسیر لا رادت ۲۶۹۱، جوہر لا کلیل ۹۹۱۔

حدیث: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ" کی روایت ابو داؤد (الفاظ غلطی کے ہیں کہ دو قسطنطین اور حاکم نے کی ہے اس کی سند میں ابو جباب غنی من مہر ہے جس کو کثرت تدلیس کے سبب ضعیف کہا گیا ہے لیکن اس حدیث کا ایک اور طریق ابن ماجہ میں باہر القاضی کیا ہے "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَزَلْ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عِلْوٍ" (جس نے مؤذن کی آواز سنی، اس کی

= نمازیں، (لا یک کوئی طریقہ) اس کی سند صحیح ہے (سنن بی داؤد ۳۷۳ طبع طبع عزت عید دہاس، سنن داؤد ۳۲۰، ۳۲۱ طبع شرکت المطابع العربیہ، التحدید المسعودی ۲۳۶، ۲۳۷، سنن ابی ماجہ ۲۶۰ طبع عیسیٰ بکس، جامع الاصول ۵/۵۶۶)۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۱، جوہر لا کلیل ۱۶۲، المجموع ۷/۸۰ طبع مکتبہ بغلی ۲۱۸۳۔

(۲) سورہ آل عمران ۷۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

اُمن

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ^(۱) (اور نہ کرے اور نہ کرے کہ تم میں ایک سے جرات نہ رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور نہ ایمانی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس کے وجوب کی شرط یہ ہے کہ انسان اپنے جان و مال، کوکھوڑا ہو، وغیرہ کے متعلق مومن ہو^(۲)، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الإيمان"^(۳) (جو کوئی تم میں سے کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے اس کو اپنے ہاتھ سے مناد کرے، اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے مایوس کرے اور یہ سب سے کم درجہ کا ایمان ہے)۔
(دیکھئے: امر بالمعروف)

محرمات سے جتناب کے تعلق سے اُمن کی شرط:

۱۱۔ جان و مال، حرمت کی حفاظت شریعت کے مقاصد میں سے ہے، اور ماسبق میں یہ مراد صریح ہو چکا ہے کہ اگر کسی مباحات کی انجام دہی میں انسان کا جانی یا مالی نقصان ہو تو اس کو رخصت حاصل ہوتی ہے، اور اس کے متعلق اس کے لئے تخفیف ہو جاتی ہے۔

محرمات کے تعلق سے بھی یہی کہا جاسکتا ہے، اگر شرعاً حرام چیز میں انسان کے لئے کوئی ضرر لاحق ہو، اور وہ ممانعت پر عمل کرتے ہوئے اس سے اجتناب کرے تو اس کے لئے اصلاً حرام چیز مباح

(۱) سورہ آل عمران ۱۱۰

(۲) تقریباً ۸۴۸، ۱۱۵۵، ۲۵۳۱ طبع دارالکتب المصریہ، الادب الشریعہ لابن مفلح ۱۴۳۱ھ، ابن ماجہ ۲۳۳۱ طبع بیروت، الشرح المفسر ۸۴۱ طبع دار المعارف، نہایت المحتاج ۲۵۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) حدیث: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان" کی تخریج: "امر بالمعروف" (فقہ ۱۸) میں گذریگی۔

ہو جاتی ہے۔ اس پر کوئی نداد نہ ہوگا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: "فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ"^(۱) (لیکن (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نداد نہیں)۔ نیز: "إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمُ إِلَيْهِ"^(۲) (سوائے اس کے کہ اس کے لئے تم مضطر ہو جاؤ)۔ اور فقہی قاعدہ ہے: "الضرر يزال" (ضرر کو زائل کیا جائے گا) نیز: "الضرر داب فبيح المحظورات" (ضرر و رتوں اور مجبوریوں کے سبب مسموعات مباح ہو جاتی ہیں)۔

فقہ اسلامی میں اس کی تالیس ثبات سے ہیں مثلاً:

الف۔ محمد (سخت بھوک) کی حالت میں اگر کچھ نہ ملے تو مردار، خون، رختہ، کھانا جائز بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخُزْنِ وَمَا آهَلَ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ"^(۳) (اس نے تو تم پر بس مردار اور خون اور سور کا گوشت ورجو (جانور) غیر اللہ کے لئے نامز یا ناپاک کریم کیا لیکن (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نداد نہیں)۔

ب۔ اچھو کو زائل کرنے (تھر تارنے) کے سے شراب کا استعمال مباح ہے۔

ج۔ اگر نون کے وقت طہ عریض پر لانا جائز ہے۔

د۔ بے مملکتی سے سامان کا مار بیچنا جائز ہے۔

و۔ حملہ آور کو نہ ناجائز ہے اگرچہ اس کو قتل کی سزا پڑے^(۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۲) سورہ مائدہ ۱۱۹

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۴) لا شاہ لابن نجیم ص ۳۳۲ لا شاہ للسیوطی ص ۵۷۷، نقول لاس ص

اس کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح "نصف ورت" اور "دائیں" ہیں۔

جان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط:

۱۳- زخمیوں اور امعاء میں قصاص ایک طے شدہ شرعی حکم ہے، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ" (۱) (اور زخمیوں میں قصاص ہے)۔ تاہم جان سے کم میں قصاص کے سے شرط ہے کہ بلائی ظلم و زیادتی کے زخم کے آگے سرایت کرنے کے اندیشہ کے بغیر عمل ہو۔ پر قصاص لیما ممکن ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ" (۲) (اور اگر تم لوگ جلد لیا جاو تو انہیں اتنا ہی اچھ پیچھا جتن اچھ انہوں نے تمہیں پیچھا یا ہے)۔ نیز اس لئے کہ مجرم کا خون مسموم ہے، صرف اس کے دم کے قدر مباح ہے جو اس کے جرم سے زائد ہے، اس کی عصمت باقی ہے، لہذا جرم کے بعد اس پر ہاتھ لگانا حرام ہوگا، کیونکہ جرم سے قبل بھی وہ حرام ہے۔ اور زیادتی سے ممانعت کے لوازم میں سے قصاص سے ممانعت ہے، اس لئے کہ زیادتی قصاص کے لوازم میں سے ہے، یہی حکم ہر اس قصاص میں ہے جو جان سے کم میں ہو اور جان کے تلف ہونے کا سبب ہو، اس میں قصاص نہیں ہوگا، اسی طرح پیسے آگ سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا جس میں زیادتی کا اندیشہ ہے، مثلاً وہ آگ رہ آلود یا کند ہو، اس لئے کہ حضرت شداد بن اسلم کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ الْإِحْسَانُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قُتِلْتُمْ فَانْحِسُوا الْقَتْلَ، وَإِذَا دُبِحْتُمْ فَانْحِسُوا الدَّبْحَ، وَلِيُحْدِثَ أَحَدُكُمْ شَعْرَتَهُ، وَلِيُبْرِحَ ذُبْحَتَهُ" (۳) (اللہ تعالیٰ نے ہر کام میں بھلائی فرض کی ہے، جب تم

بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط:

۱۲- بیوی کا شوہر کے ذمہ حق ہے کہ اس کے لئے مناسب رہائش گاہ فراہم کرے، اس لئے کہ طلاق کے بعد عدت گزارنے والی عورتوں کے متعلق فرمان باری ہے: "لَا تَكُونُوا هُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ دَارٍ وَتُجَدَّكُمْ" (۱) (ن (مطلقات) کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عدت کے دوران مطلقہ بیوی کو رہائش گاہ دینا واجب ہے، جب عدت کے دوران مطلقہ کو رہائش گاہ دینا واجب ہے تو زوجیت کے قیام کے دوران پرچہ اولیٰ واجب ہوگا۔

رہائش گاہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہاں عورت کی جان و مال محفوظ ہو، اور اگر گھر کے کسی علاحدہ کمرہ کو اس کی رہائش گاہ مقرر کر دے، جس میں تالانکا ہے تو یہ کافی ہے، وہ دوسری رہائش گاہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ سامان کے ضائع ہونے کا خوف اور اس سے فائدہ اٹھانے کے عدم امکان کا ضرر جاتا رہا۔ اور اگر شوہر اس کے ساتھ بدسلوکی کرے، اور وہ اس کو بہت نہ رستی ہو تو قاضی اس کو کسی شہر کے بغل میں رہائش گاہ دلا دے گا، جو اس کے ساتھ ہوئے ۱۰ لے ضرر اور زیادتی کو روک سکے (۲)۔ یہی اجماع بالاتفاق ہے۔

(دیکھئے "عنق"، "نفقہ"، "بیح")۔

حصہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰،

اُتر رہا۔ یہ خوفناک ہو، یہ کہ دوسرے شریک کی اجازت مل جائے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ خوفناک راستہ میں شرکت کا مال لے کر عدسہ مال کو خطہ میں آتا ہے، دوسرے کے مال کو خطرہ میں آنا اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔

یہی حکم مال مضاربہ کا ہے مضاربہ میں کام کرنے والے کے لئے جائز نہیں کہ مال مضاربہ کو سفر میں لے جائے الا یہ کہ راستہ ماموں ہو^(۱)۔

ب۔ دیت میں:

۱۵۔ حنفیہ کے یہاں اگر یہی متبادل کا مذہب ہے: ماں دیت کو سفر میں لے جانا جائز ہے اگر راستہ ماموں ہو، دیت کے بارے میں خوف نہ ہو، اگر راستہ خوفناک ہو تو دیت کا مال لے کر سفر کرنا ناجائز ہے، یہ ضامن ہوگا^(۲)۔

شافعیہ مال علیہ کا مذہب ہے، جس کے پاس کسی کی دیت ہے، اگر سفر کرنا چاہتا ہے تو دیت اس کے مالک یا مالک کےکیل یا کسی امانت دار کے سپرد کرنا اس پر واجب ہے، ان میں سے کسی کے ہوتے ہوئے اگر اس نے دیت لے کر سفر کیا تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ دیت رکھنا محفوظ جگہ میں اس کی حفاظت کا متقاضی ہے، اگر وہ حفاظت کی جگہ نہیں، اس لئے کہ سفر یا تو خوفناک ہوگا یا ماموں نہیں اس کے ماموں رہنے کا بھروسہ نہیں ہوتا، لہذا بد کسی مجبوری دیت کو سفر میں لے جانا جائز نہیں (دیکھئے: دیت)۔

(۱) البدائع ۱/۱۷۸، ابن ماجہ ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸

قرض میں راستہ کے من سے فائدہ اٹھانا:

۱۶۔ اصل یہ ہے کہ جو قرض نفع لائے وہ ممنون ہے، اس لئے کہ: "و
السی حبسہ بھی عن قرض جو مضعہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ
نے یہ قرض سے منع کیا ہے جو نفع لائے)۔

مسئلہ: نتائج (۲) اس پر نکالایا ہے ختم یہ ہے کہ (قرض، لے کر)
دنگی کی شرط دوسرے شہر میں لگائے تاکہ قرض دینے والا راستہ کے
خطرہ سے محفوظ رہے۔

اس شرط کے ساتھ قرض جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکیہ کے
برہیک و امام احمد سے یک راہیت کے مطابق) ممنون ہے۔ اس
سے کہ قرض فائدہ پہنچائے، اور بہت اہل حاصل کرے کا مقصد ہے۔
اب اگر اس میں نفع کی شرط لگا دی جائے تو اپنے موصوٹ سے خارج
ہو جائے گا۔ اس شرط کی طرف خوف کا ماحول ہو تو مالکیہ اس
حالت میں بہ مجبوری مال کی حفاظت کے لئے اجازت دیتے ہیں۔

گر بد شرط ہو تو بلا اتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ عمدہ طور پر

(۱) حدیث: "ان لسی حبسہ بھی عن قرض جو مضعہ..." اس روایت
کا تعلق ہے یہی معنی فضالہ بن عبید بن مسعود ابی بن کعب عبد اللہ بن سلام اور
ابن عباس سے متوفی کی ہے، یزید حاکم بن اسامہ نے اپنی سند میں بروایت
علی مرزوما ان الفاظ میں نقل کیا ہے "کل قرض جو مضعہ لھو دہا" (بیر
و قرض جو نفع کے حصول کا باعث ہو وہ سود ہے) اس کی سند میں سود بن
معب ہے جو مروک ہے۔ عمر بن زید نے اس میں کہا اس میں کچھ ثابت
نہیں (اسنن الکبریٰ للبخاری ۵/۳۵۱، طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ
حیدرآباد الطاببعہ ۱۴۱۱ھ تا ۱۴۱۲ھ کردہ درۃ الاوقاف والعلوم
لرسمیہ بدولت الکویت، کتب الخفاء ۱۲۵/۲ تا ۱۲۵/۳ کردہ مکتبہ المحدثین،
مکتبہیں البیروت ۳۲ طبع مرکز البیروت البیروت الخفاء)۔

(۲) نتائج مع ہے اس کا واحد منجز (سین کے ضمیمہ اس کے تحت ہونا و کے تحت
کے ساتھ) ہے یہ ایک کاغذ ہوتا ہے جس پر ایک شہر میں قرض لینے والے کی
تحریر ہوتی ہے کہ دوسرے شہر میں اس کا وکیل اس کے قرض کو ادا کر دے (مخ
جلیں ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲)۔

اوانگی کے قبیل سے ہے روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
ایک شخص سے "نت کا ایک جوان پھر قرض لیا، پھر آپ کے پاس
صدقہ کے اہل آئے تو ہورافع کو حکم دیا کہ اس کے قرض کو ادا کر دو،
ہورافع گئے اور آ کر کہا اس میں تو صرف عمدہ چھ سال کے منت ہیں
آپ ﷺ نے فرمایا: "اعطہ لہا، ان خيار الناس احسنهم
فصاء" (۱) (یہ اس سے دے دو، بہتر لوگ وہ ہیں جو اچھی طرح قرض
ادا کریں)۔ حضرت ابن عباس کے تعلق مرہی ہے کہ وہ مدینہ میں
قرض لیتے اور کوفہ میں، اس پر کرتے تھے۔ اور یہ بد شرط ہوتا تھا (۲)۔

مثال کے یہاں "صحیح" یہ ہے کہ یہ بد شرط تھا کہ ہو،
اس لئے کہ اس میں قرض دینے اور لینے والے دونوں کی مصالحت ہے،
اور دونوں میں سے کسی کا نقصان نہیں، شریعت نے ان مصالح کو حرم
نہیں کیا جس میں ضرر نہ ہو، بلکہ شریعت ان کو جائز قرار دیتی ہے، نیز
اس لئے کہ اس کی حرمت منصوص نہیں، اور نہ ہی منصوص کے معنی میں
ہے، لہذا اس کا اپنی اصل اباحت پر باقی رہنا جب ہے۔ "قاضی"
نے لکھا ہے کہ وہی کے لئے اجازت ہے کہ یتیم کا مال دوسرے شہر میں
(اوانگی کے لئے) قرض دے دے تاکہ راستہ کے خطرہ سے بچ
جائے، عطاء نے کہا: ابن زبیر مکہ میں کچھ لوگوں سے دریافت کرتے اور
عراق میں اپنے بھائی مصعب کو لکھ دیتے تھے اور وہ جا کر ان سے

(۱) حدیث: "ان خيار الناس احسنهم فضاء" کی روایت مسلم (۳۲۳) میں ہے۔
طبع مکتبہ المحدثین (۱) نے کی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس کے نزدیکی دولت مصطفیٰ ابن ابی شیبہ عبد الرزاق ورنہ
میں اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کوئی
رجح نہیں سمجھتے تھے کہ جہاد میں مال وصول کر کے عراق میں ادا کیا جائے یا
عراق میں وصول کر کے جہاد میں ادا کیا جائے (مصطفیٰ ابن ابی شیبہ ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰،
طبع المکتبہ مصطفیٰ عبد الرزاق ۸/۳۵۰ تا ۳۵۱ کردہ مجلس علمی، مجلس البکری و
طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ)۔

سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ اس
جیز میں کو حرام سمجھتے ہیں۔ جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے
اور نہ چچے، یہ کو قبول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ تازیانیہ رعیت ہو کر
اور اپنی ہستی کا احساس نہ کر کے۔

غیر اہل کتاب کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ
ان سے تازیانیہ قبول یا جائے گا۔ اس کو اپنے صاحب پر چھوڑ دیا جائے گا
ان سے صرف امام قبول ہوگا اور اگر وہ اسلام نہ لائیں تو اس کو قتل
کر دیا جائے گا۔

ان کی دوسری قسم:

ایسا مان جو کسی ایک مسلمان کی طرف سے کفار کی محدود تعداد کے
لئے ہو، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”المؤمنون تنكفأ دماؤهم،
وهم بد علی من سواهم، ویسعی ہلعتہم اذماہم“ (۱)
(مسلمانوں کے خون براہم ہیں، دوسروں کے خلاف یک دست
ہیں، ان کے دماغ کی باہت دنیوی بھی سعی کر سکتا ہے)۔ اس کے
مابعد دوسری روایات ہیں جن کی تفصیل (”مان“، ”ذمہ“،
”معاذ“) میں کی گئی ہے۔

لہذا مسلمانوں پر حرام ہے کہ کفار مردوں کو قتل کریں، ان کے
بچوں و عورتوں کو قید کریں، ان کے مال کو مالِ غیرت بنائیں۔
کفار کے سے ماں و بیٹے کی اصل یہ فرمان باری ہے: ”وان
احد من المشركین استجارک لاجزء حتی یسمع کلام
اللہ ثم ائمنہ عامنہ“ (۲) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے
پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلامِ الہی سن سکے پھر
اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔

۱۹- ماں و بیٹم کا ہے:

ہاں: یہ ماں جو امام یا اس کا ماں: اس کی ماں
میں: موقت (عارضی) جس: ”مذمت“، ”معاذ“، ”ذمہ“، ”ماں“
کہتے ہیں۔ یہ یہ عقد ہے جس کو امام یا امامِ مہینہ مدت تک
جنگ بندی کے سے کرتا ہے۔ مدت سو ماں کی مقدار میں فقہاء کے
یہاں اختلاف ہے۔

روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ وادع اهل مكة
عام الحديبية على ان توضع الحرب بين الفريقين عشر
سبعين“ (رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ کے ساتھ دس
سال تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)۔

نوٹ: ”ماں“، ”ماں“، ”ماں“ (جس کو ”مذمت“ کہتے ہیں، یعنی
بعض کفار کو تزیہ: یہ ہے اور سلامی احکام کی پابندی کی شرط پر غریب
برقرار رکھنا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: ”قاتلوا الذین لا یؤمنون
باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ
ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا
الحرية عن ید وھم صاعرون“ (۳) (اہل کتاب میں سے ان

سورہ بقرہ ۶۱

۲۰ سورہ بقرہ ۲۹، دیکھئے تفسیر المصالح ۷/۵۰۵، ۱۰۹، ۱۱۰، مع الجلیل

۱- ۵۶/۱، ۵۶/۱۵، ۵۶/۱۶، ۵۶/۱۷، ۵۶/۱۸، ۵۶/۱۹، ۵۶/۲۰، ۵۶/۲۱، ۵۶/۲۲، ۵۶/۲۳، ۵۶/۲۴، ۵۶/۲۵، ۵۶/۲۶، ۵۶/۲۷، ۵۶/۲۸، ۵۶/۲۹، ۵۶/۳۰، ۵۶/۳۱، ۵۶/۳۲، ۵۶/۳۳، ۵۶/۳۴، ۵۶/۳۵، ۵۶/۳۶، ۵۶/۳۷، ۵۶/۳۸، ۵۶/۳۹، ۵۶/۴۰، ۵۶/۴۱، ۵۶/۴۲، ۵۶/۴۳، ۵۶/۴۴، ۵۶/۴۵، ۵۶/۴۶، ۵۶/۴۷، ۵۶/۴۸، ۵۶/۴۹، ۵۶/۵۰، ۵۶/۵۱، ۵۶/۵۲، ۵۶/۵۳، ۵۶/۵۴، ۵۶/۵۵، ۵۶/۵۶، ۵۶/۵۷، ۵۶/۵۸، ۵۶/۵۹، ۵۶/۶۰، ۵۶/۶۱، ۵۶/۶۲، ۵۶/۶۳، ۵۶/۶۴، ۵۶/۶۵، ۵۶/۶۶، ۵۶/۶۷، ۵۶/۶۸، ۵۶/۶۹، ۵۶/۷۰، ۵۶/۷۱، ۵۶/۷۲، ۵۶/۷۳، ۵۶/۷۴، ۵۶/۷۵، ۵۶/۷۶، ۵۶/۷۷، ۵۶/۷۸، ۵۶/۷۹، ۵۶/۸۰، ۵۶/۸۱، ۵۶/۸۲، ۵۶/۸۳، ۵۶/۸۴، ۵۶/۸۵، ۵۶/۸۶، ۵۶/۸۷، ۵۶/۸۸، ۵۶/۸۹، ۵۶/۹۰، ۵۶/۹۱، ۵۶/۹۲، ۵۶/۹۳، ۵۶/۹۴، ۵۶/۹۵، ۵۶/۹۶، ۵۶/۹۷، ۵۶/۹۸، ۵۶/۹۹، ۵۶/۱۰۰، ۵۶/۱۰۱، ۵۶/۱۰۲، ۵۶/۱۰۳، ۵۶/۱۰۴، ۵۶/۱۰۵، ۵۶/۱۰۶، ۵۶/۱۰۷، ۵۶/۱۰۸، ۵۶/۱۰۹، ۵۶/۱۱۰، ۵۶/۱۱۱، ۵۶/۱۱۲، ۵۶/۱۱۳، ۵۶/۱۱۴، ۵۶/۱۱۵، ۵۶/۱۱۶، ۵۶/۱۱۷، ۵۶/۱۱۸، ۵۶/۱۱۹، ۵۶/۱۲۰، ۵۶/۱۲۱، ۵۶/۱۲۲، ۵۶/۱۲۳، ۵۶/۱۲۴، ۵۶/۱۲۵، ۵۶/۱۲۶، ۵۶/۱۲۷، ۵۶/۱۲۸، ۵۶/۱۲۹، ۵۶/۱۳۰، ۵۶/۱۳۱، ۵۶/۱۳۲، ۵۶/۱۳۳، ۵۶/۱۳۴، ۵۶/۱۳۵، ۵۶/۱۳۶، ۵۶/۱۳۷، ۵۶/۱۳۸، ۵۶/۱۳۹، ۵۶/۱۴۰، ۵۶/۱۴۱، ۵۶/۱۴۲، ۵۶/۱۴۳، ۵۶/۱۴۴، ۵۶/۱۴۵، ۵۶/۱۴۶، ۵۶/۱۴۷، ۵۶/۱۴۸، ۵۶/۱۴۹، ۵۶/۱۵۰، ۵۶/۱۵۱، ۵۶/۱۵۲، ۵۶/۱۵۳، ۵۶/۱۵۴، ۵۶/۱۵۵، ۵۶/۱۵۶، ۵۶/۱۵۷، ۵۶/۱۵۸، ۵۶/۱۵۹، ۵۶/۱۶۰، ۵۶/۱۶۱، ۵۶/۱۶۲، ۵۶/۱۶۳، ۵۶/۱۶۴، ۵۶/۱۶۵، ۵۶/۱۶۶، ۵۶/۱۶۷، ۵۶/۱۶۸، ۵۶/۱۶۹، ۵۶/۱۷۰، ۵۶/۱۷۱، ۵۶/۱۷۲، ۵۶/۱۷۳، ۵۶/۱۷۴، ۵۶/۱۷۵، ۵۶/۱۷۶، ۵۶/۱۷۷، ۵۶/۱۷۸، ۵۶/۱۷۹، ۵۶/۱۸۰، ۵۶/۱۸۱، ۵۶/۱۸۲، ۵۶/۱۸۳، ۵۶/۱۸۴، ۵۶/۱۸۵، ۵۶/۱۸۶، ۵۶/۱۸۷، ۵۶/۱۸۸، ۵۶/۱۸۹، ۵۶/۱۹۰، ۵۶/۱۹۱، ۵۶/۱۹۲، ۵۶/۱۹۳، ۵۶/۱۹۴، ۵۶/۱۹۵، ۵۶/۱۹۶، ۵۶/۱۹۷، ۵۶/۱۹۸، ۵۶/۱۹۹، ۵۶/۲۰۰، ۵۶/۲۰۱، ۵۶/۲۰۲، ۵۶/۲۰۳، ۵۶/۲۰۴، ۵۶/۲۰۵، ۵۶/۲۰۶، ۵۶/۲۰۷، ۵۶/۲۰۸، ۵۶/۲۰۹، ۵۶/۲۱۰، ۵۶/۲۱۱، ۵۶/۲۱۲، ۵۶/۲۱۳، ۵۶/۲۱۴، ۵۶/۲۱۵، ۵۶/۲۱۶، ۵۶/۲۱۷، ۵۶/۲۱۸، ۵۶/۲۱۹، ۵۶/۲۲۰، ۵۶/۲۲۱، ۵۶/۲۲۲، ۵۶/۲۲۳، ۵۶/۲۲۴، ۵۶/۲۲۵، ۵۶/۲۲۶، ۵۶/۲۲۷، ۵۶/۲۲۸، ۵۶/۲۲۹، ۵۶/۲۳۰، ۵۶/۲۳۱، ۵۶/۲۳۲، ۵۶/۲۳۳، ۵۶/۲۳۴، ۵۶/۲۳۵، ۵۶/۲۳۶، ۵۶/۲۳۷، ۵۶/۲۳۸، ۵۶/۲۳۹، ۵۶/۲۴۰، ۵۶/۲۴۱، ۵۶/۲۴۲، ۵۶/۲۴۳، ۵۶/۲۴۴، ۵۶/۲۴۵، ۵۶/۲۴۶، ۵۶/۲۴۷، ۵۶/۲۴۸، ۵۶/۲۴۹، ۵۶/۲۵۰، ۵۶/۲۵۱، ۵۶/۲۵۲، ۵۶/۲۵۳، ۵۶/۲۵۴، ۵۶/۲۵۵، ۵۶/۲۵۶، ۵۶/۲۵۷، ۵۶/۲۵۸، ۵۶/۲۵۹، ۵۶/۲۶۰، ۵۶/۲۶۱، ۵۶/۲۶۲، ۵۶/۲۶۳، ۵۶/۲۶۴، ۵۶/۲۶۵، ۵۶/۲۶۶، ۵۶/۲۶۷، ۵۶/۲۶۸، ۵۶/۲۶۹، ۵۶/۲۷۰، ۵۶/۲۷۱، ۵۶/۲۷۲، ۵۶/۲۷۳، ۵۶/۲۷۴، ۵۶/۲۷۵، ۵۶/۲۷۶، ۵۶/۲۷۷، ۵۶/۲۷۸، ۵۶/۲۷۹، ۵۶/۲۸۰، ۵۶/۲۸۱، ۵۶/۲۸۲، ۵۶/۲۸۳، ۵۶/۲۸۴، ۵۶/۲۸۵، ۵۶/۲۸۶، ۵۶/۲۸۷، ۵۶/۲۸۸، ۵۶/۲۸۹، ۵۶/۲۹۰، ۵۶/۲۹۱، ۵۶/۲۹۲، ۵۶/۲۹۳، ۵۶/۲۹۴، ۵۶/۲۹۵، ۵۶/۲۹۶، ۵۶/۲۹۷، ۵۶/۲۹۸، ۵۶/۲۹۹، ۵۶/۳۰۰، ۵۶/۳۰۱، ۵۶/۳۰۲، ۵۶/۳۰۳، ۵۶/۳۰۴، ۵۶/۳۰۵، ۵۶/۳۰۶، ۵۶/۳۰۷، ۵۶/۳۰۸، ۵۶/۳۰۹، ۵۶/۳۱۰، ۵۶/۳۱۱، ۵۶/۳۱۲، ۵۶/۳۱۳، ۵۶/۳۱۴، ۵۶/۳۱۵، ۵۶/۳۱۶، ۵۶/۳۱۷، ۵۶/۳۱۸، ۵۶/۳۱۹، ۵۶/۳۲۰، ۵۶/۳۲۱، ۵۶/۳۲۲، ۵۶/۳۲۳، ۵۶/۳۲۴، ۵۶/۳۲۵، ۵۶/۳۲۶، ۵۶/۳۲۷، ۵۶/۳۲۸، ۵۶/۳۲۹، ۵۶/۳۳۰، ۵۶/۳۳۱، ۵۶/۳۳۲، ۵۶/۳۳۳، ۵۶/۳۳۴، ۵۶/۳۳۵، ۵۶/۳۳۶، ۵۶/۳۳۷، ۵۶/۳۳۸، ۵۶/۳۳۹، ۵۶/۳۴۰، ۵۶/۳۴۱، ۵۶/۳۴۲، ۵۶/۳۴۳، ۵۶/۳۴۴، ۵۶/۳۴۵، ۵۶/۳۴۶، ۵۶/۳۴۷، ۵۶/۳۴۸، ۵۶/۳۴۹، ۵۶/۳۵۰، ۵۶/۳۵۱، ۵۶/۳۵۲، ۵۶/۳۵۳، ۵۶/۳۵۴، ۵۶/۳۵۵، ۵۶/۳۵۶، ۵۶/۳۵۷، ۵۶/۳۵۸، ۵۶/۳۵۹، ۵۶/۳۶۰، ۵۶/۳۶۱، ۵۶/۳۶۲، ۵۶/۳۶۳، ۵۶/۳۶۴، ۵۶/۳۶۵، ۵۶/۳۶۶، ۵۶/۳۶۷، ۵۶/۳۶۸، ۵۶/۳۶۹، ۵۶/۳۷۰، ۵۶/۳۷۱، ۵۶/۳۷۲، ۵۶/۳۷۳، ۵۶/۳۷۴، ۵۶/۳۷۵، ۵۶/۳۷۶، ۵۶/۳۷۷، ۵۶/۳۷۸، ۵۶/۳۷۹، ۵۶/۳۸۰، ۵۶/۳۸۱، ۵۶/۳۸۲، ۵۶/۳۸۳، ۵۶/۳۸۴، ۵۶/۳۸۵، ۵۶/۳۸۶، ۵۶/۳۸۷، ۵۶/۳۸۸، ۵۶/۳۸۹، ۵۶/۳۹۰، ۵۶/۳۹۱، ۵۶/۳۹۲، ۵۶/۳۹۳، ۵۶/۳۹۴، ۵۶/۳۹۵، ۵۶/۳۹۶، ۵۶/۳۹۷، ۵۶/۳۹۸، ۵۶/۳۹۹، ۵۶/۴۰۰، ۵۶/۴۰۱، ۵۶/۴۰۲، ۵۶/۴۰۳، ۵۶/۴۰۴، ۵۶/۴۰۵، ۵۶/۴۰۶، ۵۶/۴۰۷، ۵۶/۴۰۸، ۵۶/۴۰۹، ۵۶/۴۱۰، ۵۶/۴۱۱، ۵۶/۴۱۲، ۵۶/۴۱۳، ۵۶/۴۱۴، ۵۶/۴۱۵، ۵۶/۴۱۶، ۵۶/۴۱۷، ۵۶/۴۱۸، ۵۶/۴۱۹، ۵۶/۴۲۰، ۵۶/۴۲۱، ۵۶/۴۲۲، ۵۶/۴۲۳، ۵۶/۴۲۴، ۵۶/۴۲۵، ۵۶/۴۲۶، ۵۶/۴۲۷، ۵۶/۴۲۸، ۵۶/۴۲۹، ۵۶/۴۳۰، ۵۶/۴۳۱، ۵۶/۴۳۲، ۵۶/۴۳۳، ۵۶/۴۳۴، ۵۶/۴۳۵، ۵۶/۴۳۶، ۵۶/۴۳۷، ۵۶/۴۳۸، ۵۶/۴۳۹، ۵۶/۴۴۰، ۵۶/۴۴۱، ۵۶/۴۴۲، ۵۶/۴۴۳، ۵۶/۴۴۴، ۵۶/۴۴۵، ۵۶/۴۴۶، ۵۶/۴۴۷، ۵۶/۴۴۸، ۵۶/۴۴۹، ۵۶/۴۵۰، ۵۶/۴۵۱، ۵۶/۴۵۲، ۵۶/۴۵۳، ۵۶/۴۵۴، ۵۶/۴۵۵، ۵۶/۴۵۶، ۵۶/۴۵۷، ۵۶/۴۵۸، ۵۶/۴۵۹، ۵۶/۴۶۰، ۵۶/۴۶۱، ۵۶/۴۶۲، ۵۶/۴۶۳، ۵۶/۴۶۴، ۵۶/۴۶۵، ۵۶/۴۶۶، ۵۶/۴۶۷، ۵۶/۴۶۸، ۵۶/۴۶۹، ۵۶/۴۷۰، ۵۶/۴۷۱، ۵۶/۴۷۲، ۵۶/۴۷۳، ۵۶/۴۷۴، ۵۶/۴۷۵، ۵۶/۴۷۶، ۵۶/۴۷۷، ۵۶/۴۷۸، ۵۶/۴۷۹، ۵۶/۴۸۰، ۵۶/۴۸۱، ۵۶/۴۸۲، ۵۶/۴۸۳، ۵۶/۴۸۴، ۵۶/۴۸۵، ۵۶/۴۸۶، ۵۶/۴۸۷، ۵۶/۴۸۸، ۵۶/۴۸۹، ۵۶/۴۹۰، ۵۶/۴۹۱، ۵۶/۴۹۲، ۵۶/۴۹۳، ۵۶/۴۹۴، ۵۶/۴۹۵، ۵۶/۴۹۶، ۵۶/۴۹۷، ۵۶/۴۹۸، ۵۶/۴۹۹، ۵۶/۵۰۰، ۵۶/۵۰۱، ۵۶/۵۰۲، ۵۶/۵۰۳، ۵۶/۵۰۴، ۵۶/۵۰۵، ۵۶/۵۰۶، ۵۶/۵۰۷، ۵۶/۵۰۸، ۵۶/۵۰۹، ۵۶/۵۱۰، ۵۶/۵۱۱، ۵۶/۵۱۲، ۵۶/۵۱۳، ۵۶/۵۱۴، ۵۶/۵۱۵، ۵۶/۵۱۶، ۵۶/۵۱۷، ۵۶/۵۱۸، ۵۶/۵۱۹، ۵۶/۵۲۰، ۵۶/۵۲۱، ۵۶/۵۲۲، ۵۶/۵۲۳، ۵۶/۵۲۴، ۵۶/۵۲۵، ۵۶/۵۲۶، ۵۶/۵۲۷، ۵۶/۵۲۸، ۵۶/۵۲۹، ۵۶/۵۳۰، ۵۶/۵۳۱، ۵۶/۵۳۲، ۵۶/۵۳۳، ۵۶/۵۳۴، ۵۶/۵۳۵، ۵۶/۵۳۶، ۵۶/۵۳۷، ۵۶/۵۳۸، ۵۶/۵۳۹، ۵۶/۵۴۰، ۵۶/۵۴۱، ۵۶/۵۴۲، ۵۶/۵۴۳، ۵۶/۵۴۴، ۵۶/۵۴۵، ۵۶/۵۴۶، ۵۶/۵۴۷، ۵۶/۵۴۸، ۵۶/۵۴۹، ۵۶/۵۵۰، ۵۶/۵۵۱، ۵۶/۵۵۲، ۵۶/۵۵۳، ۵۶/۵۵۴، ۵۶/۵۵۵، ۵۶/۵۵۶، ۵۶/۵۵۷، ۵۶/۵۵۸، ۵۶/۵۵۹، ۵۶/۵۶۰، ۵۶/۵۶۱، ۵۶/۵۶۲، ۵۶/۵۶۳، ۵۶/۵۶۴، ۵۶/۵۶۵، ۵۶/۵۶۶، ۵۶/۵۶۷، ۵۶/۵۶۸، ۵۶/۵۶۹، ۵۶/۵۷۰، ۵۶/۵۷۱، ۵۶/۵۷۲، ۵۶/۵۷۳، ۵۶/۵۷۴، ۵۶/۵۷۵، ۵۶/۵۷۶، ۵۶/۵۷۷، ۵۶/۵۷۸، ۵۶/۵۷۹، ۵۶/۵۸۰، ۵۶/۵۸۱، ۵۶/۵۸۲، ۵۶/۵۸۳، ۵۶/۵۸۴، ۵۶/۵۸۵، ۵۶/۵۸۶، ۵۶/۵۸۷، ۵۶/۵۸۸، ۵۶/۵۸۹، ۵۶/۵۹۰، ۵۶/۵۹۱، ۵۶/۵۹۲، ۵۶/۵۹۳، ۵۶/۵۹۴، ۵۶/۵۹۵، ۵۶/۵۹۶، ۵۶/۵۹۷، ۵۶/۵۹۸، ۵۶/۵۹۹، ۵۶/۶۰۰، ۵۶/۶۰۱، ۵۶/۶۰۲، ۵۶/۶۰۳، ۵۶/۶۰۴، ۵۶/۶۰۵، ۵۶/۶۰۶، ۵۶/۶۰۷، ۵۶/۶۰۸، ۵۶/۶۰۹، ۵۶/۶۱۰، ۵۶/۶۱۱، ۵۶/۶۱۲، ۵۶/۶۱۳، ۵۶/۶۱۴، ۵۶/۶۱۵، ۵۶/۶۱۶، ۵۶/۶۱۷، ۵۶/۶۱۸، ۵۶/۶۱۹، ۵۶/۶۲۰، ۵۶/۶۲۱، ۵۶/۶۲۲، ۵۶/۶۲۳، ۵۶/۶۲۴، ۵۶/۶۲۵، ۵۶/۶۲۶، ۵۶/۶۲۷، ۵۶/۶۲۸، ۵۶/۶۲۹، ۵۶/۶۳۰، ۵۶/۶۳۱، ۵۶/۶۳۲، ۵۶/۶۳۳، ۵۶/۶۳۴، ۵۶/۶۳۵، ۵۶/۶۳۶، ۵۶/۶۳۷، ۵۶/۶۳۸، ۵۶/۶۳۹، ۵۶/۶۴۰، ۵۶/۶۴۱، ۵۶/۶۴۲، ۵۶/۶۴۳، ۵۶/۶۴۴، ۵۶/۶۴۵، ۵۶/۶۴۶، ۵۶/۶۴۷، ۵۶/۶۴۸، ۵۶/۶۴۹، ۵۶/۶۵۰، ۵۶/۶۵۱، ۵۶/۶۵۲، ۵۶/۶۵۳، ۵۶/۶۵۴، ۵۶/۶۵۵، ۵۶/۶۵۶، ۵۶/۶۵۷، ۵۶/۶۵۸، ۵۶/۶۵۹، ۵۶/۶۶۰، ۵۶/۶۶۱، ۵۶/۶۶۲، ۵۶/۶۶۳، ۵۶/۶۶۴، ۵۶/۶۶۵، ۵۶/۶۶۶، ۵۶/۶۶۷، ۵۶/۶۶۸، ۵۶/۶۶۹، ۵۶/۶۷۰، ۵۶/۶۷۱، ۵۶/۶۷۲، ۵۶/۶۷۳، ۵۶/۶۷۴، ۵۶/۶۷۵، ۵۶/۶۷۶، ۵۶/۶۷۷، ۵۶/۶۷۸، ۵۶/۶۷۹، ۵۶/۶۸۰، ۵۶/۶۸۱، ۵۶/۶۸۲، ۵۶/۶۸۳، ۵۶/۶۸۴، ۵۶/۶۸۵، ۵۶/۶۸۶، ۵۶/۶۸۷، ۵۶/۶۸۸، ۵۶/۶۸۹، ۵۶/۶۹۰، ۵۶/۶۹۱، ۵۶/۶۹۲، ۵۶/۶۹۳، ۵۶/۶۹۴، ۵۶/۶۹۵، ۵۶/۶۹۶، ۵۶/۶۹۷، ۵۶/۶۹۸، ۵۶/۶۹۹، ۵۶/۷۰۰، ۵۶/۷۰۱، ۵۶/۷۰۲، ۵۶/۷۰۳، ۵۶/۷۰۴، ۵۶/۷۰۵، ۵۶/۷۰۶، ۵۶/۷۰۷، ۵۶/۷۰۸، ۵۶/۷۰۹، ۵۶/۷۱۰، ۵۶/۷۱۱، ۵۶/۷۱۲، ۵۶/۷۱۳، ۵۶/۷۱۴، ۵۶/۷۱۵، ۵۶/۷۱۶، ۵۶/۷۱۷، ۵۶/۷۱۸، ۵۶/۷۱۹، ۵۶/۷۲۰، ۵۶/۷۲۱، ۵۶/۷۲۲، ۵۶/۷۲۳، ۵۶/۷۲۴، ۵۶/۷۲۵، ۵۶/۷۲۶، ۵۶/۷۲۷، ۵۶/۷۲۸، ۵۶/۷۲۹، ۵۶/۷۳۰، ۵۶/۷۳۱، ۵۶/۷۳۲، ۵۶/۷۳۳، ۵۶/۷۳۴، ۵۶/۷۳۵، ۵۶/۷۳۶، ۵۶/۷۳۷، ۵۶/۷۳۸، ۵۶/۷۳۹، ۵۶/۷۴۰، ۵۶/۷۴۱، ۵۶/۷۴۲، ۵۶/۷۴۳، ۵۶/۷۴۴، ۵۶/۷۴۵، ۵۶/۷۴۶، ۵۶/۷۴۷، ۵۶/۷۴۸، ۵۶/۷۴۹، ۵۶/۷۵۰، ۵۶/۷۵۱، ۵۶/۷۵۲، ۵۶/۷۵۳، ۵۶/۷۵۴، ۵۶/۷۵۵، ۵۶/۷۵۶، ۵۶/۷۵۷، ۵۶/۷۵۸، ۵۶/۷۵۹، ۵۶/۷۶۰، ۵۶/۷۶۱، ۵۶/۷۶۲، ۵۶/۷۶۳، ۵۶/۷۶۴، ۵۶/۷۶۵، ۵۶/۷۶۶، ۵۶/۷۶۷، ۵۶/۷۶۸، ۵۶/۷۶۹، ۵۶/۷۷۰، ۵۶/۷۷۱، ۵۶/۷۷۲، ۵۶/۷۷۳، ۵۶/۷۷۴، ۵۶/۷۷۵، ۵۶/۷۷۶، ۵۶/۷۷۷، ۵۶/۷۷۸، ۵۶/۷۷۹، ۵۶/۷۸۰، ۵۶/۷۸۱، ۵۶/۷۸۲، ۵۶/۷۸۳، ۵۶/۷۸۴، ۵۶/۷۸۵، ۵۶/۷۸۶، ۵۶/۷۸۷، ۵۶/۷۸۸، ۵۶/۷۸۹، ۵۶/۷۹۰، ۵۶/۷۹۱، ۵۶/۷۹۲، ۵۶/۷۹۳، ۵۶/۷۹۴، ۵۶/۷۹۵، ۵۶/۷۹۶، ۵۶/۷۹۷، ۵۶/۷۹۸، ۵۶/۷۹۹، ۵۶/۸۰۰، ۵۶/۸۰۱، ۵۶/۸۰۲، ۵۶/۸۰۳، ۵۶/۸۰۴، ۵۶/۸۰۵، ۵۶/۸۰۶، ۵۶/۸۰۷، ۵۶/۸۰۸، ۵۶/۸۰۹، ۵۶/۸۱۰، ۵۶/۸۱۱، ۵۶/۸۱۲، ۵۶/۸۱۳، ۵۶/۸۱۴، ۵۶/۸۱۵، ۵۶/۸۱۶، ۵۶/۸۱۷، ۵۶/۸۱۸، ۵۶/۸۱۹، ۵۶/۸۲۰، ۵۶/۸۲۱، ۵۶/۸۲۲، ۵۶/۸۲۳، ۵۶/۸۲۴، ۵۶/۸۲۵، ۵۶/۸۲۶، ۵۶/۸۲۷، ۵۶/۸۲۸، ۵۶/۸۲۹، ۵۶/۸۳۰، ۵۶/۸۳۱، ۵۶/۸۳۲، ۵۶/۸۳۳، ۵۶/۸۳۴، ۵۶/۸۳۵، ۵۶/۸۳۶، ۵۶/۸۳۷، ۵۶/۸۳۸، ۵۶/۸۳۹، ۵۶/۸۴۰، ۵۶/۸۴۱، ۵۶/۸۴۲، ۵۶/۸۴۳، ۵۶/۸۴۴، ۵۶/۸۴۵، ۵۶/۸۴۶، ۵۶/۸۴۷، ۵۶/۸۴۸، ۵۶/۸۴۹، ۵۶/۸۵۰، ۵۶/۸۵۱، ۵۶/۸۵۲، ۵۶/۸۵۳، ۵۶/۸۵۴، ۵۶/۸۵۵، ۵۶/۸۵۶، ۵۶/۸۵۷، ۵۶/۸۵۸، ۵۶/۸۵۹، ۵۶/۸۶۰، ۵۶/۸۶۱، ۵۶/۸۶۲، ۵۶/۸۶۳، ۵۶/۸۶۴، ۵۶/۸۶۵، ۵۶/۸۶۶، ۵۶/

اُمّت

دیکھئے: ”رق“۔

امہال

تعریف:

- ۱- امہال لغت میں: منات ایسا مطالبہ میں مانجے کرنا ہے^(۱)، فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال منات اپنے اور مانجے کرنے کے معنی میں ہے^(۲)۔
- امہال تجیل (جلدی کرنے) کے منافی ہے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

- ۲- اہب- اہزار: عاقلیہ سے قاضی کا یہ معہوم کرنا کہ یہ اس کے پاس اپنی صفائی پیش کرنے کے سے کوئی چیز ہے؟^(۴) دیکھئے اصطلاح ”اہزار“۔
- ب- تنجیم: عیش کو وہ یا زیادہ دھتوں کے لئے مؤخر کرنا (تسطوں میں اہرام)^(۵)۔
- ن- تلوام: رتنا بھرنا، بھر کرنا۔ اسی معنی میں مثلاً قاضی کا شہ کی خاطر اس کی تنگ دستی کے سبب اس کی طرف سے طلاق ایسے سے قبل ایک مدت تک رکنا ہے^(۶)۔

(۱) المصباح المیز (جل)۔

(۲) طلیع الطبیہ رم ۵۰ شائع کردہ مکتبہ المصباح المیزانی، بغداد، طبع ۱۳۸۳ھ ۲۲۸ طبع مصطفیٰ المصباح۔

(۳) الفروق لابن ہول اسکریری رم ۱۹۲۔

(۴) الفروق لابن ہول اسکریری رم ۱۹۶، جوہر و الطیل ۲۲۷۔

(۵) کتاب التنازع ۳۹۳ شائع کردہ مکتبہ المصباح المیزانی۔

(۶) التبیح شرح احمد ۵۹۱ طبع مصطفیٰ المصباح، دار الفکر ۵۹۲۔



۱۔ مہال ۶، اموال، اموال حربیین، امیر، امین

جن میں فوری ہونا شرط ہے۔

بحث کے مقامات:

اموال حربیین

۶۔ جن مقامات پر مہال کا ذکر آتا ہے ان میں کفالہ کے مباحث ہیں، لہذا غلیل کو مہلت دی جائے گی کہ ملغول عنہ کو قلعہ کی مسافت یا اس سے کم دوری سے لاکر حاضر کرے^(۱)، نیز تنقذ فی بحث میں ہے کہ شومہ کو پناہ و مال حاصل کرنے کی مہلت دی جائے گی جو مسافت قلعہ میں ہے^(۲)۔

مہر کے بارے میں عورت کو "ذلول" (صحبت) کے لئے مہلت دی جائے گی، اسی طرح شومہ کو اسی مہر کی بنا پر مہلت دی جائے گی مثلاً صفائی کرنا وغیرہ^(۳)۔

دیکھئے: "امال"۔

امیر

دیکھئے: "امارت"۔

اموال

دیکھئے: "مال"۔

امین

دیکھئے: "امانت"۔

(۱) نہایت الحاح ۳/۳۳۶، الفیہ ۳/۳۲۹۔

(۲) الفیہ ۳/۸۲۳۔

(۳) الفیہ ۳/۳۷۸۔

إِثْنَاءُ إِرْنَابَةِ، إِرْنَابَاتُ، أَنْبِيَاءُ، اِغْتَبَاؤُ

إِثْنَاءُ

دیکھئے "یہ"۔

اَنْبِیَاءُ

دیکھئے "تھی"۔

إِرْنَابَةِ

دیکھئے "پیت" "قوت"۔

اِغْتَبَاؤُ

دیکھئے "اثر پر"۔

إِرْنَابَاتُ

دیکھئے "ہو غ"۔



اس کی جگہ گھٹے سے نیچے ہے۔ "اتحر" کا اطلاق خودکشی کرنے پر ہوتا ہے، خودکشی دوسری چیز سے ہو انی وجہ سے وہ اس کے احکام "قتل الانسان نفسه" کے عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں^(۱)۔

انتحار کی شکل:

۳- انتحار ایک طرح کا قتل ہے جو مختلف درجے سے ہوتا ہے اور قتل کی طرح اس کی متعدد اقسام ہوتی ہیں۔

اگر کسی نے کسی ممنوعہ فعل کے ارتکاب سے اپنی جان نکالی مثلاً گوار یا زہر یا بندوق کا استعمال کرنا یا زہر خوری یا اونچی جگہ سے خود کو گرا دینا یا آگ میں اُل ڈال دینا تاکہ جل جائے یا پانی میں گر کر ڈوب دینا تاکہ ڈوب جائے یا اس طرح کے دوسرے وسائل پائے تو یہ سب مثبت طریقہ پر انتحار ہے (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے جان یہ فعل اپنایا ہے)۔

اگر وہ جب سے عرض کر کے جان نکالے مثلاً کھانے پینے سے گریز کرنا، رخم حس کے ٹھیک ہونے کا یقین تھا اس کا علاج نہ کرنا، اس میں کچھ اختلاف ہے جو آگے آئے گا، پانی یا آگ میں گرنے پر ہاتھ پاؤں نہ مارنا، دوسرے دوسرے سے بچنا مٹھن تھا، اس سے نہ بچنا، یہ سب منفی طریقہ پر انتحار ہے^(۲) (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے کوئی جان یہ فعل نہیں کیا، بلکہ جان بچانے کے عمل سے گریز کر کے موت کو اپنایا)۔

۴- خودکشی کرنے والے کے ارادہ کے لحاظ سے انتحار کی دو قسمیں ہیں: انتحار عمد، انتحار غلط۔

انتحار

تعریف:

۱- لغت میں: انتحار الموجل کا مصدر ہے جس کا معنی ہے: محو بنفسہ (خود کو قتل کرنا)۔ فقہاء نے اس کا استعمال اس معنی میں نہیں کیا، بلکہ انہوں نے اس مفہوم کو "قتل الانسان بنفسه" (انسان کا خود سے جان دینا خودکشی کرنا) سے تعبیر کیا ہے^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ اشد القتال، فقال النبی ﷺ: ایه من اهل النار، فیسما هو عسی ذلک ان وحده الرجل الم الحرج، فاهوی بیده انی کما تہ، فاسترع مہما سہما فانتحر بہما" (ایک شخص اللہ کے راستہ میں خوب لڑا، اس کے باوجود حضور ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ جہنمی ہے، اسی اثنا میں اس نے رخم کی تکلیف محسوس کی، اس نے اپنے ترش کی طرف ہاتھ نہ جھرا ایک تیر نکالا اور خود کو اس تیر سے قتل کر ڈالا)۔

اسی حدیث میں آیا ہے: "انتحر فلان فقتل بنفسه"^(۲) (اس نے خود کو مار ڈالا، اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔)

متعلقہ غلط:

نحر و ذبح:

۲ نحر و ذبح کے نزدیک شرم کی رکوں کو پھاڑنا اور حلقوم کو کاٹنا ہے۔

سارہ عربیہ تاریخ العربیہ مادہ (نحر)۔

۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ" کی

روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۹۸ طبع استغیہ) سے ہے۔

(۱) البدیع ۵/۱۵۱ اشعی ۲/۲۸۱ شرح المنیر ۲/۵۵۲ نہایت کتاب ۸/۱۰۵۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/۲۹۹ نہایت کتاب ۷/۲۲۲ جلیل

۳۳۳ اشعی ۲/۲۶۸۔

گر انسان ایسا کام کرے جس سے اس کی جان چلی جائے اور اس نے فی عمل سے حاصل ہونے والے نتیجہ کا ارادہ کیا تھا تو یہ قتل عمدہ خودکشی کرنا مانا جائے گا، مثلاً خودکشی کے قصد سے خودکو تیر مارنا۔
اور اگر شکار یا دھن کو مارا جائے تاکہ بینہ والی آنکھ لگے اور وہ مر گیا تو یہ بھلا خودکشی کرنا ہے۔ اس وہیوں کے احکام مندرجہ ذیل میں آئیں گے۔
یہ طریقہ پر بھی خودکشی ممکن ہے جو مالکیہ کے مابود و ہرے حضرت کے یہاں شہید ہونا مانا جاتا ہے مثلاً انسان خود کو کسی ایسی چیز سے قتل کرے جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا ہے جیسے گوزا، سر لاٹھی، دیکھئے: ”قتل“۔

منفی طریقہ پر خودکشی کی مثالیں:

ول: مباح چیز سے گریز کرنا:

۵۔ جس سے کسی مباح چیز سے گریز یا مبرا ہوتا ہو یا تو یہ خودکشی کرنے والا ہے، اپنی جان کو ضائع کرے والا ہے۔ یہ تمام اہل علم کے نزدیک ہے^(۱)، اس لئے کہ غذا کے لئے کھانا اور پیاس مٹانے کے لئے پینا، اتنی مقدار میں فرض ہے جس سے جان بچ جائے۔ اگر اس سے کھانا پینا چھوڑ دیا، مبرا ہوتا ہے تو اس سے خودکشی ہے، اس سے کہ اس میں خود کو مہاکت میں نہ آتا ہے جس کو قرآن کریم میں ممنوع قرار دیا ہے^(۲)۔

گرم شراب پینے پر انسان مجبور ہو جائے مثلاً مرہ، سرور و شراب، اور بھوک کی وجہ سے مہاکت کا غائب مان ہو جائے تو کھانا پینا لازم ہے۔ اگر وہ گریز کرنا رہے، مبرا ہوتا ہے تو یہ خودکشی کرے والا ہو گیا، منکر اس شخص کے جس نے ممکن ہونے کے

باوجود وہی لہانا اور پانی چھڑا کر دیا اس سے کہ اس کو ترک کرنے والا ہو، کو مہاکت کرنے کے لئے کو مہاکت ہے، فرمان باری ہے: ”ولا تملوا أنفسکم“^(۱) (اور اپنی جان کو قتل مت کرو)۔ یہی حکم حرام لہانے پر انکار و ہجر کرنے کا ہے، چونکہ مجبور شخص کے سے حالت انکار میں مراد یا خون یا سور کا دھشت کھانے سے گریز کرنا مباح نہیں، اس لئے کہ یہ چیزیں فطری حالت میں مباح ہیں، ان فرمان باری ہے: ”الا ما اضطردنکم الیہ“^(۲) (سو اس کے کہ اس کے لئے تم مضطرب ہو جاؤ)۔ ”تحریم سے تشدد کرنا مباح کرنا ہے، اور یہاں انکار کی وجہ سے فطری ثابت ہے۔ اگر وہ اس سے گریز کرنا رہے اور مر جائے تو اس سے سواغذہ ہوگا، اور اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، اس لئے کہ اس سے گریز کر کے وہ خود کو مہاکت میں آئے، مبرا ہو گیا“^(۳)۔

۶۔ قدرت کے باوجود حرکت نہ کرنا:

۶۔ جس کو جاری یا ٹھہرے ہوئے پانی میں ڈال دیا گیا، جس کو ڈوبا ہوا نہیں مانا جاتا ہے وہ شخص جس کے ہاتھ پیر کھلے ہوئے ہوں اور عادتاً اس کے لئے اس سے رہائی پانا ممکن ہو پھر دوش، اپنے اختیار سے لیٹا پڑا اور مبرا ہوتا ہے مہاکت ہو گیا، تو اس کو خودکشی کرنے والا اور خود کو مہاکت کرنے والا مانا جائے گا، مبرا ہی وجہ سے اس صورت میں عام علماء کے یہاں ڈالنے والے پر تناس یا دیت واجب نہیں، اس لئے کہ اس کے اس فعل سے اس کی موت نہیں ہوتی، بلکہ اس کے اس میں پڑے رہنے سے موت ہوتی ہے، جو خود اس کا بقا فعل ہے، لہذا

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) سورہ انفاس ۱۱۹۔

(۳) البدیع ۷/۷۶، احکام القرآن للکبیر ۱/۱۳۹، ۲/۱۳۹، ۳/۱۳۳، ۴/۱۳۳، ۵/۱۳۳، ۶/۱۳۳، ۷/۱۳۳، ۸/۱۳۳، ۹/۱۳۳، ۱۰/۱۳۳، ۱۱/۱۳۳، ۱۲/۱۳۳، ۱۳/۱۳۳، ۱۴/۱۳۳، ۱۵/۱۳۳، ۱۶/۱۳۳، ۱۷/۱۳۳، ۱۸/۱۳۳، ۱۹/۱۳۳، ۲۰/۱۳۳، ۲۱/۱۳۳، ۲۲/۱۳۳، ۲۳/۱۳۳، ۲۴/۱۳۳، ۲۵/۱۳۳، ۲۶/۱۳۳، ۲۷/۱۳۳، ۲۸/۱۳۳، ۲۹/۱۳۳، ۳۰/۱۳۳، ۳۱/۱۳۳، ۳۲/۱۳۳، ۳۳/۱۳۳، ۳۴/۱۳۳، ۳۵/۱۳۳، ۳۶/۱۳۳، ۳۷/۱۳۳، ۳۸/۱۳۳، ۳۹/۱۳۳، ۴۰/۱۳۳، ۴۱/۱۳۳، ۴۲/۱۳۳، ۴۳/۱۳۳، ۴۴/۱۳۳، ۴۵/۱۳۳، ۴۶/۱۳۳، ۴۷/۱۳۳، ۴۸/۱۳۳، ۴۹/۱۳۳، ۵۰/۱۳۳، ۵۱/۱۳۳، ۵۲/۱۳۳، ۵۳/۱۳۳، ۵۴/۱۳۳، ۵۵/۱۳۳، ۵۶/۱۳۳، ۵۷/۱۳۳، ۵۸/۱۳۳، ۵۹/۱۳۳، ۶۰/۱۳۳، ۶۱/۱۳۳، ۶۲/۱۳۳، ۶۳/۱۳۳، ۶۴/۱۳۳، ۶۵/۱۳۳، ۶۶/۱۳۳، ۶۷/۱۳۳، ۶۸/۱۳۳، ۶۹/۱۳۳، ۷۰/۱۳۳، ۷۱/۱۳۳، ۷۲/۱۳۳، ۷۳/۱۳۳، ۷۴/۱۳۳، ۷۵/۱۳۳، ۷۶/۱۳۳، ۷۷/۱۳۳، ۷۸/۱۳۳، ۷۹/۱۳۳، ۸۰/۱۳۳، ۸۱/۱۳۳، ۸۲/۱۳۳، ۸۳/۱۳۳، ۸۴/۱۳۳، ۸۵/۱۳۳، ۸۶/۱۳۳، ۸۷/۱۳۳، ۸۸/۱۳۳، ۸۹/۱۳۳، ۹۰/۱۳۳، ۹۱/۱۳۳، ۹۲/۱۳۳، ۹۳/۱۳۳، ۹۴/۱۳۳، ۹۵/۱۳۳، ۹۶/۱۳۳، ۹۷/۱۳۳، ۹۸/۱۳۳، ۹۹/۱۳۳، ۱۰۰/۱۳۳۔

(۱) احکام القرآن للکبیر ۱/۳۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۱۵۔

کے نزدیک زخمی کرنے والے سے قتل کرنے کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا^(۱)، اور متاثرہ نے اس کے برخلاف سرحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ امکان کے باوجود پٹی نہ بادھنا ضلالت کو سبب نہیں کرتا جیسا کہ اگر زخمی ہونے کے بعد زخم کا علاج نہ کرے^(۲)۔

اور چند کہ حنفی نے سراحیت کی ہے کہ ترک علاج معصیت نہیں، اس لئے کہ عیال بقیہ نہیں مانگ انہوں نے کہا ہے کہ قتل کی جہوں کے علاوہ قسم کے کسی حصہ میں عہد اسوئی چھوڑ دی ہو وہ مر گیا تو اس میں قصاص نہیں^(۳)۔ چنانچہ حنفی نے شافعیہ کی طرح مہلک اور غیر مہلک زخم میں فرق کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی زخم کو خون رستا ہوا چھوڑ دیا جس سے موت ہوگئی تو حنفیہ کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی سراحیت نہیں ملے۔

اس کا شرعی حکم:

۸۔ خودکشی کرنا بالاتفاق حرام ہے، شرک کے بعد عظیم ترین گناہوں میں شمار ہوتا ہے فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ"^(۴) ("اور جس جان کو اللہ نے محفوظ رکھا ہے سے قتل مت کرو بجز حق (شرعی) کے)، نیز فرمایا: "وَلَا تَفْسُدُوا نَفْسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا"^(۵) ("اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو، بے شک اللہ تمہارے حق میں بڑا مہربان ہے)۔ فقہاء کا فیصلہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے والے

وہم شخص اس کا صائب نہ ہوگا، اسی طرح اگر اس کو آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچنا ممکن تھا، یونکہ آگ معمولی تھی یا وہ آگ کے کنارے تھا معمولی کوشش سے باہر نکل سکتا تھا بین نہیں نکلا اور بلا اثر مر گیا۔

حناہ کے یہاں ایک قول میں اگر اس کو ایسی آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچنا ممکن تھا بین وہ نہیں نکلا تو صائب ہوگا، اس لئے کہ جس کے نتیجے میں موت ہوئی یہ پانی، لے مسئلہ سے الگ ہے، اس سے کہ پانی بذات خود مہلک نہیں، اسی وجہ سے لوگ پانی میں تیرنے کے سے داخل ہوتے ہیں سب کو آگ معمولی بھی مائت خیر ہے، نیز اس سے کہ آگ میں شدید گرمی ہوتی ہے اس لئے ہوسنا ہے کہ اس کی گرمی سے ابھر کر وہ اس سے بچنے کا طریقہ جبل یا ہویا اس کی تکلیف بخوف سے اس کی عقل زخمی ہو^(۶)۔

سوم: دو، وعلاج نہ کرنا:

۷۔ حالت مرض میں دو اندہ کرنا عام فقہاء کے نزدیک خودکشی نہیں مانا جاتا، لہذا اگر مریض علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کو گنہگار نہیں مانا جائے گا، اس سے کہ یہ بات یقین نہیں ہے کہ مائت سے اسے شفاء حاصل ہوگی۔

اسی طرح اگر زخمی شخص سے مائت خیر زخم کا مائت ترک کر دیا ہو مریخ تو اس کو خودکشی کرے، الا میں مانا جائے گا کہ اس کو زخمی کرے، لے پر قصاص واجب ہو، اس لئے کہ اگر مائت بھی کرے تو شفاء غیر یقینی ہے^(۷)۔

ہاں اگر زخم معمولی ہو، اور اس کا مائت یقین ہو مثلاً مظلوم بے ہوش پر پٹی نہیں باندھی، تو اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، حتیٰ کہ شافعیہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری لادوات ۴۶۹، نہایۃ المحتاج ۲۲۳/۷۔
(۴) سورۃ الاحکام ۱۵۱۔
(۵) سورۃ مائدہ ۳۹۔

سے ہے، یہ شخص فاسق اور اپنے ”پر زیا“ کی طرف سے ہے، جس کی حضنت فقہاء نے کہا ہے، وہ غیور کی طرح اس کو بھی نہ قتل دیا جائے، نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ ”کہا گیا ہے کہ یہ مکی شہادت کو ظاہر کرنے کے لئے اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی“ (۱)۔

جیسے کہ بعض احادیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ جسم میں رہے گا، مثلاً فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل لقتل بحسبہ لہو فی نار جہنم یتردی فیہا خالداً محلباً فیہا ابداً“ (۲) (جو شخص خود کو پہاڑ سے گرا کر ہلاک کر دے وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیش اسی طرح گرتا رہے گا)۔

بعض خصوصی حالات خودکشی کے مشابہ ہیں، لیکن ان کا ارتکاب کرنے والے پر نہ نہیں، اور نہ یہاں سے ہلاک ہوتا ہے، اس سے کہ حقیقت یہ خودکشی نہیں، جو منہ دیا، بل یہ:

۱۔ موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا:

۹۔ کشتی میں آگ لگ جائے، معلوم ہو کہ اس میں باقی رہنے پر عمل جائے گا، اور اگر پانی میں کودے تو غروب جائے گا، تو جمہور (مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ اور امام ابوحنیفہ کا بھی ایک قول یہی ہے) کے نزدیک اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے انجام دے۔ اگر خود کو پانی میں ڈال دیا اور مر گیا تو جائز ہے، اور اس کو حرام خودکشی نہیں مانا جائے گا، جبکہ وہ غیور جمہور ائمہ ہوں۔

حنفیہ میں صاحبیں کی رائے (یہی امام احمد سے ایک روایت)

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، موطا بی مع حاشیہ عمیرہ ۱/۳۲۸، ۳۲۹، ابنی ۸/۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲

انتکار ۱۱

سے پیچھا کیا اور بھگے، لاہوتینہ ہے، بھگتے ہوئے اس نے خود کو چھت کے اوپر سے پانی یا آگ میں ڈال دیا، اور مر گیا تو شافیہ کے نزدیک (یک قول میں) اس پر ضامن نہیں، یہی حنیہ کے مذہب کا قیاس ہے، اس سے کہ اس نے خود کو عداوت اور راست ملک کیا ہے، جیسا کہ ترکی نے دھرم سے کوئی جان لینے پر مجبور کیا اور دھرم نے اپنی جان لے لی، تو یہ اس کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔ شافیہ کے یہاں دھرم قول ہے: اس پر آجی، میت واجب ہے۔

اور مذکورہ بالا کی سبب سے اس کی مائت ماہیت لی وجہ سے ہوئی مثلاً، وہ مدحاً تھا، تاریکی تھی یا سناں کا مسہ، سنا ہوا تھا، یا پیچھا کرنے والے نے اس کو کسی ٹھک جگہ میں موجود دھرم کے پاس جانے پر مجبور کر دیا، تو پیچھا کرنے والا ضامن ہوگا، اس لئے کہ مقتول نے خود کو ملک کر دیا، دھرم میں یا تھا بلکہ پیچھا کرے والے نے اس کو بھگنے پر مجبور کیا، جس کے نتیجے میں اس کی مائت ہوئی، اسی طرح صحیح قول کے مطابق اگر بھگتے ہوئے چھت گر گئی اور دھرم کر مر گیا^(۱)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اگر کسی کا نگلی تلواریں کر پیچھا کیا، وہ بھی گادور بھگتے ہوئے ملک ہو گیا تو اس کا ضامن ہوگا، خود اپنی جگہ سے نیچے گر گیا ہو، چھت کے نیچے آ کر بیا ہو یا کنی میں گر گیا ہو یا دھرم سے مذہبیہ ہوئی ہو یا پانی میں ڈوب گیا ہو یا آگ میں جل گیا ہو، خواہ بھگنے والا چھوٹا ہو یا بڑا، مدحاً ہو یا مینا، عقل مند ہو یا مجنون^(۲)۔

مالکیہ سے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: جس سے کسی کو تلواریں دکھائی، دھرموں میں مدحاً دھرم تھی، تلواریں دکھاتے ہوئے اس کی

طرف آگے بڑھا وہ اس کی وجہ سے بھگا، وہ اس کا پیچھا کرتا رہا، بلا اثر اس کی موت ہوئی تو اس پر قصاص ہے "قتل مت" نہیں، اگر وہ ترے بغیر مرایا، اور اگر تر مر رہا ہو تو قصاص مع قتل مت واجب ہے۔ اگر دونوں میں عداوت نہ ہو تو قصاص نہیں، اداۃ عاقلہ کے دھرم اس کی میت ہوئی^(۱)۔

دھرم: تنہا شخص کا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا:
۱۱- تنہا مسلمان دشمن کے لشکر پر حملہ آور ہو، وریشیں ہو کہ شہید ہو جائے گا تو اس کے جواز میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:
مالکیہ کا مذہب ہے کہ ایک تنہا بہت سے کفار پر حملہ آور ہو سکتا ہے اگر اس کا مقصد اعلیٰ مکتہ اللہ ہو، اور اس میں طاقت قوت ہو، اور اس کو اپنے اثر انداز ہونے کا غالب گمان ہو، کو کہ اپنی جان جانے کا یقین ہو، یہ تو دشمن نہیں مائی جائے گی^(۲)۔

ایک قول ہے کہ شہادت کا طالب، دھرمیک نیت ہو تو حمد اور ہو جائے، اس لئے کہ اس کا مقصد دشمنوں کا یکفر ہے۔ دھرم یہاں فرمان باری میں واضح ہے: "وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ"^(۳) (اور انسانوں میں کوئی ایسا بھی ہوتا ہے جو اپنی جان (نفس) اللہ کی رضا جوئی کے لئے بیچ ڈالتا ہے)۔

بعض حضرات نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر اس کو غالب گمان ہو کہ جس پر حملہ کرنے والا ہے اس کو مار دے گا اور خود بچ جائے گا (تو جائز ہے) اسی طرح اس وقت جائز ہے جب کہ یقیناً دھرم غالب گمان ہو کہ شہید ہو جائے گا، لیکن دشمن کو کاری زد پہنچائے گا یا شہادت کا اظہار کرے گا، یا اس طرح اثر انداز ہوگا کہ مسلمانوں کو

(۱) مواہب الجلیل ۴۳۱/۱، جواہر الجلیل ۲۵۷/۲۔

(۲) اشرح کلبر ۱۳۲/۲۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۷، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳۳۲/۲۔

(۱) نہیہ النجاشی ۳۳۳/۲۔

(۲) اہم ۵۷۷/۲۔

انتخاب

اس سے قلمبند ہوگا^(۱)۔

اس کو خود کو ملاکت میں ڈالنا نہیں مانا جائے گا جس کی ممانعت اس فرمان باری میں ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۲) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) اس لئے کہ ”تہلکۃ“ کا معنی (جیسا کہ اکثر مفسرین نے لکھا ہے) مل و دولت میں رہ کر اس کو بڑھانا، ورجاء کو ترک کرنا ہے، اس لئے کہ ترغیب کی روایت ہے کہ اسلم ابو عمران نے قسطنطنیہ کا واقعہ نقل کرتے ہوئے کہا: ایک مسلمان نے رومیوں کی صف پر حملہ کیا اور اس میں تھیں گئے لوگ پکار رہے تھے ”سحاب اللہ اتیمت ہے کہ وہ اپنی جان کو بلاکت میں ڈال رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو یوسف انساری کھڑے ہوئے و فرمایا: تم اس آیت کو غلط محل پر محمول کرتے ہو، یہ نہ ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جب اللہ نے اسلام کو حرات دے دی، اس کے حامی بہت ہو گئے تو ہم میں سے بعض نے بعض سے چپکے سے کہا اور رسول اللہ ﷺ کو خبر نہ ہوئی کہ ہماری امت ضائع ہو چکی ہے، اب تو اللہ نے اسلام کو حرات دے دی ہے، اس کے حامی بہت ہو گئے ہیں تو یوں نہ ہم جہاد میں نہ جا کر اپنے ضائع سوال کو سنبھال لیں، ہمارے اس قول کی تردید میں مسور ﷺ پر یہ آیت نازل ہوئی: ”وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو) اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) ”تہلکۃ“ یہ تھا کہ ہم مال و دولت لی، کچھ رکھنے کے لئے جہاد کو ترک کر دیں^(۳)۔

رازی نے امام شافعی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنت کا تذکرہ فرمایا تو ایک شخص نے آپ ﷺ سے عرض کیا: ”اوقات ان قلت فی سبیل اللہ فلیس آنا؟“ قال فی الجنة، قال فی نمرات فی بلبہ ثم قال حتی قل^(۴) (بتا ہے! اگر میں راہ خدا میں شہید ہو جاؤں تو کہاں رہوں گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت میں، اس کے ہاتھ میں کچھ بجوریں تھیں ان کو پھینک کر جنگ کرنے لگا، پھر شہید ہو گیا)۔

اسی طرح ابن ابی نعیم نے کہا: یہ ایک صحیح اس کا جوڑ ہے، کہ اس میں چار وجوہات ہیں:

۱۔ طلب شہادت۔

۲۔ شہن کو قتلہاں پہنچانا۔

۳۔ ہمسلمانوں کو دشمن کے خلاف ملوث و مصدور کرنا۔

چہارم: دشمنوں کے ہاتھوں کو ترسنا کہ وہ انہیں گئے کہ یہ تہمتیں کا قلمبند ہے تو جماعت مجمع کا یہاں ہوگا^(۵)۔

حنبل نے سہادت کی ہے کہ اگر معلوم ہو کہ بڑے پر شہید ہو جائے گا اور نہ بڑے کو قید کر یا جائے گا، تو اس پر نالارام میں، ماں گڑبڑتے ہوئے شہید ہو جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ دشمن کو پہنچا سکے، میں گڑ معلوم ہو کہ دشمن کو قتلہاں میں پہنچا سکے گا تو اس کا دشمن پر حملہ سنا حلال نہیں، اس لئے کہ اس کے حملہ سے دین کا کچھ بھی ہرز نہیں ہوگا^(۶)۔

اسی طرح محمد بن انس سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر تہمتیں

(۱) تفسیر القرطبی، ۳/۳۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۹۵۔

(۳) اسلم ابو عمران کے ہر کی روایت ترغی (تحت ۵۵۷/۸-۳۱۲-۳۱۳ طبع مشکوٰۃ) اور حاکم (المستدرک ۲/۲۵۵ طبع دائرة المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۴) تفسیر الکبیر فقیر اللہ بن ابی نعیم، ۵/۵۵۰، طبع ۱۳۶۳ھ۔

حدیث ”اوقات ان قلت فی سبیل اللہ“ کی روایت مسلم (۳۰۹/۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۵) احکام القرآن لابن عمر، ۱/۱۶۱۔

(۶) ابن ماجہ، ۳/۲۲۲۔

تاکہ مسخریں بچ جائیں، خود کو کتنی ہی قہر اور میں ہوں، اللہ وسوقی
مالکی نے ”نہی“ سے نقل کیا ہے کہ قرعہ اندازی کر کے سمندر میں ڈال
جائز ہے^(۱)۔

نے ایک جزیرہ مشرقین پر حملہ کر دیا تو اس میں کوئی حرج نہیں، اگر بچ
نکلے یا دشمن کو زہر پہنچانے کی امید ہو^(۱)۔

سوم: رزف ش ہونے کے ڈر سے خودکشی کرنا:

۱۲- اگر کسی مسلمان کو مدیثہ ہو کہ قید رہا جائے گا، اور اس کے پاس
مسلمانوں کے اہم راز ہیں، اور یقین ہو کہ دشمن ان رازوں کو حاصل
کرے گا جس سے مسلمانوں کی صف میں زبردست نقصان ہوگا، اور
بعد میں خود اس کو قتل کر دیا جائے گا، تو کیا اس کے لئے جائز ہے کہ
خودکشی کر لے یا ہتھیار ڈال دے؟

راز فاش ہونے کے اندیشہ سے خودکشی کے جواز و عدم جواز کے
بارے میں فتویٰ تاہم میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

البتہ جمہور فقہاء نے کفار سے لڑنے کی اجازت دی ہے، اگر کفار
مسلمانوں کو ڈھال کے طور پر استعمال کریں تو مسلمانوں کو یقین ہو
کہ کافروں کے ساتھ مسلمان بھی مارے جائیں گے، شرط یہ ہے کہ
کفار کو مارنے کا ارادہ کرے، اور حتی الامکان مسلمانوں کو بچائے،
بعض حضرات نے قید گائی ہے کہ اس صورت میں جائز ہے جب کہ
جنگ چال رہی ہے، اور یقین ہو کہ اگر ہم اپنا ہتھیار رک نہیں گئے تو وہ
غالب آجائیں گے، یہ کم کور، دست نقصان پہنچائیں گے، اس مسئلہ کو
ن لوگوں نے اس قاعدہ کی فروعات و تطبیقات میں شمار کیا ہے:
”یتحمل الضرر الخاص للرفع الضرر العام“ (عمومی ضرر
کے زائلہ کے لئے خصوصی ضرر کو بردہ کر لیا جائے گا)۔

معصوم ہے کہ فقہاء اس امر کو جائز قرار نہیں دیتے کہ ہستی یونی
کشتی کے بوجھ کو کم کرنے کے لئے کسی شخص کو سمندر میں ڈالا جائے

(۱) مغربی ۳۴۳ھ بہ حالت، و ما کہ خیر فی اندھ کر خودکشی کے ٹکٹوں کے سامنے
ڈالنے کے مشابہ ہونا کہ وہ تباہ ہو جائیں حالانکہ اپنی ہلاکت کا یقین ہے۔

کسی کا دوسرے کو حکم دینا کہ مجھے مار ڈالو:

اگر کسی نے دوسرے سے کہا: مجھے مار ڈالو، یا قاتل سے کہا: گرم
مجھے قتل کر دو تو میں تم کو بڑی کروں گا، یا میں نے اپنی جانتی کو سہار
دی، اور اس نے عداقت کر دیا تو اس کے بارے میں فقہاء کے تین
مختلف قول ہیں:

اہل:

۱۳- اس حالت میں قتل خودکشی میں مانا جائے گا، بین اس کی وجہ سے
قتباس، واجب نہیں ہوگا، بلکہ قاتل کے مال میں حد واجب ہوگی۔
یہی (امام مرقہ کے علاوہ) حنفیہ کا مذہب ہے، بعض شافعیہ کی بھی
یہی رائے ہے، بھون نے اس کو امام مالک سے روایت کیا ہے، اور
اس کو ”غیر اقل“ قرار دیا ہے، اس سے کہ باجست جان کے
بارے میں جاری نہیں ہوتی، قتباس محض شہ کی وجہ سے ساقط ہے،

(۱) ابن ماجہ بن ۵۸۳ھ، فتح القدیر ۳۸۷ھ، الذوقی ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ،
نہایہ الکناج ۹۷۹ھ، ۱۲۸۸ھ، انشی مع الشرح للکیر ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ۔
جو شخص راز فاش ہونے کے اندیشہ سے خودکشی کرتا ہے، اور اس کو یقین ہے کہ
کفار ان رازوں کو حاصل کر کے مسلمانوں کو بڑی کر دیں گے، ان کو زبردست
نقصان پہنچائیں گے تو یہ صحت و ضرر کے موازنہ کی اس حالت کے مشابہ
ہو سکتی ہے کہ اس میں مسلمان کا خود جان دینا ہے اور حال و ہی صورت میں
دوسرے کو اس سے قتل کرنا ہے۔

ایک ورڈا طے دیکھا جائے تو قہر سے باہر اقتدار کے بعد چھٹا، سورہ ہانی کا
انکال پیدا دشمن کا ان رازوں کے حاصل نہ کر سکے کا اطمینان ہے اس شخص پر
ہم قطعیت کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ جان دینا جائز ہے۔

و اسب ہے، نہ دیت۔ یہی کتاب کا مذہب ثانیہ کے یہاں قول
اضرب، خبیہ کے یہاں ایک روایت جس کو قلدہری نے تصحیح قرار دیا ہے،
اور مذہب مالک میں یہ ایک مروج روایت ہے۔

راقص کا ساتھ ہوا تو قتل و ہتایت کی جازت کے سبب ہے،
نیز اس لئے کہ امر کا عین شہید ہوتا ہے اور قصاص کی مقررہ
ہے جو شہ سے ساتھ ہو جاتی ہے۔

رہائیت کا ساتھ ہوا تو اس لئے کہ اس کی جاں کا ضل خود اس
کالحق ہے، لہذا یہ اپنا مال ضائع کرنے کی جازت دینے کی طرح
ہو یا جیسے کہ میرے جانور کو مارا، اس نے مار دیا، تو بلا جرح
ضمان نہیں، لہذا امر صحیح ہے، نیز اس سے کہ مرث نے بہت بھی
ساتھ دے دیا، لہذا امر کی خاطر و اسب میں ہوگی۔

آخر حکم دینے والا یا اجازت دینے والا پگل یا بچہ ہو تو اس کی
اجازت کے سبب قصاص یا دیت کچھ بھی ساتھ نہ ہوگا، اس سے کہ ن
ہتوں کی اجازت کا اعتبار نہیں^(۱)۔

۱۶- اگر کہے میرا ہاتھ کاٹا، اگر یہ کان اس سے ہے تاکہ رقم
دیت نہ کرے مثلاً اس کے ہاتھ میں مسرہ دے، الیٰ یاری تھی تو
اس کا ہاتھ کاٹنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں۔

آخر کی اور وجہ سے ہو تو حامل میں۔ اگر اس کی جازت سے
کاٹ دیا، دکانے کی وجہ سے دو میں تو جمہور کے نزدیک کانٹے
لے پے قصاص یا دیت نہیں، اس لئے کہ اعضا کو اموال کے درجہ
میں رکھا جاتا ہے، لہذا وہ اباحت و جازت سے قائل سقوط ہوں
گئے جیسا کہ اگر اس سے کہے میرا مال تلف ہو، اس نے تلف کر

اس سے کہ اس نے جازت دی ہے، شہ مال کے وجوب سے مانع
نہیں، لہذا قاتل کے مال میں دیت و اسب ہوگی، اس لئے کہ یہ عدا
ہے، ورنہ قلعہ و دت عمدہ و شت نہیں کرتے^(۲)۔

خبیہ نے وجوب دیت میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر اس
کو تلوار سے قتل کر دے تو قصاص نہیں، اس لئے کہ باسٹ جان میں
جاری نہیں ہوتی اور جازت کے شہ کے سبب قصاص ساتھ ہے۔ قاتل
کے مال میں دیت و اسب ہوگی، اگر اس کو بھیڑی چیت سے قتل کر
دے تو قصاص نہیں لہذا عاقبت پر دت و اسب ہوگی^(۳)۔

دوم:

۱۴- اس حالت میں قتل، قتل عمد ہے، اس پر خودکشی کا کوئی حکم نہیں
آئے گا، اسی وجہ سے قصاص واجب ہے۔

یہ مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، جس کو ابن القاسم نے
”حسن“ قرار دیا ہے، یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے، خبیہ میں
مذہب ہی کے قائل ہیں، اس لئے کہ قتل کا حکم، یا عصمت و حفاظت
پر موثر نہیں، یونکہ جان کی عصمت ہی بھی جہل میں اباحت کا احتمال
نہیں رکھتی، اور اس کی اجازت غیر معتبر ہے اس لئے کہ قصاص کا حق
اس کے وارث کو ہوتا ہے، خود اس کو نہیں، نیز اس لئے کہ اس نے
ایمان حق ساتھ کیا ہے جو ابھی ثابت نہیں ہوا^(۴)۔

سوم:

۱۵- اس حالت میں قتل کا حکم خودکشی کا ہے، لہذا قاتل پر نہ قصاص

(۱) ۳۱۶، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵

دیا (تو کچھ نہیں ہوگا) (۱)۔

مالکیہ سے کہا ہے: اگر اس سے جہیز میرا تھا کاٹ دیتے تو تم پر کچھ
وجہ نہیں، تو وہ قصاص لے سکتا ہے اگر کانٹے کے بعد دوسری
کڑی پر برتر نہ رہے، بشرطیکہ زخم عرصہ تک باقی رہے اور موت
کا باعث نہ بنے کہ اس صورت میں اس کے ولی کے لئے قصاص
و قصاص یا دیات کا حق ہوگا (۲)۔

۱۷- اگر دوسرے کو حکم دیا کہ اس کے سر میں زخم لگا دے اور اس نے
عمر زخم لگا دیا، اور وہ اسی میں مر گیا تو جمہور (حنبلہ، شافعیہ اور حنابلہ)
کے نزدیک قصاص نہیں۔

البتہ زخم لگانے والے پر دیات کے وجوب میں ان کے یہاں
اختلاف ہے: حنابلہ اور امام ابوحنیفہ کا قول، "مٹا دینا" کے یہاں ایک
موجود روایت ہے کہ قاتل پر دیات واجب ہے، اس لئے کہ اس کے
زخم کو معاف کرنا قتل سے معافی نہیں ہوگی۔ اسی طرح زخم لگانے کا حکم
دینا قتل کرے گا حکم میں ہوگا، قیاس کا تقاضا تھا کہ قصاص واجب ہو،
نہیں ہے، دوسرے کے سبب قصاص موقوف ہو گیا، اس لئے دیات واجب
ہوگی، نیز اس لئے کہ اس کی موت سے "خبر ہو گیا کہ قتل ہو گیا ہے،
حالانکہ اس کو کانٹے کا حکم ملا تھا، قتل کرنے کا نہیں۔

باب اگر اس نے جرم کو کیا کانٹے اور اس کے نتیجے کو معاف کر دیا تو
یہ جان کی معافی ہے (۳)۔

امام شافعی کا رائج قول اور حنفیہ میں صاحبین کا مذہب ہے کہ اگر

دکاندار جس کی اجازت کی تھی، وہی سریت کر گیا، مگر جان چلی گئی تو
یہ رائے ہے، اس لئے کہ اجازت کی وجہ سے کانٹے اور سر میں زخم
لگانے کی وجہ سے جو قتل ہوا وہ خودکشی کے مشابہ ہے، لہذا اس میں
قصاص یا دیات واجب نہیں، نیز اس لئے کہ اس کے زخم لگانے کو معاف
کرنا قتل کو معاف کرنا ہے لہذا زخم لگانے کا حکم دینا قتل کا حکم دینا ہوگا،
نیز اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ دیات ابتدا و جمہور کے لئے ثابت ہوتی
ہے، جس کو اس نے اپنی اجازت کے سبب موقوف کر دیا ہے (۱)۔

مالکیہ کے سابقہ کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حال میں قصاص
ثابت ہوگا اگر وہ دوسری کرنے پر برتر نہ رہے۔

انسان کا دوسرے کو اپنی جان مارنے کا حکم دینا:

۱۸- اگر کسی انسان نے دوسرے کو حکم دیا کہ خودکشی کر لے (اور یہ حکم
اگر لڑکے اور چکانہ ہو)، اور اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو تمام فقہاء کے
مذہب ایک موافقت کرتے ہیں، ۱۵ اشارہ ہوگا، خود حکم دینے والے پر کچھ
"واجب نہیں، اس لئے کہ جس کو حکم دیا گیا ہے، اس نے اپنے اختیار
سے اپنے کو قتل کیا ہے، "اور فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا
نَفْسَكُمْ" (۲) "اور اپنی جانوں کو موت قتل کرنا، محض امر کرنا نہ اختیار
میں اثر انداز ہے، نہ رضامندی میں، بشرطیکہ قاتل کرنا کی حد تک نہ
پہنچے جس کا بیان آگے آ رہا ہے۔

خودکشی کے لئے اگر لڑا:

۱۹- سلف میں کسی کو ایسے امر پر مجبور کرنا جس کو وہ پسند نہ کرے اس کی
"انوائیہ" ملتی، بغیر ملتی۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۶، ابن ماجہ ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۶/۱، ۶/۲، ۶/۳، ۶/۴، ۶/۵، ۶/۶، ۶/۷، ۶/۸، ۶/۹، ۶/۱۰، ۶/۱۱، ۶/۱۲، ۶/۱۳، ۶/۱۴، ۶/۱۵، ۶/۱۶، ۶/۱۷، ۶/۱۸، ۶/۱۹، ۶/۲۰، ۶/۲۱، ۶/۲۲، ۶/۲۳، ۶/۲۴، ۶/۲۵، ۶/۲۶، ۶/۲۷، ۶/۲۸، ۶/۲۹، ۶/۳۰، ۶/۳۱، ۶/۳۲، ۶/۳۳، ۶/۳۴، ۶/۳۵، ۶/۳۶، ۶/۳۷، ۶/۳۸، ۶/۳۹، ۶/۴۰، ۶/۴۱، ۶/۴۲، ۶/۴۳، ۶/۴۴، ۶/۴۵، ۶/۴۶، ۶/۴۷، ۶/۴۸، ۶/۴۹، ۶/۵۰، ۶/۵۱، ۶/۵۲، ۶/۵۳، ۶/۵۴، ۶/۵۵، ۶/۵۶، ۶/۵۷، ۶/۵۸، ۶/۵۹، ۶/۶۰، ۶/۶۱، ۶/۶۲، ۶/۶۳، ۶/۶۴، ۶/۶۵، ۶/۶۶، ۶/۶۷، ۶/۶۸، ۶/۶۹، ۶/۷۰، ۶/۷۱، ۶/۷۲، ۶/۷۳، ۶/۷۴، ۶/۷۵، ۶/۷۶، ۶/۷۷، ۶/۷۸، ۶/۷۹، ۶/۸۰، ۶/۸۱، ۶/۸۲، ۶/۸۳، ۶/۸۴، ۶/۸۵، ۶/۸۶، ۶/۸۷، ۶/۸۸، ۶/۸۹، ۶/۹۰، ۶/۹۱، ۶/۹۲، ۶/۹۳، ۶/۹۴، ۶/۹۵، ۶/۹۶، ۶/۹۷، ۶/۹۸، ۶/۹۹، ۷/۱، ۷/۲، ۷/۳، ۷/۴، ۷/۵، ۷/۶، ۷/۷، ۷/۸، ۷/۹، ۷/۱۰، ۷/۱۱، ۷/۱۲، ۷/۱۳، ۷/۱۴، ۷/۱۵، ۷/۱۶، ۷/۱۷، ۷/۱۸، ۷/۱۹، ۷/۲۰، ۷/۲۱، ۷/۲۲، ۷/۲۳، ۷/۲۴، ۷/۲۵، ۷/۲۶، ۷/۲۷، ۷/۲۸، ۷/۲۹، ۷/۳۰، ۷/۳۱، ۷/۳۲، ۷/۳۳، ۷/۳۴، ۷/۳۵، ۷/۳۶، ۷/۳۷، ۷/۳۸، ۷/۳۹، ۷/۴۰، ۷/۴۱، ۷/۴۲، ۷/۴۳، ۷/۴۴، ۷/۴۵، ۷/۴۶، ۷/۴۷، ۷/۴۸، ۷/۴۹، ۷/۵۰، ۷/۵۱، ۷/۵۲، ۷/۵۳، ۷/۵۴، ۷/۵۵، ۷/۵۶، ۷/۵۷، ۷/۵۸، ۷/۵۹، ۷/۶۰، ۷/۶۱، ۷/۶۲، ۷/۶۳، ۷/۶۴، ۷/۶۵، ۷/۶۶، ۷/۶۷، ۷/۶۸، ۷/۶۹، ۷/۷۰، ۷/۷۱، ۷/۷۲، ۷/۷۳، ۷/۷۴، ۷/۷۵، ۷/۷۶، ۷/۷۷، ۷/۷۸، ۷/۷۹، ۷/۸۰، ۷/۸۱، ۷/۸۲، ۷/۸۳، ۷/۸۴، ۷/۸۵، ۷/۸۶، ۷/۸۷، ۷/۸۸، ۷/۸۹، ۷/۹۰، ۷/۹۱، ۷/۹۲، ۷/۹۳، ۷/۹۴، ۷/۹۵، ۷/۹۶، ۷/۹۷، ۷/۹۸، ۷/۹۹، ۸/۱، ۸/۲، ۸/۳، ۸/۴، ۸/۵، ۸/۶، ۸/۷، ۸/۸، ۸/۹، ۸/۱۰، ۸/۱۱، ۸/۱۲، ۸/۱۳، ۸/۱۴، ۸/۱۵، ۸/۱۶، ۸/۱۷، ۸/۱۸، ۸/۱۹، ۸/۲۰، ۸/۲۱، ۸/۲۲، ۸/۲۳، ۸/۲۴، ۸/۲۵، ۸/۲۶، ۸/۲۷، ۸/۲۸، ۸/۲۹، ۸/۳۰، ۸/۳۱، ۸/۳۲، ۸/۳۳، ۸/۳۴، ۸/۳۵، ۸/۳۶، ۸/۳۷، ۸/۳۸، ۸/۳۹، ۸/۴۰، ۸/۴۱، ۸/۴۲، ۸/۴۳، ۸/۴۴، ۸/۴۵، ۸/۴۶، ۸/۴۷، ۸/۴۸، ۸/۴۹، ۸/۵۰، ۸/۵۱، ۸/۵۲، ۸/۵۳، ۸/۵۴، ۸/۵۵، ۸/۵۶، ۸/۵۷، ۸/۵۸، ۸/۵۹، ۸/۶۰، ۸/۶۱، ۸/۶۲، ۸/۶۳، ۸/۶۴، ۸/۶۵، ۸/۶۶، ۸/۶۷، ۸/۶۸، ۸/۶۹، ۸/۷۰، ۸/۷۱، ۸/۷۲، ۸/۷۳، ۸/۷۴، ۸/۷۵، ۸/۷۶، ۸/۷۷، ۸/۷۸، ۸/۷۹، ۸/۸۰، ۸/۸۱، ۸/۸۲، ۸/۸۳، ۸/۸۴، ۸/۸۵، ۸/۸۶، ۸/۸۷، ۸/۸۸، ۸/۸۹، ۸/۹۰، ۸/۹۱، ۸/۹۲، ۸/۹۳، ۸/۹۴، ۸/۹۵، ۸/۹۶، ۸/۹۷، ۸/۹۸، ۸/۹۹، ۹/۱، ۹/۲، ۹/۳، ۹/۴، ۹/۵، ۹/۶، ۹/۷، ۹/۸، ۹/۹، ۹/۱۰، ۹/۱۱، ۹/۱۲، ۹/۱۳، ۹/۱۴، ۹/۱۵، ۹/۱۶، ۹/۱۷، ۹/۱۸، ۹/۱۹، ۹/۲۰، ۹/۲۱، ۹/۲۲، ۹/۲۳، ۹/۲۴، ۹/۲۵، ۹/۲۶، ۹/۲۷، ۹/۲۸، ۹/۲۹، ۹/۳۰، ۹/۳۱، ۹/۳۲، ۹/۳۳، ۹/۳۴، ۹/۳۵، ۹/۳۶، ۹/۳۷، ۹/۳۸، ۹/۳۹، ۹/۴۰، ۹/۴۱، ۹/۴۲، ۹/۴۳، ۹/۴۴، ۹/۴۵، ۹/۴۶، ۹/۴۷، ۹/۴۸، ۹/۴۹، ۹/۵۰، ۹/۵۱، ۹/۵۲، ۹/۵۳، ۹/۵۴، ۹/۵۵، ۹/۵۶، ۹/۵۷، ۹/۵۸، ۹/۵۹، ۹/۶۰، ۹/۶۱، ۹/۶۲، ۹/۶۳، ۹/۶۴، ۹/۶۵، ۹/۶۶، ۹/۶۷، ۹/۶۸، ۹/۶۹، ۹/۷۰، ۹/۷۱، ۹/۷۲، ۹/۷۳، ۹/۷۴، ۹/۷۵، ۹/۷۶، ۹/۷۷، ۹/۷۸، ۹/۷۹، ۹/۸۰، ۹/۸۱، ۹/۸۲، ۹/۸۳، ۹/۸۴، ۹/۸۵، ۹/۸۶، ۹/۸۷، ۹/۸۸، ۹/۸۹، ۹/۹۰، ۹/۹۱، ۹/۹۲، ۹/۹۳، ۹/۹۴، ۹/۹۵، ۹/۹۶، ۹/۹۷، ۹/۹۸، ۹/۹۹، ۱۰/۱، ۱۰/۲، ۱۰/۳، ۱۰/۴، ۱۰/۵، ۱۰/۶، ۱۰/۷، ۱۰/۸، ۱۰/۹، ۱۰/۱۰، ۱۰/۱۱، ۱۰/۱۲، ۱۰/۱۳، ۱۰/۱۴، ۱۰/۱۵، ۱۰/۱۶، ۱۰/۱۷، ۱۰/۱۸، ۱۰/۱۹، ۱۰/۲۰، ۱۰/۲۱، ۱۰/۲۲، ۱۰/۲۳، ۱۰/۲۴، ۱۰/۲۵، ۱۰/۲۶، ۱۰/۲۷، ۱۰/۲۸، ۱۰/۲۹، ۱۰/۳۰، ۱۰/۳۱، ۱۰/۳۲، ۱۰/۳۳، ۱۰/۳۴، ۱۰/۳۵، ۱۰/۳۶، ۱۰/۳۷، ۱۰/۳۸، ۱۰/۳۹، ۱۰/۴۰، ۱۰/۴۱، ۱۰/۴۲، ۱۰/۴۳، ۱۰/۴۴، ۱۰/۴۵، ۱۰/۴۶، ۱۰/۴۷، ۱۰/۴۸، ۱۰/۴۹، ۱۰/۵۰، ۱۰/۵۱، ۱۰/۵۲، ۱۰/۵۳، ۱۰/۵۴، ۱۰/۵۵، ۱۰/۵۶، ۱۰/۵۷، ۱۰/۵۸، ۱۰/۵۹، ۱۰/۶۰، ۱۰/۶۱، ۱۰/۶۲، ۱۰/۶۳، ۱۰/۶۴، ۱۰/۶۵، ۱۰/۶۶، ۱۰/۶۷، ۱۰/۶۸، ۱۰/۶۹، ۱۰/۷۰، ۱۰/۷۱، ۱۰/۷۲، ۱۰/۷۳، ۱۰/۷۴، ۱۰/۷۵، ۱۰/۷۶، ۱۰/۷۷، ۱۰/۷۸، ۱۰/۷۹، ۱۰/۸۰، ۱۰/۸۱، ۱۰/۸۲، ۱۰/۸۳، ۱۰/۸۴، ۱۰/۸۵، ۱۰/۸۶، ۱۰/۸۷، ۱۰/۸۸، ۱۰/۸۹، ۱۰/۹۰، ۱۰/۹۱، ۱۰/۹۲، ۱۰/۹۳، ۱۰/۹۴، ۱۰/۹۵، ۱۰/۹۶، ۱۰/۹۷، ۱۰/۹۸، ۱۰/۹۹، ۱۱/۱، ۱۱/۲، ۱۱/۳، ۱۱/۴، ۱۱/۵، ۱۱/۶، ۱۱/۷، ۱۱/۸، ۱۱/۹، ۱۱/۱۰، ۱۱/۱۱، ۱۱/۱۲، ۱۱/۱۳، ۱۱/۱۴، ۱۱/۱۵، ۱۱/۱۶، ۱۱/۱۷، ۱۱/۱۸، ۱۱/۱۹، ۱۱/۲۰، ۱۱/۲۱، ۱۱/۲۲، ۱۱/۲۳، ۱۱/۲۴، ۱۱/۲۵، ۱۱/۲۶، ۱۱/۲۷، ۱۱/۲۸، ۱۱/۲۹، ۱۱/۳۰، ۱۱/۳۱، ۱۱/۳۲، ۱۱/۳۳، ۱۱/۳۴، ۱۱/۳۵، ۱۱/۳۶، ۱۱/۳۷، ۱۱/۳۸، ۱۱/۳۹، ۱۱/۴۰، ۱۱/۴۱، ۱۱/۴۲، ۱۱/۴۳، ۱۱/۴۴، ۱۱/۴۵، ۱۱/۴۶، ۱۱/۴۷، ۱۱/۴۸، ۱۱/۴۹، ۱۱/۵۰، ۱۱/۵۱، ۱۱/۵۲، ۱۱/۵۳، ۱۱/۵۴، ۱۱/۵۵، ۱۱/۵۶، ۱۱/۵۷، ۱۱/۵۸، ۱۱/۵۹، ۱۱/۶۰، ۱۱/۶۱، ۱۱/۶۲، ۱۱/۶۳، ۱۱/۶۴، ۱۱/۶۵، ۱۱/۶۶، ۱۱/۶۷، ۱۱/۶۸، ۱۱/۶۹، ۱۱/۷۰، ۱۱/۷۱، ۱۱/۷۲، ۱۱/۷۳، ۱۱/۷۴، ۱۱/۷۵، ۱۱/۷۶، ۱۱/۷۷، ۱۱/۷۸، ۱۱/۷۹، ۱۱/۸۰، ۱۱/۸۱، ۱۱/۸۲، ۱۱/۸۳، ۱۱/۸۴، ۱۱/۸۵، ۱۱/۸۶، ۱۱/۸۷، ۱۱/۸۸، ۱۱/۸۹، ۱۱/۹۰، ۱۱/۹۱، ۱۱/۹۲، ۱۱/۹۳، ۱۱/۹۴، ۱۱/۹۵، ۱۱/۹۶، ۱۱/۹۷، ۱۱/۹۸، ۱۱/۹۹، ۱۲/۱، ۱۲/۲، ۱۲/۳، ۱۲/۴، ۱۲/۵، ۱۲/۶، ۱۲/۷، ۱۲/۸، ۱۲/۹، ۱۲/۱۰، ۱۲/۱۱، ۱۲/۱۲، ۱۲/۱۳، ۱۲/۱۴، ۱۲/۱۵، ۱۲/۱۶، ۱۲/۱۷، ۱۲/۱۸، ۱۲/۱۹، ۱۲/۲۰، ۱۲/۲۱، ۱۲/۲۲، ۱۲/۲۳، ۱۲/۲۴، ۱۲/۲۵، ۱۲/۲۶، ۱۲/۲۷، ۱۲/۲۸، ۱۲/۲۹، ۱۲/۳۰، ۱۲/۳۱، ۱۲/۳۲، ۱۲/۳۳، ۱۲/۳۴، ۱۲/۳۵، ۱۲/۳۶، ۱۲/۳۷، ۱۲/۳۸، ۱۲/۳۹، ۱۲/۴۰، ۱۲/۴۱، ۱۲/۴۲، ۱۲/۴۳، ۱۲/۴۴، ۱۲/۴۵، ۱۲/۴۶، ۱۲/۴۷، ۱۲/۴۸، ۱۲/۴۹، ۱۲/۵۰، ۱۲/۵۱، ۱۲/۵۲، ۱۲/۵۳، ۱۲/۵۴، ۱۲/۵۵، ۱۲/۵۶، ۱۲/۵۷، ۱۲/۵۸، ۱۲/۵۹، ۱۲/۶۰، ۱۲/۶۱، ۱۲/۶۲، ۱۲/۶۳، ۱۲/۶۴، ۱۲/۶۵، ۱۲/۶۶، ۱۲/۶۷، ۱۲/۶۸، ۱۲/۶۹، ۱۲/۷۰، ۱۲/۷۱، ۱۲/۷۲، ۱۲/۷۳، ۱۲/۷۴، ۱۲/۷۵، ۱۲/۷۶، ۱۲/۷۷، ۱۲/۷۸، ۱۲/۷۹، ۱۲/۸۰، ۱۲/۸۱، ۱۲/۸۲، ۱۲/۸۳، ۱۲/۸۴، ۱۲/۸۵، ۱۲/۸۶، ۱۲/۸۷، ۱۲/۸۸، ۱۲/۸۹، ۱۲/۹۰، ۱۲/۹۱، ۱۲/۹۲، ۱۲/۹۳، ۱۲/۹۴، ۱۲/۹۵، ۱۲/۹۶، ۱۲/۹۷، ۱۲/۹۸، ۱۲/۹۹، ۱۳/۱، ۱۳/۲، ۱۳/۳، ۱۳/۴، ۱۳/۵، ۱۳/۶، ۱۳/۷، ۱۳/۸، ۱۳/۹، ۱۳/۱۰، ۱۳/۱۱، ۱۳/۱۲، ۱۳/۱۳، ۱۳/۱۴، ۱۳/۱۵، ۱۳/۱۶، ۱۳/۱۷، ۱۳/۱۸، ۱۳/۱۹، ۱۳/۲۰، ۱۳/۲۱، ۱۳/۲۲، ۱۳/۲۳، ۱۳/۲۴، ۱۳/۲۵، ۱۳/۲۶، ۱۳/۲۷، ۱۳/۲۸، ۱۳/۲۹، ۱۳/۳۰، ۱۳/۳۱، ۱۳/۳۲، ۱۳/۳۳، ۱۳/۳۴، ۱۳/۳۵، ۱۳/۳۶، ۱۳/۳۷، ۱۳/۳۸، ۱۳/۳۹، ۱۳/۴۰، ۱۳/۴۱، ۱۳/۴۲، ۱۳/۴۳، ۱۳/۴۴، ۱۳/۴۵، ۱۳/۴۶، ۱۳/۴۷، ۱۳/۴۸، ۱۳/۴۹، ۱۳/۵۰، ۱۳/۵۱، ۱۳/۵۲، ۱۳/۵۳، ۱۳/۵۴، ۱۳/۵۵، ۱۳/۵۶، ۱۳/۵۷، ۱۳/۵۸، ۱۳/۵۹، ۱۳/۶۰، ۱۳/۶۱، ۱۳/۶۲، ۱۳/۶۳، ۱۳/۶۴، ۱۳/۶۵، ۱۳/۶۶، ۱۳/۶۷، ۱۳/۶۸، ۱۳/۶۹، ۱۳/۷۰، ۱۳/۷۱، ۱۳/۷۲، ۱۳/۷۳، ۱۳/۷۴، ۱۳/۷۵، ۱۳/۷۶، ۱۳/۷۷، ۱۳/۷۸، ۱۳/۷۹، ۱۳/۸۰، ۱۳/۸۱، ۱۳/۸۲، ۱۳/۸۳، ۱۳/۸۴، ۱۳/۸۵، ۱۳/۸۶، ۱۳/۸۷، ۱۳/۸۸، ۱۳/۸۹، ۱۳/۹۰، ۱۳/۹۱، ۱۳/۹۲، ۱۳/۹۳، ۱۳/۹۴، ۱۳/۹۵، ۱۳/۹۶، ۱۳/۹۷، ۱۳/۹۸، ۱۳/۹۹، ۱۴/۱، ۱۴/۲، ۱۴/۳، ۱۴/۴، ۱۴/۵، ۱۴/۶، ۱۴/۷، ۱۴/۸، ۱۴/۹، ۱۴/۱۰، ۱۴/۱۱، ۱۴/۱۲، ۱۴/۱۳، ۱۴/۱۴، ۱۴/۱۵، ۱۴/۱۶، ۱۴/۱۷، ۱۴/۱۸، ۱۴/۱۹، ۱۴/۲۰، ۱۴/۲۱، ۱۴/۲۲، ۱۴/۲۳، ۱۴/۲۴، ۱۴/۲۵، ۱۴/۲۶، ۱۴/۲۷، ۱۴/۲۸، ۱۴/۲۹، ۱۴/۳۰، ۱۴/۳۱، ۱۴/۳۲، ۱۴/۳۳، ۱۴/۳۴، ۱۴/۳۵، ۱۴/۳۶، ۱۴/۳۷، ۱۴/۳۸، ۱۴/۳۹، ۱۴/۴۰، ۱۴/۴۱، ۱۴/۴۲، ۱۴/۴۳، ۱۴/۴۴، ۱۴/۴۵، ۱۴/۴۶، ۱۴/۴۷، ۱۴/۴۸، ۱۴/۴۹، ۱۴/۵۰، ۱۴/۵۱، ۱۴/۵۲، ۱۴/۵۳، ۱۴/۵۴، ۱۴/۵۵، ۱۴/۵۶، ۱۴/۵۷، ۱۴/۵۸، ۱۴/۵۹، ۱۴/۶۰، ۱۴/۶۱، ۱۴/۶۲، ۱۴/۶۳، ۱۴/۶۴، ۱۴/۶۵، ۱۴/۶۶، ۱۴/۶۷، ۱۴/۶۸، ۱۴/۶۹، ۱۴/۷۰، ۱۴/۷۱، ۱۴/۷۲، ۱۴/۷۳، ۱۴/۷۴، ۱۴/۷۵، ۱۴/۷۶، ۱۴/۷۷، ۱۴/۷۸، ۱۴/۷۹، ۱۴/۸۰، ۱۴/۸۱، ۱۴/۸۲، ۱۴/۸۳، ۱۴/۸۴، ۱۴/۸۵، ۱۴/۸۶، ۱۴/۸۷، ۱۴/۸۸، ۱۴/۸۹، ۱۴/۹۰، ۱۴/۹۱، ۱۴/۹۲، ۱۴/۹۳، ۱۴/۹۴، ۱۴/۹۵، ۱۴/۹۶، ۱۴/۹۷، ۱۴/۹۸، ۱۴/۹۹، ۱۵/۱، ۱۵/۲، ۱۵/۳، ۱۵/۴، ۱۵/۵، ۱۵/۶، ۱۵/۷، ۱۵/۸، ۱۵/۹، ۱۵/۱۰، ۱۵/۱۱، ۱۵/۱۲، ۱۵/۱۳، ۱۵/۱۴، ۱۵/۱۵، ۱۵/۱۶، ۱۵/۱۷، ۱۵/۱۸، ۱۵/۱۹، ۱۵/۲۰، ۱۵/۲۱، ۱۵/۲۲، ۱۵/۲۳، ۱۵/۲۴، ۱۵/۲۵، ۱۵/۲۶، ۱۵/۲۷، ۱۵/۲۸، ۱۵/۲۹، ۱۵/۳۰، ۱۵/۳۱، ۱۵/۳۲، ۱۵/۳۳، ۱۵/۳۴، ۱۵/۳۵، ۱۵/۳۶، ۱۵/۳۷، ۱۵/۳۸، ۱۵/۳۹، ۱۵/۴۰، ۱۵/۴۱، ۱۵/۴۲، ۱۵/۴۳، ۱۵/۴۴، ۱۵/۴۵، ۱۵/۴۶، ۱۵/۴۷، ۱۵/۴۸، ۱۵/۴۹، ۱۵/۵۰، ۱۵/۵۱، ۱۵/۵۲، ۱۵/۵۳، ۱۵/۵۴، ۱۵/۵۵، ۱۵/۵۶، ۱۵/۵۷، ۱۵/۵۸، ۱۵/۵۹، ۱۵/۶۰، ۱۵/۶۱، ۱۵/۶۲، ۱۵/۶۳، ۱۵/۶۴، ۱۵/۶۵، ۱۵/۶۶، ۱۵/۶۷، ۱۵/۶۸، ۱۵/۶۹، ۱۵/۷۰، ۱۵/۷۱، ۱۵/۷۲، ۱۵/۷۳، ۱۵/۷۴، ۱۵/۷۵، ۱۵/۷۶، ۱۵/۷۷، ۱۵/۷۸، ۱۵/۷۹، ۱۵/۸۰، ۱۵/۸۱، ۱۵/۸۲، ۱۵/۸۳، ۱۵/۸۴، ۱۵/۸۵، ۱۵/۸۶، ۱۵/۸۷، ۱۵/۸۸، ۱۵/۸۹، ۱۵/۹۰، ۱۵/۹۱، ۱۵/۹۲، ۱۵/۹۳، ۱۵/۹۴، ۱۵/۹۵، ۱۵/۹۶، ۱۵/۹۷، ۱۵/۹۸، ۱۵/۹۹، ۱۶/۱، ۱۶/۲، ۱۶/۳، ۱۶/۴، ۱۶/۵، ۱۶/۶، ۱۶/۷، ۱۶/۸، ۱۶/۹،

مٹکی نہ کرنا کہ اس کا مطلب یہی چیز کے ذریعہ کرنا کہ جس سے جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہو، اس نوعیت کا کرنا، رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور ثناء و مجبوری کو ثابت کرتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے۔

غیر مٹکی: یہی چیز کے ذریعہ اگر وہ جس سے جان جانے کا اندیشہ نہ ہو، یہ اگر ثناء و مجبوری کا موجب نہیں ہوتا، نہ اختیار کو ختم کرتا ہے یہاں مراد اس کی ہے جو رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے^(۱)۔

۲۰- اگر کسی انسان نے دوسرے کو اس کی مرضی کے ساتھ مجبور کیا کہ وہ مکروہ (کرہ کرنے والے) کو قتل کرے مثلاً اس سے کہا: مجھے قتل کر، وہ دوسرے میں تم کو قتل کر دے گا، لہذا اس نے اس کو قتل کر دیا تو یہ جو جوش کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اس میں قاتل پر قصاص یا نہایت مجبور کے رد، ایک معنی صبیح و صابون، ثانیہ کے قول اس پر واجب نہیں، اس سے کہ مکروہ (کرہ کرنے والے کے ساتھ) اگر وہ تمام (مکنتی) میں مکروہ کے ساتھ میں نہ کر کے طور پر ہوتا ہے۔ "فعل کی نسبت مکروہ (یعنی مقتول) کی طرف کی جاتی ہے، تو کوئی اس سے تو کو قتل کیا ہے۔ جیسا کہ صبیح کا استدلال ہے، نیز اس لئے کہ مقتول کی اجازت سے نہایت و قصاص، دونوں ساتھ ہو جاتے ہیں جیسا کہ ثانیہ سے کہا ہے: پھر نہ مسئلہ کرنا مٹکی کے درجہ کا ہوتا یا نہ ہے۔

ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ مکروہ پر نہایت واجب ہے، اس سے کہ اجازت سے قتل مباح نہیں ہوتا، البتہ یہ شبہ ہے جس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا^(۲)، اس موضوع پر ہمیں مالکیہ کی صراحت

نہیں ملی۔ ان کی یہ رائے ندرجی ہے کہ قاتل پر قصاص واجب ہے اگر مقتول نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہو۔

۲۱- اگر کسی نے دوسرے کو اس کی مرضی کے طور پر مجبور کیا کہ وہ دوسرے شخص کو قتل کر لے مثلاً اس سے کہا: خود کو قتل کر، دوسرے میں تم کو قتل کر دے گا، اس دوسرے شخص کے لئے خود کو قتل کرنا جائز نہیں، دوسرے جوش کرنے والے دوسرے کا رشتہ ہوگا اس سے کہ مکروہ (جس چیز کی خاطر مجبور کیا جائے) مکروہ (جس چیز کے ذریعہ مجبور کیا جائے) سے الگ نہیں، دونوں قتل ہیں، تو وہ خود کو قتل کرے، اس سے بہتر ہوگا کہ مکروہ اس کو قتل کرے، نیز اس لئے کہ قاتل سے پناہ ممکن ہے کہ مکروہ دوسرے کر لے یا دوسرے اسباب کی وجہ سے حالت بد چلے جائے، لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ جوش کرنے والے خود کو قتل کرے۔

اس کی مرادات میں سے یہ ہے کہ اگر اس نے قتل کر دیا تو ثانیہ کے یہاں قول ظہر یہ ہے کہ مکروہ پر قصاص نہیں، اس لئے کہ یہ حقیقت اس کی نہیں، یہ مکروہ اور خوف ہے (جس کا خوف) ہے ایک میں، تو کوئی اس نے قتل کو اختیار کیا ہے، جیسا کہ ثانیہ کی تفسیر ہے، تمام حکم، اپنے "الے پر آجی نہایت واجب ہوگی، اس بنا پر کہ مکروہ ٹیک ہے، البتہ اس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا اس شبہ سے مکروہ نے اپنا قتل خود کیا ہے^(۱)۔

مثالہ نے کہا ہے: "اگر یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ مکروہ پر قصاص واجب ہے اگر مکروہ نے اپنے کو قتل کر دیا، جیسا کہ اگر اس کوئی "اس کے قتل پر مجبور کرنا (تو قصاص واجب ہوتا)"^(۲)۔

اگر اس کو اپنے قتل کرنے پر یہی چیز کے ذریعہ اگر وہ جبر کرے جس میں سخت عذاب ہو مثلاً جانا یا مثلاً کرنا تو پناہ قتل نہیں کرنا، تو

(۱) تبیین الحقائق شرح کتر المصنف ۵/۸۱، المصنف ۷/۱۲۵، اس کی مطالب

۳۸۲، ص ۳۸۲، الجلیل ۳۵۵، ص ۳۵۵، ابن قدامہ ۸/۲۶۰۔

(۲) ابو حنیفہ مغلہ ۲/۱۳۳، نہایۃ الحاج ۷/۲۹۶، شرح غنی لا رادات

۳۷۵، المصنف ۷/۱۲۹۔

(۱) نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔

(۲) کتاب الحاج ۵/۵۸، نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔

یہ کر رہا ہوگا، جیسا کہ برقی رائے ہے، "ملاوٹا فعیہ میں سے رائی کا اسی طرف میلان ہے، کوک اس میں بھیننے نے اختلاف کیا ہے"۔

حنیف نے موضوع کی تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: "اگر اس نے کہا: تم خود کو کوک میں ڈالو یا پیاز کی چوٹی سے رو رو، نہ میں تم کو کوک سے مار ڈالوں گا، چنانچہ اس نے خود کو پیاز سے رو رو یا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ کے عائد پر بہت واجب ہوئی اس لئے کہ اگر وہ خود اس کو قتل کرتا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر قصاص واجب نہ تھا، کیونکہ یہ بھاری چیز کے ذریعہ قتل ہے، لہذا اس پر اگر حکم بھی ملے گا، امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ کے مال میں بہت واجب ہوگی، اور امام محمد کے نزدیک قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ قتل کرنے کی طرح ہے، اور اگر اس نے خود کو کوک میں ڈال دیا اور جل گیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی مکروہ پر قصاص واجب ہے" (۱)۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملی۔ دیکھئے: "اکراہ"۔

خودکشی کرنے والے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا:

۲۲- اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر کسی نے خود کو زخمی کیا پھر دوسرے نے اس کو زخمی کر دیا، ان دونوں زخموں کے سبب وہ مر گیا تو کیا اس کو خودکشی مانا جائے گا؟ "ریا شریک ہونے والے پر قصاص یا بہت واجب ہے؟ ان کے یہاں اس کا حکم صورتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہے۔

الف- اگر خود کو عمدہ زخمی کیا مثلاً جس نے اس پر ریاقتی

(۱) مہیۃ المحتاج ۷/۲۳۷۔

(۲) تمییز الحقائق شرح کمر الدقائق للرحمنی ۵/۱۹۰۔

کر تے ہوئے زخم لگایا تھا اس کو مارنا یا مین خود اس کو لگ گیا ہے زخم کا لگنا لگایا تو تازہ وشت زائیں کیا پھر کسی دوسرے نے اس کو خطا زخم لگایا اور اس دونوں کے سبب دوسری تو عام نقصان کے یہاں قصاص نہیں، اس لئے کہ ملحق ہونے پر بلا جہات قصاص نہیں، البتہ شریک کے عائد پر آجی بہت لازم ہوں جیسا کہ اردو دینی مطبعی سے اس کو قتل کر دیتے (تو آجی آجی بہت ہوتی)۔

ب- اگر اس نے خود کو خطا زخمی کیا پھر دوسرے شخص نے عمدہ اس کو زخمی کر دیا تو اس پر جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک اور حنابلہ کے یہاں امتیاز قول میں قصاص نہیں، اس میں اگر قاعدہ ہے: اس شخص کے ساتھ ہم میں شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا، جس پر قصاص واجب نہیں جیسے ملحق کرنے والا اور بچہ، در عمدہ رشتہ بنانے والے پر اس کے مال میں عمدہ کی آجی بہت واجب ہے، اس لئے کہ کس وجہ سے دوسرا ہے؟ معلوم نہیں (۱)۔

حنابلہ کے یہاں ایک دوسرے قول کے مطابق: عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص لیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے قتل کا قصد کیا ہے، اس کے شریک کی خطا اس کے قصد میں اثر انداز نہیں ہوتی (۲)۔

ج- اگر اس نے خود کو عمدہ زخمی کیا، دوسرے نے بھی عمدہ زخمی کیا اور دونوں زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص کیا جائے گا، شافعیہ کے یہاں قول ظہری ہے، "مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے، شریک کی قسامت ہو، اس لئے کہ یہ نالص عمدہ قتل ہے، لہذا اس کے شریک پر قصاص واجب ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ شریک

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۵۸، ج ۱۲، ۲۵۸، شرح المیزان ۳/۳۲۷۔

نہایۃ المحتاج ۷/۲۳۷، الفتاویٰ ۸/۳۸۰۔

(۲) الفتاویٰ ۸/۳۸۱۔

پر ہوتا ہے^(۱)۔

حنفی کے نزدیک مالک کے یہاں ایک قول، ثانیہ کے یہاں قول ظہر کے باعث مل قول اور حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ خود کو قتل کرنے والے کے شریک پر قصاص نہیں، گوکہ دونوں کا زخم عدا ہو، اس لئے کہ یہ غلطی کرنے والے کے شریک سے ہلکا ہے، جیسا کہ ثانیہ کہتے ہیں، نیز اس لئے کہ اس نے جس کے ساتھ شرکت کی ہے اس پر قصاص واجب نہیں، لہذا اس پر بھی قصاص لازم نہ ہوگا۔ جیسے غلطی کا شریک ہے، نیز اس لئے کہ یہ ایسا قتل ہے جو موجب (قصاص) قتل اور غیر موجب قصاص قتل سے مرکب ہے، جیسا کہ حنفیہ کا استدلال ہے۔

اور جب قصاص واجب نہیں تو زخمی کرنے والے پر اس کے مال میں بھی ہدیت واجب ہوگی، اور مالک کے نزدیک آٹھ ہدیت کے وجوب میں تسامت کی شرط نہیں، البتہ انہوں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ زخمی کرنے والے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال تک قید بھی رکھا جائے گا^(۲)۔

۲۳- معصوم ہے کہ نہ تہ کا قتل پر تقسیم ہوتی ہے، اور نہ انعام پر بھی تن کے نتیجے میں قتل ہو ہے، قتل ہو اس کے اپنے فعل، اور شریک کے فعل سے ہو، اور ہم جو قصاص کے قائل نہ ہوں تو شریک پر بھی ہدیت واجب ہوگی، اور اسی وجہ سے حنفیہ صرحت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی اپنی قتل ہو، اور یہ نیز شیر اور سانپ (سب) کے فعل سے مراد تو یہ تہائی ہدیت کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ شیر اور سانپ کا فعل یک جنس کا ہے، اور یہ دنیا و آخرت^(۳) میں

(۱) مجلس ۹/۳۸۰، منہاج ۱/۲۶۲، الشرح للکبیر ۲/۲۳۵۔

(۲) مجلس ۹/۳۸۰، فتاویٰ ہند ۱/۳۸۱، منہاج ۱/۲۶۲، الشرح للکبیر

۲/۲۳۵، الشرح ۱/۸۱۔

(۳) یہی دنیا و آخرت۔

معاف ہے اور زید کا فعل دنیا و آخرت دونوں میں معتبر ہے اور خود اس کا اپنا فعل دنیا میں معاف ہے لیکن اثر میں نہیں، چنانچہ وہ الا جماع گنہگار ہے^(۱)۔

۲۴- ثانیہ اور حنابلہ نے ایک اور مسئلہ چھیڑا ہے جس کی کسی شخص کے اپنے قتل میں شرکت کے مسئلہ میں اہمیت ہے، اور وہ مسئلہ ہے: مسلک زہری کے ذریعہ زخم کے علاج کرنے کا لہذا اگر کسی نے اس کو زخمی کر دیا، اور اس نے زخم کا علاج زہری ملا مال کے ذریعہ کیا ہو تو رملاک نہ رہتا ہے تو اس نے خود اپنا قتل کر دیا، اور زخم کے سراپت کرنے کو رملک یا اور اس شخص کے درجہ میں ہو گیا جس نے زخمی ہونے کے بعد خود کو داغ کر دیا، لہذا اس کے زخمی کرنے والے پر اس کی جان کا قصاص یا ہدیت واجب نہیں، البتہ زخم کو دیکھا جائے گا اگر اس کی وجہ سے قصاص واجب ہو تو اس کا ولی اس کا قصاص لے سکتا ہے، ورنہ ولی کے لئے اس کا مال ہوگا، اور اگر وہ ایسا ہو کہ مالک نہ کرنا ہو تو اس کی اس حالت میں کاظم ہو یا بھی، مگر اس کے فی قصاص کے جب قتل کر دیا ہو تو قتل شہید ہے، اور اس کے شریک کا حکم غلطی کرے والے کے شریک کی طرح ہے اور جب زخمی کرنے والے پر قصاص واجب نہیں تو اس پر آٹھ ہدیت واجب ہوگی۔

اور زہری اثر مار ڈالتا ہو اور اس کے حال و اثر کا (استصحاب کرنے والے کو) ظلم تھا تو اس کا حکم خود کو زخمی کرنے والے کے شریک کا ہے، لہذا ثانیہ کے یہاں قول ”ظہر“ کے مطابق اس پر قصاص لازم ہوگا، یہی حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے، یا وہ غلطی کرنے والے کا شریک ہے یہ ثانیہ کا دوسرا قول اور حنابلہ کا بھی دوسرا قول ہے، لہذا اس پر قصاص نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے قتل کا رادہ نہیں کیا تھا، بلکہ کنش حادثہ سا چا تا تھا^(۲)۔

(۱) منہاج ۱/۳۵۰۔

(۲) انہی لابن قدامہ ۱/۳۸۱، منہاج ۱/۲۶۲۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کان ہر رجل جراح فصل نفسه، فقال اللہ: بلدی عبدی بفسہ، حرمت علیہ الجنة“ (۱) (ایک شخص کو زخم آگیا تھا، اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو اللہ نے فرمایا: میرے بندے نے جلدی کر کے جاں لی، میں نے بھی جنت اس پر حرم کر دی)۔

ان دونوں احادیث اور اس قسم کی دوسری حدیثوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا کافر ہے، اس لئے کہ اہل سنت و جماعت کے ایک جنم میں ہمیشہ رہنا و رہت سے خروبی کفر کی علامت ہے۔

لیکن مذاسب اربعہ میں سے کسی عام نے بھی خودکشی کرنے والے کی تکفیر نہیں کی ہے، اس لئے کہ کفر و کفارہ، دین اسلام سے شریعت سے جدا ہے، اور شرک کے علاوہ دینیہ و دناؤ کرنے والا اہل سنت و جماعت کے ہر ایک اسلام سے خارج نہیں ہوتا، صحیح روایت سے ثابت ہے کہ: ”بار محمدین کو مذاب ہوگا، پھر اس کو دہلی سے نکالا جائے گا“ (۲)، بلکہ قاتل نے ہی جنگیوں پر صراحت کی ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، اور اس وجہ سے فقہاء اہل سنت و جماعت کے قاتل ہیں، جیسا کہ آئے گا، کافر کی مہار جنازہ ہوا حرام نہیں ہے، فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے: ”اگر مسلمان خودکشی کر لے تو تمام ابوحنیفہ و محمد کے قول کے مطابق اس کو غسل دیا جائے گا، اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔“

اس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، جیسا کہ راجحی ”ابن عابدین نے کہا ہے کہ یہ

حنفیہ کے یہاں بھی رہے، لے پرانی حال میں قصاص نہیں، خواہ زہم کے ذریعہ طاق عمدہ کیا ہو یا خطا، اس لئے کہ ان کے یہاں صل یہ ہے کہ جس پر قصاص لازم نہیں، اس کے ٹیک کو قتل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ زہر (۱)۔

اسی طرح مالکیہ کے زہم و یک زخمی کرنے والے پر قصاص نہیں، یہی ایک قول ہے کہ مقتول نے خطا، زہم سے طاق کیا ہو، اس کی بیاہ یہ ہے کہ ب کے یہاں صل ہے کہ غلطی کرنے والے کا ٹیک قتل نہیں کیا جائے گا (۲)۔ و زہر چٹا ہے کہ خود کو عمدہ زخمی کرنے والے کے ٹیک کے بارے میں مالکیہ کے یہاں دو قول ہیں (۳)۔

خودکشی پر مرتب ہونے والے اثرات:

ول: خودکشی کرنے والے کا ایمان یا کفر:

۲۵۔ حصور ﷺ سے مروی صحیح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر خودکشی کرے والا ہمیشہ جنم میں رہے گا، و دہنت سے خرم ہے، ۱۵۰۔ مصیین میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل فقتل نفسه فهو فی نار جہنم خالدًا مہدما فیہا أبداً ومن قتل نفسه بحلیۃ فحلیۃ فی بلدہ یجاء بہا فی بطنہ فی نار جہنم خالدًا مہدما فیہا أبداً“ (۴) (جس سے خود کو پہاڑ سے گر مارا، وہ ہمیشہ ہمیشہ جنم میں رہے گا، جو خود کو لوہے کے تھپیر سے مارا، لے وہ تھپیر اس کے ہاتھ میں ہوگا، اسی کو اپنے پیٹ میں بھونکا رہے گا، جنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا)۔ یہ حضرت جندب کی روایت میں ہے کہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ص ۱۶۳

(۲) المشرح المفسر ص ۳۷۳

(۳) الخرش ۱۱/۸

(۴) حدیث: من تردی۔ ”کی تاریخ (نفرہ ۸) میں گذریگی۔“

(۱) حدیث: ”کان ہر رجل جراح“۔ ”کی روایت بخاری (ترج ۳۹۶) ص ۳۹۶

انتہی نے کی ہے

(۲) من ملوہین ۱۸۲

وہم سے فاسق مسدنون و طرح فاسق ہے^(۱)۔ ان طرح شافعی کی خصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ خودی کرنے والا ظاہر نہیں ہے^(۲)۔
حادثہ میں خودی کرنے والے کا ہمیشہ ہمیش جسم میں رہنے کا جوہر ہے وہ اس شخص کے لئے ہے جو خودی کے درمیان جانے پنے میں جلدی کرے وہ اس کو حال سمجھے، اس لئے کہ حال سمجھنے کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا، یونکہ اہل سنت کے ہر ایک مادیہ و کوحال سمجھنے والا ظاہر ہے، ورنہ بدشعبہ ہمیشہ جسم میں رہے گا، ایک قول ہے کہ یہ حادثہ زہرہ و توحہ و غلطی کے لئے ہے، اس کی حقیقت مر نہیں۔

ابن عابدین اس کی توہید قبول ہونے کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ کہنا کہ اس کے سے توہید نہیں، اہل سنت و جماعت کے قواعد کی رہ سے مشکل ہے، اس سے کہنا کہ یہ توہید قبول ہونے کے بارے میں نسوس مطلق ہیں، بلکہ کافر کی توہید بھی ممکن ہو رہا ہے، حالانکہ وہ بہت بڑا کفار ہے، شاید مراد مد کی سے ماسیدی کی حالت میں اس کی توہید ہے، جیسا کہ اگر اس نے اپنے ساتھ ایسا کام کر دیا جس کے بعد عاتائیں بچ سکتا، مثلاً، یہ زخم جو نوراجان لے لے لیا تو کو مسند پر یہ گ میں ڈالے، پھر توہید کرے، مین ارنوہ کو زخمی یا پھر زخمی نوں تک رمد رہا، ورنہ توہید کر لی ورنہ مر گیا تو یقیناً نورپہ اس کی توہید قبول ہوے کا فیصلہ کرنا چاہئے^(۳)۔

خودی کرنے والا اللہ کی مشیت کے تحت ہے، قطعاً نورپہ ہمیشہ ہمیش جہنم میں نہ رہے گا، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے وہ

(۱) الفتاویٰ فقہیہ بمائش الفتاویٰ الہندیہ ۱۸۶۱ء تبیین الحقائق شرح کمر مدقائق مدخلی ۱/۲۵۰، ابن ماجہ ۱/۱۸۳۔

(۲) فتاویٰ المحتاج ۳/۳۳۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۸۳، یزدی کتبہ الطبعی مع حاشیہ عمیرہ ۱/۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳

کرنے کی کوئی وجہ نہیں^(۱)۔

متاثرہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ عطی سے خودکشی کرنے والے کے عاقلہ پر اس کی بہت ہے جو اس کے دماغ کو بے بسی اور اسی و اسحاق کا قول ہے اس لئے کہ یہ جنایت خط ہے، لہذا اس کی بہت اس کے عاقلہ پر ہوتی، جیسا کہ گروہ کی دوسرے کو قتل کر دیتا تو بہت ہوتی۔

اس روایت کی بنا پر اگر عاقلہ ورثہ ہوں تو کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ مسال کے لئے اپنی ذات پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس میں کوئی ایک وارث ہو تو اس کے اپنے حصہ کے بالمقابل ساقط ہو جائے گا، اور اس کے حصہ پر جو اضافہ ہو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا، اور اس کے لئے باقی ماندہ ہوگا اگر دین سے اس کا حصہ اس پر واجب ہے۔ (۲)

۲۔ وجوب کفارہ میں اختلاف ہے: شافعیہ کا ایک قول ہے (ور قتل خطا میں متاثرہ کی یہی رائے ہے) کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہے جو غیر حربی ہو، خود مختار ہو یا نہ ہو، اور یہ کسی بھی آدمی کے قتل سے واجب ہے جو خود آدمی مسلمان ہو (کوہ)۔ اگر آپ میں ہو یا کو ذمی ہو، ہین کا بچہ یا عاقل ہو یا اپنی جان لے لے، خود عمد ہو یا خطا (۳)۔

اس طرح انہوں نے وجوب کفارہ کو عام رکھا ہے، اور یہ خودکشی کرنے والے کے ترک سے نکالا جائے گا، خواہ یہ عمدہ ہو یا خطا۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَحَرِيرٌ رَقِيَّةً مُؤْمِنَةً وَدِيَّةً مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ"^(۴) (اور جو کوئی کسی مؤمن کو عطی سے قتل کر دے تو ایک

یہ سب دلیل ہے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب مسلمان ہونے سے نہیں بچتا، البتہ اس نے گناہ نبیہ کا ارتکاب کیا ہے، اس لئے اس کو فاسق کہا جائے گا۔

دوم: خودکشی کرنے والے کی سزا:

۲۶۔ فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں کہ خودکشی کی کوشش کرنے والا اگر بچ جائے تو خودکشی کی کوشش کے سبب اس کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ اس نے جان مارنے کا اقدام کیا ہے، جس کو گناہ کبیرہ مانا جاتا ہے۔

یہ اس پر بہت نہیں، خواہ خودکشی عمدہ ہو یا خطا، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک ہے، اور متاثرہ کی بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ موت کے سبب سزا ساقط ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه لعمات"^(۱) (عامر بن اکوع نے تیہر کی نڈائی میں مر سب کو اپنے مقابلے کے لئے بلایا، اس پر حملہ کرنا چاہا میں ان کی تلواریں کوئی کر لگی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ سے اس میں دلت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر بہت واجب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ بے نیاز مانتے، نیز اس سے کہ اس نے اپنے "پر ریاقتی کی ہے، لہذا دوسرے اس کا ضمان نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر بہت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس جرم کے ساتھ غیر خودی "اور اس کے بوجھ کو ملکا کیا جائے، اور یہ اس پر جرم کے مد کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت وغیرہ خودی کی ضد ورت ہو، لہذا اس کے واجب

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۸، جوہر لا کیل ۲/۲۷۲، نہایہ الحجاج ۲/۳۶۶، ابنی ۵۰۹، الخرش ۵۰۸۔
(۲) ابنی مع الشرح للکبیر ۵۰۹۔
(۳) اسی مطالب ۵۸۳، نہایہ الحجاج ۲/۳۶۶، ابنی ۵۰۹۔
(۴) سورہ بقرہ ۱۷۲۔

(۲) اثر: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حبيب، لرجع سيفه على نفسه لعمات" کی روایت مسلم (۳۳۰۳) طبع تحفہ کی ہے۔

مسند غلام کا زوا کرنا (اس پر واجب ہے) اور خون بیاہی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا۔ لے لے کے وہ قتل کیا ہوا ہوگی ہے، لہذا اس کے قاتل پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ اس کو کوئی دوسرا قتل رویتا^(۱)۔

حنفیہ مالکیہ کا قول: "بشرافیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ خطا یہ عمدہ خودکشی کرنے والے پر کفارہ واجب نہیں، عمدہ کے مارے میں حنا بد کا قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ موت کے بعد اس کے مخاطب ہونے کی صلاحیت ختم ہوگئی، جیسا کہ اس کے ورثاء کے لئے اس کی ہیئت، اس کے عاتکہ کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہ قربانی انصواب ہے ان شاء اللہ۔ اس لئے کہ عامر بن کوثر نے غلطی سے خود کو مار ڈالا، اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں کفارہ کا حکم نہیں فرمایا۔ "فرمان باری: "ومن قتل مؤمناً خطأً" سے مراد دوسرے کو قتل کرنا ہے۔ اس کی دلیل فرمان باری: "وَذِيَّةٌ مُّسْتَمِنَةٌ اِلٰى اَهْلِهِ" ہے۔ "اپنا قتل کرے پر ہیئت واجب نہیں، اسی طرح مالکیہ۔ جو ب کفارہ دیتا ہے اس دلیل سے کہ ہے کہ فرمان باری: "فَمَنْ تَمَّ بِحَدِّ اَنْفُسِهِمْ شُهْرًا مِّنْهُنَّ" (پھر جس کو یہ نہ میرے ہو اس پر ۹۰ مہینے کے انکار روزے رکھنا واجب ہے) اپنا قتل کرنے والے کو خارج کرے۔ لہذا ہے، اس لئے کہ کفارہ کے اس جزاء کا تصور محال ہے، اور جب ترہ باطل ہے تو کل بھی باطل ہوگا^(۲)۔

اس کو مارے لیکن وارخطا کر گیا، اور خود ہی کو تلو رنگائی مراد دیتا تو اس کو غسل دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس میں کوئی اختلاف نہیں، نیز اس کو بغض نے شہید قرار دیا ہے^(۳)۔

یہی حکم عمدہ خودکشی کرنے والے کا ہے اس سے کہ وہ فقہاء کے نزدیک خودکشی کرنے کے سبب اسلام سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ "فرمان اسی وجہ سے فقہاء نے سراحۃ کی ہے کہ دوسرے مسلمانوں کی طرح اس کو غسل دینا واجب ہے"^(۴)۔ رٹی نے اس پر جماعت کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا ہے: اس کو غسل دینا، قن دینا، اس کی نماز جنازہ پڑھنا، اس کو اسی طرح جانا، اس کی تدفین یہ سب بلا جہات مرض کفایہ میں، اس لئے کہ صحیح روایات میں اس کا حکم ملتا ہے، اس حکم میں خودکشی کرنے والا اور دوسرا ہر ہے^(۵)۔

چہارم: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کی رائے ہے کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس لئے کہ خودکشی کرے کی وجہ سے وہ اسلام سے نہیں نکلتا، جیسا کہ "فرمان باری: "وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا مِّنْ اَنْفُسِ اللّٰهِ" (لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہنے والے کی نماز جنازہ پڑھو)۔ نیز اس لئے کہ غسل اور نماز جنازہ مالکیہ کے نزدیک ایک دوسرے کے لئے

= ۲۵۲/۷

(۱) فتاویٰ ہند ۱/۱۶۳، ابن ماجہ ۱/۵۸۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، فتاویٰ میر از علی ہند ۱/۱۸۶۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۳۳۲۔

(۴) حدیث: "صلوا علی من لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ" کی روایت طبرانی سے

حضرت ابن عمرؓ سے کہ ہے اس کی سند میں بیاروی ہے جس پر کذب کا

الزام ہے (فیض الفقیر للناوی ۳/۲۰۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

سوم: خودکشی کرنے والے کو غسل دینا:

۲۸- جس نے غلطی سے خودکشی کر لی، مثلاً، ٹخن پر تلوار چاٹنا تاکہ

(۱) اسک المطالب ۳/۵۸۵ نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۶ اشعی ۵/۵۷۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ۹۲۔

(۳) اشعی ۱۰/۳۷، جوہر الاکلیل ۲/۷۲، مواہب الجلیل ۱/۲۶۸، جز الحدیث

لازم ہیں، جس کو غسل دینا واجب ہے اس پر نماز جتنا زور پڑھتا بھی
 و جب ہوگا، اور جس کو غسل دینا واجب نہیں اس کی نماز جتنا زور واجب
 نہیں^(۱)۔

عمر بن عبد العزیز اور ہر کسی کو رائے ہے (حقیقہ میں ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، و بعض حسیہ نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے) کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ کسی بھی حال میں نہیں پڑھی جائے گی، اس نے کہ حضرت جابر بن سمرہ کی روایت ہے: "فقد نهي النبي ﷺ برحمن قد بعثه بمشافص فلم يصل عليه" (۴) (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے چوڑے چال کے تیر سے خودکشی کر لی تھی، آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی)، نیز ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کے پاس آ کر بتایا کہ ایک آدمی مر گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: "وما يدريك" (تمہیں معلوم ہے کہ وہ کیسے مرا ہے) اس نے کہا: میں نے اس کو دیکھا کہ وہ خود کو ذبح کر رہا ہے۔ حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: "انت رايتہ" (تم نے خود دیکھا ہے؟)، اس نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "ادن لا اصلي عليه" (۳) (تب تو میں اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھوں گا)۔

بعض حضرات سے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ خوشی کرے والے کے سے تو پہلیں، لہذا اس کی تہہ جہاز بھی نہیں پرانی جائے گی^(۴)۔

کتابلہ نے کہا ہے کہ عمار خود کشتی کرنے والے کی نماز جنازہ امام نہیں پڑھے گا، عام لوگ پڑھیں گے۔ امام خود کشتی کرنے والے کی نماز جنازہ اس لئے نہیں پڑھے گا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی ساقیہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے خواہش کرنے والے کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ اس وقت حضور ﷺ امام تھے اس سے دوسرے امر بھی ایسا ہی کریں گے۔^(۱)

بقیہ لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھیں گے اس سے کہ جب حضور ﷺ نے خواہشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنے سے گریز کیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع میں فرمایا۔ حضور ﷺ کا نماز جنازہ نہ پڑھنا اس سے یہ لازم نہیں تاکہ دوسرے لوگ بھی نہ پڑھیں، کیونکہ حضور ﷺ اہدائے اسلام میں مقروض جس کے پاس اس کے قرض کی ادائیگی کے لئے مال نہ ہو، اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے، اور لوگوں کو نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیتے تھے^(۲)۔

تخصیص کی دلیل یہ روایت بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أما أنا فلا أصلي عليه“^(۳) (میں تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھوں گا)۔

کتابیہ کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام کا خود نشی کرنے والے کی
 مار جتا روہ پڑھنا مستحب ہے، لیکن اگر وہ پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں،
 چنانچہ ”لواقعات“ میں ہے: امام اعظم اور کسی گاؤں کے امام (جو کہ اس

(۱) اشیاء (۱)

(۲) انجمنی از سال ۱۳۹۵ تا ۱۴۰۲ خ. ۲۲۸ -

عزیمہ "تکر بالصلاۃ علی من علیہ دین" کی روایت بخاری
(تصحیح ۳۷۷۷ طبع استغنی) نے کی ہے۔

(۳) دورے میں "کھانا آنا فلا" اصلی جلیہ کی روایت نشان (۶۶/۳) طبع انگلینڈ
 (تجاویز) کے کی ہے اس کی تصاویر جہ اہل دورے مسلم میں ہے جیسا کہ
 گزرد

() القسوسی بی مع حاشیه میسرہ ۱/ ۸۲۴-۸۲۹ سنہ ہجری الخوارزمیہ ۱۳۱۷، ابن ماجہ

۱/ ۵۸۳، بعض المسالك على قرب المسالك، ۵۳۳، ج ۱، ۱۰۶/۱.

(۲) حدیث چار بن سمرہؓ کہی الجی ﷺ ہر جمل قل نفس... کی روایت مسلم (۴/۶۲ طبع کلبی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”مَنْ لَا أَصْلَیْ عَلَیْهِ“ کی روایت ابو داؤد (۵۲۶/۳) طبع عزت عبید دہاسی نے کی ہے اس کی تصدیق ہے امام مسلم نے تھمرا اس کی روایت کی ہے جیسا کہ گزرا۔

(۳) بعضی افراد در میان ما،

گاؤں کا قاضی ہو) کے لئے عہد خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا مسنون نہیں، اور اگر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں^(۱)۔

انتساب

پنجم: خودکشی کرنے والے کی تکفین اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمان میت کی تکفین و تدفین واجب ہے فقہائے صرست کی ہے کہ یہ دونوں چیزیں اس کی نماز جنازہ و غسل کی طرح فرض کندیہ ہیں۔ خودکشی کرنے والا بھی ان ہی میں سے ہے، اس سے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب سہم سے نہیں نکلتا جیسا کہ زہر^(۲)۔

تعریف:

۱- انتساب لغت میں: "انتساب" کا مصدر ہے۔ "انتساب فلان علی فلان" کا معنی ہے: خود کو کسی سے منسوب کرنا۔ نسبت، نسبت اور نسب کا معنی ہے: قرابت و رشتہ داری۔ انتساب باہ کی طرف، قابل کی طرف^(۱)، ملکوں کی طرف اور پیشوں کی طرف ہوتا ہے۔ اصطلاح میں انتساب لغوی معنی میں آتا ہے۔

انتساب کی قسمیں:

الف- والدین سے انتساب:

۲- انتساب باہ (بیٹا ہونے) یا تنسی (بیٹا بنانے) کی وجہ سے ہوتا ہے:

اگر یہ انتساب موت کی وجہ سے ہو تو صحیح ہونے کی صورت میں واجب اور جھوٹی اور غلط ہونے کی صورت میں حرام ہے^(۲)، اس لئے کہ فرمان بڑی ہے: "ایما امرأۃ أدخلت علی قوم من لیس مہم، فلیست من اللہ فی شیء، ولن یدخلہا اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولدہ، وهو یظن إلیہ احتجب اللہ منہ یوم القیامۃ، وفصحہ علی رؤوس الأولین والآخرین"^(۳)۔



(۱) الصحاح لشمس، مختار الصحاح مادہ (س)۔

(۲) فتح القدیر ۴/۳۶۱، ابن ماجہ ۲/۵۹۲۔

(۳) صحیح مسلم، ایما امرأۃ "کی روایت ابو داؤد (۲/۶۹۵-۶۹۶) مع عزت

(۱) نو قاع ۲۲۸۔

(۲) تمیمی اتفاقی شرح کنز الدقائق للوطی ۱/۲۳۸، اشرح البیہر ۱/۵۳۳،

کتاب القناع ۲/۸۵، منہاج الحاج ۲/۳۳۲۔

وہ: یعنی کسی چیز کا پھیلنا۔

۳- پہلے معنی میں انتشار پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں مثلاً:

الف- تین طلاق والی عورت کا اپنے شوہر کے لئے حلال ہونا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی، وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں تا آنکہ وہ دوسرے مرد سے شادی کرے اور وہ اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا" (۱) (تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ ہے کی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے) فرق میں ہلکی کے بغیر عورت حلال نہیں ہوگی جس کا کم از کم درجہ حشفہ (پاری) کو اٹھل کر رہا ہے، ورنہ اس کے لئے انتشار (استناکی) ضروری ہے۔ اگر انتشار نہ ہو تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس سے کہ روایت میں ہے کہ رفاء قرظی نے اپنی بیوی کو طلاق معلقہ کی، اس کے بعد اس عورت نے عبد الرحمن بن زید سے شادی کی، وہ حد مت نبوی میں آئی، عرض یا اے اللہ کے رسول! میں رفاء کے نکاح میں تھی، انہوں نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، تب میں نے عبد الرحمن بن زید سے نکاح کر لیا، خدا کی قسم! اے اللہ کے رسول! ان کے پاس تو صرف اس کپڑے کے کنارے کے مانند عضو ہے (یعنی قاعل جماع نہیں)، رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور آپ ﷺ نے فرمایا: "لعلک ترییدی ان نوحی الی رفاعہ لا واللہ حتی تدوقی عسلہ ویدوق عسلک" (۲) (مثلاً تم دوبارہ رفاء کے نکاح میں جانا چاہتی ہو؟ خدا کی قسم! یہ بات بھی نہ ہوگی، جب تک تو اس کی اور وہ تیری لذت نہ چکھے)۔ حضور ﷺ

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰۔

(۲) حدیث رفاعہؓ، کنز الدین۔ "متفق علیہ ہے القاضی مسلم کے ہیں ورنہ کی روایت بخاری نے باب الطلاق (۳۶۱/۹-۵۲۶۰ طبع انتقادی) اور مسلم نے باب نکاح (۳۳/۱۰۵۵-۳۳ طبع عبدالمبانی) میں کی ہے۔

نے اس حکم کو لذت جماع چھیننے پر مطلق فرمایا ہے، ورنہ انتشار کے بغیر ممکن نہیں، یہ مشتق مدیہ ہے (۱)۔

ب- اور مثلاً زنا کے لئے مجبور کے گے مرد پر وجوب حد میں انتشار کا اثر ہے، اس میں اختلاف ہے کتابد، بعض مالکیہ، ثانیہ (قول اخیر کے بالمقابل) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سوط کے علاوہ کسی کے اثر و جبر میں کسی مرد کو زنا پر مجبور کیا گیا اور اس نے زنا کر لیا تو اس پر حد ہے اس لئے کہ ہلکی انتشار کے بغیر نہیں ہوسکتی، اور اگر وہ اس کے ثانی ہے۔ لہذا جب انتشار پڑا تو اگر وہ نہیں رہا، اس لئے اس پر حد لازم ہوگی۔

ثانیہ قول اخیر کے مطابق بعض مالکیہ، ابو یوسف، محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحب سلطنت کے اگر وہ میں اگر مرد کو زنا پر مجبور کیا یا تو اس پر حد نہیں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "رفع عن امتی الخطأ والنسیان وما استکرهوا علیہ" (۲) (میری امت سے غلطی، بھول چوک اور اس کو گناہ یاد کیا ہے) نیز اس سے کہ انتشار میں تردد ہے، یہ تکہ بسا اوقات بلا قصد انتشار ہو جاتا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی طبعی طور پر انتشار ہوتا ہے، اس میں اختیار نہیں ہوتا، جیسے سونے والے کا انتشار (۳) (دیکھئے: اگر وہ)۔

(۱) الاختیار ۱۵۰ ص ۱۵۰ طبع دارالمعرفۃ، الجلیل ۲/۵۷ طبع المراج، المہذب ۲/۱۰۵ شرح مختصری لارادات ۳ ص ۱۸۷ طبع دارالفکر۔

(۲) حدیث "رفع عن امتی..." کلاسیکی نے روایت ثور بن ابی نعیر بن مسیب کیا ہے دیکھئے فیض القدیر (۳۳۳/۳۳۶) مطبوعی نے ثور بن ابی نعیر کی روایت کی ہے۔ ورنہ روایت روایت ہے جس کو ثور بن ابی نعیر نے حضرت ابن عمر سے من القاضی بیان کیا ہے وضع عن امی۔

حاکم (۱۹۸/۲) نے اس کی روایت حضرت ابن عباس کے واسطے سے ان القاضی کی ہے صحاح و اللہ عن امی الخطأ۔ "اور کہ یہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط کے مطابق ہے وہی ہے اس سے تعلق یا ہے۔

(۳) المہذب ۲ ص ۱۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الجلیل ۳ ص ۳۳۳ طبع المجلد ۳ ص ۱۳۵ طبع المجلد ۲ ص ۲۶۸، المہذب ۲ ص ۱۸۷ طبع المجلد ۲ ص ۱۳۵۔

۴- دوسرے معنی میں انتشار یعنی بھٹی پھیلنا، فقہاء اس کو عمومی خبر کے ذریعہ چاند کے ثبوت میں درج کرتے ہیں^(۱)۔ اس کی تفصیل (ستفہ صوم) میں دیکھیں۔

فقہاء اس کا ذکر صحت کے سبب دہرپانے والی عورت کے اصول و فروع تک حرمت نکاح کے متعدی ہونے میں کرتے ہیں^(۲)۔

زنا کے سبب بھی حرمت متعدی ہوتی ہے۔ دیکھئے (رضاء، نکاح)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہی مسائل جن کے احکام انتشار پر مبنی ہیں، یہ ایک ہیں، دوسری باب فہو، باب غسل، باب صوم، جنہیں عورت کو دیکھنے میں مباح نکاح میں حرمت کے بیان میں، مرد ب رضاعت میں مذکور ہیں^(۳)۔



انتفاع

تعریف:

۱- انتفاع جمع کا مصدر ہے، جوفع سے ماخوذ ہے، یہ ضر (نقص) کی ضد ہے، اس سے مراد وہ چیز ہے جس کے واسطے سے انسان اپنے مطلوب تک رسائی حاصل کرے۔

انتفاع کا معنی ہے: منفعت تک رسائی حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے: انتفع بالشیء: اس کے ذریعہ سے منفعت تک رسائی حاصل کی^(۱)۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ملک نہیں، شیخ محمد قدری پاشا نے ”مرشد الخیر ان“ میں لکھا ہے: جاز انتفاع کسی معین چیز کے استعمال اور اس سے آمدنی حاصل کرنے میں فی الحقیقہ والے کا حق ہے، بشرطیکہ وہ چیز اپنی حالت پر باقی رہے، گوکہ اس چیز کی ذات اس کی طبیعت میں نہ ہو^(۲)۔

۲- اس لفظ کا اکثر استعمال لفظ ”حق“ کے ساتھ ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حق انتفاع جس سے مراد ایسا حق ہے جوفع اللہ نے والے کی ذات کے ساتھ خاص ہو، اور دوسرے کے لئے منتقل ہونے کے قابل نہ ہو۔ بسا اوقات ”ملک، تملیک“ کے الفاظ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے: ملک انتفاع، و تملیک انتفاع، اور

(۱) المصباح المہیر بحکم تنویر المعانی (مخ)۔

(۲) مرشد الخیر منہ (۱۳)۔

() لفظ ۴/۳۸۳۔

(۲) مجلس ۵/۵۳۵، المصباح ۲/۱۵۶۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۱۳، ۵/۴۸۵، ۴۱/۵، ۴۲/۱، ۴۳/۵۲۳۔

انتفاع ۳

برخلاف ہے، اس لئے کہ وہ رخصت و جائز ہے انتفاع کرنے والے کی بات سے آگے نہیں بڑھتا۔

لہذا جو کسی چیز کی منفعت کا مالک ہو، وہ اس کا بھی مالک ہوگا کہ اس میں، اپنی طور پر تصرف کرے یا اس کو دوسرے کے پاس منتقل کر دے، لیکن جو کسی چیز سے انتفاع کا مالک ہو، وہ اس کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا مالک نہیں ہوتا اس لئے مسعت کا اثر بمقصد انتفاع عام ہے مگر حق کہتے ہیں: انتفاع کی تسلیک سے ہماری مراد یہ ہے کہ صرف اپنے طور پر اس کو انجام دے، ورتسلیک مسعت میں عموم و شمول (مسعت) زیادہ ہے، چنانچہ وہ خود اس کو انجام دے سکتا ہے، ورض کے بدلہ دوسرے کو بھی انتفاع کی جائز دے سکتا ہے، جیسا کہ اجارہ، اور باعوض بھی اجازت دے سکتا ہے جیسے عاریت۔

اول کی مثال: مدارس اور باطون میں رہائش اور جامع مسجدوں، عام مسجدوں، بازاروں اور مقامات نک (جیسے طوبی و سہی کی جگہ) وغیرہ کو دوسرے اپنے طور پر انتفاع کر سکتا ہے اور اگر وہ دوسرے کے کمرہ کو کرایہ پر دینا چاہے یا کسی اور کو رہائش پر دے دے یا کسی بھی شکل میں اس کا عوض لیا چاہے تو اس کے سے ممنوع ہے، یہی حکم مذکور بالا نتیجہ مالوں کا ہے۔

رہا مالک منفعت تو مثلاً موٹرسس جس نے مکان کر یہ عاریت پر لیا، تو وہ اس کو دوسرے کے ماتحت اہت پر دے سکتا ہے، ورنہ دوسرے کو باعوض رہائش کے لئے بھی دے سکتا ہے، اور وہ اس منفعت میں اسی طرح تصرف کر سکتا ہے جس طرح مالکان حسب دستور اپنی مملوک چیزوں میں تصرف کرتے ہیں، اس صورت کی رعایت کر کے جو اس کی طبیعت میں آتی ہے^(۱)۔

ثابہ ملک اور تسلیک سے مراد بھی وہ اپنی تصرف کا حق ہے جس کو اس سے صرف خود انجام دیتا ہے^(۱)۔

حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین موازنہ:

۳- فقہاء حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین مٹا (سبب) مفہوم و اثرات کے لحاظ سے غریق کرتے ہیں ان دونوں میں جو فرق بتایا گیا ہے اس کا حاصل دو وجوہات ہیں:

۱- حق انتفاع کا سبب بمقابلہ ملک منفعت کے سبب کے عام ہے، اس لئے کہ وہ بعض عقود مثلاً اجارہ و عارہ کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اسی طرح بااحت اسلیہ کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسے عوامی راستوں، مساجد، املاک حج کی انجام دہی کے مقامات سے انتفاع، ورحاص مالک کی طرف سے اجازت کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ ٹرکوں، دوسرے کے لئے اپنے مملوک کھائے کو مباح کر دے یا پٹی کسی مملوک چیز کے استعمال کو مباح کر دے۔

رضی منفعت تو اس کی طبیعت خاص اسباب ہی سے ہوتی ہے، اور یہ سبب: اجارہ، عارہ، منفعت کی نصیت اور وقف ہیں، ان میں اختلاف و تفصیل ہے جو آئے گی۔

۲- تاہم یہ جس کو بھی منفعت کی طبیعت حاصل ہو، اس کے لئے انتفاع جائز ہے، میں اس کے برعکس نہیں، لہذا جس کو بھی انتفاع حاصل ہو، وہ منفعت کا مالک ہو، ہمیشہ ایسا نہیں ہوگا، جیسا کہ بااحت میں ہوتا ہے۔

۳- حق انتفاع محض ملک منفعت کے تعلق سے حق ضعیف ہے، اس لئے کہ صاحب منفعت اس کا مالک ہے، اور اس میں شریعت کے اندر مالکان کی طرح تصرف کرتا ہے، اور صرف انتفاع کا حق اس کے

(۱) الفروق للقرنی ۱/۱۷۷۔

(۲) الفروق للقرنی ۱/۱۷۷۔

انتفاع ۴-۷

الف- انتفاع واجب:

۶- بلا اختلاف مباح چیز کے کھانے کی فعل میں انتفاع واجب ہے اور مسان کی جاں جانے کا اندیشہ ہو اس سے کہ اس سے رپڑ کرنا خود کو ملاکت میں آنا ہے جو اس فرماں باری میں موسیٰ تر رہا گیا ہے: "وَلَا تُلْغُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔ حتیٰ کہ جسور نے حارتِ فطرہ میں کھانا چھینا اور اپنے کو ک انتفاع والی چیز حرام ہو (۲)۔

ب- انتفاع حرام:

۷- بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے اگر وہ چیز شرعاً حرام ہو جیسے مردار، خون اور سور کا گوشت، حرام جانوروں اور پرندوں کا گوشت وغیرہ غیر فطرہ اری حالت میں۔

بسا اوقات ایک مباح چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے، اس کی وجہ انتفاع کرنے والے کی حالت میں کوئی دھف ہوتا ہے جیسے شکار کے گوشت سے محرم کے لئے انتفاع اور مالدار کے لئے لفظ سے انتفاع، یہ حنبی کے نزدیک ہے، اور جب یہ دھف زائل ہو جائے گا تو اس عام قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے انتفاع حلال ہو جائے گا "إِذَا زَالَ الْمَاعِ عَادَ الْمَمْنُوعُ" (۳) (اگر مانع زائل ہو جائے تو ممنوع لوٹ جائے گا)۔

بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے جب کہ اس میں دھم کے کی طبیعت پر ریادتی ہو، اور مالک کی اجازت نہ ہو بلکہ یہ غیر ضمان اور نہ مالک کے جوہر کا جب ہے، جیسے نصب، رچوری کے احوال سے انتفاع، جیسا کہ اس کی وضاحت اپنی جگہ میں کر دی گئی ہے۔

اس کی ایک مثال حنبی میں بن حیم نے لکھی ہے کہ موسیٰ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) منفعت کا مالک ہوتا ہے، اس کو حق ہے کہ عاریت پر دے اور سرمایہ و عاریت اور سرمایہ پر ان چیزوں کو، سے سکتا ہے جن میں استعمال کرنے والوں کے اختلاف سے فرق نہیں پڑتا۔ و مستعیر (عاریت پر لینے والا) اور جس شخص کے لئے صرف رہائش کا وقف ہو وہ منفعت کے مالک ہیں لہذا اس باتوں کے لئے ممکن ہے کہ منفعت دوسرے کو بلا عوض منتقل کر دیں۔ بین حنبیہ تا غیرہ و رہنابہ مستعیر کو جازت نہیں دیتے کہ عاریت کی چیز دوسرے کے ہاتھ کر یہ پڑے، اس میں مالک کا اختلاف ہے (۴)۔

۸- ملک منفعت بسا اوقات شخصی حق ہوتا ہے جو کسی مملوک کے تابع نہیں ہوتا، جیسا کہ وہ عارہ میں مستعیر کے لئے اور اجارہ میں مستاجر (کرایہ دار) کے لئے ثابت ہوتا ہے، اور بسا اوقات حق یعنی ہوتا ہے جو عین مملوک کے تابع ہوتا ہے، اور وہ ایک مالک سے دوسرے مالک کے پاس ملکیت کے منتقل ہونے کے ضمن میں تابع ہو کر منتقل ہوتا رہتا ہے، اور یہ صرف عقار (غیر منقولہ جائیداد) میں ہوتا ہے، اور ہی کو حق ارتفاق کہتے ہیں جس کی تفصیل اصطلاح "ارتفاق" میں ہے۔

شرعی حکم:

۵- انتفاع واجب ہوگا یا حرام یا جائز، اور یہ اپنے متعلق یعنی انتفاع والے سامان کے اعتبار سے ہوگا، اور انتفاع والے سامان اور شخص سے متعلق شرائط کے مد نظر ہوگا۔ واجب، حرام اور جاز انتفاع کی مثالیں مختصر درج ذیل ہیں:

(۱) واش و نظائر ابن نجیم رحمہ اللہ ۱۲۳، کتاب انتفاع ۵۷ طبع سوم نہایت کتاب ۵/۱۱۸، الدرر السنی ۳/۳۳۳

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۱۵، کسی الطالب ۱/۵۷۰، معنی ۳۰۔

انتفاع ۸-۱۱

ج- انتفاع چار:

۸- جائز انتفاع یہ ہے کہ جس چیز سے انتفاع لیا جائے وہ مباح ہو جیسے مباح کھانے پینے کی چیزیں سے سود کی کی حد تک انتفاع و مشترک منافع سے انتفاع جیسے سڑکیں، سورت کی روٹنی اور دیوار مالک کی اجازت کے بعد مملوک اہول سے انتفاع جیسے کہ مباح کرنے کے بعد، یا عقد کے واسطے سے جیسے عاریت یا کرایہ کی چیز وقف و وصیت کی چیز سے اجازت کے مطابق اور مستثنیہ شایع کے ساتھ انتفاع کرنا۔

سبب انتفاع:

۹- سبب انتفاع سے مراد وہ سبب ہے جس میں وہ منفعت بھی داخل ہو جس کو وہ اس کی طرف منتقل کرنا مقصود ہے، اور وہ منفعت بھی جو انتفاع کرے، لے کی بات کے ساتھ خاص ہو، اور وہ اس کے سے منتقل کرے کے قابل نہ ہو، تو وہ اس انتفاع میں چیز سے بند، انتفاع جاری ہو، اس سے انتفاع حرام ہو، لیکن مخصوص شرائط کے ساتھ انتفاع لیا جائے۔ اس معنی کے لحاظ سے اسباب انتفاع سے باہر صحت و مدت و مقدمہ ہوتے ہیں۔

ول: باہر:

۱۰- باہر: فاعل کی مرضی کے مطابق فعل کے انجام، یعنی باہر ہے۔

حاصل مقبلاً اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: باہر: ظہر بمعنی ممانعت کے مقابلاً میں کرایہ (۲) ہے، اور اس معنی کے لحاظ سے اس کے تحت حسب ذیل باتیں آتی ہیں:

(۱) اعتراضات فقہ جانی درص ۲

(۲) فتح القدیر ۹/۸۸

الف- اباحت اصلیه: ایسی اباحت ہے جس کے متعلق

شریعت کی طرف سے خاص نص نہ آتی ہو لیکن عمومی طور پر، اور وہ ہو کہ اباحت اصلیه کی بنیاد پر اس سے انتفاع مباح ہے، جب کہ اس سے متعلقہ سامان و حقوق تمام لوگوں کی منفعت کے لئے خاص کئے گئے ہوں اور کوئی ایک شخص ان کا مالک نہ ہو جیسے عوامی نہریں، ہو اور غیر مملوک راستے۔

عوامی نہروں سے انتفاع مباح ہے صرف (انسان) اور جامدات کے (پانی پینے کے لئے ہونٹ لگانے کا حق ہی نہیں بلکہ اراضی کو سیراب کرنے کے لئے بھی ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں: ہر ایک کا حق ہے کہ اپنی زمین کو سمندر یا بڑے دریا جیسے، جلد اور لڑت سے سیراب کرے، اگر اس میں عام لوگوں کا نقصان نہ ہو^(۱)۔

اسی طرح سڑکوں اور غیر مملوک راستوں پر گزرنے کا انتفاع تمام لوگوں کے لئے باہر اصلیه سے ثابت ہے۔ اس پر ترم کرنے اور معاملہ کرنے وغیرہ کے لئے بیٹھنا جائز ہے، سرور و سیر میں کوٹنگی نہ ہو، اور وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ پر اس چیز سے سایہ رکھتا ہے جس سے عام شہر پر رونے والوں کو تکلیف نہ ہوتی ہو^(۲)۔

یہی حکم سورت، چاند اور ہوا سے انتفاع کا ہے کسی کو ضرر نہ ہو، اس لئے کہ راستہ لینی ہو، یا بذات خود راستہ کی طرح تمام راستہ میں کا حق ہے، اور راستہ پر چلنے میں تمام لوگ شریک ہیں^(۳)۔

ب- اباحت شریعیہ:

۱۱- باحت شریعیہ ایسی باحت ہے جس کے متعلق کوئی خاص نص

(۱) من مایون ۵/۲۸۲

(۲) نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۳۹

(۳) من مایون ۵/۲۸۲، اوسط للنسخ ۷/۹۲، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۳۹

الوجہ للعزل ۱/۱۵۷

انتفاع ۱۳-۱۴

کا مالک نہ ہوگا۔ لہذا (دوسرے شخص) نے اپنے مال وہ کسی اور کے لئے اس کو مباح نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ الفتاویٰ الہند یہ میں اس کی صراحت ہے۔^(۱)

مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ نے بھی یہی کہا ہے، چنانچہ خیرمی نے اپنی شرح خطیب میں لکھا ہے: جس کے سے مال وہ یا ضیافت میں کھا مباح یا گیا ہے۔ اس کے لئے حرام ہے کہ اس کو دوسرے کے پاس منتقل کرے۔ یا مثلاً بی و غیرہ کو اس میں سے کھائے اور وہ اس کو کسی بٹاری کو بھی نہیں دے سکتا۔ یہ اس کی رضا مندی کا حکم ہو۔

اسی طرح جس کے لئے مالک کی جہالت سے کسی مملوک، چیر سے انتفاع مباح یا گیا ہے مثلاً اپنے گھر میں رہائش کی جہالت یا اپنی سواری پر سوار ہونے کی اجازت یا اپنی کتابوں اور اپنے مخصوص لباس کے استعمال کی اجازت دینا تو جس کے سے مباح یا گیا تو اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو اس سے انتفاع کی اجازت دے، ورنہ وہ اس کا ضامن ہوگا۔^(۲)

دوسرے: منظر ار:

۱۳- خط ار: جان کی ملاکت کا اہمیشہ ہے، خواہ قطعی ہو یا ظنی یا انسان کا اس حد پر پہنچ جانا کہ اگر مملوک چیر کا ستوں نہ کرے تو ملاک ہو جائے گا۔^(۳) یہ جان پہچانے کے سے حرام چیز سے انتفاع کے حامل ہونے کا ایک سبب ہے۔ یہ حقیقت باحث شریعی کی یک نوا ہے، اس لئے کہ حالت خط ار کے بارے میں انھیں رو ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہند ۳/۳۲۳۔

(۲) من مایون ۳۵۵۳، بغیر ہمالک ۵۲۹۲، ذخیر علی الخطیب ۳۹۱۳، بغیر ۲۸۸۷۔

(۳) حاشیہ لکھوی علی لاشاء و افکار ۱۰۸، المشرح الکبیر للامام ۵۲، ۵۳۔

و رہا جس سے معلوم ہو کہ اس سے انتفاع حلال ہے، اور یہ لفظ "حل" کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "أَحَلَّ لَكُمْ بَيْتَهُ الضِّيَاعَ الْوَرَثَ إِلَى سَائِكُمْ"^(۱) (جاء، کر، یا گیا ہے تمہارے سے رہروں کی رست میں اپنی بیویوں سے صحبت کرنا) یا نبی کے بعد اس کے ذریعہ ہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "مَنْ مَلَكَ مِنْكُمْ عَنْ الدَّخَانِ لِحُومِ الْأَصْحَابِ، فَكُلُوا وَادْفَعُوا"^(۲) (میں نے تم کو قرآن کی کاوشت و غیرہ کرنے سے منع کیا تھا میں اب کھاؤ، اور ذخیرہ کرو) یہ حرام سے استثناء کے ذریعہ ہوگی، جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: "وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ"^(۳) (اور جس کو درندے کھانے لگیں، وہ اس صورت کے کہ تم اس سے دغ کرنا لو)، یہ گناہ و رنج کی غمی کرنے کے ذریعہ ہوگی، یا اس کے علاوہ باحت کے دوسرے صغیروں سے ہوگی، جیسا کہ اصل میں بیان کرتے ہیں۔

ج- مالک کی اجازت کی وجہ سے اباحت:

۱۲- یہ باحث خاص مالک کی طرف سے دوسرے کے لئے کسی مملوک، چیر سے انتفاع کے لئے ہاتھ ہوتی ہے: یا ڈھکی کو ختم کر کے جیسے، یا دوسرے قوتوں میں کھائے پینے کو مباح کرنا یا استعمال کے طور پر جیسا کہ سرکونی، دوسرے کے لئے اپنی خاص ملاک کو اپنی مرضی سے استعمال کے لئے مباح کر دے۔

ن حالات میں انتفاع اس شخص سے جس کے لئے مباح یا گیا ہے، آگے بڑھ کر کسی اور کے لئے نہ ہوگا، اور وہ اس انتفاع کی چیز

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۷۔

(۲) حدیث: "مَنْ مَلَكَ مِنْكُمْ عَنْ الدَّخَانِ لِحُومِ الْأَصْحَابِ، فَكُلُوا وَادْفَعُوا" کی روایت مسلم نے لا حاشیہ (۳/۱۵۳۳) میں کی ہے۔

(۳) سورہ مائدہ ۳۔

انتفاع ۱۳

اس سے انتفاع حلال ہونے کے لئے شرط ہے کہ فطر ار ملحق ہو یعنی انسان خود کو اس حالت میں پائے کہ بلاکت کا اندیشہ ہو یا خوف فی حال موجود ہو، متوقع نہ ہو۔ یہ کہ اس کے دفع کرنے کا کوئی اور طریقہ نہ ہو۔

لہذا بھوکے شخص کے لئے جائز نہیں کہ مرہار سے قاعدہ ایسی بھوک تینے سے قبل اٹھائے جس میں جاں کی ممانعت کا اندیشہ ہو۔ مرہار کے سے جائز نہیں کہ دوسرے کا مال لے لے جب کہ کھانا خرید سکتا ہو یا مباح فعل کے وسیعہ جو کہ مرہار سکتا ہو۔ اسی طرح حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کے لئے شرط ہے کہ اس مقدار سے زیادہ استعمال نہ کرے جو فطر ار کو زائل کرنے کے لئے ضروری و رہانی ہے۔

حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی حلت کی اصل فرمان باری ہے: "فَمَنْ أَصْطَرَّ عَمْرِيًا بِعِوَالٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِلْمَ عَلَيْهِ" (۱) (میں اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے، نہ کہ بے عیسیٰ کرے۔ بلا ہو، نہ حد سے نکل جائے۔ الا ہو تو اس پر کوئی نمانہ نہیں) نیز: "وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مِمَّا خَرَّمْ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا أَصْطَرَّتْكُمْ إِلَيْهِ" (۲) (جبکہ اللہ نے تمہیں تفصیل بتا دی ہے ان (جانوروں) کی جنہیں اس نے تم پر حرام کیا ہے)۔

حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی بحث میں حسب ذیل موضوعات آتے ہیں:

نف-حرام کھانوں سے انتفاع:

۱۳- اگر انسان کو اپنی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہو، اور حلال غذا نہ

پائے تو اس کے لئے اپنی زندگی بچانے کے لئے حرام سے انتفاع جائز ہے، خواہ دوسرا ہو یا خون یا دوسرے کا مال یا کچھ اور، اس میں فقہاء کے یہاں کوئی اختلاف نہیں۔

اس حالت فطر ار میں حرام سے انتفاع کی نوعیت کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے۔ تاہم یہ جب ہے جس کے انجام سے بچنے پر ثواب ملے گا اور رک نہ کرنے پر نہ، یہ شخص جائز ہے، مستعجل نہ کرنے پر ثواب یا نہ کرنے پر کوئی نمانہ نہیں؟

جمہور (حنفی، مالکیہ نیز شافعیہ کے یہاں قول اصح اور حنابلہ کے یہاں ایک قول) کے مطابق واجب ہے، اس لئے کہ حالت فطر ار میں کھانے پینے سے گریز کرنا خود کو بلاکت میں ڈالتا ہے، جو اس فرمان باری میں منوع قرار پایا ہے: "وَلَا تَقْفُوا بِمَا لَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْمُنْكَارِ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

لہذا غذا کے لئے کھانا کو کھانی جانے والی چیز حرام یا مردار یا دوسرے کا مال ہو، حلال ہو، رخصت ہو، واجب ہے، اس پر ثواب ملے گا اگر اس قدر کھائے جس سے خود کو بلاکت سے بچائے، جس کو اپنی جان جانے یا خوفناک موت کا اندیشہ ہو اور حرام لے تو اس کا کھانا اس پر حرام ہے (۲)۔

شافعیہ کا اصح کے بالتقابل قول اور حنابلہ کی ایک رائے نیز حنفیہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ حرام کھانوں سے انتفاع واجب نہیں بلکہ صرف مباح ہے، اس لئے کہ حالت فطر ار میں کھانے کی حاجت رخصت ہے، لہذا عام رخصتوں کی طرح یہ بھی اس پر واجب نہ ہوگی (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) من مایون ۲۱۵/۵، اشرح المبیہ ۳۵، ۵۲، کمالیہ ۵۲۰/۱، الخ ۲۱۱/۲۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵۰/۸، تفسیر التحریر ۲۲/۲، الخ ۲۱۱/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۴۔

انتفاع ۱۵-۱۸

محض پیاس بڑھائے لی^(۱)۔

حنفی نے کہا: اگر پیاس کے سبب ملاکت کا اندیشہ ہو، اور اس کے پاس شراب ہو تو پیاس مٹانے کے قدرتی سلوک ہے، اگر پیاس منہ کا یقین ہو، ان طرح اگر مسلک پیاس کے سبب اس قدر پی لی کہ یہ ب ہو یا نہیں اس کو نشہ آ گیا تو اس پر حد مانڈ نہ ہوگی^(۲)۔

حنابلہ نے مخلوط خمر مخلوط شراب میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر پیاس کے جب شراب نوشی کی تو دیکھ جائے گا کہ اگر اس میں پیاس بجھانے والی چیز مخلوط ہے تو ضرورت پیاس بجھانے کے لئے مباح ہے جیسا کہ مختصر (خت بھوک) کے وقت مردار مباح ہو جاتا ہے، اور جیسا کہ لقمہ اتارنے کے لئے شراب نوشی مباح ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس نے خالص شراب یا معمولی مخلوط شراب پی جس سے پیاس میں بھرتی تو مباح میں، اس پر حد مانڈ ہوگی^(۳)۔

۱۷- راہ شراب سے حد مانڈ رہا تو مہر اس کی حرمت کے قائل ہیں، اس کی تحصیل "شراب" میں ہے۔

ج سر وہ انسان کے گوشت سے انتفاع:

۱۸- جمہور کی رائے ہے کہ حالت خطرہ میں مرد و انسان کے گوشت سے انتفاع جائز ہے، اس لئے کہ مرد و انسان کا ہر قسم مرد و انسان کے ہر قسم سے یہ حرج ہے، بعض حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں یک قوں کے مطابق اس سے مہم مہم کے گوشت سے انتفاع مستحبی ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

مرد و عورت کی طرح، مثلاً نفعیہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ کے نزدیک وہ زندہ انسان ہے جس کا خون مباح ہے۔

۱۵- بالاتفاق اگر مال والا اپنے مال کے لئے مجبوراً مضطر نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنا مال مضطر کو دے دے، اس لئے کہ اس سے ایک معصوم انسان کی جان بچانا متعلق ہے، لہذا اس کو دینا اس پر لازم ہوگا، اگر وہ نہ دے اور لڑنے کی ضرورت پڑے تو مضطر اس سے لڑ سکتا ہے، اگر مضطر مر گیا تو شہید ہے، اور اس کے قاتل پر اس کا ضمان ہوگا، اور اگر وہ مال والا مر گیا تو اس کا خون رائیگاں ہوگا، اس لئے کہ لڑنے میں وہ ظالم ہے، البتہ حنفیہ نے بغیر ہتھیار کے لڑنے کی جازت دی ہے۔

یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مضطر کھانا نہ پائے۔ یہ سب بین کر رہے ہو تو یہ سب گناہ کوکثر میں سے زیادہ میں لے^(۱)۔

ب- شراب سے انتفاع:

۱۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے حالت خطرہ میں اچھو (گلے کی پھنس) کو زائل کرنے (لقمہ اتارنے) اور بلاکت سے بچنے کے لئے شراب سے انتفاع جائز ہے، حتیٰ کہ جمہور نے اس حالت میں شراب نوشی واجب قرار دی ہے، لہذا جس کے پاس شراب کے علاوہ کچھ نہ ہو اور اس نے اس سے لقمہ اتار لیا تو اس پر حد واجب نہیں، اس لئے کہ جان بچانے کے لئے اس کو چیا اس پر واجب تھا، نیز اس لئے کہ اس حالت میں شراب نوشی کا قہر واقعی ہے، اور ای وجہ سے اگر اس سے قدرت کے ہونے نہ پی اور مر گیا تو گنہگار ہوگا^(۲)۔

رعی بھوک پیاس کی وجہ سے شراب نوشی تو مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ نجی عام ہے، نیز اس لئے کہ شراب نوشی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۸، شرح البیہر ۲/۱۸۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۲۵،

عن صاحبین ۵/۲۵۱، اقلیوہ ۳/۲۳۳، انصاف ۱۱/۸۰۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، الدوسقی ۳/۵۳۳، البحر علی الخلیف ۳/۱۵۹۔

(۱) مہذب الدوسقی ۳/۵۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۵۰۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۶۲، ۵/۳۵۱۔

(۳) انصاف ۱۰/۳۳۰۔

انتفاع ۱۹-۲۱

۲۰- مرد یا کھانے کے علاوہ اور غیر حالت اضطرار میں مردار سے انتفاع تو جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) کے نزدیک جائز ہے، البتہ مردار اور انسان کی کھانے کا یہ حکم نہیں ہے۔

مردار کو کھانے کے لئے کھانے کی کھال ہٹائی جائے، اور آدمی اس لئے کھانے کی کھال ہٹائی جائے، لہذا اس کے دوسرے اجزاء کی طرح اس کی کھال سے بھی انتفاع ناجائز ہے۔

شافعیہ نے کتے کی کھال کو بھی مستثنیٰ کیا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی۔

حنابلہ نے درندوں کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا دباغت سے قبل یا بعد ان سے انتفاع ناجائز ہے۔

گدھے، بکری اور گھوڑے کی کھال سے کوک دباغت دے دی گئی ہو انتفاع کے جواز میں امام مالک سے توقف کا مقول ہے^(۱)۔

مردار کی ہڈی، اس کے بال اور اس کی چربی سے انتفاع کے بارے میں تفصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”موتہ“ میں دیکھا جائے۔

سوم: عقد:

۲۱- عقد انتفاع کا ایک اہم سبب ہے، اس لئے کہ عقد لوگوں کے مابین رضامندی لی جاتا ہے، ہموال و منافع کے تبادلہ کا وسیلہ ہے، کچھ عقود پر اور راست منفعیت پر ہوتے ہیں، تو منفعیت ایک طرف سے دوسری طرف منتقل ہو جاتی ہے، جیسے اجارہ، عارہ، منفعیت کی وصیت اور وقف، کچھ عقود پر اور راست منافع پر نہیں آتے، تاہم ان میں تابع

(۱) الخیاتی ۱/۲۶۵، جوہر ۱/۱۰۹، الوجیز ۱/۱۰۹، الخیاتی ۲/۵۷۰

امام شافعی مضطر کے لئے مباح قرار دیتے ہیں کہ اپنے جسم کا کوئی ٹکڑا کٹ کر حالت اضطرار میں اس کو کھائے۔ اگر اس کے کھانے میں خوف نہ کھانے سے کم ہو^(۱) اس میں بقیہ فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوسرے سے انتفاع میں ترتیب:

۱۹- جمہور فقہاء (حنفی، حنابلہ، مالکیہ کے یہاں قول راجح) کے مطابق اگر مردار ملے یا محرم کے ہاتھ کا شکار کیا ہو یا جانور، یا حرم میں شکار کیا ہو یا جانور اور غائب شخص کا کھانا تو دوسرے کے مال سے انتفاع جائز نہیں، اس لئے کہ مردار کا کھانا منصوص علیہ ہے۔ اور دوسرے آدمی کا مال کھانا مجتہد فیہ ہے، اور منصوص علیہ کی طرف جانا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ حقوق اللہ مسامحہ (درگزر کرنے) اور آسانی کرنے پر مبنی ہیں، و حقوق آدمی بخل پر مبنی رہے یہی ہیں۔

امام مالک نے کہا ہے: (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے) کہ دوسرے کے مال کو مردار وغیرہ (جن کا ذکر اوپر آیا ہے) پر مقدم رکھا جائے گا، اگر چہ وہ شکار ہونے کا اندیشہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ مال کھانے پر قادر ہے، تو مردار کھانا اس کے لئے ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کھانے کا مالک اس کو وہ کھانا دے دے (تو مردار کا کھانا جائز نہیں)۔

مردار اور حرم یا محرم کے شکار کے مابین ترتیب کے بارے میں امام احمد شافعی اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: مردار کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس کی حاجت منصوص علیہ ہے، مالکیہ اور بعض حنفیہ نے کہا ہے کہ محرم کا شکار مضطر کے لئے مردار سے اولیٰ ہے^(۲)۔

یہ حالت اضطرار میں مردار کا گوشت کھانے کے متعلق حکم ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۵۹۶، اسنی الطالب ۱/۵۷۱، مواہب الجلیل ۳/۳۳۳، الخیاتی ۲/۵۷۰

(۲) فی الشارح و تہذیب ابن نجیم ۲/۵۷۱، الخیاتی ۳/۳۳۳، اسنی الطالب ۱/۵۷۳، الخیاتی ۲/۵۷۳

انتفاع ۲۲-۲۳

ہو کر انتفاع ہوتا ہے، جو خاص شرائط اور محدود امور میں ہوتا ہے، جیسے رہائش اور وہ بیعت۔ اس عقود کی تفصیل اپنے اپنے ابواب میں ہے۔

انتفاع کی شکلیں:

کسی چیز سے انتفاع تو اس کی ذات کو ختم کرنے کی شکل میں ہوگا یا اس کو باقی رکھتے ہوئے اور اس حالت میں وہ شخص کی چیز سے انتفاع اس کو استعمال کر کے کرے گا یا آمدنی حاصل کرے۔ اس طرح سے کل تین حالات ہوئے:

(پہلی حالت) استعمال:

۲۲- انتفاع کسی چیز کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے استعمال کی شکل میں ہوتا ہے، اس کی مثال عاریت ہے، اس لئے کہ عاریت پینے والا عاریت کی چیز سے اس کے استعمال اور اس سے استفادہ کی شکل میں انتفاع کرتا ہے، اس کے لئے درست نہیں کہ اس کی آمدنی حاصل کر کے یا اس کو تلف کر کے اس سے انتفاع حاصل کرے، اس لئے کہ عاریت کی شرائط میں سے ہے کہ عاریت کی ذات کو باقی رہتے ہوئے اس سے انتفاع ممکن ہو، عاریت لینے والا اس کے منافع کا دارم و مضامین ہوتا ہے، لہذا صحیح نہیں کہ وہ اس سے آمدنی حاصل کرے یا اسے کوئی چیز لے کر اس کا مالک بنے^(۱)۔

یہ صہور کے نزدیک ہے، مالکیہ کی رائے ہے کہ استعارہ کے وسیع منفعیت کا مالک شخص اس کو مدت اعارہ میں اتنے سے پرہیز کرتا ہے^(۲)۔

یہی حکم ان چیزوں کے اجارہ کا ہے جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہے یا اس صورت میں جب کہ مالک

(۱) المجلد ۵/۸۸، نہایۃ الحاجۃ ۵/۸۸، انہی ۵/۵۹۳۔

(۲) المجلد ۵/۸۸، نہایۃ الحاجۃ ۵/۸۸، انہی ۵/۵۹۳۔

نے کرایہ دار سے یہ شرائط کیوں، اتنی طور پر انتفاع کرے گا۔ اس حالت میں انتفاع، کرایہ دار کی ذات تک محدود ہوگا اور چارہ کی چیز کو خرچ نہیں کر سکتا، اور اس کے ماتحت چارہ پر دے کر اس کی آمدنی حاصل نہیں کر سکتا، اس لئے کہ عقداً جارہ ماجور (کرایہ کی چیز) کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس سے انتفاع کا متقاضی ہے، اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو کرایہ پر دے، اگر استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہو^(۱)۔

(دوسری حالت) استعمال:

۲۳- بسا اوقات کسی چیز کی آمدنی اور اس کا عوض لے کر ہوتا ہے، جیسا کہ وقف اور وصیت میں اگر ان دونوں کے وجود کے وقت یہ صراحت کی گئی ہو کہ وہ حسب غطاء اس سے انتفاع کر سکتا ہے تو اس صورت میں موقوف علیہ (جس کے لئے وقف ہو) اور موصی (جس کے لئے وصیت ہو) وقف کردہ سامان اور وصیت کردہ منفعیت کو دوسرے کو کرایہ پر دے سکتے ہیں، صرف و موصی اس کی اجازت دے دیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں^(۲)۔

(تیسری حالت) استہلاک:

۲۴- بسا اوقات کسی چیز کا استعمال (اس کی ذات کو ختم کرنے) کے وسیع ہوتا ہے، جیسے مایہ و رضیعتوں میں کھانے پینے کی شکل میں انتفاع، اور نقطہ سے انتفاع اگر جلد شرب ہونے والی چیز ہو، اسی طرح کیلی، مرنی اور مثلی چیزوں کی عاریت ان کو خرچ سے بغیر انتفاع ممکن نہیں، اس لئے کہ غطاء نے کہا ہے دونوں شمس (سونا، چاندی) اور

(۱) المجلد ۵/۸۸، نہایۃ الحاجۃ ۵/۸۸، انہی ۵/۵۹۳۔

(۲) فتح القدر ۵/۳۶، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۸۵، انہی ۵/۵۹۳، المجلد ۵/۸۸، انہی ۵/۵۹۳۔

فرق (۳۰)۔

انتفاع ۲۵-۲۷

کسی، مرنی و مردہ کی چیزوں کی عاریت قرض ہے، اس لئے کہ ان سے انتفاع اس کو خرچے بغیر ممکن نہیں، اور ان کا مشل لوٹایا جاتا ہے^(۱)۔

انتفاع کے حدود:

کسی چیز سے انتفاع کی کچھ حد ہیں جن کی رعایت سے انتفاع کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ وہ اس کا صائب ہوگا، مگر وہ حد (جن پر فقہاء نے کسی چیز سے انتفاع کے بارے میں بحث کی ہے) حسب ذیل ہیں:

۲۵- ول: ضروری ہے کہ انتفاع شہی شہی کے مطابق ہو، اور اس طرح نہ ہو کہ دوسرے کا حق ختم ہو جائے اسی لئے فقہاء نے تمام عقود انتفاع (جارد، عارود، منفعت کی وصیت) میں شہی طائفانی ہے کہ مستفیع پر چیز سے انتفاع مباح ہو، اسی طرح انہوں نے وقف میں یہ شرط رکھی ہے کہ اس کا مصرف مباح ہو، اس لئے کہ معاصی کے ذریعہ منافع کا استحقاق غیر متصور ہے^(۲)۔

اسی طرح انہوں نے کہا ہے کہ مباح چیز سے انتفاع اسی وقت جاز ہے جب کہ کسی کو ضرر نہ ہو، اور عوامی منافع سے انتفاع میں یہ قید ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، عوامی راستوں پر آرام کے لئے یا خرید و فروخت کا معاملہ وغیرہ کرنے کے لئے جیسا کہ ریتہ یاں نکالا جی صورت میں جاز ہے جب کہ روئے میں کوئی نہ ہو^(۳)۔

اسی طرح حالت فطر میں حرام سے انتفاع کی کچھ قیودات ہیں، چنانچہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطر کے لئے خیرات سے انتفاع اتنی مقدار میں جاز ہے جس سے جاہ باقی رہے اور موت کا اندیشہ ختم

ہو جائے۔

مالکیہ کی رائے اور حنفیہ کے یہاں ایک قول نیز امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ حرام چیزیں آسودگی کی حد تک کھ سکتا ہے مگر کچھ ورنہ ملے، اس لئے کہ جس کے ذریعہ سے جاہ مباح ہے اس کو آسودگی کی حد تک کھانا بھی جاز ہے جیسے مباح چیز بلکہ مالکیہ نے حالت اضطرار کے برقرار رہنے کے مدیشہ سے احتیاطاً حرام چیزوں کو قوشہ کے طور پر رکھنے کو جاز قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے^(۴)۔

حنفی نے کہا ہے (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ورنہ ناجد کے یہاں قول فقہ ہے) کہ مضطر کے لئے خیرات سے انتفاع صرف اس قدر جاز ہے جس سے ملاک نہ ہو اور جان باقی رہے، لہذا آسودگی کی حد تک کھانا جاز نہیں، اور قوشہ رکھنا بھی جاز نہیں، اس لئے کہ ضرر مرث (مجبوری) اپنی حد تک رہتی ہے^(۵)۔

۲۶- دوم: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ مالک کی اجازت کی حدود کی رعایت کرے، اگر انتفاع خاص مالک کی اجازت سے ہو رہا ہو، جیسے دعوت میں کھانے پینے کو مباح کرنا، چنانچہ اگر اس کو معلوم ہو کہ دعوت دینے والا دوسرے کو کھلانے سے راضی نہیں تو اس کے لئے دوسرے کو کھانا حائل نہیں، جیسا کہ گزر چکا ہے، اسی طرح کسی کے ذاتی گھر میں رہائش اور جانور کی سواری کی اجازت کا حکم ہے کہ ان سے انتفاع مباح کرنے والے کی شرائط میں محدود ہے^(۶)۔

۲۷- سوم: انتفاع کرنے والا ان قیود کا پابند ہوگا جن پر عقد میں اتفاق ہوا ہے، اگر سبب انتفاع عقد ہو اس سے کہ اصل قدر امکان

(۱) من مایہ جون ۱۵/۵، الشرح المختصر للدرر ۳/۸۳، القیون ۳/۳۶۳،
المنی ۱۱/۳۷۳، لا تلک لک ۳/۲۳۳۔
(۲) من مایہ جون ۱۵/۵، نہایۃ المحتاج ۸/۱۵۲، المنی ۱۱/۳۷۳۔
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۲۳، البحر فی علی الخلیف ۳/۳۷۵، منی ۷/۲۸۸۔

(۱) المنی ۵/۸۷، المنی ۵/۳۵۹۔
(۲) المنی ۵/۱۵۵، نہایۃ المحتاج ۵/۱۱۹، ۵/۱۶۷، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴، ۵/۱۲۲۵، ۵/۱۲۲۶، ۵/۱۲۲۷، ۵/۱۲۲۸، ۵/۱۲۲۹، ۵/۱۲۳۰، ۵/۱۲۳۱، ۵/۱۲۳۲، ۵/۱۲۳۳، ۵/۱۲۳۴، ۵/۱۲۳۵، ۵/۱۲۳۶، ۵/۱۲۳۷، ۵/۱۲۳۸، ۵/۱۲۳۹، ۵/۱۲۴۰، ۵/۱۲۴۱، ۵/۱۲۴۲، ۵/۱۲۴۳، ۵/۱۲۴۴، ۵/۱۲۴۵، ۵/۱۲۴۶، ۵/۱۲۴۷، ۵/۱۲۴۸، ۵/۱۲۴۹، ۵/۱۲۵۰، ۵/۱۲۵۱، ۵/۱۲۵۲، ۵/۱۲۵۳، ۵/۱۲۵۴، ۵/۱۲۵۵، ۵/۱۲۵۶، ۵/۱۲۵۷، ۵/۱۲۵۸، ۵/۱۲۵۹، ۵/۱۲۶۰، ۵/۱۲۶۱، ۵/۱۲۶۲، ۵/۱۲۶۳، ۵/۱۲۶۴، ۵/۱۲۶۵، ۵/۱۲۶۶، ۵/۱۲۶۷، ۵/۱۲۶۸، ۵/۱۲۶۹، ۵/۱

انتفاع ۲۸-۲۹

شرائط کی رعایت ہے، لہذا اگر جارویا عاریت یا وصیت میں انتفاع کو کسی ہفت یا معین منفعہ میں محدود کر دیا جائے تو ان سے آگے نہ بڑھے، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے مخالف نہ ہوں^(۱)۔

۲۸- چہرہ: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ معمول و عرف حد سے آگے نہ بڑھے، اگر انتفاع میں کوئی قید یا شرط نہ ہو، اس لئے کہ مطلق عرف و عادت کے ساتھ مقید ہوتا ہے، فقہاء کے یہاں یہ مان رہا مقولہ ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور ہو وہ شرائط لگانے کی طرح ہے، لہذا اگر عاریت دیتے ہفت مطلق رکھا تو عاریت لینے والا عرف کے مطابق اس سے ہر اس چیز میں انتفاع کر سکتا ہے جس کے لئے وہ بنائی گئی ہے، ہر جس کے لئے وہ نہیں بنائی گئی اس کی تعیین عرف سے ہوگی۔ اور اگر کہے تمہاری حسب غشاء میں نے اس کو تمہیں کرایہ پر دے دیا تو صحیح ہے، اور وہ جو چاہے اس میں کرے، اس لئے کہ مالک اس سے راضی ہے، ہاں شرط ہے کہ معمول و عرف کے مطابق اس سے انتفاع کرے جیسے عاریت میں^(۲)۔

انتفاع کے خصوصی حکام:

انتفاع مجر و ناقص ملکیت ہے، اس کے خاص احکام و اثرات ہیں جو ملک نام سے اس کو الگ و ممتاز کرتے ہیں۔
ان میں سے حسب ذیل احکام ہیں:

اول: انتفاع میں شرائط کی قید لگانا:

۲۹- حق انتفاع میں قید اور شرط لگانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ ایک حق ناقص ہے، صاحب انتفاع صرف وہی تصرف کر سکتا ہے جس کی اجازت مالک سے دی ہے، اور اسی صفت، وقت اور جگہ کے مطابق

(۱) الفرائض ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، مسالک ۵۷۵/۳۔

(۲) المدخل ۲۱۶/۳، نیز دیکھئے نہایۃ المحتاج ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۹/۳۔

جس کی اس نے تعیین کی ہے، ورنہ انتفاع موجب ضمان ہوگا لہذا اگر کسی مسال کو اس شرط پر جانور عاریت میں دیا کہ عاریت پر پینے والا، خواہ اس پر سوار ہوگا تو اس کو حق نہیں کہ اس جانور کو دھرمے کے ہاتھ عاریت پر لے، اور اگر پتھر اس شرط پر عاریت میں دیا کہ وہ خود اس کو پیئے گا، تو وہ اس پتھر کو دھرمے کو نہیں پہن سکتا۔ اسی طرح اگر ہفت یا منفعہ یا دونوں کی قید لگائی ہو تو اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ اور مطلقاً یا ہو تو جس طرح چاہے، ہر جس وقت چاہے اس سے انتفاع کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ دھرمے کی عیت میں تصرف کرنا ہے، لہذا اسی مقید یا مطلق طریقے پر اس میں تصرف کرے گا جس کی اجازت مالک نے دی ہے۔

جس نے ایک معین مدت تک کے سے گھر رہائش کے واسطے کرایہ پر یا قومت پوری ہونے کے بعد اس کے سے امدت مشل کے بغیر رہنا جاری نہیں ہوگا، اس لئے کہ انتفاع میں زمانہ کی قید ہے، لہذا اس کا اعتبار رضاء دہی ہے^(۱)۔

اسی طرح اگر واقف نے وقف سے انتفاع میں متعین شرطیں لگادی ہوں تو جمہور کی رائے ہے کہ وقف کی شرط کا اعتبار نہ جائے گا، اس لئے کہ جن شرائط کا ذکر انھیں کرتے ہیں، انہی کے درمیان وقف سے انتفاع کے طریقہ کو مسلم نہایا جاسکتا ہے، اور یہ شرط معتبر ہیں، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے خلاف نہ ہوں^(۲)۔

یاد رہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک ماجور (کریہ و حیر) اور مستعار (عاریت) سے انتفاع، مشروطہ کے مشل یہ اس سے کم نہ رہے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ رضا مندی، کو کہ صحت ہو، موجود ہے۔ اور

(۱) المدخل ۲۱۶/۱، الفرائض ۸/۵، نہایۃ المحتاج ۵۷۵/۳، الفرائض ۵۷۹/۳۔

(۲) فتح الہدیہ ۳۶۳/۵، نہایۃ المحتاج ۵۷۳/۵، الفرائض ۵۷۹/۳، الفرائض ۵۷۹/۳۔

انتفاع ۳۰-۳۲

بعض نے کہا: اگر اس نے شرط کے مشا یا اس سے کم درجہ سے منع کیا ہو تو اس سے زبردستی لے گا۔^(۱)

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ضمان میں ہی خاص شخص کے لئے تکفید اس چیز میں معتبر ہے جس میں قید لگانا مفید ہو یعنی ان چیزوں میں جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پاتا ہے، لہذا جانور کی سواری و رکاب پر پڑتا۔ رہا جس میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق نہیں پڑتا مثلاً گھر میں رہائش تو اس کے مارے میں اختلاف ہے، مصلیٰ کی رے ہے کہ قید کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عادات و عواید میں تبدیلی نہیں ہوتا لہذا اس کی رہائش کی قید لگانا غیر مفید ہے، سوائے اس کے کہ وہ لوہا یا چھوٹی یا اس طرح کے کسی ایسے چٹے والا ہو جس سے عمارت کھڑ ہو جائے یا رتی ہو۔^(۲)

مالکیہ و حنابلہ کی رے ہے کہ علی الاطلاق قید معتبر ہے، بشرطیکہ شریعت کے خلاف نہ ہو، مثلاً غنیمت نے کہا ہے: اگر مالک نے راہ واد سے شرط کافی ہو کہ وہ مدت خود ساری منفعت حاصل کرے تو عقد قائم ہے، جیسا کہ اگر کسی شریہ رے سے شرط لگائے کہ یہ چیز کسی اور کو فروخت نہ کرے۔^(۳)

دوم: انتفاع میں ورثت جاری ہونا:

۳۱- اگر سبب انتفاع جاریا وصیت ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ وہ وراثت جاری کرتے کے قائل ہے، لہذا اگر وہ خود کرایہ دار کی موت سے فتح نہ ہوگا، مدت ختم ہونے تک کے لئے اس کا ورثہ اس سے انتفاع کرے میں اس کے تمام مقام ہوگا یہ کہ اگر وہ دوسرے اسباب سے فتح ہو جائے، اس لئے کہ

اگر وہ مستلزم ہے، جو معقودہ حلیہ کے باقی رہنے کے ساتھ عاقد کی موت سے فتح نہیں ہوتا^(۱)، البتہ حنابلہ نے کہا ہے: اگر زبردستی مر جائے تو اس کا کوئی ورثہ نہ ہو تو بقیہ مدت میں اگر وہ فتح ہو جائے گا۔^(۲)

اسی طرح منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم نہیں ہوتی، چونکہ وہ تسلیم ہے باسٹ نہیں، اس سے کہ قبول کرنے سے وہ لازم ہو جاتی ہے لہذا اس کے مرنا وکے سے جائز ہے کہ بقیہ مدت میں اس سے انتفاع کریں، چونکہ وہ حق چھوڑ کر مر ہے، لہذا وہ اس کے مرنا وکے لئے ہوگا۔^(۳)

۳۲- اگر انتفاع کا سبب عاریت ہو تو مثلاً غنیمت نے تصرحت کی ہے کہ عاریت سے انتفاع میں وراثت جاری نہیں ہوتی، اس سے کہ وہ مستلزم نہیں ہے، عاقدین کی موت سے فتح ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ اس کے برائیک عاریت انتفاع کو مباح کرنا ہے، لہذا وہ دوسرے کے پاس منتقل ہونے کے قائل نہیں، حتیٰ کہ عاریت پر پینے والے کی زندگی میں بھی نہیں۔^(۴)

حنفہ کی رائے ہے کہ انتفاع میں مطلقاً وراثت جاری کرنا صحیح نہیں ہے، لہذا منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم ہو جائے گی، اس کے مرنا وکے لئے اس سے انتفاع کا حق نہیں، اسی طرح عاریت مسعیر کی موت سے ختم ہو جائے گی، اور اگر جاریہ کر یہاں کی موت سے ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ منافع میں وراثت کا احتمال نہیں ہوتا ہے، چونکہ دو رفتہ رفتہ جو میں آتے ہیں، جو منفعت موت کے بعد حاصل ہوگی وہ موت کے وقت موجود نہ تھی، کہ میت کی طلیت ہو کر

(۱) بعد ہماک ۵۰۴، نہایۃ المحتاج ۵/۳۱۳، ائسی ۶/۳۲۶۔

(۲) ائسی ۶/۳۲۶۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۵/۳۱۰، شرح شریعتی ۸/۱۹۷، ائسی ۵/۵۳۵۔

(۴) نہایۃ المحتاج ۸/۲۳۱، کتاب انتفاع ۶/۷۶۔

(۱) المدخل ۶/۲۱۶، نہایۃ المحتاج ۵/۱۲۸۔

(۲) مساجد ۵/۲۲، المدخل ۶/۲۱۶۔

(۳) المدونہ ۸/۱۵۷، نہایۃ المحتاج ۵/۳۰۳، ائسی ۶/۵۱۔

انتفاع ۳۵

تفاتی و وصیت کا بھی یہی حکم ہے، وارث یا موصیٰ کو بارقہ (یعنی وہ شخص جس کے لئے اس کی وصیت کی گئی ہے) ہی اس مادی کے ذریعہ کو سود و شہرت دیں گے جس کی منفعت کی وصیت کی گئی ہو، اگر اس نے ایک مدت کے لئے اس کی منفعت کی وصیت کی ہو، اس لئے کہ وہی اس کے رقبہ (ذات) کا مالک ہے، نیز اس مدت کے علاوہ اس میں منفعت کا مالک ہے حیا کہ بلی کی وجہ سے (۱)۔ یہی مالک یہ وصیت کے بارے میں ایک قول اور حنا بل کے یہاں وصیت کے بارے میں ایک قول ہے۔ شہی سے اس کی وجہ یہ کی ہے کہ اگر یہ فقہ عاریت پر لینے والے کے دود ہو تو سرمایہ ہو جائے گا، ورنہ اوقات جاوے کا چارہ سرمایہ سے زیادہ ہوتا ہے (۲)۔

چہرہ: انتفاع کا ضمان:

۳۵- اصل یہ ہے کہ کسی چیز سے مباح انتفاع اور اجازت کے بعد انتفاع ضمان کا سبب نہیں، لہذا جس نے کرایہ کی چیز سے شرم طریقہ پر اور عقد میں معین کردہ صفت یا اس کے مثل پر یا اس سے کم ضرر کے ساتھ یا معمول کے مطابق انتفاع کیا اور وہ ضمان ہو یا دود ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ کر یہ رکاز قبضہ مدت اجارہ میں امانت کا قبضہ ہے، اسی طرح اس مدت کے بعد بھی اگر وہ سبب مقتدر جاری رکھتے ہوئے اس کا استعمال نہ کرے (۳)۔

جس سے کوئی چیز عاریت پر لی، اس سے انتفاع یا اور مادی زیادتی کے اجازت کے مطابق استعمال کے سبب مالک مویونی تو صعب و ثانیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا، اسی طرح حقیر کے نزدیک

اگر بلا استعمال مالک ہو جائے اس سے زیادتی کا ضمان محض زیادتی کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ قبضہ کی اجازت کے بعد اس کو زیادتی نہیں کہتے۔ ثانیہ کے نزدیک ضمان ہوگا اگر غیر معمولی حالت میں مالک ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کے مال پر اپنے لئے انتفاع قبضہ کیا ہے جو نصب کے مشابہ ہوگا (۱)۔

حنا بل نے کہا ہے: مقبوضہ عاریت میں جس میں تلف کے دود کی اس کی قیمت ضمان میں ہی جائے گی زیادتی یا کوتاہی ہو یا نہ ہو، اس میں کوئی فرق نہیں (۲)، مگر اس سے تفاتی کے بعد علی حد اس کو دود نہیں رہے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالک نے اس مال میں جس کو چھپلا جاسکتا ہے اور اس مال میں جس کو چھپلا نہیں جاسکتا ہے فرق کرتے ہوئے کہا ہے: قائل انفاء عاریت کا مستحکم (عاریت پر لینے والا) ضمان ہوگا جیسے زیورات اور کپڑے اگر دود گم ہونے کا دعویٰ کرے، الا یہ کہ اپنی طرف سے کسی سبب کے بغیر ضائع ہونے کا کوئی پیش کرے۔ اسی طرح مالک کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کرنے پر ضمان ہوگا اگر وہ اسی سبب سے تلف ہو جائے یا عیب دار ہو جائے۔ رعی یا قائل انفاء عاریت و دود عاریت جس کے تلف ہونے پر کوئی موجود ہو تو اس کا ضمان نہیں (۳)۔

راہن کی اجازت سے رہن سے انتفاع کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا اجازت استعمال و عمل میں بلاک ہونے پر عام فقہاء کے یہاں ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ اجازت کے بعد انتفاع ضمان کا موجب نہیں اور اگر راہن کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کیا تو ضمان ہوگا (۴)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جو گزر چکی۔

(۱) الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۵/۵۔

(۲) کتاب انتفاع ۳۰۴، الخیر فی ۶۵/۵، ۶۵/۵۔

(۳) بلع الما لک ۳۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳، ۵۵۳، الخیر فی ۲۸۳۔

(۴) من مایون ۳۶/۵، نہایۃ المحتاج ۳۶/۵، الخیر فی ۲۸۳۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۸۶/۶۔

(۲) الخیر فی ۲۸۳، الخیر فی ۲۸۳۔

(۳) الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۵۵/۵، بلع الما لک ۳۵۳، الخیر فی ۲۸۳۔

انتقال ۳۶-۳۸

اس کا نشان نہیں، گالہ جس نے گھر پر باش کے سے نصب کر کے اس میں رماش اختیار کی، وہ وہ منہدم ہو گیا جس میں اس کا کوئی دخل نہ تھا وہ صرف رماش کی قیمت کا نشان ہوگا۔

خفیہ کی رائے ہے کہ منقولی غصب شدہ چیزوں کے منافع کا ضابطہ نہیں، لہذا اگر جانور غصب کر کے چند روز روکے رکھا اور اس کو استعمال نہیں یا بچہ مالک کے ہاتھ میں لونا یہ تو اس کا ضامن نہ ہوگا اس لئے کہ اس میں مالک کے ہاتھ سے منافع کو ضائع کرنا نہیں پایا گیا، کیونکہ منافع اراضی ہیں جو رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا غاصب کے ہاتھ میں پیدا ہونے والی منفعت مالک کے قبضہ میں موجود رہے تھی، اس لئے مالک کے ہاتھ سے اس کا ضائع کرنا نہیں پایا گیا^(۲)، لیکن اگر معصوم بچہ کا مال یا بچہ کا مال ہو یا بچہ کی لے لے اس کو رکھا یا تھا تو منفعت کا ضابطہ اس پر لازم ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”شاہ“ میں ہے۔

پنجم: سامان انتفاع کو سہ و برما:

۳۸۔ بلا اختلاف اتفاق دلی چیز کو اس شخص کے سپرد کرنا لازم ہے جس کو اس سے اتفاق کا حق ہے، اگر اتفاق عقد لازم کی بنا پر اور بالعوض ثابت ہو جیسے اجارہ، لہذا عقد ہونے کے بعد مؤجر (مالک) کرایہ کی چیز کو کرایہ دار کے حوالہ کرنے کا اور اس کو اس سے اتفاق پر کاربائے کا عام فقہاء کے نزدیک مکلف ہے۔ رہا غیر لازم عقد کے درمیان اتفاق تو اس میں اتفاق دلی چیز کو سپرد کرنا جب نہیں، جیسے اجارہ، لہذا عاریت پر لینے والے کے سے لازم نہیں کہ عاریت لی چیز کو عاریت پر لینے والے کے سپرد کرے، اس سے کہ

۳۶- اس صل سے حالت افطر اور میں دوسرے کے مال سے تنہا مستثنیٰ ہے، یونکہ اگرچہ شرعاً اس کی اجازت ہے مین جمہور کے نزدیک وہ ایک دوسرے فتنہ کا قاعدہ کی رو سے موجب ضمان ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے: ”إِنِ الْاَصْطِرَادَ لَا يَطْلُ حَقَّ الْعِيْرِ“ (۱)

(افطر اور دوسرے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اصل پر عمل کرتے ہوئے ضمانت نہیں ہوگا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ بہت تنگائی سے ضمانت واجب نہیں ہوتا۔ یہاں صورت میں ہے جب کہ مضطر کے پاس کھانے کا سامان نہ ہو تاکہ اس کو تیرہ روز کے لئے کھانے کی ضرورت نہ ہو۔ جیسا کہ درجہ ذیل کی توجیہ سے ظاہر ہے۔

۳۔ رہا غصب کے مال اور بیعت سے اتفاق و جمہور مقہما کے
 رہا ایک اس سے ضمان واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ اس کی اجازت
 حاصل نہیں، البتہ شافعیہ نے دو بیعت کے بارے میں لکھا ہے کہ قرض کو
 دور کرنے کے سے کپڑا پہنے اور پانی پلائے کے لئے بے نیاز
 جائز ہو سکتا ہے۔ (۳)

اسی طرح مکان کی منفعت کا اس کو ضائع کرنے اور ضائع ہونے پر ضمانت دیا جائے گا۔ مثلاً مکان میں رہائش اختیار کی اور جانور پہ سواری کی یہ یہ نہ کیا ہو، یہ مافیہ کے نزدیک ہے۔ مالک یہ اور ذابہ کی انصاف سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، البتہ مالک یہ نے کہا ہے: اگر کسی بیع کو اس سے نفع حاصل کرے کے سے غصب کرے، اس کو اپنی طبیعت میں منے کے سے نہیں، ورنہ بیع مکلف ہو جائے تو ریائی کرے۔

(۱) من صاحبین ۵/۵، ۴/۳، ۸/۲، ۵/۳، ۵/۳، ۷/۳، ۶/۳، ۵/۳، ۴/۳، ۳/۳، ۲/۳، ۱/۳

-۸۰/-

(۳) بفتح النون بك ۷۸۵۔

(۳) ۸۵۳۲ سر ۱۸۵۳۲، جوہر (اکلیل) ۲/۱۳۰۱۳۱۲، انجی ۵/۷۶۵

— ۱۱۶ / ۵ / ۲۲ / ۱۳۸۹ / ۲۲

(۱) اہل بیت علیہم السلام جو ہر ایک کیلئے ۱۲۵۰ ہجری ۱۲۵۰

(۴) المربع ۵/۵-۱۴

انتفاع ۳۹-۴۰

قبضہ سے قبل تحریک کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

۳۹- رہا انتفاع اولی چیز کو مالک کے پاس لوانا تا جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ اگر انتفاع بالعرض ہو جیسے عاریت تو مالک کے منہ پر کرنے پر عاریت کو واپس نہ عاریت لینے والے پر واجب ہے، اس لئے کہ عاریت غیر لازم عقد ہے۔ لہذا ان دونوں میں ہر ایک کے لئے سبب چاہیے واپس کرنے کا حق ہے، تاکہ اس کا کوئی وقت مقرر نہ ہو۔ اور وہ وقت پورا نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "المسححة مردودة، والعارية مؤددة" (۱) (عطیہ واپس نہ جائے گا، عاریت کو واپس کیا جائے گا) اور اس لئے کہ ہر ذمت میں انتفاع کے مہلک ہونے کا رجحان ہی جو طلب کرنے پر ختم ہوئی، اسی وجہ سے عاریت مقررہ وقت کے لئے رہی ہو، اور وقت نہ کرنے کے بعد بھی اس (عاریت پر لینے والے) نے اس کو روک لیا، واپس نہیں لیا یا بالآخر مالک ہوئی تو وہ ضامن ہوا (۲) لیکن اگر کاشت کرنے کے لئے زمین عاریت پر دی، اور فصل پکنے سے قبل واپس لینا چاہیے تو ضروری ہے کہ کٹائی تک اس کو باقی رہنے دے، ہاں جس وقت سے اس کا لوانا (مطالبہ کی بنا پر) واجب ہوا ہے، اس وقت سے فصل کٹنے تک کی مدت وہ لے سکتا ہے جیسے اگر چانور عاریت پر دیا اور چھ راستے میں واپس لینا چاہیے تو اس پر واجب ہے کہ اس کے سامان کو اجرت مثل کے عوض محفوظ رکھے یا بیچا لے (۳)۔

مالکیہ سے کہا ہے: اگر عاریت میں کسی عمل یا مدت کی قید لگائی جائے تو اس کے پورے تک عاریت لازم رہنے کی، لہذا مالک

(۱) حدیث: "المسححة مردودة والعارية مؤددة" کی روایت ابو داؤد و ابی یوسف (۳/۸۲۳، ۳/۵۶۵، طبع الدعاس) میں موجود (۵/۲۹۳) نے کی ہے۔ بیہقی (۳/۵۶۳) نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) الترمذی ۵/۸۲۳، ۸۹، نہیۃ المحتاج ۵/۲۹۵، کتاب انتفاع ۳۴۳۔

(۳) المدنی ۴/۱۲۵، نہیۃ المحتاج ۵/۳۹۵، کتاب انتفاع ۳۴۳۔

اس سے قبل واپس نہیں لے سکتا، خواہ عاریت کاشت یا رہائش کے لئے زمین کی صورت میں ہو یا جانور یا سامان ہو (۱)۔

۴۰- اگر انتفاع بالعرض ہو جیسے اجارہ تو اگر یہ روک کر یہ چیز وقت پورا ہونے کے بعد واپس کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، اور نہ ہی مالک کو حق ہے کہ طے شدہ مساحت کی تفصیل سے قبل یا مقررہ مدت نہ کرنے سے قبل اس چیز کو واپس لے۔ مدت اجارہ کے پورے ہونے کے بعد کتنا تک فصل کے باقی رہنے کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے۔ لہذا اگر ایہ دار فصل پکنے تک فصل کو زمین میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رکھتا ہے، بین شافعیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عینیت میں مانجیہ اگر ایہ دار عاریت پر لینے والے کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

رہا انتفاع اولی چیز کے واپس کرنے کا اثر چہ تو بالذات اجارہ میں مؤخر (مالک) پر ہے، اس لئے کہ کرایہ کی چیز پر اس کی منفعت کی خاطر اجرت لے کر قبضہ کیا گیا ہے اور عاریت میں مستعیر (عاریت لینے والے) پر ہے، اس لئے کہ انتفاع اسی کو کما ہے، "بالعزم بالعزم" (تاوان قائمہ کے عوض ہوتا ہے) کے اصول پر عمل کرتے ہوئے (۳)۔

انتفاع کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا:

۴۱- انتفاع کو ختم کرنے کا مطلب انتفاع کرنے والے یا مالک رقبہ یا کائناتی کے ارادے سے مستقل میں انتفاع کے اثرات کو روکنا ہے جس کی تعبیر فقہاء لفظ "فسخ" سے کرتے ہیں۔ اور انتفاع ختم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اثرات انتفاع کرنے والے یا مالک سامان

(۱) ماہرہ مراجع۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۵/۳۹۵۔

(۳) الترمذی ۵/۸۹، فخری ۱/۱۲۷، نہیۃ المحتاج ۵/۲۹۵، کتاب انتفاع ۳۴۳۔

انتفاع ۴۲-۴۳

کے ارادہ کے بغیر رک جائیں، جس کی وجہ سے مقبلاً لکھا ”انتفاع“ سے کرتے ہیں۔

ول: انتفاع کو ختم کرنا:

حسب ذیل حالات میں تمام کو ختم کر دیا جاتا ہے:

الف: فریقین میں سے کسی ایک کا ارادہ:

۴۲- عقود تفرع میں کسی ایک فریق کے ارادہ سے انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے، خواہ یہ ارادہ اس چیز کی ذات کے مالک کی طرف سے پیدا جائے یا خود انتفاع کرنے والے کی طرف سے، لہذا جس طرح انتفاع کی وصیت کو موصی کی طرف سے اپنی مدد کی میں ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح موصی کی موت کے بعد موصی کی طرف سے ختم کرنا صحیح ہے، اور جس طرح معیر (عاریت پر دینے والے) کی طرف سے، اعارہ کو ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح معیر جس وقت چاہے عاریت کو واپس لے سکتا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، اس میں مالک کیہ کا اختلاف ہے جیسا کہ گزرا۔ اسی طرح عاریت لینے والا جب چاہے عاریت کو واپس کر سکتا ہے، اس لئے کہ اعارہ اور وصیت طریقین کی طرف سے عقد غیر لازم ہے جیسے نکاح، لہذا دونوں میں جو بھی جب چاہے اس کو ختم کر سکتا ہے، کو کہ اس کا وقت مقرر ہو، اور وہ پورا نہ ہوا ہو، البتہ منع ضرر کے لئے کچھ صورتیں مستثنیٰ ہیں^(۱)۔

ب- حق خیار:

۴۳- بعض عقود مثلاً اجارہ میں خیار کے استعمال کے ذریعہ انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے، چنانچہ اجارہ عیب کے سبب فسخ ہو جاتا ہے، خواہ

(۱) المدخل ۱/۱۶، الفہم ۵/۵۳، نہایۃ الحاج ۵/۴۹، اخص ۵/۳۳

۲۳۷

عیب عقد کے وقت رہا ہو یا عقد کے بعد پیدا ہوا ہو، اس لئے کہ جارہ میں معقود علیہ (منافع) رفتہ رفتہ جو، میں تا ہے اسد جو عیب پیدا کیا جتے منافع کے حق میں قبضہ سے قبل پیدا ہونے والا ہوگا، اس لئے خیار پایا جائے گا^(۱)۔

اسی طرح اجارہ میں خیار شرط کے سبب اس کو فسخ کر کے انتفاع کو ختم کیا جاسکتا ہے اور خیار رویت کے سبب س لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں اس لئے کہ اجارہ منفع کی فتح ہے، جس طرح خیار شرط اور رویت کے ذریعہ فسخ کو فسخ کرنا جائز ہے، اسی طرح جارہ میں ان دونوں خیاریوں کے سبب انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل ”خیار شرط“ اور ”خیار رویت“ میں ہے۔

۴۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ انتفاع کو اس کے دشوار و ناممکن ہونے کی حالت میں ختم کرنا جائز ہے، اور یہ عقود لازمہ میں ہوتا ہے، جیسے اجارہ، لیکن عقود غیر لازمہ مثلاً اعارہ، بلا دشواری کے بھی قائل فسخ میں جیسا کہ گذرا۔

تعدر (دشوار ہونا) بمقابلہ تلف ہونے کے عام ہے، جس کے تحت ضائع ہونا، بیکاری، غصب، زبردستی دوکانوں کو بند کرنا سب آتے ہیں^(۳)۔ حنفیہ متنبالہ نے تعدر کے سبب انتفاع کے ختم کرنے میں توسیع اختیار کیا ہے، حنفیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ضرر برداشت کے بغیر قائم عقد کے تقاضے کو بردہ نہ رکھ سکے، جیسے کسی نے مکان تجارت کے لئے رہا پر لی اور یہ الیہ ہو گیا^(۴)۔

متنبالہ نے صراحت کی ہے کہ ترزیل کے غرق تب ہونے یا اس کا پانی بند ہونے کے سبب کاشت کرنا دشوار ہو جانے تو یہ در

(۱) الفہم ۵/۴۳، نہایۃ الحاج ۵/۳۰۰، اخص مع اشرح الکبیر ۶/۷۷

(۲) الفہم ۵/۴۵، ابن ماجہ ۵/۷۷

(۳) اشرح البخاری ۳/۹۳

(۴) الفہم ۵/۳۵

انتفاع ۳۵-۳۷

الف- مدت ختم ہونا:

۳۶- فقہاء کے یہاں بلا اختلاف معین مدت کے ختم ہونے سے، اس کا سبب ہوگی ہو، انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دوسرے کے لئے معین مدت تک اپنی خاص ملک سے انتفاع کو مباح نہ تو اس مدت کے ختم ہونے کے ساتھ انتفاع ختم ہو جائے گا۔ ورنہ اگر ایک ماد کے لئے جائز مدت یا عاریت پر دیا تو اس مدت کے ختم ہونے پر اس سے انتفاع ختم ہو جائے گا اس کو حق نہیں کہ اس مدت کے بعد اس سے انتفاع کرے، ورنہ وہ غاصب ہوگا، جیسا کہ گزرا^(۱)۔

ب- محل کا ہلاک یا غصب ہونا:

۳۷- انتفاع والے سامان کے ہلاک ہونے سے عام فقہاء کے یہاں ایک انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر یہ کے جائز کے ہلاک ہونے سے اجازت سامان عاریت کے تلف ہونے سے عاریت اور گھر جس کے منفعیت کی نصبت کی تھی اس کے منہدم ہونے سے نصبت ختم ہو جائے گی^(۲)۔

رہا محل کا غصب تو جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، بعض حصہ) کے یہاں ایک عقد کے ختم کا موجب ہے، انفس کا موجب نہیں^(۳)۔

بعض حنفیہ نے کہا ہے: غصب بھی انفس کا موجب ہے، اس لئے کہ انتفاع کا امکان ختم ہو گیا^(۴)۔

کو اختیار ہے، کوک پانی تھوڑا ہو جائے جو راحت کے لئے کافی نہیں تو وہ اس کو فتح رہتا ہے، ہی طرح اگر پانی بالکل بند ہو جائے یا زمین میں کوئی ٹیب پیدا ہو جائے یا اس قدر زمین دست خوف پیدا ہو جائے کہ جس جگہ زمین تیز ہے، وہاں رہنا ممکن نہ ہو^(۱)۔

ثانیہ نے کہا ہے: غرض وہ ہے اجارہ فتح نہیں ہوتا، جیسے حمام میں بندھن دینا ضرور ہو جائے یا مکان و دوکان کا ماحول برہن ہو جائے، اس کے باوجود انہوں نے جمہور کے ساتھ اس پر اتفاق کیا ہے کہ بعض صورتوں میں انتفاع کو ختم رہا جارہا ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے کہ اگر کاشت کی زمین کا پانی بند ہو جائے تو رائیہ اس کو فتح کرنے کا اختیار ہے، اور جو چیز تحصیل منفعت سے شرعاً مانع ہو، وہ موجب فتح ہے، جیسا کہ اگر جس دانت کو اکھاڑنے کے لئے اجرت پر رکھا تھا اس کا درد بند ہو جائے (تو یہ اجارہ فتح ہو جائے گا)^(۲)۔

ج- اقالہ:

۳۵- بلا اختلاف اقالہ کے سبب انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے۔ اقالہ: طرفین کے ارادہ سے عقد کو فتح کرنا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ انتفاع عقد لازم کے سبب حاصل ہوا ہو جیسے اجارہ۔ رہا بغیر عقد یا عقد غیر لازم کی بنا پر انتفاع تو اس میں اقالہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت سے رجوع کرنے یا انفرادی ارادہ سے یہ کرنا ممکن ہے۔ جیسا کہ گزرا۔

دوم: انتفاع کا ختم ہونا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع ختم ہو جاتا ہے۔

(۱) اربعی ۵/۱۳، البدیع ۱/۲۷۸، نہایۃ المحتاج ۵/۳۹، بحر ۱/۲۷۸، انہی ۵/۳۶۵۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۰۰، من مایں ۵/۸، الشرح المعتبر ۳۹، ۳۵، ۳۸۔

(۳) من مایں ۵/۸، نہایۃ المحتاج ۵/۳۸، الشرح المعتبر ۳۸، ۳۵، ۳۴۔

(۴) اربعی ۵/۱۰۸۔

(۱) من مایں ۱/۲۸، ۳۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۱۸، البحر ۱/۳۹۔

ج۔ انتفاع کرنے والے کی وفات:

اں سب سے متعلق بحث تو ریثت میں پرکھام کے وقت زیرِ ملاحظہ ہے دیکھیے (نقد و نظر ۳۰)۔

انتقال

د۔ مباح کرنے والے وصف کا زوال:

۴۸۔ اسی طرح انتفاع مباح کر۔ والے وصف کے زوال سے رتم ہو جاتا ہے جیسا کہ حالتِ عقد میں ہوتا ہے۔ چنانچہ فقہاء نے کہا ہے: اگر حالتِ عقد رتم ہو جائے تو انتفاع کا حال ہوا بھی رتم ہو جائے گا^(۱)۔

تعریف:

۱۔ انتقال لغت میں: ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے^(۲)۔ مجازاً معنوی تحول میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: عورت عدت طلاق سے مدتِ وفات میں منتقل ہوئی۔

فقہاء کے یہاں انہی دو معانی میں اں کا استعمال ہوتا ہے۔ جیسا کہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ زوال:

رواں کا معنی لغت میں: ہٹنا، رتم ہونا ہے۔

انتقال اور رواں میں فرق یہ ہے کہ رواں سے مراد بعض اوقات میں معدوم ہونا ہے، جب کہ انتقال کا یہ معنی نہیں آتا یہ انتقال تمام حالات میں ہوتا ہے، جب کہ رواں صرف بعض جہات میں ہوتا ہے۔ دیکھیے! یہ نہیں کہا جاتا کہ بچے سے "پر رواں ہو گیا" ماں یہ کہا جاتا ہے کہ بچے سے "پر منتقل ہو گیا" اں میں یک تیسر فرق یہ ہے کہ زوال واقعی یا فرضی ثبات واستقرار کے بعد ہی ہوتا ہے، تم کہتے ہو: فلان کی طبیعت رواں ہوئی، "یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب پہلے اں کے سے طبیعت ثابت ہو، "رہا جاتا ہے: "زال الشمس" (سورج ڈھل



(۱) بحیرہ المغنی ۱/۲۳۹، المغنی ۵/۳۵۵، انہی ۱/۴۹۶، دیکھئے قاعدہ (۲۳) عجز حکامہ پر۔

(۱) تاج المروءۃ: (مغل)۔

انتقال ۹-۱۰

۹- دوم: اللہ تعالیٰ کے خالص برائی فرض میں حقوق جیسے نماز، روزہ و رحدہ و قذف اس سے مستثنیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں بندے کا حق بھی ہے۔

(۲) وہ حقوق جو منتقل ہونے کے لائق ہیں:

۱۰ سترانی نے کہا ہے: ”کچھ حقوق وراثہ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور کچھ منتقل نہیں ہوتے، چنانچہ انسان کو حق ہے کہ سبب لعان کے وقت لعن کرے، یملاء کے بعد رجوع کرے، ظہار کے بعد رجوع کرے، اسلام کے بعد عورتوں کا انتخاب کرے جب کہ وہ چار سے زائد ہوں، دو بہنوں میں سے ایک کا انتخاب کرے اگر اسلام کے وقت وہ ہوں اس کے نکاح میں ہوں، اگر شریعہ فرمست کے مرتبین کسی کو اختیار دے، یہ تو اس کو حق ہے کہ وہ ان ۱۰وں پہنچ کر لعن کرے یا فتح کرے، انسان کے حقوق میں سے اس کو تعویض کے ہوئے ولایت و مامناصب بھی ہیں مثلاً قصاص، مامت اور خطابت وغیرہ نیز مامت و کالت۔ ان میں سے کوئی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، گو کہ یہ حقوق مورث کے لئے ثابت ہوتے ہیں، بلکہ ضابطہ یہ ہے کہ جن حقوق کا تعلق مال سے ہو یا جو حقوق وارث کی مرث پر آنے والے ضرر کو اس کی تکلیف تم کر کے برائیں وہ وارث کی طرف منتقل ہوتے ہیں اور جس کا تعلق خود مورث کی ذات، اس کی عقل، اور اس کی خواہشات سے ہو وہ حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، فرق کارائز یہ ہے کہ وراثہ مال کے وارث ہوتے ہیں، لہذا مال کے متعلقات کے وارث اس کے تابع ہو کر ہوں گے، اس کی عقل یا خواہش یا ذات کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ان کے متعلقات کے بھی نہیں ہوں گے اور جو چیز ناقابل وراثت ہے، وراثہ اس کے متعلقات کے وارث نہ ہوں گے، چنانچہ لعان کا تعلق آدمی کے عقیدہ

و قصور سے ہے جس میں انشاء میرے لوگ شریک نہیں ہوتے، اور اعتقادات مال کے باب سے نہیں ہیں، رجوع کرنا (یملاء کے بعد) اس کی خواہش ہے، رجوع کرنا (ظہار کے بعد) اس کا ارادہ ہے، ۱۰ بہنوں اور بیویوں میں انتخاب و اختیار کرنا اس کی ضرورت و بیان ہے شریعہ فرمست کے مرتبین پر اس کا فیصلہ اس کی عقل و فکر اور اس کی رائے ہے اور اس کے مامناصب، ولایت، امر و جہت و است اور یہی افعال یہ سب اس کا امین ہے۔ اس میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتی، اس لئے کہ وارث اس کی سند و اصل کا وارث نہیں ہے۔

تمام بیوع میں خیاری شرط وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے، سب کہ امام ابوحنیفہ و احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ اس کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے، اور ہمارے (یعنی مالکیہ) کے نزدیک خیاری شفعہ وارث کے لئے منتقل ہوتا ہے، ورنہ یہ تیس بھی اگر مورث ۱۰ ملاموں میں سے ایک کو اس شرط پر خریدے کہ ان میں سے دو انتخاب کرے گا، خیاری وصیت بھی اگر موصی لہ وصیت کرنے والے کی موت کے بعد مر جائے، خیاری اطلاق و قبول اگر اس نے زید کے لئے بیع کو واجب کر دیا تھا تو اس کے وارث کے لئے قبول و رد کرنے کا حق ہے۔ ابن موار نے کہا ہے: اگر کوئی کہے: جو میرے پاس اس (درہم) ملائے، اس کے لئے میرا اقام ہے۔ تو جب بھی کوئی دو مادہ تک انتقال لے گا اس پر لازم ہوگا، ورنہ خیاری بھی (وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے)، اور اس میں اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ خیاری شفعہ کے قائل نہیں، بلکہ عیب کے جب رد کرنے کا خیار، تعدد صفہ کا خیار، حق قصاص، حق رہن اور فرمست مرد و سامان کو رہن و غنیمت میں مسلمانوں کو جو مال ملے تقسیم کے بعد اس کے پنے سے پہلے اس کا مالک مر جائے تو اس کے لینے کا خیار سب کو وہ تقسیم کرتے ہیں،

اور ہمارا نام ابو حنیفہ کے ساتھ تفاق ہے کہ اختصار (مختصر و سہل) میں نے کے ذریعہ بیٹے کے لئے باپ کے بارے میں خیال پریدہ، خیالِ حق، احوال، ثابت و طلاق کا حق ثابت ہے مثلاً: مجھے میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی جب تم چاہو پھر جس سے یہ بات کہی گئی وہ مر گیا۔ امام شافعی اس تمام کو تسلیم کرتے ہیں جو ہمارے یہاں مسلم ہیں۔ وراثتوں نے خیال، تامل و خیال کو تسلیم کیا ہے^(۱)۔

انتہاب

تعریف:

۱- انتہاب لغت میں بھبھکا سے ماخوذ ہے، اس کا معنی: کسی چیز کو تمل کر کے اور جانچ کر لے لیا ہے، ”بھبھ“ اور ”بھبھ“ انتہاب کا اسم ہے ”بھبھ“ کا بھی اسم ہے^(۲)۔
۲- انتہاب کی تعریف یوں کرتے ہیں: کسی چیز کو قہراً لیا^(۳) یعنی غلبہ حاصل کر کے لیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اختلاس (کسی چیز کو ہاتھ کی صفائی اور تیزی کے ساتھ لے لیا):
۲- انتہاب اختلاس سے الگ ہے، اس لئے کہ اختلاس میں دہرائی سے لیے پر ہوتا ہے جب کہ انتہاب میں ایسا نہیں، کیونکہ اس میں اس کا اعتبار نہیں^(۴) نیز یہ کہ پکٹنے والا اپنے اختلاس کے شروع میں چھپا چھپا ہوتا ہے جبکہ انتہاب کے شروع و اخیر نہیں بھی چھپا نہیں ہوتا^(۵)۔



(۱) تاج المروک لسان العرب النہایۃ فی غریب اللہ ص ۵۸۵ (۱/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹ طبع اول یرواق۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹۔

(۴) انہی لابن قدامہ ج ۲ ص ۲۳۰ طبع سوم ملتان۔

انہی لابن قدامہ ج ۲ ص ۲۲۸۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۹ مع الشرح للکبیر ج ۱ ص ۱۱۰۔

انتخاب ۳-۷

ب- غصب:

۳- انتخاب و غصب میں فرق یہ ہے کہ غصب صرف ایسی چیز کا ہونا ہے جس کا لیمّا ممنوع ہو، جب کہ انتخاب ممنوع اور مباح دونوں طرح کی چیز کے لینے میں ہوتا ہے۔

ج- غنول:

۴- غنول: تقسیم سے قبل مال قیمت میں سے لیا ہے۔ غنول وہ نہیں جو بدین ضرورت کے سے کھانا وغیرہ میں یا تنہا کو استعمال کریں اور ضرورت ختم ہونے پر واپس کر دیں، یہ شرعاً جائز انتخاب ہے۔ اسی طرح سلب (مقتول کا سامان) اس کی شرائط کے ساتھ لیمّا جائز ہے۔ دیکھئے: "غنول"، "سب"، "غنائم"۔

انتخاب کی قسمیں:

۵- انتخاب کی تین قسمیں ہیں:

الف- ایک قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت میں ہوتی۔

ب- دوسری قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت ہوتی ہے جیسے شادی کے موقع پر دو لہے کے سر پر بکھیری جانے والی چیز، وغیرہ کو لوٹنا کہ اس کو لوٹانے والا (مالک) لوگوں کے لئے اس کا لوٹنا مباح کر دیتا ہے۔

ج- تیسری قسم وہ ہے جس کو مالک نے کھانے کے طریقہ پر کھانے کے لئے مباح کیا ہے، لہذا لوگ اس کو لوٹتے ہیں، جیسے مہمانوں کا لیمّا کے کھانے کو لوٹنا۔

شرعی حکم:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ انتخاب کی پہلی قسم (یعنی جس کو مالک

نے مباح نہیں کیا اس کا لوٹنا) حرام ہے اس سے کہ یہ ایک طرح کا غصب ہے جو بالاجہاز حرام ہے، اس میں تعزیر، جب ہے، فقہاء نے اس کی تحصیل "تاب السرق" اور "تاب الھب" میں کی ہے۔

۷- انتخاب کی دوسری قسم جیسے شاہی وغیرہ کے موقع پر پرنی جانے والی چیز کو لوٹنا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: بعض نقل و مش شواہد فی اس کو اہم قرار دیتے ہوئے مسموع کہتے ہیں، بعض اس کو راستہ کے جب مسموع کہتے ہیں جیسے (امسعود، الساری) کہ یہ سیم شخصی، مسموع بن ابی رباح، یامعہ، ابن ابی لیلیٰ، ابن شہر، ابن یزید، شافعی، مالک اور احمد ان کی روایتوں میں سے ایک میں (۲)۔

تاکلین تحریم کا استدلال اس روایت سے ہے جس میں ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن الھبی" (۳) (حضور ﷺ نے "نہی" (لوٹ) سے منع فرمایا ہے)۔

دوسرے حضرات کا استدلال یہ ہے کہ انتخاب حرام جس کی ممانعت آتی ہے، اس سے مراد دور جاہلیت کی لوٹ ہے، اور اسی سے "نہی کرے" پر بیعت کا، حضرت عباسؓ کی حدیث میں ہے، بخاری میں ہے: "بابعا رسول اللہ ﷺ علی الاستھب" (۴) (ہم) (۱) شرح حاشی ۱۴۱۲ (۵۰/۳) بی بیٹل الاوطار (۲۰۹/۶) میں (ابن مسعود) چھاپا ہوا ہے جو غلط ہے صحیح (ابن مسعود) ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۲۸۷/۷) اور صحیح البخاری (۲۵/۱۳) میں ہے اس لئے اس پر بھیج کرے کی ضرورت محسوس ہوئی۔

(۲) المغنی ۱۲/۷، صحیح البخاری ۲۵/۱۳، بی بیٹل الاوطار ۲۰۹/۶، سوانح بحلیں ۶/۳، جوہر الاکلیل ۲۶/۱، فتح الباری ۲/۳۹۹۔

(۳) حدیث: "نہی رسول اللہ ﷺ عن الھبی"۔ اس کی روایت بخاری (فتح ۱۱۹/۷ طبع انتقیر) کے کی ہے۔

(۴) حضرت عباسؓ کی حدیث: "بابعا رسول اللہ ﷺ علی الاستھب" کی روایت بخاری (فتح ۲۱۹/۷ طبع انتقیر) اور مسلم (۳۳۳/۳ طبع امس) کے کی ہے۔

انتخاب ۸

نے رسول اللہ ﷺ سے اس امر پر بیعت کی کہ لوٹ نہ کریں گے۔
رہا وہ انتخاب جس کو مالک نے مباح کر دیا ہے تو وہ مباح ہے، لیکن
مکرہ ہے، یونکہ پر کی ہوئی چیز اچھ نے جس دعوت ہے۔

جو لوگ انتخاب کو مباح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ انتخاب نہ
کرنا اولیٰ ہے بین اس میں راست نہیں اس کے قائلہ حسن بصری،
عمر شعیب، ابو حنیفہ قاسم بن سلام، بن احمد، راجز، بعض ثانیہ بعض
مالک و احمد بن حنبل (اپنی دوسری روایت میں) ہیں^(۱)۔

ن حضرات کا استدلال ام المؤمنین حضرت عائشہ کی روایت
سے ہے: "لی رسول اللہ ﷺ تروح بعض نساء، فشر
عہہ النمر"^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے کچھ عورتوں سے ثانی کی
تو آپ ﷺ پر کھجوریں پانی کیں) یہ حضرت عبداللہ بن قریظ کی
روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحب الأيام لي
اليوم المحرم يوم عرفة، فقربت إليه بدعات خمساً لو
ستا فصفق يردنن إليه مايتهم يبداء فلما وجبت
- سقطت - جنوبها، قال كلمة حميمة لم يفهمها - أي لم
يفهمها الراوي وهو عبد الله بن قريظ - فقلت للذي كان
لي حبي ما قال رسول الله ﷺ فقال قال من شاء
اقتطع"^(۳) (اللہ کے نزدیک سب سے محبوب قربانی کا دن ہے پھر

(۱) نیل الاوطار ۲۰۹/۱، بی ۱۲/۷، کتاب القناع ۵/۱۸۳، ابن ماجہ ۱۸۳
۳۳۳، مسند ابی الجلیل ۶/۳، نهایۃ المحتاج ۱/۳۷۱۔

(۲) حدیث عائشہ: "تروح بعض نساء فشر عہہ النمر"۔ کی روایت
بخاری (۲۸۷/۷) طبع دائرة المعارف العثمانیہ کے ہے اور اس کو ضعیف
قرید ہے۔

(۳) حدیث عبداللہ بن قریظ کی روایت ابو داؤد (۳۷۰/۳) طبع عزت عید
دعاس اور طحاوی نے شرح سنن ابی داؤد (۵۰۳/۳) طبع مطبعہ الانوار لکھنؤ (ب)
میں کی ہے القناع طحاوی کے ہیں اور اس کی سند حسن ہے (نیل الاوطار
۳۸۸/۵ طبع مجلس)

عرف کا ان ہے۔ پانچ یا چھ قربانی کے امت آپ ﷺ کے قریب
لائے گئے۔ امت ایک دوسرے سے آگے بڑھنے لگے کہ آپ ﷺ
پہلے ان کو بخش کریں، اور (خون نکلنے کے بعد) جب وہ پہلو کے بل
تر پڑے تو آپ ﷺ نے آہستہ سے کچھ فرمایا جس کو میں نے نہیں
سمجھا (یعنی راوی عبداللہ بن قریظ نے اس کو نہیں سمجھا) تو میں نے
اپنے بغل والے آئی سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا؟
اس نے کہا: آپ ﷺ نے فرمایا: جو چاہے اس میں سے کات
کر لے جائے۔

رسول اللہ ﷺ ایک انسانی نوجوان کی شادی میں شریک
ہوئے، نکاح کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: "على الألفة والطهر
المحمون والسعة والرزق، بآرك الله لكم، ولفوا عني
رأس صاحبكم" (الفت قائم رہے، نیک قال ہو، وسعت اور رزق
ملے، تم لوگوں کو مبارک ہو، اپنے ساتھی کے پاس کھڑے رہو) کچھ ہی
دیر کے بعد لڑکیاں طبق لے کر آئیں، جن میں بادام اور شکر تھی، لوگوں
نے اپنی ماتھر رک لے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تستهجون"
(تم لوگ لوٹتے کیوں نہیں؟) لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول!
آپ نے لوٹ سے منع فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "تدک
بهبة العساكر، فانما العرسات فلا" (وہ نوجویوں کا لونہ ہے،
شادیوں کا لونہ ممنوع نہیں)، راوی کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ
رسول اللہ ﷺ اور لوگ آپس میں ایک دوسرے سے چھین چھٹی
کر رہے تھے^(۱)۔

۸۔ نوع سوم: جس کو مالک نے خاص جماعت کے لئے مباح کر دیا

(۱) حدیث: ملک لبه العساكر کی روایت طحاوی (۵۰۳/۳) طبع
مطبعہ الانوار لکھنؤ نے کی ہے اس کی سند میں ضعیف و انقطاع ہے
(نیل الاوطار ۲۰۹/۱ طبع مجلس)۔

ایشیین

ہوک اس کو اپنی ملکیت میں لے لیں لوٹیں نہیں، بلکہ برہنہ یا قرعہ
قریب برہنہ تقسیم کر لیں، جیسے ولیہ میں مدعوین کے سامنے کھانا
رکھنا، کہ اس کو لوٹنا حرام ہے، حال و جاہ نہیں، اس لئے کہ اس کو مباح
کرنے والے کی خواہش ہے کہ مثلاً برہنہ کھائیں، لہذا اُتر ہی نے
حسب معمول اپنے ساتھیوں کے ساتھ جس قدر کھانا ہے اس سے
نہ وہ لے لیں تو اس نے حرام لیا اور حرام کھایا^(۱)۔

فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب اہل حق“ میں ولیہ پر بحث کے
دوران کیا ہے۔

انتہاب کا اثر:

۹- لوٹنے والا لوٹے ہوئے مال کا جس کے لوٹنے کو مالک نے مباح
کیا ہے، پینے کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے،
ورق قبضہ کی وجہ سے مباح چیزوں کی ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، یا یہ یہ
ہے، لہذا جس طرح بید کی ملکیت حاصل ہوتی ہے اسی طرح اس کی
بھی ملکیت حاصل ہو جائے گی^(۲)۔



تعریف:

۱- ایشیین کا معنی ہے: خصیتیں^(۱)، اصطلاح میں بھی ان کا ایک
مضموم ہے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲- الف- ایشیین (دونوں خبیثے) عورت خلیطہ ہیں، لہذا ان کا حکم
وہی ہے جو عورت خلیطہ کا حکم ہے (دیکھئے ”عورت“).

ب- انسان کے لئے اختصاء، انحصاء اور حب (آختہ کرنا یا
ہونا اور عضو قاتل کا کاٹنا) حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ
نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو آختہ ہونے سے منع فرمایا ہے۔

اسامیل بن قیس سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا:
”کنا نھرو مع رسول اللہ ﷺ ولبس لماشئ، فقما الا
ستخصی؟ فہاما عن ذلک“^(۳) (ہم رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ جہاد کے لئے نکلتے تھے، ہمارے پاس کچھ نہیں ہوتا تھا) کہ عورتیں
رخصیں، ہم نے عرض کیا کیا ہم خصی (آختہ) نہ ہو جائیں؟ تو آپ
ﷺ نے ہم لوگوں کو اس سے منع فرمایا۔

(۱) لسان العرب، لمصباح ماہ (۱: ۱۰۰)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ص ۵۹۳ طبع بول بلاق۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت بخاری (فتح الباری ۹: ۱۰۰) طبع استغبر
نے کی ہے۔

(۱) سوہب، خلیل ۱۴۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ص ۳۳۳۔

انحصار

دیکھئے: "حصہ"۔



ایک قول کے مطابق اسی سلسلہ میں یہ فرمان باری مازل
ہو: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
لَكُمْ" (۱) (اے ایمان والو! اپنے ایمان پائے و چیزوں کو جو اللہ نے
تمہارے لیے جائز قرار دیا، حرام نہ کرلو)۔ اس باب میں بہت سی
حدیث و روایات ہیں جن سے اس کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔

ج۔ بد عمدہ و نوبہ صیوب پر جنائیت میں پوری حرمت اور ایک
حصہ میں بھی حرمت ہے۔ "رہ و نوبہ صیوب" کا یہ ہے جس سے نسل
کا سلسلہ قائم ہو جائے تو ایک حرمت سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر
ایک حصہ کاٹنے سے نسل بد ہو جائے تو آدھی حرمت سے زیادہ
واجب نہیں (۲) (دیکھئے: حرمت)۔

عمد کی صورت میں وہ نوبہ صیوب میں شامل ہے، مثالاً: اگر مال لیا کے
رہ ایک قصاص ہے، نصف حصیتین میں قصاص واجب نہیں کرتے،
اس سے کہ اس کا کوئی جوڑ معلوم نہیں لہذا اسی کے مثل کے ساتھ
قصاص جہاں تک نہیں (۳) (دیکھئے: قصاص)۔

جانور کے حصے کاٹنا:

۳۔ بعض فقہاء جانور کے حصے کاٹنا جائز قرار دیتے ہیں اور بعض مکرر
کہتے ہیں (۴) اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کو اصطلاح
"خسارہ" میں دیکھیں۔

(۱) سورۃ المائدہ ۷۷، دیکھئے: جوہر و الکلیل ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے کلام میں لفظ انحلال اکثر و بیشتر کیں، طلاق اور عقود میں آتا ہے۔

چنانچہ انہاں میں آیا ہے: ”رکسی واجب کو انجام دینے پر حرم کے ترک کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا حرام ہے، اس لئے کہ اس کو حرام کے ارتکاب سے توڑنا ہوگا، اور حرام کا ارتکاب خود حرام ہے، اگر کسی مندوب (مستحب) کے کرنے یا مکروہ کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مکروہ ہے، اور اگر کسی مباح کے کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مباح ہے، اور اگر کسی مکروہ کے کرنے یا مندوب کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مندوب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اذا حلفت علی یحییٰ فرائض غیرہا غیراً منہا فئات اللہی ہو غیر، و کفر عن یحییٰ“^(۱) (جب تم کسی بات کی قسم کھا لو، پھر اس کے برخلاف کرنا چھو، تو جو کام بہتر ہو وہ کر، اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔)^(۲)

اگر حرام کے ارتکاب یا واجب کے ترک کی قسم کھائے تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کو توڑنا واجب پر عمل کے ذریعہ ہوگا، اور واجب پر عمل کرنا واجب ہے^(۲)۔

یہ تفصیل قسم توڑنے کے لئے اصل شرعی حکم کی حیثیت سے ہے، اور اس کا اثر تو یقین منعقدہ میں کفارہ ہے، اس میں تفصیل ہے جو اصطلاح (ایمان) میں دیکھی جائے۔

قسم ٹوٹنے کے اسباب:

۴- قسم کے ٹوٹنے کے چند اسباب ہیں مثلاً:

- (۱) طلاق: ”اذا حلفت علی یحییٰ فرائض غیرہا غیراً منہا فئات اللہی ہو غیر، و کفر عن یحییٰ“ (بخاری، تاریخ ۱۱/۵۵، طبع انتقادی، مسلم (۳/۴۷۳، طبع اعلیٰ) سے نقل ہے۔)
- (۲) انہی ۸/۶۸۲، ۶۸۳، طبع مع حاشیہ، البحر ۳/۳۰۳۔

انحلال

تعریف:

۱- خلاص لغت میں کھنا ٹوٹنا ہے۔ دستور العلماء میں ہے: انحلال کا مصدب صورت کا بگڑ جانا، ترتیب کا کھل جانا ہے^(۱)۔
فقہاء کے یہاں انحلال: بمعنی بٹاؤن، انفکاک (ٹوٹنا)، انفصاخ و رفع ہے^(۲)۔

منعقدہ غلط:

الف- بٹاؤن:

۲- فقہاء انحلال کو بٹاؤن کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، بٹاؤن بٹاؤن امر منعقدہ، غیر منعقدہ، ٹوٹ میں ہوتا ہے، جب کہ انحلال منعقدہ چیز میں منسوب ہے، غیر منعقدہ چیز کا انحلال (کھلنا) نہیں ہوتا^(۳)۔

ب- انفصاخ:

فقہاء، ایک ہی مسئلہ میں کبھی انفصاخ کے، ریمید جیہ کرتے ہیں، اور کبھی انحلال سے۔ خطاب نے بعض مالکیہ سے نقل کیا ہے کہ انفصاخ کا اصطلاح بڑا عقود میں محض مجازاً ہوتا ہے^(۴)۔

- (۱) تاریخ العروس، المصباح (مطل)، دستور العلماء، لائف مع انون ۱۹۵۸۔
- (۲) مدونتی ۳/۵۳۵، طبع دار الفکر، ابن ماجہ ۲/۵۰۰، طبع ول بلاق، لاشادہ نظر لابن کیم ۸/۳۳۸، طبع کردہ لبنان۔
- (۳) بحسی ۸/۶۸۱، ۶۸۲، طبع اریاض۔
- (۴) مدونتی ۳/۵۳۵، خطاب ۱۹/۳۳۸، طبع کردہ لبنان۔

ج-ایما:

ایمان اپنے مر یا تھا یا آنکھ یا ہوا اس سے معمولی چیز کے رویہ
اشارہ کرتا ہے، جیسے مریض رگوں و مجیدہ کے لیے نپے سر سے اشارہ کرتا
ہے۔ بعض اوقات ایمان اخلاص (جھکنے) کے بغیر ہوتا ہے ^(۱)۔

انجمناء

شرق غم:

۳-۱۶ء کے جب مجرک کے فرق و افتاد کے حال سے اس کا علم الگ الگ ہوتا ہے۔

کبھی انھوں نے (جھٹکنا) مباح ہوتا ہے، جیسے وہ انھوں نے جس کو ایک مسلمان اپنے زمرہ کے کاموں میں انجام دیتا ہے۔

اور بھی مار میں فرض ہوتا ہے، اس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی، جیسے نماز میں رکوع کے لئے انحناء (جھکنا) اس شخص کے حق میں ہو اس پر لازم ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اس کی خصوص شکل اور ضمن مقدار ہے، جمہور کے نزدیک اس قدر ہونا چاہئے کہ معتدل قدم کا متوالاٹھٹھس اپنے ماتوں کو چھوئے تو اس کے کھٹے تک پہنچ جائیں^(۲)، اس کی تفصیل (رکوع) کی اصطلاح میں ہے۔

اور بعض اوقات حرام ہوتا ہے جیسے کسی انسان یا جانور یا جمادات کے سامنے بزمِ تعلیم جھلکا، یہ کہ ایسی وجہات سے (۳)۔

محتاج، نے صراحت کی ہے کہ بڑے لوگوں مثلاً قوم کے رؤسا اور
سلاطین سے ملاقات کے وقت ان کی تعظیم کے لئے جھکنا باحق ماء
حرام ہے، اس لئے کہ جھکنا صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے، نیز

تحریر:

۱۔ لکن، لغت میں: محسی کا مصدر ہے۔ اکناء، ہڑنا، درست روی سے ٹیڑھا ہونا۔ اگر آدمی بڑھا پے کی وجہ سے جبکہ جاے و کیا جاتا ہے: حناہ الدھر، اور اس کی صفت اس کو محسی اور محسو ہے^(۱)۔ فقہ کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں۔

مستحقه غنا:

ف- ركوع:

۲- رکوع یک طرح کا انشاء (جملنا) ہے، بلکہ تہا میں اس کی مخصوص شکل ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا^(۲)۔

ب- تجوید:

مجموع زمین پر چھٹائی رکھنا ہے، اس میں اور انشاء میں قدرے مشترک جھکاؤ ہے، البتہ سجدہ میں جھکاؤ زیادہ ہوتا ہے کہ چھٹائی زمین تک پہنچ جاتی ہے (۳)۔

(۱) الغرب۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۰۰ طبع بیروت، انتشارات المندوبہ ۱۹۷۰ طبع مکتبہ
الاسلامیہ، الخواکیر الدروانی ۲۰۷-۲۰۸ طبع دار المعرفۃ، انجیر کی علی
الغیب ۲۶۲ طبع دار المعرفۃ، البحر ۶۱ طبع المکتبہ - یہ
(۳) الفتاویٰ ابن تیمیہ ۶۰۳-۶۱۰ طبع المکتبہ -

() انجم مقفیس اللغۃ، الصحاح، المصباح، المجلد، الخیر فی اللغۃ و ما فیہ
 ۱۰۰ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

انقص قیام بہا ہے ^(۱)۔

سیدھا کھڑا ہونے والا شخص کا کوزہ پشت (بزرے) کی قندہ
کے مختلف فیہ ہے، خفیہ و ثانیہ اس کے بوز کے قائل ہیں، و بعض
خفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس قدر جھکا نہ ہو کہ رکوع کی حد
میں پہنچ جائے۔ اور یہ کہ دو اپنے رکوع سے قیام کو ممتاز رکھے، بالکلہ
نراہت کے ساتھ اس کے جواز کے قائل ہیں، متبادلہ مطلقاً ممنوع
کہتے ہیں ^(۲)۔



اس لئے کہ ایک شخص نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! الرجل ما
یلقی احاء او صلیفہ ینحی لہ“ قال: لا ^(۱) (اے اللہ کے
رسول! یہ آدمی پہ بھٹی یا دوست سے ملے وقت اس کے سامنے
جھک نہتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔

ترجمہ (جھکنا) شخص مشرکین کی تھلید میں ہو، اور کسی تعظیم
کا رد نہ ہو تو یہ مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ بیویوں کے عمل کے
مشابہ ہے۔

بن تیمیہ نے کہا ہے: مخلوق کے لئے جھکنا سنت نہیں، بلکہ بعض
شباب و رمل جاہلیت کی عادت سے ماخوذ ہے ^(۲)۔

ترجمہ: شاد و غم و کے سامنے جھکنے کے لئے اگر وہ جبر ہو تو اس پر
کراہ کے احکام اس کی شرط کے ساتھ جاری ہوں گے، اس لئے کہ
اس میں کفر کا معنی ہے ^(۳)، اس کی تفصیل بحث (اکروہ) میں ہے۔

قیام کے دوران نمازی کا انحاء (جھکنا):

۴۔ نماز غیمہ و میں مضبوط قیام میں ہوا، قنات کسی سب سے یک گونہ
اکنہ (جھکنا) ہوتا ہے، اگر وہ قنوت ہو کہ قیام کا نام باقی رہے، اگر نماز
میں مضبوط رکوع کی حد تک نہ پہنچے تو جمہور فقہاء کے نزدیک نماز میں
مضبوط قیام کے طریقہ میں اس سے کوئی خلل نہیں آتا۔ خفیہ نے اس کو

(۱) مجمع لا سیر ۲/ ۵۳۲ طبع مصریہ، الفواکیر الدواہی ۲/ ۳۲۳-۳۲۵، اشرح
المبشر ۳/ ۶۰ طبع دار المعارف، اعلیٰ بی ۶/ ۱۶۳ طبع مکتبۃ المدینہ، اہلبی
لاسن تیمیہ ۷/ ۹۲۔

حدیث: ”الرجل ما یلقی احاء۔“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الخواری
۷/ ۵۳ طبع المستقیم) نے کی ہے اس کی سند میں ایک ضعیف روای ہے
وہابی نے البیہقن (۱/ ۶۱ طبع المکتبۃ) میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس کی مگر
روایت میں سے ہے۔

(۲) الفتاویٰ لاسن تیمیہ ۲/ ۵۵۵، ۵۵۳۔

(۳) مجمع لا سیر ۲/ ۵۳۲۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۹۸، اشرح المبشر ۳/ ۵۰، صی الطیب
۱/ ۱۳۵-۱۳۶ طبع یو لاق، مثل المآرب ۱/ ۳۵ طبع مکتبۃ المدینہ۔
(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۲۰، ابن عابدین ۱/ ۳۹۹، الدبوتی ۱/ ۳۲۸، مفتی الکتاب
۱/ ۳۳۰، المکتبۃ المدینہ ۲/ ۲۳۳۔

فقہی استعمال ابن معانی سے الگ نہیں (۱)۔

اہمائی حکم:

موضوع کے لحاظ سے اندراس (منا) کے مختلف احکام ہیں:

الف- مساجد کا اندراس (منا):

۳- مسجد کے بارے میں اندراس کی بحث کے تحت یہ بتا ہے کہ مسجد سے لوگ بے نیاز ہو جائیں، یعنی محلہ کے نمازیوں سے خالی ہو جائے یا اس طرح میراں ہو جائے کہ کسی طرح اس سے انتفاع نہ ہو سکے۔ تو امام ابو حنیفہ، مالک اور شافعی کا قول درام احمد سے مروج روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ وہ مسجد باقی رہے گی، مباح نہ ہوگی اور نہ واقف کی طہیت میں لوٹے گی، بلکہ امام ابو حنیفہ ابو یوسف کے نزدیک قیامت تک مسجد باقی رہے گی۔

محمد بن حسن کی رائے ہے کہ وہ واقف یا اس کے مرثیہ کی ملکیت میں لوٹ آئے گی۔

امام احمد سے رائج روایت میں حنابلہ کی رائے اور بھی امام ابو یوسف سے دوسری روایت ہے کہ اس کے کچھ حصہ کفر و خست کر کے بقیہ حصہ کی مرمت کرنی جائز ہے اگر ایسا ممکن ہو، اور اگر اس کے کسی حصہ سے انتفاع ممکن نہ ہو تو ساری مسجد فخر و خست کر دی جائے، اور اس کا ختم دوسری مسجد میں رکھ دیا جائے۔

یہ مسجد کی زمین کا حکم ہے، لیکن مسجد کے طے کو دوسری قریب ترین مسجد میں منتقل کر دیا جائے گا، اور اگر اس کو اس کی ضرورت نہ ہو تو ن کو دوسرے غیر دہمائی کے کام کی جگہوں پر رکھ دیا جائے گا۔ حنابلہ کہتے ہیں کہ یہ بھی بعض مالکیہ کا قول ہے کہ مسجد کے طے کو

اندراس

تعریف:

۱- مدراس: اندرس فعل ماضی کا مصدر ہے اور اس فعل کی اصل: مدرس ہے۔ کہا جاتا ہے: "مدرس الشمس و المدرس" یعنی مٹنی مدراس کے "ثا" ختم ہو گئے۔ یہی معنی میں "المعجم" بمعنی مژد ختم ہوا ہے (۱)۔

فقہی معنی اس سے الگ نہیں، چنانچہ فقہاء اس کا استعمال ہی چیز کے نشانات مٹنے اور صرف اس کا اثر باقی رہنے کے لئے کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

زلہ و زلزل:

۲- الزلزلت میں اولیٰ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے جب اس کو ہٹایا تو وہ زائل ہو گیا۔

زوال کا ایک معنی: مٹا کر ہونا اور ختم ہونا ہے، کہا جاتا ہے: "زال مدیک فلان" اس کی طہیت ختم ہوئی، "زرزل، استقر، ارجوت کے بعد ہی ہوتا ہے، لہذا اس معنی کے لحاظ سے زوال اجتہاد میں "اندراس" کے ساتھ شریک ہے (۲)۔ کو کہ اس سے الگ ہے، چنانچہ اس کا اطلاق کسی چیز کو ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ اس کی ذات کے باقی رہتے ہوئے لے جانے پر ہوتا ہے۔

(۱) سبب العرب، المصباح المیز: ۱۰۷ (دوسرا کو) (محو)۔

(۲) تاج العروس، المصباح المیز: مادہ (زوال)۔

(۱) اقلیو بی ۱۳۸۳، طبع فی المجلد، لغوی، ص ۳۰۔

نزدیقت کر کے اس کے شمن کو دوسری مسجد میں رکھنا جائز ہے^(۱)۔

ب- وقف کا اندر اس:

۴- وقف کے اندر اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس حالت میں پہنچ جائے کہ کسی طرح قائل انتفاء نہ رہے، یعنی اس سے کچھ حاصل نہ ہو، یا اس پر نہ والے صریح کو پورا نہ کرے، جیسے مسجد کے اوقاف اگر بے کار ہو جائیں اور ان سے آمدنی نہ ہو سکے، اس صورت میں جمہور حنفیہ نے اپنے یہاں صحیح قول کے مطابق تبادلہ کو جائز قرار دیا ہے اگر قاضی کی اجازت اور اس کی رائے سے ہو، اور اس میں مسجد کا قاعدہ ہو۔ اور جمہور مالکیہ نے صرف منقول وقف کے تبادلہ کو جائز قرار دیا ہے مگر اس میں کوئی مصلحت ہو، یا امام مالک سے مشہور روایت ہے۔

خرشی نے کہا ہے: موقوف اگر عتقار و جائیداد نہ ہو، اور اس حالت میں پہنچ جائے کہ جس کام کے لئے وقف ہے اس میں ناقابل انتفاء ہو جائے جیسے کپڑا بوسیدہ ہو جائے، اور گھوڑا بیمار پڑ جائے وغیرہ، تو اس کو زکوٰۃ سے لے کر کسی کوئی قائل انتفاء صحیح قرار دیا جائے۔

رہی عتقار (جائیداد) تو مالکیہ کچھ تحصیل کے ساتھ اس کے تبادلہ کو ممنوع کہتے ہیں:

مثلاً مسجد مالکیہ کا حرم ہے کہ ان کو زکوٰۃ نہ دیا جائے۔ مکانات اور مکانوں میں اگر اس کا قاعدہ دہرتر اور بیوتہن کو زکوٰۃ نہ دیا جائے، البتہ مسجد یا مقبرہ کی شارح عام کی توسیع کو مستثنیٰ کرتے ہوئے نہیں ہے وقف کی بیخ کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ امت کے عام مفادات میں سے ہیں، اگر اس کی خاطر اوقاف کو زکوٰۃ نہ دیا جائے تو یہ مفادات تعطل کا شکار ہو جائیں گے لوگوں کو دشواری

ہنگامی پیش آئے گی، حالانکہ لوگوں کے سے عبادت اور تہ چنے اور اپنے مراہوں کی تہ فیس میں آسانی پیدا کرنا، جب ہے۔

شافعیہ نے وقف کی چیز کے تبادلہ میں بڑی سختی برتی ہے بلکہ قریب ہے کہ وہ وقف کے ضائع ہونے یا اس میں کوتاہی کے مدیشہ سے اس کے تبادلہ کو مطلقاً مسموع قرار دے دیں۔

نوی نے کہا ہے: صحیح یہ ہے کہ مسجد کی چیزیں اگر وہ بوسیدہ ہو جائیں، اور اس کی مستیرہوں کو زکوٰۃ نہ دیا جائے اور جہانے کے علاوہ کسی کام کی نہ ہوں نہ مست کرنا جائز ہے، اور اگر مسجد منہدم ہو جائے اور دوبارہ اس کی تعمیر نہ ہو سکے تو اس کو کسی حال میں زکوٰۃ نہیں دیا جائے گا، اور اس کے وقف کی آمدنی کو اس سے قریب ترین مسجد میں صرف کیا جائے گا، پھر منہدم مسجد کو توڑا نہیں جائے گا، الا یہ کہ اس کے ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو اس کو توڑ کر محفوظ کر لیا جائے گا یا اس سے دوسری مسجد تعمیر کر دی جائے گی اگر قاضی کی رائے ہو، اور قریب ترین مسجد وہی ہے، اور اس کے بے کو کنندہ ہیں، بل یا ربط میں استعمال نہیں کیا جائے گا۔

ان کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: "لا بیاع اصبہا ولا بیعاع ولا قوہب ولا قودث"^(۱) (اس کی اصل کو نہ نزدیک نہ دیا جائے، نہ یہ اچھے نہ یہ بے دیرت میں دیا جائے)۔
تبادلہ نے تبادلہ کے جو اقسام جوڑ دیے ہیں: "غیر منقولہ" "مبادلہ" "منقولہ" کے مابین کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور غیر منقولہ جائیداد کا حکم جائیداد "منقولہ" کے حکم سے یا ہے جس طرح جہاد کے سے وقف کھوڑا اور بڑھا دیا جائے اور جہاد کے قائل نہ ہو، البتہ کسی اور کام میں آئے تو اس کو زکوٰۃ نہ دیا جائے، اسی طرح دوسرے منقولہ

(۱) حدیث لا بیاع اصبہا۔ کی روایت بخاری (۵/۳۹۲) صحیح المستدرک اور مسلم (۱۲۵۵/۳) طبع کلن کے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳/۳۵۱ نہایت الحاح ۳۹۲/۵، طباطبائی ۳۲/۱، شرح المنیر ۱۲۵/۳، ابنی ۵۷۵/۵۔

وغیر منقول کو اس پر قیاس کیا جائے گا۔ مسجد کفر و خست کے بارے میں حسابہ کے یہاں دورہ دیتے ہیں:

پہلی روایت: مسجد کفر و خست سزا جازا ہے اگر وہ جس مقصد سے بنائی گئی ہے اس کے قائل نہ رہ جائے مثلاً مسجد تک ہوئی، یا محلہ ویران ہو جائے، اس صورت میں اس کی قیمت ہی، اگر ہی مسجد کی تعمیر میں لگائی جائے کی رضاعت ہو۔

ابن قدامہ نے کہا ہے: وقف اگر ویران ہو جائے، اس کے منافع معطل ہو جائیں مثلاً گھر، مہدم ہو گیا یا زمین حیران، اور غیر آباد ہوئی اس کی تباہ کاری ممکن نہیں یا کوئی مسجد ہو جہاں سے محلہ والے منتقل ہو جائیں، اگر ب مسجد کی جگہ رو جائے جس میں نماز نہیں ہوتی، یا نمازیوں کے سے ٹک ہو جائے، اگر اس جگہ اس کی وسیع ممکن نہ ہو یا ساری مسجد تباہ ہو جائے اس کی تعمیر ممکن نہ ہو، اور نہ ہی اس کے بعض حصہ کی تعمیر ممکن ہو، لایکہ اس کے کچھ حصہ کفر و خست کر یا تو اس کے کچھ حصہ کو اقیقہ کی تعمیر کے لئے فروخت کرنا جائز ہے، اگر اگر مسجد کے کسی حصہ سے شقاق ممکن نہ رہے تو ساری مسجد فروخت کر دینی جائے۔ دوسری روایت: مساجد کفر و خست سزا جازا ہے، علی بن سعید کی روایت ہے کہ مساجد کفر و خست نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کے سامان کو منتقل کر دیا جائے گا۔ ابن قدامہ نے پہلی روایت کو ترجیح فرمادیا ہے (۱)۔

حج سددوں کی قبروں کا منہ:

۵- جمہور علماء کی رائے ہے کہ مسلمان میت اگر بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائے تو اس کی قبر کھود کر اس میں اس کے اندر دھڑکے کو دفن کرنا جائز ہے، میں اس کی بدی کے ذخائر کا کچھ حصہ بچا ہوا ہو (ریاض

کے بچے جسے کی بدی کے حادہ) تو میت کے احترام کی وجہ سے قبر کھود کر اس میں دھڑکے کا دفن کرنا جائز نہیں ہے، تجرہ کار اس کو جانتے ہیں۔

البتہ خفیہ میں صاحب تانار خانہ کی رائے ہے کہ مردہ رقبہ میں دفن ہو جائے تو اگر اس کی قبر میں دفن کرنا ضروری ہے، اس سے کفر و خست ماقی ہے۔

ابن عابدین نے اس پر اصرار کرتے ہوئے کہا ہے: لیکن اس میں بدی مشقت ہے، لہذا اولیٰ یہی ہے کہ جواز کو بوسیدہ ہونے پر مطلق کیا جائے، اس لئے کہ مردہ کے لئے لگ قہر بنانا کہ اس میں کسی دھڑکے کو دفن نہ کیا جائے کہ وہ پہلا مردہ مٹی بن چکا ہو، ممکن نہیں، خصوصاً بڑے بڑے شہروں میں، اور نہ لازم آئے گا کہ ہر زم بخت جگہ قبر ہی قبر ہو، نہ کوئی بدی ہو تو نہ رہنے تک کھدائے کی ممانعت بھی بہت شور ہے، کچھ لوگوں کے لئے یہ ممکن ہو سکتا ہے عین مسئلہ یہ ایک کے لئے عمومی حکم قرار دینا ہے۔

مٹے ہوئے قبرستان کو جوتے، بھیتی کرتے، اور اس میں عمارت بنانے کے جوار کے بارے میں اختلاف ہے، منصف و منہج اس کو جائز قرار دیتے ہیں، مالکیہ ممنون کہتے ہیں، اگر ہمیں اس میں ممانعہ کی کوئی سراحت نہیں ملتی۔

ری مشرکین کی قبریں تو فتنہ کی رائے ہے کہ اس کو کھودنے اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کرنا جائز ہے، اس سے کہ مسجد بدی کی جگہ مشرکوں کی قبریں تعمیر (۱)۔

مندرس (غیر آباد) کو آباد کرنا:

۶- ابو سہل القہری نے فی احیاء الموات (نسخہ زمیں کی تباہ کاری) میں

(۱) ابن ماجہ میں ۱۹۹۹، السنن میں ۴۸۸، مسند میں ۶۴۴، مجمع میں ۴۰۱، اس کی مطالبہ ۳۱۳، کتاب الفتن ۴۲۳۔

(۲) ابن ماجہ میں ۵۳۵، المعجم المرفوع ۲۳۹۵، ۲۳۹۰، فتح الباری میں ۱۰۰۹، المعجم ۲۷۲، السنن ۹۵، السنن ۴۴، مسند میں ۴۹۲، مجمع میں ۵۹۰، الفتن ۲۲۵، اور اس کے بعد کے صفحات۔

انصرۃ میں ہے: ”اعذر“ عذر میں مباذرتا ہے، ان سے ہے: ”قد اعدر من اعدو“ یعنی جو تمہارے پاس آگیا یا اس نے تم کو ڈر دیا، ورمقہ رویہ تو اس نے پورے طور پر عذر پیش کر دیا^(۱)۔

بن عرفت اس سے ہے: ”اعذر“ قاضی کا مدعا علیہ ہے، ریافت کرنا ہے کہ کیا اس کے پاس اس کو ساقط کرنے والا (جواب) ہے؟^(۲)۔ لہذا عذر بمعنی اعذار ہو سکتا ہے اگر اس میں منذر (انذار کرنے والے) کی دلیل کو ثابت کرنا پایا جائے، اور منذر (جس کو ڈر دیا جائے) کی حجت کو رو کرنا پایا جائے اگر اس پر کوئی ضرر آ رہا ہو۔

ب- بند:

۳- بند: کسی چیز کو ذالنا و یجینکنا ہے ”بند“ دشمن کو مصالحت ختم کرنے کی اطلاع دینا۔ فرمان باری ہے: ”لَا تُبَدِّلْ بَالِهِمْ“^(۳) (تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف ہی طرح واپس کر دیں) یعنی آپ ان سے کہئے: میں نے تمہارا معاہدہ تم کو واپس کیا، اب میں تم سے جنگ کروں گا، تاکہ ان کو اطلاع ہو جائے^(۴)۔

بند سے مقصود عہد کو ختم کرنا اور اس کی پابندی نہ کرنا ہے، آیت کریمہ میں ”بند“ کے حکم میں دو چیزیں ہیں: عہد کو ختم کرنا اور ان کو اس کی اطلاع دینا، اور یہ یک طرح کا انداز ہے۔

ج- من شدہ:

۴- من شدہ الفصالہ: گم شدہ چیز کو تلاش کرنا اور اس کا اعلان کرنا۔ ”بشدتک اللہ“ یعنی اللہ واسطے میں تم سے درخواست کرتا ہوں۔

(۱) انصرۃ بہامش فتح البیضا لک ۱۶۶ طبع دار المعرفۃ

(۲) جوہر لوکیل ۲۲۷ طبع دار المعرفۃ

(۳) سورۃ انفار ۵۸

(۴) لسان العرب، المعردات، المعرطی ۲۸/۵۳۲ الاختیار ۱۲۱ طبع دار المعرفۃ

مناشدہ: بانی کرنے کا مطالبہ کرنا ہے۔ ”ماشدہ مناشدہ“ قسم ۱۱۰۔ ارشاد باری ہے: ”بھی فشدک عہدک“۔^(۱) یعنی میں تم کو وہ معاہدہ اور عہد یاد دلانا ہوں جو تم نے مجھ سے کیا تھا، ورنہ اس کو طلب کرنا ہوں^(۲)۔

مناشدہ بمعنی انذار بھی آتا ہے، لیکن مستعطف (مہربانی و شفقت) کے ساتھ جس کا مطلب ہے برے کام سے رکنے کا مطالبہ کرنا، فقہاء کہتے ہیں^(۳): محارب (ڈاکو) سے قتال کرنا جائز ہے، اور مستحب یہ ہے کہ مناشدہ کے بعد اس سے جنگ کی جائے، جس کی صورت یہ ہے کہ اس سے (تین بار) کہا جائے: اللہ واسطے میرا تم سے مطالبہ ہے کہ میرا راستہ چھوڑ دو۔

اجمالی حکم:

۵- انذار کا حکم مقامات کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

کبھی واجب ہوتا ہے: جیسے غلط جگہ میں گرنے کے اندیشہ سے اندھے کو انذار (خبردار کرنا)، مثلاً اس کے کنویں میں گرنے کا اندیشہ ہو تو، یکھنے والے پر واجب ہے (کو کہ وہ نماز میں ہو) کہ اس کو خبردار کر دے تاکہ نقصان نہ ہو^(۴)۔

نیچے جیسے ان کناروں کو انذار (خبردار کرنا) ان کو دعوت اسلام نہیں پہنچی، دعوت اسلام دینے سے قبل ان کے ساتھ لڑائی کا اقدام کرنا حرام ہے^(۵)۔

(۱) حدیث: ”بھی فشدک عہدک“ کی روایت بخاری (صحیح ۹۹/۶ طبع انتقیا) کے کی ہے۔

(۲) لسان العرب، المعرب، بترتیب المقامس الجید۔

(۳) المشرع المفیر ۳۳۳ طبع دار المعرفۃ۔

(۴) مفتی الحق ۱۹۸، طبع المصلی، المواقیہ پاشا لکھنؤ ۳۶/۲ طبع البیاح،

من مایہ بن ۵۷۵ طبع سوم بلاق۔

(۵) الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۵، الاحکام السلطانیہ للامور ص ۸۶،

انذار

طریقہ انذار:

۱-۳ انذار کبھی تو زبان سے ہوتا ہے جیسے ٹرنے والوں کو وعظ کرنا، سمجھنا، مرتد سے توبہ کرنا، کنار کے سامنے دعوت اسلام پیش کرنا، مافران بیوی کو بھجنا۔

اور کبھی انذار فعل کے ذریعہ ہوتا ہے جو چند حالات میں ہوتا ہے

مثلاً:

الف- بات کرنا ناجائز ہو جیسے ایک شخص نماز میں ہے اس نے دوسرے کو کنویں کے پاس دیکھا یا کسی بچہ کو دوسرے کے پاس جاتے ہوئے دیکھا اور اس کو چھو کر یا رکھا مار پڑنا کرنا ممکن ہو تو اس صورت میں بات کرنا جائز نہیں^(۱)۔

تذییر (متنبہ کرنے) کی ایک اور صورت ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے، وہ یہ کہ اگر کوئی نماز کے دوران ایسی چیز دیکھے جس سے روکنا ضروری ہے تو مرد سبحان اللہ کہے، اور عورت تالی مامے کی، بخاری شریف میں ہے: "یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم شیء فی الصلاۃ اذلتکم فی النصیب؟" (لو کو کیا بات ہے کہ جب مار میں کوئی بات پیش آئی تو تم تالی بجانے لگے؟ تالی بھانا تو عورتوں کے لئے ہے)، یہ دوران مار عورت کے لئے گفتگو کے بجائے فعل کے ذریعہ تذییر (متنبہ کرنے) کی صورت ہے۔

ب- کلام بے قاعدہ ہو، یہ اس صورت میں ہے کہ مافران عورت کے لئے سمجھانے کا طریقہ کام ہو جائے تو شوہر سمجھانے کے بعد اس سے قطع تعلق کر لے گا، اور اگر یہ بھی کام ہو تو اس کو بالکل مار

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۵۵

(۲) مفتی کماج ۱/۱۹۷

حدیث: "یا ایہا الناس! مالکم حین نابکم شیء فی الصلاۃ اذلتکم فی النصیب؟" (صحیح مسلم ۱/۱۰۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

نیز جیسے مرتد کو انذار، لوگوں کے نزدیک جو اس کے جواب کے قابل ہیں مثلاً اسبابہ، دوسرے علماء^(۱)۔

کبھی انذار مستحب ہوتا ہے: جیسے ان کنار کو انذار جس کو امام کی دعوت پہنچ چکی ہے، تو اچھی طرح انذار (خبردار) کرنے کے لئے اس کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے^(۲)۔

نیز جیسے مرتد کو انذار، یہ مستحب ہے کہ تین دن اس سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے، اور اس دوران اس کو نیست کی جائے، ذریعہ جائے شاید وہ رجوع کر کے توبہ کرے^(۳)، نیز جیسے نماز میں امام کو متنبہ کرنا، جب وہ کوئی مستحب چھوڑ رہا ہو^(۴)۔

ور کبھی انذار مباح ہوتا ہے: جیسے ماشزہ (مافران) بیوی کو دھنا یا کسی اور طریقہ سے انذار کرنا^(۵)، جیسا کہ آیت کریمہ میں آیا ہے: "و نسی تحالفون مشورہن فطوہن" (۱)^(۶)، اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نیست کرو۔

نیز جیسے جھکی پر مارنے کو اذار^(۷)۔

ور کبھی انذار حرام ہوتا ہے: جیسے انذار میں اس منکر کے نہر سے بڑا ضرر ہو جو سامنے موجود ہو (اور جس کے لئے انذار کیا جا رہا ہو)^(۸)۔

= لاقتیاد ۱۱۹۳، اللہ سقی ۱۷۶۳

(۱) مفتی ۱/۱۳۳ طبع المباحث

(۲) لاقتیاد ۱۱۹۳، المہذب ۲۳۲/۲ طبع دار المعرفہ

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۳۳، الکافی ۱۰۸۹۳، طبع المباحث المہذب ۲۳۳/۲

(۴) مفتی کماج ۱/۹۸

(۵) المہذب ۱/۵۷۰ شرح غنی للراولت ۱۰۵۳ طبع دار الفکر

(۶) سورہ نساء ۳۳

(۷) لاقتیاد ۱/۵۶۶، الجلیل ۵۵۹ طبع المباحث

(۸) شرح إحياء علوم الدین ۳/۳۳۵، ادب الشرعہ ۱/۸۱، الاشارة للسیوطی

۳۰۹ طبع معنی محمد فتح الجلیل ۱/۱۰۷

مار سکتا ہے۔

نیز جیسے ہاتھ کے ذریعہ منکر کو مٹانا اس شخص کے لئے جو اس پر قادر ہو، تاکہ اس فرمان نبوی پر عمل ہو سکے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلمه، وذلك أضعف الإيمان“^(۱) (تم میں سے جو کوئی منکر (خلاف شرع) کام دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے لے، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

فقہاء نے اس کا ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کے عنوان کے تحت لیا ہے جو خاص شرائط کے ساتھ فرض کیا ہے، دیکھئے: ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کی بحث۔

دینی سبب (مختص) کے لئے انذار متعین ہے، اس سے کہ اس کو نام کی طرف سے اسی کام کے لئے خاص و مامور کیا گیا ہے^(۲)، دیکھئے: (حدیث) ”شور“ اور باب کے لئے ولایت حسبہ (منصب احتساب بحاسہ) ثابت ہے، دیکھئے: (حدیث) ولایت۔

بحث کے مقامات:

۸- انذار ہر ضرر رساں یا غیر مشروع حق میں ہوتا ہے، فقہی ایوب میں اس کے متعدد مسائل آتے ہیں مثلاً: مار چھوڑنے والے کو انذار کیا^(۳) ”باب المصلحۃ“ میں اور اسی طرح دوسری عبادات میں ہے، اور جنایات میں سیال (حملہ آور ہوتے) کی بحث میں^(۴) اور جہلی ہونی، دیار کے بارے میں^(۵) کمیز مسلمانوں کے لئے ضرر رساں کام کرنے میں، اور باب اذان میں ”اور کیا انذار وغیرہ کی وجہ سے اذان کو درمیان سے روک دینا جائز ہے“ کی بحث میں، باب جمعہ میں ”انذار کی وجہ سے خطبہ روک دینے کا حکم“ کی بحث میں، اور ”سننے والے کا دوسرے کو انذار کرنے کا حکم“ کی بحث میں^(۶)۔

حق انذار کس کو حاصل ہے؟

۷- انذار شرعی ضرر رساں چیز سے یا غیر مشروع عمل سے ڈرانا ہوتا ہے، اور ایسا کرنا ہر مسلمان کا حق ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“^(۲) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے، رہبانانی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلمه، وذلك أضعف الإيمان“^(۳) (تم میں سے جو کوئی منکر (خلاف شرع) کام دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے لے، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

(۱) لأداب الشرعية لابن مفلح ۱۸۱/۱ طبع المصاحف، مجمع البکلیں ۱۰/۱، الأحکام اسلامیة للماوردي دس ۲۳۰-۲۳۷، الفروق للقرطبي ۲۵۵/۳ طبع دار المعرف شرح لا بیاء ۷۳۔

(۲) الأحکام اسلامیة للماوردي دس ۲۳۰، شرح (حیا وعلوم الدین ۷/۱۷-۸، التیسرے پیمائش فتح اعلیٰ لماک ۱۸۷/۲۔

(۳) التیسرے ۱۸۹/۳۔

(۴) جوہر لا کلیل ۲۹۷/۲۔

(۵) مجمع البکلیں ۵۵۹/۳۔

(۶) اقلیوٰی ۲۸۰/۱۔

(۱) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده“ کی روایت مسلم (کتاب الايمان ۱۸۹/۳ طبع المصاحف) نے کی ہے۔

(۲) سورة آل عمران ۱۰۴۔

(۳) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَنَكَرًا فليغيره بيده“ کی تخریج (فہرست ۶۸) کے تحت کردہ ہیں۔

جو ر کے حکم کی بحث میں^(۱)، گواہوں سے متعلق تینا کی بحث میں^(۲)، وفاقہ نہ دینے کے سبب غیر حاضہ شہر کو تفریق کرنے سے قبل نذر کرنے کی بحث میں، وراثت کے مابین وراثت کی بحث میں۔

انزاء

تعریف:

۱- انزاء لغت میں: جانور کو رکھنے کو کہتے ہیں۔ اور اس کا اطلاق صرف بکریوں، بچوں، بچوں اور گائے کے سے نفی کے معنی میں ہوتا ہے^(۱)۔
فقہاء کے یہاں اس کا معنی لغوی معنی سے الگ ہے۔

متعلقہ الفاظ:

عصب النحل:

۲- ایک قول ہے: دو اجزاء جوڑنے کے نفی کرنے پر لی جاتی ہے، اور قول ہے: انزاء نفی کرنا، اور تیسرا قول ہے: اس کا نطفہ^(۲)۔

اجمالی حکم:

۳- انزاء جو ستر ہے (جیسے ہم مثل جانور پر یا اسی جیسے جانور پر یا کسی کے قریب قریب پر) (انزاء) جائز ہے، مثلاً کھوڑی کو کھوڑے یا گدھے سے نفی کرنا، اور اگر ستر ہو (جیسے گدھے سے کھوڑی کو نفی کرنا) تو بعض فقہاء اس کو حرام کہتے ہیں، ان کی دلیل حضرت علیؑ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک خچر ہوا یہ

(۱) لسان العرب، المخطوط، ناشر: دار الفکر، بیروت، ص ۸۱۔

(۲) العلم المصوب، ۲۰۱۰ طبع معنی النحل، طبۃ اللہ ص ۲۶، معنی

کے طور پر پیش کیا گیا، آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے، میں نے کہا: اگر ہم گدھے کو گھوڑی سے ہفتی ر میں ڈھارے لے اسی جیسا پیدا ہو جائے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّمَا يَعْمَلُ ذَلِكُ الْفُلُ لَا يَعْلَمُونَ" ^(۱) (ایسا واقف لوگ کرتے ہیں)، علماء نے کہا ہے: ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس سے گھوڑے قلیل اور کمزور ہو جائیں گے۔

خطابی نے کہا ہے: اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادہ جاتا ہے مانا یہ ہے کہ اگر گدھے کو گھوڑی سے ہفتی کر یا چارے گا تو گھوڑے کے منافع ختم ہو جائیں گے۔ اس کی تعدد کم ہو جائے گی، اور ان کی فراش بد ہو جائے گی، حالانکہ سوری و رقائب کے لئے گھوڑوں کی ضرورت ہوتی ہے، ان پر سوار ہو کر دشمن سے جہاد کیا جاتا ہے، ان کے ذریعہ مال غنیمت حاصل کیا جاتا ہے، ان کا گوشت کھایا جاتا ہے، گھوڑ سوار کی طرح گھوڑے کا حصہ مال غنیمت میں لگایا جاتا ہے، فخر میں اس طرح کی کوئی خصوصیت نہیں، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ پسند کیا کہ گھوڑوں کی تعدد ہو، اس کی سل زیادہ ہو، چونکہ گھوڑوں میں فخر و مصداقیت زیادہ ہے، تاہم احتمال ہے کہ گھوڑے کو گدھی سے ہفتی کرنا جائز ہو، اس سے کہ اس حدیث میں تربت گدھے کو گھوڑی سے ہفتی کرے کے متعلق آتی ہے، تاکہ گھوڑیوں کے رحم میں گدھوں کی سل نہ چلی رہے، اور گھوڑوں کی سل بد ہو جائے، لہذا اگر گھوڑے ہوں اور ما میں گدھیں ہوں تو احتمال ہے کہ اس ممانعت میں داخل نہ ہو، الا یہ کہ کوئی اس میں تاویل کرے کہ حدیث سے مراد گھوڑوں کو گدھوں سے ملنے اور اس کے نطفے کے اختلاط سے بچانا ہے، تاکہ اس کا طریقہ تم نہ ہو جائے، اور مختلف ذوات سے مرکب

(۱) حدیث: "إِنَّمَا يَعْمَلُ ذَلِكُ الْفُلُ لَا يَعْلَمُونَ" کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد (ص ۶۶، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶

جائزہ ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۴-۱- سہق کے طہ و شافعیہ نے ریس کے جانور سے نفی کرانے کی ممانعت پر بحث کی ہے، الا یہ کہ ماں ہو کہ، ین لی مدت چوری ہونے سے قبل وہ بچہ ہے و (۲)۔ مقباء اس کی تفصیل باب (بین) میں کرتے ہیں۔ نفی کے لئے اہت پر، ینے حاکم، کیئے صراح (مرب لخل) میں۔

انزال

تعریف:

۱- انزال لغت میں: انزل کا مصدر ہے، اس کا مصدر: ریس ہے، جس کا معنی: "پر سے نیچے آنا ہے، اسی معنی میں "انزال الرحم ماء" ہے یعنی جمائیا کی طریقہ سے نفی کرنا (۱)۔ اصطلاح میں: انزال کا اطلاق جمائیا یا مقام پر طر کرنے پر کسی اور وجہ سے مراد عورت کی نفی نکلنے پر ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استمنا:

۲- استمنا لغت میں: نفی نکالنے کی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں: جمائیا کے بعد نفی کرنا ہے، جرم ہو یا غیر جرم (۲)۔
یہ دونوں استمنا، بمقابلہ انزال خاص ہے، اس سے کہ انزال جمائیا کی وجہ سے نفی ہوتا ہے۔

اسباب انزال:

۳- انزال: جمائیا یا ماتھ یا مدت (عورت سے نفی مذق) یا نیچے یا سوچنے یا اتمام کے سبب ہوتا ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (انزل)۔

(۲) القاموس المحیط: مادہ (نفی) ابن بطوین ۲/۵۰۰، ۵۶۳، بشری ۳/۳۰۰۔

(۳) عراقی: علاج عیالہ: الجملہ ص ۵۲۔

(۱) درمخ حاشیہ ص ۵۶، ۵۷، طبع مول برلاق۔

(۲) مسیو ۲/۲۷، طبع عیسیٰ الخلیف۔

انزال ۳-۶

جمہد حکم:

۴- پے مقدمات کے شمار سے انزال کا حکم الگ الگ ہے، چنانچہ مرد و عورت کے سے انزال حال ہے اگر نکاح صحیح یا ملک نہیں (ممنوک بادی) کے ورید ہو، وہاں کے طاہر و حرام ہے۔

یہ دونوں طرح کے انزال فی اجماع رمضان کے دن میں حرام ہیں، اور حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے بھی (دوران حرام) حرام ہیں^(۱)۔

وجہ اعتکاف میں انزال یا ایسا کام جس کے نتیجے میں انزال ہو جائے جیسے چھونا، دیر و سدینا حرام ہے^(۲)۔

استمناء کے سبب انزال:

۵- استمناء کے سبب انزال کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں: حرمت، کراہت، جواز اور حالت ضرورت میں وجوب۔ اس کی تفصیل، اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

استمناء کے سبب انزال سے جمہور فقہاء کے نزدیک روزہ باطل ہو جاتا ہے، اس میں حنفیہ میں سے ابو بکر بن اسحاق اور ابو القاسم کا اختلاف ہے، ان دونوں حضرات نے کہلہ روزہ باطل نہیں ہوتا ہے^(۳)۔

کذا رہ کے وجوب کے بارے میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (صوم) دیکھی جائے۔

اتحاد کے ورید ارل سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، اس میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (استمناء) دیکھی جائے۔

استمناء کے سبب انزال سے حنفیہ، شافعیہ، مہتابیہ کے نزدیک حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا، البتہ اس پر "ام" واجب ہے اس سے کہ یہ حرمت اور تعزیہ میں شرمگاہ کے حدود میں مہاشرت کرنے کی طرح ہے۔ لہذا اس میں بھی اسی کے درجہ میں ہوگا، البتہ مالکیہ اس کی وجہ سے حج و عمرہ کے فساد کے قائل ہیں، اور انہوں نے قضاء و کفارہ واجب کیا ہے، گوکہ بھول کر ہو، اس لئے کہ اس نے ممنوع فعل کے ورید ارل کیا ہے، اس کی تفصیل بھی اصطلاح (استمناء) میں ہے۔

دیکھنے اور سوچنے کے سبب انزال اور روزہ یا اعتکاف باطل ہے اس کے اثر کے بارے میں اختلاف و تفسیر ہے جس کے سے بحث (استمناء) دیکھی جائے۔

سوچنے کے سبب انزال کا حکم وہی ہے جو دیکھنے کے سبب انزال کا ہے سابقہ اختلافات کے ساتھ۔

اختتام کے سبب انزال:

۶- اختتام کے سبب ارل سے روزہ باطل نہیں ہوتا، مہتابیہ کفارہ واجب نہیں^(۱)، اس سے حج و عمرہ نہیں ہوتا، نہ یہ لازم نہیں آتا کہ اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے^(۲)۔

اختتام میں ارل میں حالات سے معصوم ہوتا ہے مثلاً، سونے کے کپڑے پہننا، چٹنی کا بنایا اس کے اثر سے تری کا پودا جانا۔

(۱) قلیوبی ۴۲، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴

انزال ۷-۹

گر احتلام ہو لیکن انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، اس پر فقہاء کا جہد ہے، اور انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے، اور گرمی پڑے اور احتلام یا نہ آئے تو غسل واجب ہے^(۱)، اس میں کچھ اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (احتلام) دیکھی جائے۔

انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم:

۷۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ گرمی نہ ہونے اور شہوت کے ساتھ طے تو غسل واجب ہوتا ہے، اور گرمی نہ ہونے اور شہوت کے بغیر طے تو جمہور کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا، ثانیہ کا مذہب ہے، نیز امام احمد سے یک روایت اور مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اس سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، گرمی کے نہ نکلنے سے قبل شہوت بخندی پڑ جائے پھر منی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (غسل) دیکھی جائے۔

عورت کا انزال:

۸۔ منی کے نکلنے پر مرتب ہوئے، لے احتلام میں عورت مرد کی طرح ہے، اس سے کہ مسلم شریف میں حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں وہ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل" (اگر عورت یہ دیکھے تو غسل کرے)۔

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: انہوں نے کہا: یا عورت پر غسل واجب ہے اگر وہ خواب دیکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم" ادا

(۱) الفتاویٰ کاغذی ۳۳۳، ابن ماجہ بن ابی حاتم، الخطاب ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، مجموعہ ۲/۲۲۲، شرح اربع صحیحہ امیہ لمرکب ۶۶، ۶۵، طبع المکتبۃ، انشائی لاسی قدامہ ۲۰۲۔

واب الماء^(۱) (ماں اور پانی دیکھتے)۔

لہذا بیداری میں یا نیند میں شہوت کے ساتھ منی نکلنے سے مرد و عورت دونوں پر غسل واجب ہوتا ہے اس پر اتفاق ہے۔

تیسری چیز روزه، احتکاف اور حج کے متعلق ہجرت احکام میں ہے جیسے کہ نذر، اہل بیت عورت کی منی کا رد اس طرح متحقق ہوگا کہ اس پر احتلام مرتب ہوں، فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ منی عورت کی اس جگہ پہنچ جائے جس کو وہ اشتہاء میں حلقی ہے، اور یہ دو حصہ ہے جو کثرت سے جہت کے وقت جینٹ پر خلاء ہوتا ہے، یہ حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ یہ ہے، وریکی حادہ ند کے حادہ و مالکیہ کا قول ہے، ثانیہ (یاری) عورت کے بارے میں متبادل، ثانیہ کا قول بھی یہی ہے، مالکیہ میں سے سدے کہ ہے: عورت کی منی کا باہر نکلا نہ طے میں، بلکہ محض پتی حلقہ سے ہنای موجب غسل ہے، اس لئے کہ عورت کی منی کی حالت ہے کہ وہ مت سررم کی طرف جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ پیدا ہو، وریکی حنفیہ کے یہاں ظاہر المرہ وہی کے بالمقابل قول ہے۔

ثانیہ نے باکرہ (کنواری) کے بارے میں کہا ہے: اس پر غسل واجب نہیں، جب تک اس کی منی اس کی شرمگاہ سے باہر نہ آجائے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا داخلی حصہ باطن کے حکم میں ہے^(۲)، دیکھئے: (احتلام) کی اصطلاح۔

مرض یا ٹھنڈک وغیرہ کے سبب انزال منی:

۹۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، وریکی) کی رائے ہے کہ لذت

(۱) حرمہ ۳۳۳، اذات ذلك المرأة فلتغتسل کی روایت مسلم (۲/۵۰) طبع المکتبۃ لاسی قدامہ ۲۰۲۔

(۲) ابن ماجہ بن ابی حاتم، الفتاویٰ المبدیہ ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲

انسحاب ۱-۲

وشیوت کے بغیر مثلاً ٹھنڈک یا مرض، یا پشت پر مار یا اونچائی سے گرنے پر بچھو کے ڈانے وغیرہ سے ہٹنے سے غسل واجب نہیں ہوگا، البتہ اس سے وضو واجب ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک ہٹنے سے غسل واجب ہے خواہ شہوت و لذت کے سبب ہٹے یا اس کے بغیر ہٹے مثلاً مرض وغیرہ کی وجہ سے ہٹے ان کا ذکر و پرتاب ہے یہ معمول کے راستہ سے ہٹنے کا حکم ہے۔ ہر معمول کے راستہ کے علاوہ سے ہٹے اور مستحکم (قطعی) ہو تو بھی یہی حکم ہے مگر مستحکم (قطعی) نہ ہو۔ معمول کے راستہ کے علاوہ سے ہٹے تو غسل واجب نہیں ہوتا (۱)۔

انسحاب

تعریف:

۱- انسحاب لغت میں: انسحاب کا مصدر ہے، جو سحب کا مضارع ہے، جس کا معنی ہینچنا ہے (۱)۔

فقہاء و مفسرین کے یہاں اس سے مراد فعل کا مسلسل اوقات میں معتد طور پر متدوار ہونا ہے، جیسے وضو کرنے والے کی نیت پر ہمارا یہ حکم لگایا کہ دو وضو کے تمام ارکان کو شامل ہے، جب کہ اس نے پہلے رکن میں نیت کی پھر بقیہ ارکان میں اس کی طرف سے فائز ہو گیا۔ یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جس واجب کا ادا کرنا وسیع وقت میں جائز ہو اس کی ادائیگی کی نیت اول وقت میں کی جائے ورنہ آخر وقت میں ادا کیا جائے تو اول وقت کی نیت کافی ہوگی (۲)۔



مختلعة الغاظہ:

الف- انتصحاب:

۲- انتصحاب لغت میں: کس چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ساتھ رہنا ہے، کہا جاتا ہے: "انتصحت الكتاب وعبره" کتاب وغیرہ کو اپنے ساتھ ساتھ رکھنا، یہیں سے یہ قول ماخوذ ہے: "انتصحت الحال" ماضی میں ثابت چیز کو پکڑے رہنا، کو پکڑنے

القناع ۱۳۲-

() ابن عابدین ۱۰۸/۲۱، اختیار ۱۲/۱، طبع المدینہ ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴،

انسحاب ۳-۵

مکلف کو اختیار ہوگا کہ شرعاً اس کے بعد مقررہ وقت میں جب چاہے اس کو انجام دے اور اس پر بعد وقت واجب ہے؛ فعل یا فعل کا عزم۔ وقت کے نزاع میں سے ہرگز میں عزم کی تجدید واجب نہیں، بلکہ اس وقت میں عزم کافی ہے۔ پھر یہ عزم اقلہً ازاء میں پھیل جائے گا تا آنکہ بوقت تک ہو جائے^(۱)، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جن کی جگہ "اصولی ضمیر" ہے۔

ب۔ فقہاء کے نزدیک انسحاب:

۵۔ متعدد افعال والی ایک عبادت میں اصل یہ ہے کہ اس کے شروع میں نیت کافی ہے، فعل میں نیت کی تجدید کی ضرورت نہیں، یہ حکم اقلہً میں نیت کے پھیل جانے کو کافی سمجھتے ہوئے رکھا گیا ہے^(۲)۔
حنفی کے یہاں "در مختار" میں ہے: معتقد یہ ہے کہ متعدد افعال والی عبادت کی نیت اقلہً تمام عبادت میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔
ابن عابدین نے کہا ہے:

"متعدد افعال والی" کے ذریعہ اس عبادت سے احترام ہے جو فعل واحد ہے جیسے روزہ، اس لئے کہ اس کے شروع میں نیت کے کثرت میں کوئی اختلاف نہیں، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج متعدد افعال والی عبادت ہے جس میں سے مثلاً طواف افاضہ ہے جس میں اصل نیت طواف ضروری ہے، کوکہ اس کو فرض سے ممتاز نہ کرے، حتیٰ کہ اگر اس کے ایام میں نفل طواف کرے تو اس کی طرف سے ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طواف بذات خود مستقل عبادت ہے، نیز وہ حج کا رکن ہے، لہذا رکن ہونے کے اعتبار سے حج نیت کے تحت آجائے گا، اور اس کے معین کرنے کی شرط نہیں ہوتی، اور مستقل باقوت ہونے

اس حالت کو ساتھ ساتھ رہنے والی، نہ جدا ہونے والی ہونا چاہیے^(۱)۔
اصولیین کے نزدیک "تصحیب حال" کا مفہوم: کسی چیز کو اپنی سابقہ حالت پر برقرار رکھنا ہے، اس لئے کہ تبدیلی کا کوئی سبب موجود نہیں^(۲)۔

فقہاء تصحیب کو اس کے غوی مفہوم میں بھی استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ: وضو میں نیت کے احتیاط کے بعد اس کے استمرار و بقا سے ذہول و غفلت معاف ہے۔ اس لئے کہ اس کا تصحیب (مستلزم برقرار رہنا) ضروری ہے^(۳)۔

نجر:

۳۔ نجر: "النجس" کا مصدر ہے، جو "نجس" کا مطلق ہے۔ انجسار لغت میں انسحاب کے معنی میں ہے، فقہاء کا معمول ہے کہ وہ باب الولاء میں "انجرار" سے تعبیر کرتے ہیں، جس سے ان کی مراد ہے: ولاء کا ایک مولى (آقا) سے دوسرے کے پاس پہلے کے ولاء کے باطل ہونے کے بعد منتقل ہونا، اور نیت اور وسیع وقت والی عبادت کی ادائیگی کے مباحث میں انسحاب یا انسحاب سے تعبیر کرتے ہیں^(۴)۔

جمہل حکم:

نہ۔ اصولیین کے نزدیک انسحاب:

۴۔ اگر واجب موجب ہو تو سارا وقت اس کی ادائیگی کا وقت ہے، لہذا

- (۱) اہل ساجد (ص ۱۲)
- (۲) تعریضات للبحر ج ۱، ص ۱۷، جامعہ الشریعی علی شرح جمع البوامع ۳۲۸ طبع بھٹائی۔
- (۳) البحرانی ۱/۱۶۱ طبع بیروت، شرح المنہج بحوالہ ۳۳۵ طبع البیروت، کشف القناع ۳۱۶ طبع المیزان۔
- (۴) شرح المنہج بحوالہ ۳۵۸، شرح المنہج بحوالہ ۳۵۱/۵ طبع البیروت، فروع المحرمات ۳۷۔

(۱) فروع المحرمات ۳۷۔

(۲) ابن عابدین ۲۹۳ طبع بیروت، لا شاہ ابن نجیم ص ۲۵ طبع اہل۔

انسحاب ۶

کے عشر سے اس میں طوف کی اصل نیت کی شرط ہوئی، حتیٰ کہ گر بھاگتے ہوئے یہ قرض و رفاقت قبض کرتے ہوئے طواف کرے تو صحیح نہیں، طواف عرفہ اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ وہ محض حج کے ضمن میں عروت ہے، لہذا وہ حج کی نیت میں داخل ہوگا۔ ان پر مکی (کنز کی مارا) حلق، و رعی کو قیاس کیا جاتا ہے، نیز طواف فاضل حلق کے و ریعہ مکمل (حال ہوئے) کے بعد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس کے سے عورتوں کے ملاوہ تمام چیزیں حال ہو جاتی ہیں، اس سے ہر حال سے تو نہیں بین کی بنا ط سے وہ حج سے نکل جاتا ہے، لہذا اس میں وہوش بہت کا اعتبار یا ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ اصولیوں سے انسحاب کا ذکر مباحث احکام میں واجب موقع پر مناسبتوں کے ضمن میں کیا ہے، و رفقاء نے ”الفرع“ اور ”الاشیاء و نظائر“ کی کتابوں میں مباحث میں سبب پر بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔



تراجم فقہاء

جلد ۶ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

آمدی

تراجم فقہاء

بن جزی

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی مویٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

الف

آمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن النثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

برہیم النحوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن تیمیہ نقی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن ابی حاتم: یہ عبد الرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۱ میں گذر چکے۔

ابن النہس (؟-۶۱۱ھ)

یہ عبد الواحد بن النہس، ابو محمد، صفاتی مفری، مالکی ہیں، بن النہس سے مشہور ہیں، فقیہ، محدث، مفسر تھے، انہوں نے فقہ پر بہت زور دیا، وہ وہابی، جس میں لحدۃ اور اس کے شرح کے کلام کی تفسیر ہے۔ حنفیہ ابن حجر نے شرح بخاری میں اور ابن رشد وغیرہ نے ان کو معتد کہا ہے۔

بعض تصانیف: "المخبر المصیح فی شرح البخاری المصحح"۔

[شجرة النور الزكية ۱۶۸: نیل الاوتار علی ایش لدیان المدب ۱۶۸: بدیع المعارف ۱۶۳۰]

ابن جزی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن ابی حازم (۱۰۷-۱۸۳ھ)

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار، ہونہام، مدنی ہیں، فقیہ و محدث تھے۔ ابن خبیل نے کہا ہے: امام مالک کے بعد مدینہ میں بن ابی حازم جیسا کوئی عظیم فقیہ نہ تھا۔ انہوں نے اپنے والد اور نبیل بن ابی صالح اور ہشام بن عروہ وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے بن مہدی، بن وہب، سعید بن ابی مریم اور اسماعیل بن ابی اسد وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ۵/۶: تذکرۃ الحفاظ ۷/۴۳: لآ علم

[۴/۴]

بن حلد

تراجم فقہاء

بن سرقہ

بن حلد: یہاں بن حلد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

بن حزم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

بن حیان: یہ محمد بن یوسف ابو حیان الماندسی ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن خلدون (۷۳۲-۸۰۸ھ)

یہ عبد الرحمن محمد بن محمد بن حسن، ابو زیہ مصری، ایشیلی الاصل، تونسکی پھر قاہری، مالکی ہیں، بن خلدون سے معروف ہیں۔ عام، دیب، مؤرخ، ماہر علوم معاشرت، حرکت و دلائل والے تھے۔ مصر میں مالکیہ کے قاضی رہے، قاضی الشیخ الاسلام بن عبد السلام وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "المعبر و حیوان المبتدأ و الحیر فی أيام العرب و العجم و البربر"، "تاریخ ابن خلدون" اور "شرح البردة"۔
[شذرات الذہب ۷/۶۶: انوار الملاح ۴/۱۳۵: لا علام ۴/۱۰۶: معجم المؤلفین ۵/۱۸۸]

بن دینق: حیدر:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن رسلان (۷۷۳-۸۴۴ھ)

یہ احمد بن حسین بن حسن بن علی، ابو العباس، رملی، شافعی ہیں، ابن رسلان سے معروف ہیں، فقیہ شافعی ہیں، رملہ (فلسطین) میں پیدا ہوئے، ہرحا پے میں (قدس) منتقل ہو گئے، وہیں وفات پائی، عام تھے بعض علم میں ماہر تھے ایک زمانہ تک افتاء صدریس کی خدمات انجام دیتے رہے، قاضی القضاۃ الباعونی نے ان کو فتاء کی اجازت دی تھی۔

بعض تصانیف: "صفوة الريد" فقہ میں منظوم رسالہ، "شرح مسس امی داود"، "شرح البحاری"، "تصحیح الحاوی" فقہ میں، اور "شرح منہاج الوصول إلى علم الأصول"۔
[شذرات الذہب ۷/۲۴۸: انوار الملاح ۴/۴۸۴: لا علام ۱۱۵: معجم المؤلفین ۴/۲۰۴]

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابن الزہیر: یہ عبد القدوس بن زہیر ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن سراقہ (۵۹۴-۶۶۴ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد، ابو بکر، انصاری، شافعی، مصری ہیں، محدث، فقیہ، ماہر علم فرائض، شاعر تھے، قاہرہ میں دارالحدیث کالمیہ کے شیخ تھے۔ ابو القاسم احمد بن قحی سے اور عراق میں بوعلی بن بویق ورن کے طبقہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الحیل الشرعیة"، "اعجاز القرآن"،

بن سیرین

تراجم فقہاء

ابن المہشون

”کتاب الأعداد“ اور ”شرح الکافی فی الفرائض“۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

[الہدیۃ: انتہیہ ۳: ۲۴۳: شذرات الذہب ۵: ۳۱۰]

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

لاعلام ۶/ ۱۷۱: معجم المؤلفین ۱۱/ ۱۷۱]

ابن عمر:

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن فرحون: یہ ابو ایہم بن علی ہیں:

بن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

بن عبدالحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن التیم:

بن اعربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن مال: پاشا: یہ احمد بن سلیمان ہیں:

بن عساکر: یہ علی بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

ابن المہشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مسعود

تراجم فقہاء

ابو ایوب الانصاری

بن مسعود:

ابن البمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ابو لؤحوص (؟-۲۷۹ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن شمس بن حماد بن وھد ابو عبد اللہ ثقفی بغدادی قطری تھے، ابو لؤحوص سے معروف ہیں، قاضی عکبر اچھے۔ عکبر ذہیل کے نواح میں صرغین سے قریب ایک چھوٹے شہر کا نام ہے، اس کے ور بغداد کے درمیان میں فرسخ ہیں۔ کوفہ، بصرہ اور شام و مصر کے اسفار کے، اور وہاں ابو غسان مالک بن سہیل، محمد بن یثیر مصیصی اور عبد اللہ بن رجاء بصری وغیرہ سے حدیث سنی، ورنہ وہ اس سے بن ماجہ، موسیٰ بن ماروں حافظ، محمد بن عبد اللہ حضرمی و عبد اللہ بن محمد بن مایہ وغیرہ نے روایت کی۔ در قسطنطنیہ اور مسلمہ بن قاسم نے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ ان ہاں نے اس کا اشرفیات میں کیا ہے۔

بن لموز: یہ محمد بن ابی ایوب مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

بن ناجی (؟-۸۳۷ھ)

[تہذیب اللہ ج ۱ ص ۴۹۸: تاریخ بغداد ۱۲/۳۶۳: لہذا علام
۳۵۷]

یہ قاسم بن عیسیٰ بن ناجی، ابو الفضل، توفی، قیہ، بنی تین، تہذیب، حافظ، مالکی تھے، قیہ، ان میں قسیم پائی، مختلف مقامات کے قاضی رہے۔ قیہ، ان میں بن عرفہ، یعقوب ربیع، رشیدی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

ابو اسحاق الاسفرائینی: یہ ابی ایوب بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح المدونة"، "زیادات علی معالم الإیمان"، "النشانی فی الفقہ"، "شرح رسالة ابن أبي ريد"، "فیروانی" اور "مشاورق انوار القلوب"۔

ابو ایوب الانصاری (؟-۵۴ھ)

[نیل لابتن ج ۱ ص ۴۲۳: لا علام ۱/۳۷: تراجم الموفین ۸/۱۱۰]

یہ خالد بن رید بن کلیب بن قلندر، ابو ایوب انصاری، بن نجار سے تعلق رکھنے والے صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں شریک، حد، صدق، اور غزوہ وغیرہ میں شریک ہوئے، بہادر، صابر، متقی اور غزوہ جہاد کے عاشق تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ اور ابی بن کعب سے روایت کی، اور خود ان سے براء بن عازب، جابر بن سمرہ، زید بن

بن نجیم: یہ عمر بن ابی ایوب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بوکر لاسکاف

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

خالد بن وریس مرس وغیرہ نے روایت کی ہے۔ پرچہ نے اپنے والد حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں تخطیہ پر حملہ کیا تو ابو ایوب ساتھ میں جنگ کے لیے گئے، وہاں کی لڑائیوں میں شریک ہوئے بیمار ہو گئے تو وصیت کی کہ ان کو دشمن کی سرزمین کے امیر تک لے جایا جائے چنانچہ وفات کے بعد ان کو تخطیہ کے قاعد کی جز میں دفن کیا گیا۔ ان سے (۱۵۵) احادیث مروی ہیں۔

[اصابہ ۱/۴۰۵؛ تہذیب الہدیب ۳/۹۰؛ لا ملام ۲/۲۳۶]

بوکر لاسکاف:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوکر اری (لجصاص):

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

بوکر صدیق:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بوثر:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بوحد لاسفرانی:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

بو الحسن التمیمی (؟-۴۲۳ھ)

یہ احمد بن اسحاق بن عطیہ بن عبد اللہ بن سعد، ابو الحسن، تمیمی، صیدلانی (دوروش)، مقبری (مرے قاری) ہیں۔ ابو حاتم مخلص،

ابو القاسم صیدلانی، ان کے بعد کے لوگوں سے حدیث کی بہترین حدیث، روایات میں ائصال، درحرف کے ضبط میں مشہور، شری قراء میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المواصح فی القراءات العشر"۔

[تاریخ بغداد ۴/۱۶۱؛ غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱/۵۴؛ معجم الاممین ۱/۲۴۳]

ابو الحسن المنزلی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ابو الحسن البصری (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن حبیب، الاممیین، بصری، معتزلی ہیں، ہنظام و اصولی تھے، اپنے زمانہ کے دین ترین لوگوں میں تھے۔ ابن خلکان نے کہا ہے: اس کا کلام عمدہ، مہارت حسین، مضامین کثرت سے ہوتے، اپنے وقت کے امام تھے۔

بعض تصانیف: "المعتمد فی اصول الفقہ"، "تصحیح الأدلۃ"، "عبر الأدلۃ"، "شرح الأصول الخمسة"، "ایک کتاب "کامت" سے تعلق ہے۔

[وفیات الاعیان ۱/۶۰۹؛ تاریخ بغداد ۴/۱۰۰؛ شذرات

الذهب ۳/۴۵۹، لا ملام ۷/۶۱]

ابو ضنیہ:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۴ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یودود

تراجم فقہاء

ابو عالیہ

یودود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یورفع:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یوریحیہ (؟ - ؟)

یہ شمعون بن یزید بن خناتہ ابو ریحانہ ازہری۔ اور قول بعض انصاری ہیں۔ یہ کوئی رسول اللہ ﷺ (آپ ﷺ کے آثار) کردہ غلام) کہا جاتا ہے۔ صحابی ہیں فتح دمشق میں شریک رہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی۔ "رواہ ان سے ابوالحسن یثیم بن شفیعی تبری، محمد بن جبر، مرثیہ بن دوشب، وغیرہ روایت کی۔ بن حبان نے کہا: ابو ریحانہ کا نام شمعون ہے، اور ایک قول کے مطابق ان کا نام عبد اللہ بن نصر ہے، لیکن اول اصح ہے۔

[الاصابہ ۱۵۶/۴: أسد الغابہ ۴/۳۷۷: الاستیعاب ۴/۱۱۷:

تہذیب المعاد ۴/۳۶۵]

یوسعید خدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

یوضحہ: یہ زید بن سہل ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

یوطیب الطبری (۳۴۸-۴۵۰ھ)

یہ طاہر بن عبد اللہ بن طاہر بن عمر، قاضی یوطیب طبری ہیں۔ فقیہ،

اصولی، مناظر، شافعیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ طب سنان میں، مقام "آل" آپ کی ولادت ہوئی، بغداد کو وطن بنایا۔ وہاں، نیرساپور، بغداد میں حدیث کا علم حاصل کیا۔ وصال میں بن القاص کے مصاحب ابو علی زجاجی سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابو سعید ہمامی اور قاضی ابو القاسم بن یحییٰ وغیرہ سے علم قرأت حاصل کیا، اور ربيع المکرخ کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المروسی" غروہ فقہ شافعی میں، "شرح ابن الحداد المصروی" ہر یک "تاب طبقات الشافعیہ" میں ہے، "المعتمد"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۶۳: تہذیب المعاد ۱۰/۱۰۷: لغات ۲/۲۴۷، لا عام ۳/۲۱۳: معجم المؤلفین ۵/۳۷۷]

ابو العالیہ (؟ - ۹۰ھ)

یہ رفیع بن مہران، ابو العالیہ، ولادہ کے اعتبار سے ریاحی، بصری ہیں، انہوں نے دور جاہلیت کو پایا، وفات نبوی کے دو سال بعد اسد م لائے۔ انہوں نے حضرت علی، بن مسعود، ابو موسیٰ، ابو یوبہ و رابی بن کعب وغیرہ سے روایت کی۔ "رواہ ان سے خالد بن محمد بن یزید، خصمہ بن یزید، یزید بن رفیع بن مسعود وغیرہ سے روایت کی۔ بن یزید، یزید بن جبر، اور ابو حاتم نے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ لاکانی نے کہا: بالاجازان ثقہ ہیں۔ امام شافعی کا تعلق: حدیث ابی العالیہ الرباحی رباح (ابو العالیہ ریاحی کی حدیثیں ہوا ہیں) تو اس سے مراد: تہذیب کے متعلق ان کی مرسل روایت ہے، اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ مرسل روایت حجت نہیں، لیکن اگر ابو العالیہ سند کے ساتھ بیان کریں تو حجت ہے۔

[تہذیب المعاد ۴/۲۸۴: میزان الاعتدال ۲/۵۳:

ابو عباس بن سرج

تراجم نقباء

ابو ہلال العسکری

البدیع النہایہ ۹/ ۱۰۰: الطبقات النہی لابن سعد ۷/ ۱۱۳]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

ابو عباس بن سرج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابو مسعود البدری (؟-۳۰ھ)

یہ عتقہ بن عمرو بن ایہ و اور ایک قوس: ثقفی ابو مسعود بدری،

انسانی شہرتی ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہیں۔ بن حجر نے

قبائغز وہ بدر میں اس کی شرکت مختلف فیہ ہے انشائی رائے ہے کہ

انہوں نے بدر میں قیام کیا، اس لئے اس سے منسوب ہو کر بدری

کہلائے، لیکن امام بخاری قطعی طور پر کہتے ہیں کہ وہ غزوہ بدر میں

شریک رہے، اور حضور ﷺ کے ساتھ رہے، بیعت عقبہ، احد اور

بعد کے غزوہات میں شریک رہے۔

انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، درخود ان سے ان

کے بیٹے شہید، نیز عبد بن عظیمی، ابو داکل اور عتقہ وغیرہ نے روایت

کی۔ کوفہ میں قیام رہا، حضرت علیؓ کے ساتھ تھے، حضرت علیؓ نے ان

کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا، ان سے (۲۰۲) احادیث مروی ہیں۔

[لایصاب ۴/ ۳۹۰: أسد الغابہ ۴/ ۵۵۲: تہذیب المعانی ۴/ ۵۵۲]

۷/ ۲۴۷: لا مدام ۵/ ۳۷۷]

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو ہلال العسکری (؟-۳۹۵ھ)

یہ حسن بن عبداللہ بن ہلال بن سعد، ابو ہلال، عسکری ہیں، بغوی،

ادیب، شاعر اور مفسر تھے، ان کی نسبت ابواز کے ایک ضلع ”عسکر

مکرم“ کی طرف ہے۔

ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

ابو علی لببائی (؟-۲۳۲ھ)

یہ محمد بن عبد الوہاب بن سلام، ابو علی، حبانی، بصری، معتزلی ہیں،

علم کلام کے سرور تھے، انہوں نے یہ علم ابو جعفر عتقہ بن عبد اللہ

ساحم بصری سے حاصل کیا، اور ثور بن سے ان کے بڑے ابو ماشم حبانی

ورثہ ابو الحسن اشعری نے حاصل کیا، وہ مفسر بھی تھے۔ ان کی نسبت

بغوی (بصرہ کے ایک گاؤں) کی طرف ہے، اور فرقہ حبانیہ انہیں کی

طرف منسوب ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“۔

[البدیع النہایہ ۱۱/ ۱۴۵: المجموع الزہد ۴/ ۱۸۹: معجم المؤلفین

۱۰/ ۲۶۹، لا علام ۷/ ۳۶۷]

ابو فرج: یہ عبدالرحمن بن الجوزی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

یوقت وہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

یوسف

تراجم فقہاء

الہزار

بعض تصانیف: "المحاسن" تفسیر قرآن میں، "الحث علی
حب العلم"، "التحیص"، "جمہرہ الامثال" اور "کتاب
من احتکم من الحلفاء الی الفصاة"۔

[مجموعہ دہاء ۸: ۲۵۸؛ مجموعہ الموعظین ۳۷: ۲۴۰؛ لا عام ۲

۲۱۱]

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

امام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

حمد بن ضبیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

ام مانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

حمد بن متعبی:

دیکھئے: الوثائق۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

لؤی بن زید: یہ حمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

الاوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

لؤی بن زید: یہ محمد بن حمدان لؤی بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

ب

سامہ بن زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

الہزار:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گزر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

برقذنی

تراجم فقہاء

جو بن بن عبد اللہ

برقذنی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

لجیرمی: یہ سیمان بن محمد ہیں:

النبہتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گزر چکے۔

بر بن عازب (؟-۱۷۱ھ)

یہ بر بن عازب بن حارث بن عدی، ابو عمارہ، رقی، انصاری ہیں، ال کا شمار پہ سلا صحابہ میں ہوتا ہے۔ ان کی بڑی فتوحات ہیں، یحییٰ بن سالم لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۱۵ غزوات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ سے، ابو بکر، عمر، علی، ابو جہلہ، ابن ابی لہیہ وغیرہ۔ روایت کی، اور خود ان سے عبد اللہ بن زید عظمی، ابو جہلہ، ابن ابی لہیہ وغیرہ۔ روایت کی۔ حضرت مہاش خلیفہ بنی قریظہ (فارس میں) "ری" کا ۲۴ھ میں امیر مقرر کیا۔ ہماری مسم میں ان سے (۳۰۵) حادثہ مروی ہیں۔

[المصابہ ۱/۱۴۲: أسد الغابہ ۱/۱۷۱: تہذیب المعانی ۱/۱۷۱: لآعلام ۲/۱۴۲]

الز دوئی: یہ یحییٰ بن محمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گزر چکے۔

البصری: یہ حسن البصری ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بدل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

تقی الدین، ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ج

جریر بن عبد اللہ (۵۱-۵۱ھ)

یہ جریر بن عبد اللہ بن جابر بن مالک، ابو عمر، ایک قول: ابو عبد اللہ، بکلی ہیں، ایک یمنی قبیلہ ”ذیلہ“ سے منسوب ہیں، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ سے و حضرت عمرؓ اور معاویہ سے روایت کی۔

ور ان سے ان کے لڑکے، منذر، عبید اللہ، ابو انجم نے اور معنی وغیرہ نے روایت کی، ان کے اسلام لانے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، ابن کثیر نے المہدایہ میں لکھا ہے: سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے، ان کا اسلام لا مارمضان ۱۰ھ میں پیش آیا، وہ تشریف لائے تو حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، آپ ﷺ نے دوران خطبہ فرمایا: ”انہ یقدم علیکم من ہذا الفج من خیر دین یمس، وإن علی وجہہ مسحة ملک“ (تمہارے پاس اس گلی سے یس کا بہترین شخص آنے والا ہے۔ اس کے چہرہ پر فرشتہ کا رنگ ہو رہا ہے)، روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو بٹھایا تو ان کے سے پنی چادر چھو لی۔ فرمایا: ”ادسوا، کعبہ کربہ قوم فاکرموہ“ (اگر کسی قوم کا معرخص تمہارے پاس آئے تو اس کی عزت کرو)۔ ابن حجر نے معنی سے نقل کیا ہے کہ ان کے اسلام کا واقعہ ۱۰ھ سے پہلے کا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہم سے محمد بن حبیہ نے ان سے اسماعیل نے ان سے قیس نے ان سے تیزی سے نبیہ اسد م لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے پاس آنے سے نہیں روکا، اور جب بھی مجھے دیکھا مسکرائے۔

[المہدایہ ۵/۸۰، ۷۷/۵۵؛ لا صاب ۱/۲۳۲؛ اسد

الغابہ ۱/۲۷۹؛ تہذیب التہذیب ۲/۴۳۱]

جعفر بن محمد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ح

الحاکم: یہ محمد بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

احسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

احسن بن صالح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

احسن العبدی (۵۷-۵۷ھ)

یہ حسن بن عرفہ بن ہزیم، ابو علی، عبدی، بغدادی، محدث ہیں، عرب کی تاریخ مدنیہ کے عالم تھے، بڑے وقف کار شیعہ عام تھے۔ ۱۰۱ھ میں عمار بن محمد بن اذتہ ثوری، جیتی بن یونس، ابو بکر بن عیاش، ہزیم بن مارہ بن وغیرہ سے روایت کی، ورنہ سے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی۔ نسائی نے جو سطر کریمہ ساجی وغیرہ سے ان کی روایت نقل کی ہے۔ عبد اللہ بن احمد مرزوقی بن عیسیٰ نے کہا ہے: ثقہ ہیں، نسائی نے کہا: لا بأس بہ (ان میں کوئی نقص نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کا رتقات میں یہ ہے۔

[المہدایہ ۵/۸۱؛ تہذیب التہذیب ۲/۲۹۳؛ معجم

المؤلفین ۲/۲۲۵]

خفصہ (۱۸ق ۵-۴۵ھ)

یہ خفصہ بنت عمر بن خطاب ام المومنین رضی اللہ عنہا ہیں، جلیل قدر نیک، صبیحہ، زہد و مطہرات میں سے ہیں، مکہ میں پیدا ہوئیں، ان سے حبشہ بن حذافہ نے شادی کی، پھر اسلام تک وہ انہی کے نکاح میں رہیں، پھر بنو مشرف بہ اسلام ہوئے، انہی کے ساتھ مدینہ ہجرت کی حبشہ کے انتقال کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ان کے والد کے پاس ان کے نکاح کا پیغام دیا، تو انہوں نے آپ ﷺ سے ان کا نکاح کر دیا، وفات ہوئی کے بعد تاحیات مدینہ ہی میں رہیں، بخاری و مسلم میں ان سے (۶۰) احادیث مروی ہیں۔
[لأصابہ ۳/۲۷۳؛ أسد الغابہ ۵/۳۲۵؛ لأعلام ۲/۲۹۲]

لکھاب:

ان کے حالات جناح ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم: یہ الحکم بن عمرو ہیں:

ان کے حالات جناح ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

حماد: یہ حماد بن ابی سلیمان ہیں:

ان کے حالات جناح ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

خ

خالد بن الولید (؟-۲۱ھ)

یہ خالد بن ولید بن مغیرہ، ابو سعید بن مقرم بن مقرئ، صبیحہ رسول، شمشیر حداد، عظیم فاتح ہیں، اور جاہلیت میں قریش کے معزز اور باکادروں میں ان کا شمار ہوتا تھا۔ سجدے میں فتح مکہ سے قبل اسلام لائے، حضور ﷺ ان سے بہت خوش ہوئے اور آپ نے ان کو کھوڑ سواروں کا قائد بنایا۔ حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنے تو ان کو مسیلہ اور نجد کے مرتد عربوں سے جنگ کے لئے بھیجا، پھر ان کو عراق فتح کرنے کے لئے روانہ کیا، انہوں نے حیرہ اور عراق کے بڑے حصہ کو فتح کر لیا، پھر ان کو جنگ یرموک میں مسلمانوں کو کمک پہنچانے کے لئے شام روانہ ہونے کا حکم فرمایا، فتوحات میں ان کا اثر و دخل تھا۔ حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو شام میں ان کو سپہ سالاری سے سبکدوش کر دیا، اور ابو عبیدہ بن جراح کو مقرر کیا، یہ بات ان کے حزم و حوصلہ میں کمی کا باعث نہیں ہوئی اور وہ حضرت ابو عبیدہ کے ہمراہ جہاد کرتے رہے، یہاں تک کہ ۱۴ھ میں مسلمان قنیاب ہو گئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: عورتیں خالد جیسا شخص پیدا نہ رہیں۔ محدثین نے ان سے (۱۸) احادیث نقل کی ہیں۔

[لأصابہ ۱/۳۳۳؛ لآستیعاب ۲/۴۲۷؛ لأعلام ۲/۳۴۱]

انخرشی

تراجم فقہاء

ریحۃ الراعی

انخرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

انخرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لخطابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

خوہر زہد: یہ محمد بن حسین ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الراغب (۱-۵۵۰۲):

یہ حسین بن محمد بن مسلم، ابو القاسم، صفہائی ہیں، "حب بغوی،
غایم بفسر، اہل صفہان میں سے تھے، بغداد میں رہائش اختیار کی،
اس قدر مشہور ہوئے کہ امام غزالی کے ساتھ ان کا سوازنہ کیا جاتا تھا۔
بعض تصانیف: "الفرہۃ الی مکارم الشریعۃ"، "حل منشاہات
القرآن"، اور "جامع التفسیر والمفردات فی غریب القرآن"۔
[لاعلام ۴/۹۷: معجم المؤلفین ۴/۵۹: مقدمہ "المفردات"]

الراعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

زہد زہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ریحۃ الراعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

زہد زہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سید بن اکوع

عبدالرحمن بن ابولہی اور ابو عمر شیبانی وغیرہ نے روایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ "المنافقون" میں نبی و تصدیق مارل فرمائی ہے۔ کتب حدیث میں اس سے (۸۰) احادیث مروی ہیں۔

سید بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[لوصافہ ۱/ ۵۶۰؛ اسد الغابہ ۲/ ۲۱۹؛ تہذیب النبیین ۳۴

۹۴ سولہ علام ۳/ ۳۹۵]

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

السکا کی (۵۵۵-۶۲۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

یہ یوسف بن ابوبکر بن محمد بن علی، ابو یوسف، سر ج الدین سانی، خوارزمی ہیں، الفوائد البیہ میں ان کا نام یوسف بن محمد ہے۔ خوبصورت بیاں، عروض اور شعر کے بحر عالم تھے، تمام علوم کے ماہر تھے۔ سعید بن محمد حنطی، محمد بن عبداللہ مروزی اور مختار بن محمود ہمدانی سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "مفتاح العلوم" اور "مصنف الزہراء"۔
[الجوہر المنیہ ۲/ ۲۲۵؛ الفوائد البیہ ۲/ ۲۳۱؛ معجم المؤلفین ۳/ ۲۹۶؛ الاصابہ ۲/ ۲۹۳]

س

سلمہ بن الاکوع (؟-۷۷۳ھ)

یہ سلمہ بن عمر بن ستان اکوع ہیں، ابن عساکر اور ابن جریر عسقلانی نے کہا ہے: ان کا نام ستان بن عبداللہ بن شیر علمی ہے، "کوع" کعام سے مشہور ہیں، صحابی ہیں، (حدیث کے موقع پر) رحمت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ حضور ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی، بار بار، جواں مرد، تیر انداز، بہت تیز و مڑنے والے تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، حضرت ابوبکر، عمر، عثمان اور طلحہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے لڑکے یاس، ان کے آراء اور دعائم زید بن ابی سعید، عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب وغیرہ

سکوت: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السدکی: یہ اسماعیل بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سند

تراجم فقہاء

اشرفینی

نے روایت کی۔ ان سے (۷۷) احادیث مروی ہیں۔

ایوبی:

[تہذیب التہذیب ۲/۱۵۰: تہذیب ابن عساکر ۶/۲۳۰:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ل علام ۲/۷۲]

سند (۱-۵۴۱ھ)

ش

یہ سند بن عتاب بن امیہ نسیم زوی ہیں، ان کی کنیت ابو علی ہے۔ یہ
طرحوشی، ابو اھل سلمی، ابو الحسن بن مشرف کے مشایخ میں ہیں۔
راہد عام فقیہ مالکی فاضل تھے۔ سند یہ میں وفات پائی۔ باب
انصر کی ایک جانب میں تہذیب میں ہوئی۔

الشافعی:

بعض تصانیف: "الطراز شرح الملوّنة" مکمل نہیں ہوئی، اور علم
جدوں وغیرہ میں ان کی کئی تصانیف ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

[الذبیح المذہب ۶/۱۲۶: فیہ د]

شداد بن اوس (؟-۵۸ھ)

یہ شداد بن اوس بن ثابت، ابو علی، انصاری، شرر جی بھیلی ہیں،
امراء میں سے تھے۔ حنفی اور کعب احبار سے روایت کی، اور
خود ان سے ان کے بیٹے علی نے، اور محمد، بشیر بن کعب عدوی و محمود
بن ریح وغیرہ نے روایت کی ہے۔

سمرہ بن جندب:

ن کے حالات ج ۵ ص ۸۸ میں گزر چکے۔

سوید بن العثمان (؟-؟)

یہ سوید بن عثمان بن مالک بن عائد مجدہ اوی، انصاری مدنی
ہیں، کھد اور اس کے بعد تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
شریک رہے۔ رحمت کے نیچے بیعت کرے، لوں میں ہیں، ان کا
شمار آل مدینہ میں ہوتا ہے۔ انہوں نے بنی کریم ﷺ سے سبکداری
کے بعد کئی کرے کے بارے میں حدیث روایت کی ہے، اور خود ان
سے شیریں یار نے روایت کی ہے۔

حضرت عمرؓ نے ان کو حص کا امیر بنایا تھا، حضرت عثمان کی شہادت
کے بعد وہ علاحدہ ہو گئے، اور عبادت میں لگ گئے۔ ابو درود نے کہا:
ہر قوم میں ایک فقیہ ہوتا ہے اور اس قوم کے فقیہ شداد بن اوس ہیں۔
کعب حدیث میں ان سے (۵۰) احادیث مروی ہیں۔

[لأصابہ ۲/۱۳۸: تہذیب التہذیب ۲/۱۵۰: لا علام

۲/۲۳۲]

[أسد الغابہ ۲/۳۸۱: لا سیاب ۲/۶۸۰: تہذیب التہذیب

۲/۲۸۰]

اشرفینی: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

شریک

تراجم فقہاء

صاحب المیسوط

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ تلمیذی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۳۸۱ میں گذر چکے۔

لشمس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۲ میں گذر چکے۔

ص

صاحب التمار خانیہ (؟-۷۸۶ھ)

یہ عام بن حارث بن عام، حنفی، فاضل تھے، ان کی تصانیف میں
"الفتاویٰ التمار خانیہ" (مطبوعہ) ہے، موصوف نے اپنی کتاب کا نام
منتخب نہیں کیا تھا، لہذا استاد تمار خان سے منسوب کر کے اس کا پیام
رکھا گیا۔ ایک قول کے مطابق مصنف نے اس کا نام: "زاد المسافر"
رکھا تھا، جس میں انہوں نے الحیض المبرہانی، الذخیرۃ، الفتاویٰ الخانیہ
اور الفتاویٰ المبرہیہ کے مسائل کو جمع کیا، اور الہدایہ کے ابواب کے
طرز پر ان کی ترتیب دی۔

[تجملہ المونیین ۵/۵۲۲ ہدایۃ العارفین ۱/۴۳۵: کشف الظنون
(۲۶۸۱)]

صاحب الدر المختار: دیکھئے: الحسکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب اللسان: یہ محمد بن عکرم ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

صاحب المیسوط: یہ محمد بن احمد السرخسی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

شوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ تقی مدین بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الشیرازی: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ زہد (؟-۱۰۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن سیدہ معروف پہ "شیخ زہد" ہیں، فقہ
مفسر ہیں، ترکی میں بھیلہ کی کے باشندہ تھے۔ "روم، ایل" میں فتن کے
تقاضی رہے۔

بعض تصانیف: "مجمع الأبرار فی شرح ملتقى
الابحر"، "حاشیۃ علی أوار التریل للیصاوی" اور
"نظم المراد"۔

[علام ۳/۴۰۹: ہدایۃ العارفین ۱/۵۴۹: تجملہ المونیین ۵/۱۷۵]

صاحب مجمع الانہر

صاحب مجمع الانہر:

دیکھئے: شیخ زہد۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

ض

الضحاک: یہ الضحاک بن قیس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ط

الطبری: دیکھئے: محمد بن جریر الطبری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الطواہیسی (؟-۳۴۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن حامد بن ماسم ابو طواہیسی ہیں، حنفی فقیہ ہیں۔
انہوں نے محمد بن نصر مروری، عبداللہ بن شبر، یحییٰ بن یحییٰ، و غیرہ سے
روایت کی، اور ان سے نصر بن محمد بن غریب ثمالی اور احمد بن عبداللہ
بن اوریس وغیرہ نے روایت کی۔ طواہیسی: بخاری سے آٹھ نسخ کی
دوری پر ایک گاہ "طواہیس" کی طرف نسبت ہے۔

[ابو یوسف المصنف ۱۰۰: الذہبی ۱۰۱: ۳۱۱]

الطیسی (؟-۴۳۳ھ)

یہ حسین بن محمد بن عبداللہ شرف الدین طوسی ہیں، حدیث فقیہ
اور بیاں کے امام تھے۔ ابن جریر نے کہا ہے: "قرآن و حدیث سے
واقف کے اقوال میں بجا اہم ثابت رکھتے تھے۔ ورثت و تجارت
کے بہت زیادہ مال و دولت کے مالک تھے۔ مختلف کاروائی
میں اس کو شریعت کے رہنے والا قرار دیا گیا ہے۔

اہل بدعت خلفہ پر سخت تادیب کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "النہای فی المعانی والبیان"، "الخلاصة
فی الحلیث"، "شرح مشکاة المصابیح" اور "الکاشف
عن حقائق المسئلة النبویة"۔

[شذرات الذہب ۱/۱۳۶: الدرر الکامنه ۲/۶۸: لا علم

۲/۸۰: بحجم الموفین ۳/۵۳]

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر: دیکھئے: ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۶ میں گذر چکے۔

ع

ناشہ:

عبداللہ بن قرق (؟-۵۶ھ)

یہ عبداللہ بن قرق ثمالی ازہلی، صحابی ہیں، حضرت ام حبیبہؓ کی طرف سے "قص" کے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، خالد بن ولید، عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عامر عبداللہ بن عیوبی، اور عبداللہ بن حصص وغیرہ نے روایت کی۔

ان یونس نے کبک سرزمین روم میں شہید ہوئے۔

[لأصابہ ۲/۵۸۸: الاستیعاب ۳/۵۷۸: أسد الغابہ ۳/۲۶۰]

۲۶۰: تہذیب المعجم ۵/۳۶۱]

عبداللہ بن زید الحنفی (؟-تقریباً ۷۰ھ)

یہ عبداللہ بن زید بن زید بن حصین بن عمر بن حارث بن طم، ابو موسیٰ، انصاری الحنفی (خاء کے قصبہ، خاء کے کون، خیر میں میم، انصار کے قبیلہ طمہ کی طرف بہت ہے) صحابی ہیں، عدیسہ میں شریک ہوئے، اس وقت پہنچے تھے، حضرت علیؓ کے ساتھ "جمل" میں "میں شریک ہوئے، کوفہ پر حضرت علیؓ کی طرف سے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو ایوب، ابو مسعود، اور زید بن ثابت وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے موسیٰ، ان کے نواسے عدی بن ثابت انصاری، شعبی، اور محمد بن سیرین وغیرہ نے

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۷۵ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن انصام:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن بن زید (۵-تقریباً ۶۵ھ)

یہ عبدالرحمن بن زید بن خطاب بن نفیل مدنی قرشی ہیں، حضرت عمر بن خطاب کے بچے، نہایت کامل اقلیت آدمی تھے، حضرت ابولبابہؓ کو خدمت نبوی میں لے کر آئے تو حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: اے ابولبابہ تمہارا یہ بچہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میرا نواسہ ہے، اللہ کے رسول، میں نے اس سے چھوٹا نواسہ نہیں دیکھا۔ تو حضور ﷺ نے کوئی چیز چاہا کہ ان کے منہ میں ڈالی، نہ پاتھ پھیر اور نہ کت کی دعا فرمائی۔

انہوں نے اپنے والد وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عبدالحمید اور دوسرے لوگوں نے روایت کی ہے۔

[لأصابہ ۲/۸۳۳: أسد الغابہ ۳/۳۶۶: سؤالا ۳/۷۸۲]

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

لقرنی

تراجم فقہاء

عمر بن مسلم

روایت ہے۔

عطاء

[اصابہ ۲/۲۸۲: تہذیب التہذیب ۸/۸۷: لسانہ

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

۱۶۳: ل علام ۲/۲۹۰]

عقب بن مامر:

لقرنی (۲-۵۸۶ھ)

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

یہ احمد بن محمد بن عمر، البصری، ایک قول ابو القاسم، ثانی، بخاری،

عکرمہ:

رین الدین ہیں فقہ بصری کے عام حنفی ہیں، بخاری کے ایک محدث

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

”عثمان بن“ سے منسوب تھے۔ معانی نے کہا: ثانی بن جہاں سے منسوب ہے، مثلاً مغربی بغداد کے ایک محدث ”عثمان“ سے۔

عائکہ بن قیس:

بعض تصانیف: ”شرح الریادات“، ”جوامع الفقہ“، ”شرح

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

الجامع الکبیر“، ”شرح الجامع الصغیر“ اور ”التصغیر“۔

[الجوہر المصنوع ۱/۱۳: المغنۃ لابیہ ۶/۶۰: ل علام ۲/۲۰۹]

علی بن المدینی:

عثمان بن ابی نعاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

عثمان بن عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷۹ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۷۸ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

عروہ بن زبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمران بن حصین:

عزیز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۸۰ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمران بن مسلم (۲-۴):

یہ عمران بن مسلم، (دبکر، مقری، بصری، القصر ہیں، انہوں نے

حضرت اس کو دیکھا ہے، حضرت ابو رجا، عمار بن حسن، انس بن مالک، عطاء بن ابی رباح، اور عبداللہ بن دینار وغیرہ سے روایت کی۔
وراثہ سے مہدی بن میمون، ثوری اور حاتم بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی۔ قحطانی نے کہا: روایت حدیث میں صحیح تھے، اور میں نے اس کا ذکر محض اس وجہ سے روایا کہ وہ بہت ہی انکی احادیث نقل کرتے ہیں جن کو دوسرے روایت نقل نہیں کرتے، صرف ان کی قوم کے لوگ ہی ان سے وہ احادیث نقل کرتے ہیں۔ ابن حبان نے اس کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ ابن ابی نعیم بن حنیہ نے کہا: میں نے یحییٰ بن معین سے خالد بن رباح کے بارے میں دریافت کیا تو اسوں نے کہا: بھڑی لمس بہ لمس (بھری ہیں)، ان میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ عمر بن ابوبکر سے حدیث روایت کرتے ہیں، پھر اسوں نے کہا: یہ عمر ان قصیر کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتے۔

[تہذیب المعجم ج ۸/ ۱۳۷]

عمر بن یوسف (؟- ۲۱۳ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے)
یہ عمر بن ابی سلمہ، ابو حفص، تسی و مشقی، بنو ہاشم کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) میں سے ہیں۔

انہوں نے اوزاعی، عبداللہ بن علاء بن زید، سعید بن شیبہ، سعید بن عبدالعزیز وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے سعید سے، عبداللہ ثمالی، وراحمہ بن صالح نے روایت کی۔

یہ وہی بکر عمری سے کہا: عمر بن ابی سلمہ، اس سب کے طریق کے مرخص روایات میں سے تھے، امام مالک اور مالک کا قول اختیار کرتے تھے۔ ساجی و ساجی بن معین نے ان کو ضعیف کہا ہے۔
ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[میزان الاعتدال ج ۲/ ۶۶: تہذیب المعجم ج ۸/ ۳۳: یہ

علامہ المستدرک ج ۱/ ۲۳]

عمر بن امیہ الضمری (؟ تقریباً ۵۵ھ)

یہ عمر بن امیہ بن خویلد بن عبداللہ، ابو امیہ، ضمری، صحابی ہیں، دور جاہلیت میں مشہور رہے، بدرواحہ میں مشرکین کی معیت میں شریک ہوئے۔ پھر مشرف بہ اسلام ہو گئے، ”بر معونہ“ میں شریک تھے، خانائے راشدین کے زمانہ میں زندہ رہے۔ حضور ﷺ سے روایت کیا۔ اور خود ان سے ان کی والدہ جعفر عبداللہ، فضل نے اور شعبی وغیرہ نے روایت کیا۔ ان سے (۲۰) احادیث مروی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/ ۵۲۳: تہذیب المعجم ج ۸/ ۶: اعلام ج ۵/ ۲۳۸]

عمر بن سلمہ (؟-؟)

یہ عمر بن سلمہ بن شعیب اور ایک قوم سلمہ بن قیس، ابو یزید، ترمذی ہیں، اور ابو یزید بصری بھی کہا جاتا ہے۔ حضور ﷺ کو پایا ہے، بعد رسالت میں اپنے قوم کی امامت کرتے تھے، اس لئے کہ نبی کو سب سے زیادہ حق بات تھا۔ ابن حجر نے ابن مندہ کے حوالے سے طریق حماد بن سلمہ عن ابوبکر عن عمر بن سلمہ یہ قول نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”خند میں میں اپنے والد کے ساتھ تھا“۔ یہ روایت اپنے رجال کے ثقہ ہونے کے باوجود غریب ہے۔ انہوں نے اپنے والد سے روایت کی، اور ان سے ابو قتادہ ترمذی، عاصم اکحول اور ابو یزید وغیرہ نے روایت کی۔ ابن حبان نے کہا: صحابی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/ ۵۲۱: لا تنقیاب ج ۳/ ۲۱: تہذیب المعجم ج ۸/ ۲۲]

[۲۲/ ۸]

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸ میں گزر چکے۔

عمر و بن عاص (۵۰ ق ۴۳ ھ)

یہ عمر و بن العاص بن ہاکل، ابو عبد اللہ، کنیت ثنی ہیں، قاض مصر اور ایک عظیم عرب اور اسلامی سپہ سالار تھے۔ زید بن کار اور قدی نے اپنی وہ سندوں کے ساتھ لکھا ہے کہ سرزمین صحنہ میں نجاشی کے ماتحت پر اسد م لائے۔ حضور ﷺ نے ان کو "دات الاسلام" کی فوج کا امیر مقرر کیا تھا، پھر ان کی مدد کے لئے حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہ کو بھیجے۔ پھر ان کو غزہ کا گورنر بنایا۔ پھر حضرت عمر کے زمانہ میں شام میں جہاد کی فوجوں کے امیر رہے، حضرت عمر نے ان کو ۱۰۰۰۰ نہیں دے کر ۲۰۰۰۰ دیا تھا۔ کتب حدیث میں ان سے (۳۹) حدیث مروی ہیں۔

[المصابہ ۳۴۲؛ الاستیعاب ۴۱۸۴؛ لا ملام ۵/۲۳۸]

ف

فاطمہ الزجرانیہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

ق

قاضی ابو الطیب:

دیکھئے: ابو الطیب اللہری۔

غ

الغزنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گذر چکے۔

قاضی زادہ: یہ احمد بن بدر الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۷ میں گذر چکے۔

قاضی عبدالوہاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

القرانی

تراجم فقہاء

محمد بن کعب القرظی

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرمی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

محمد بن کعب القرظی (؟-۱۰۸ھ)

یہ محمد بن کعب بن سلیم بن اسد، ابو حمزہ اور ایک قول ابو عبد اللہ، قرظی، کوئی پھر مدنی ہیں، انہوں نے حضرت عباس بن عبد المطلب، علی بن ابی طالب، ابن مسعود، اور عمرو بن العاص وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بھائی عثمان نے اور حکم بن عتیہ، موسیٰ بن

محمد بن مسلمہ

تراجم فقہاء

مقداد بن معد کرب

عبیدہ اور ابو جعفر عظمیٰ وغیرہ نے روایت کی۔

ابن حبان نے کہا: اہل مدینہ کے عظیم علماء و فقہاء میں سے تھے۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ، عالم، کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور پرہیزگار شخص تھے۔ مسجد میں وعظ کہہ رہے تھے کہ چیت گر گئی، اور خود وہ اور حاضرین میں سے کچھ لوگ دب کر مر گئے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۲۶۱: شذرات التہذیب ۱/۱۳۶]

محمد بن مسلمہ:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

محمد قدری باشا:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المروزی: یہ امراہیم بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس (؟-؟)

یہ معاذ بن انس حبشی انساری ہیں۔ ابن حجر نے لإصابہ اور

تہذیب التہذیب میں کہا: ابو سعید بن یونس صحابی ہیں، حضور ﷺ

کی معیت میں غزوہ کیا، مصر میں آکر مقیم ہو گئے۔ انہوں نے حضور ﷺ، ابو ذر، اور کعب احبار سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے اہل بن معاذ نے روایت کی، اس کے علاوہ کسی نے ان سے روایت نہیں کی، اور وہ (یعنی اہل بن معاذ) لیث الحدیث (حدیث میں کمزور) ہیں۔ عسکری کے تذکرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبد الملک بن مروان کی خلافت تک زندہ رہے، عسکری نے بغوی کی اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے یہ طریقہ فرود بن مجاہد عن اہل بن معاذ نقل کیا ہے کہ اہل بن معاذ نے کہا: میں عبد الملک کے زمانہ میں ابوصاعدہ کے ساتھ غزوہ میں گیا اور ہمارے امیر عبد اللہ بن عبد الملک تھے، وہاں میرے والد نے لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر ایک واقعہ ذکر کیا، جس میں یہ تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کی معیت میں غزوہ کیا ہے۔

[لإصابہ ۳/۲۶۱: أسد الغابہ ۲/۵۷۵: الاستیعاب ۳/۱۴۰۲]

تہذیب التہذیب ۱۰/۱۸۶]

معاذ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

المقداد بن معد کرب (؟-۸ھ)

یہ مقداد بن معد کرب بن عمرو بن یزید، ابو کریمہ، کنذی، صحابی ہیں، یحییٰ بن یحییٰ سے ایک وفد کے ساتھ خدمت نبوی میں آئے، اس وفد میں ۸۰ رسوا تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، خالد بن ولید، معاذ بن جبل اور ابو ایوب انساری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے بیٹے یحییٰ، اور خالد بن معدان، حبیب بن عبید اور شریح بن عبید وغیرہ نے روایت کی۔

ان سے (۴۰) احادیث مروی ہیں، بخاری نے ان سے صرف

الناسفی

تراجم فقہاء

واحد بن لاسقع

ایک روایت نقل کی ہے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۱۱: تہذیب الہند ص ۱۰/۲۸۷: لا علام

[۲۰۸/۸]

د

ہلال بن عامر (؟-؟)

ن

الناسفی (؟-۳۶۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن عمر، ابو العباس، ناشفی بطبری ہیں، حنفی فقیہ، ری کے باشندے ہیں، ان کی نسبت ناطف (ریوی) بنانے یا فرخت کرنے سے ہے۔ امیر کاتب نے غایۃ البیان میں کہا: وہ ہمارے ممتاز عراقی علماء میں ہیں، اور ابو عبد اللہ رحمہ اللہ جانی کے شاگرد ہیں۔

بعض تصانیف: "الواقعات"، "الأجناس والفروق"، "الہدایۃ" اور "الاحکام" یہ سب فروغ فقہ حنفی میں ہیں۔

[الجوہر المنصیہ ۱/۱۱۳: الخواندہریہ ۳۶: لا علام ۱/۳۰۷:

معجم المؤلفین ۲/۱۳۰]

و

واحد بن لاسقع (۲۲قھ-۸۳ھ)

التحفی: دیکھئے: ابراہیم الناسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

یہ واحد بن لاسقع بن عبد اعزی بن عبد یامیل، ابو اسقع، اور ایک قول بوشد اور، اور اس کے علاوہ بھی قول ہے، لیشی کنانی، صحابی ہیں، تبوک سے قبل اسلام لائے اور اس میں شرکت کی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو مرثد، ابو ہریرہ، اور ام سلمہ وغیرہ سے روایت کی، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: انہوں نے تین سال حضور ﷺ کی خدمت کی ہے۔ اہل صفہ میں تھے، پھر شام آ گئے۔ ابو حاتم نے کہا: دمشق اور حمص وغیرہ

